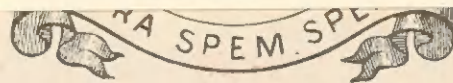


THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY

GENERAL LIBRARY



W. Arthur Jeffery

Arthur J. Jeffery

June 1932

فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراية من علم النفس

للقاضي الحافظ الضابط المحدث المفسر الشهير محمد بن علي بن محمد
الشوكاني اليماني الصنعاني صاحب (نيل الأوطار وغيره) المتوفي
بمدينة صنعاء في جمادى الآخرة سنة ١٢٥٠ هـ عن ست وسبعين
سنة وسبعة أشهر رحمه الله تعالى وإيانا والمؤمنين آمين

الطبعة الأولى

على النسخة الوحيدة بقلم المؤلف الامام الشوكاني رحمه الله تعالى
أذن لنا بالطبع عليها فرع الشجرة النبوية حضرة صاحب الفضيلة العلامة السيد
محمد بن محمد زبارة الحسني الصنعاني أحد عظماء رجال الدولة الاسلامية اليمنية
المتوكلية أدام نصرها رب البرية آمين

تنبيه — لا يجوز لأحد أن يطبع كتاب « فتح القدير للشوكاني » من هذه
الطبعة وكل من طبعها يكون مكلفا بإبراز أصل قديم يثبت أنه طبع منه
والا فيكون مسئولاً عن التعويض قانونا

الجزء الثالث

طبع بمطبعة

مُصْطَفَى البَابِي الحَبَلِي وَأَوْلَادُهُ بِمَنْصَر

وباشر طبعه — محمد أمين عمران

جمادى الثانية ١٣٥٠ هجرية رقم ٤٤٦



(١) تفسير سورة يوسف

عليه السلام

قيل هي مائة وإحدى عشرة آية

وهي مكية كلها ، وقيل نزلت ما بين مكة والمدينة وقت الهجرة . وقال ابن عباس في رواية عنه وقتادة
الا أربع آيات . وأخرج النحاس وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة يوسف
بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج الحاكم وصححه عن رفاعه بن رافع الزرقى أنه
خرج هو وابن خالته معاذ بن عفراء حتى قدما مكة ، وذكر قصة وفي آخرها أن رسول الله ﷺ علمهما
سورة يوسف ، واقرا باسم ربك ، ثم رجعا . وأخرج البيهقي في الدلائل من طريق الكلبي عن أبي صالح
عن ابن عباس أن حبرا من اليهود دخل على رسول الله ﷺ فوافقه وهو يقرأ سورة يوسف ، فقال
يا محمد من علمكها ؟ قال الله علمنيها ، فحجب الخبر لما سمع منه فرجع الى اليهود ، فقال لهم والله ان محمدا
ليقرأ القرآن كما أنزل في التوراة ، فانطلق بنفوسهم حتى دخلوا عليه فعرفوه بالصفة ، ونظروا الى خاتم النبوة
بين كتفيه ، فجعلوا سمعهم الى قراءته لسورة يوسف فتعجبوا منه ، وأسأوا عند ذلك . وأخرج الثعلبي
عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ « علموا أفاعلكم سورة يوسف فانه أيما مسلم تلاها أو علمها
أهله وما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت ، وأعطاه القوة أن لا يحسد مسلما » . وفي إسناد
سلام بن سالم ، ويقال ابن سليم المدائني ، وهو متروك عن هرون بن كثير . قال أبو حاتم مجهول ، وقد
ذكر له الحافظ ابن عساكر متابعا من طريق القاسم بن الحكم عن هرون بن كثير ، ومن طريق شاذان عن
مجلز بن عبد الواحد البصري عن علي بن زيد بن جدعان ، وعن عطاء بن ميمون عن ذر بن حبيش

(١) تنبيه

جري المفسر رحمه
الله في ضبط ألفاظ
القرآن في تفسيره
هذا على رواية نافع
مع تعرضه للقراءات
السبع وأثبتنا
القرآن طبق رسم
المصحف العثماني

عن أبي بن كعب مرفوعاً فذكر نحوه وهو منكر من جميع طرقه . قال القرطبي . قال سعد بن أبي وقاص أنزل القرآن على رسول الله ﷺ ففلاهم زماناً ، فقالوا لو حدثتنا ، فنزل قوله تعالى - الله نزل أحسن الحديث - قال : قال العلماء ، وذكر الله أخصيص الأنبياء في القرآن وكررها بمعنى واحد في وجوه مختلفة بألفاظ متباينة على درجات البلاغة . وقد ذكر قصة يوسف ولم يكررها فلم يقدر مخالف على معارضة ما تكرّر ، ولا على معارضة غير المتكرّر .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ * إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَجْدِينَ * قَالَ يَبْنَئِي لَأَنْقُصَنَّ رُءُوكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِذِ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ * وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ *

قوله (الر) قد تقدّم الكلام فيه في فاتحة سورة يونس ، والاشارة بقوله (تلك) إلى آيات السورة ، والكتاب المبين : السورة ، أي تلك الآيات التي أنزلت إليك في هذه السورة آيات السورة الظاهر أمرها في إعجاز العرب وتبكيتهم ، والمبين من أبان بمعنى بان : أي الظاهر أمره في كونه من عند الله وفي إعجازه أو المبين بمعنى الواضح المعنى ، بحيث لا يلتبس على قارئه وسامعه ، أو المبين لما فيه من الأحكام (إنا أنزلناه) أي الكتاب المبين حال كونه (قرآنًا عربياً) ، فعلى تقدير أن الكتاب السورة تكون تسميتها قرآنًا باعتبار أن القرآن اسم جنس يقع على الكل ، وعلى البعض ، وعلى تقدير أن المراد بالكتاب كل القرآن ، فتكون تسميته قرآنًا واضحة ، وعربياً صفة لقرآننا : أي على لغة العرب (لعلكم تعقلون) أي لكي تعادوا معانيه وتفهموا ما فيه (نحن نقص عليك أحسن القصص) القصص : تتبع الشيء ، ومنه قوله تعالى - وقلت لأخته قصيه - : أي تتبع أثره وهو مصدر ، والتقدير نحن نقص عليك قصصاً أحسن القصص ، فيكون بمعنى الاقتصاص ، أو هو بمعنى المفعول : أي المقصوص (بما أوحينا إليك) أي بإحاثنا إليك (هذا القرآن) وانتصاب القرآن على أنه صفة لاسم الإشارة ، أو بدل منه ، أو عطف بيان ، وأجاز الزجاج الرفع على تقدير مبتدأ ، وأجاز الفراء الجر ، ولعل وجهه أن يقدر حرف الجر في بما أوحينا داخل على اسم الإشارة ، فيكون المعنى : نحن نقص عليك أحسن القصص بهذا القرآن (وإن كنت من قبله لمن الغافلين) ان هي المخففة من الثقيلة بدليل اللام الفارقة بينها وبين النافية ، والضمير في من قبله عائد على الإيحاء المفهوم من أوحينا ، والمعنى : أنك قبل إحاثنا إليك من الغافلين عن هذه القصة .

واختلف في وجه كون ما في هذه السورة هو أحسن القصص ، فقيل لأن ما في هذه السورة من القصص يتضمن من العبر والمواعظ والحكم ما لم يكن في غيرها ، وقيل لما فيها من حسن المحاورة وما كان من يوسف عليه السلام من الصبر على أذاهم ، وعفوه عنهم ، وقيل لأن فيها ذكر الأنبياء والصالحين والملائكة

والشياطين والجن والانس والأنعام والطير وسير الملوكة والمماليك والتجار والعلماء والجهال والرجال والنساء وحيلهم ومكرهم ، وقيل لأن فيها ذكر الحبيب والمحبوب ومادار بينهما ، وقيل إن أحسن هنا : بمعنى أعجب ، وقيل إن كل من ذكر فيها كان مآله السعادة * قوله (إذ قال يوسف لأبيه) إذ منسوب على الظرفية بفعل مقدر : أى اذكر وقت قال يوسف . قرأ الجمهور يوسف بضم السين . وقرأ طلحة بن مصرف بكسرها مع الهمز مكان الواو . وحكى ابن زيد الهمز وفتح السين ، وهو غير منصرف للحجمة والعلمية ، وقيل هو عربى * والأول أولى بدليل عدم صرنه (لأبيه) أى يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم (يابى) بكسر التاء فى قراءة أبى عمرو وعاصم وحزرة والكسائى ونافع وابن كثير ، وهى عند البصريين علامة التأنيث ، ولحققت فى لفظ أب فى النداء خاصة بدلائل الياء ، وأصله يابى : وكسرها للدلالة على أنها عوض عن حرف يناسب الكسر . وقرأ ابن عامر بفتحها ، لأن الأصل عنده يابى ، ولا يجمع بين العوض والمعوّض ، فيقال يابى ، وأجاز الفراء يابى بضم التاء (انى رأيت) من الرؤيا النومية لامن الرؤية البصرية كما يدل عليه (لا تقصص رؤياك على إخوتك) * قوله (أحد عشر كوكبا) قرئ بسكون العين تخفيفا لتوالى الحركات ، وقرأ بفتحها على الأصل (والشمس والقمر) أما آخرهما عن الكواكب لظهور منزيتها وشرفهما كما فى عطف جبريل وميكائيل على الملائكة ، وقيل إن الواو بمعنى مع ، وجلة (رأيتهم لى ساجدين) مستأنفة لبيان الحالة التى رآهم عليها ، وأجريت مجرى العقلاء فى الضمير المختص بهم لوصفها بوصف العقلاء ، وهو كونها ساجدة كذا قال الخليل وسيدويه ، والعرب تجمع ما لا يعقل جمع من يعقل اذ انزلوه منزله (قال يابى لا تقصص رؤياك على إخوتك) الرؤيا مصدر رأى فى المنام رؤيا على وزن فعلى كالتسقى والبشرى ، وألفه للتأنيث ولذلك لم يصرف ، نهى يعقوب عليه السلام ابنه يوسف عن أن يتقص رؤياه على إخوته : لأنه قد علم تأويلها وخاف أن يقصها على إخوته فيفهمون تأويلها ويحصل منهم الحسد له ، ولهذا قال (فيكيدوا لك كيدا) وهذا جواب النهى وهو منصوب باضمار أن : أى يفعلوا لك : أى لأجلك كيدا مئبدا راسخا لا تقدر على الخلوص منه ، أو كيدا خفيا عن فهمك ، وهذا المعنى الحاصل بزيادة اللام أكد من أن يقال فيكيدوا كيدا ، وقيل إنما جىء باللام لتضمنه معنى الاحتيال المتعدى باللام ، فيفيد هذا التضمن معنى الفعلين جميعا ، الكيد والاحتيال كما هو القاعدة فى التضمن أن يقدر أحدهما أصلا والآخر حالا ، وجلة (إن الشيطان للإنسان عدو مبين) مستأنفة ، كأن يوسف عليه السلام قال : كيف يقع ذلك منهم ، فنهى بأن الشيطان يحملهم على ذلك ، لأنه عدو للإنسان مظهر للعداوة مجاهر بها * قوله (وكذلك يجتبيك ربك) أى ومثل ذلك الاجتباء البديع الذى رأته فى النوم من سجود الكواكب والشمس والقمر يجتبيك ربك ، ويحقق فيك تأويل تلك الرؤيا ، فيجعلك نبيا ، ويصطفيك على سائر العباد ، ويسخرهم لك كما تسخرت لك تلك الأجرام التى رأيتها فى منامك فصارت ساجدة لك . قال النحاس : والاجتباء أصله من جبيت الشيء حصلته ومنه جبيت الماء فى الخوض : جمعته ، ومعنى الاجتباء : الاصطفاء ، وهذا يتضمن الثناء على يوسف وتعديد نعم الله عليه ، ومنها (ويعلمك من تأويل الأحاديث) أى تأويل الرؤيا . قال القرطبي : وأجمعوا أن ذلك فى تأويل الرؤيا ، وقد كان يوسف عليه السلام أعلم الناس بتأويلها ، وقيل المراد ويعلمك من تأويل أحاديث الأمم والكتب ، وقيل المراد به إحوال إخوته اليه ، وقيل إنجائهم من كل مكروه ، وقيل إنجائهم من القتل خاصة (ويتم نعمته عليك) فيجمع لك بين النبوة والملك كما تدل عليه هذه الرؤيا التى أراك الله ، أو يجمع لك بين خيرى الدنيا والآخرة (وعلى آل يعقوب) وهم قرابته من إخوته وأولاده ومن بعدهم ، وذلك أن الله سبحانه أعطاهم النبوة كما قاله جماعة من المفسرين ، ولا يبعد أن يكون إشارة إلى ما حصل لهم بعد دخولهم

دخولهم مصر من النعم التي من جلتها كون الملك فيهم مع كونهم أنبياء (كما أتمها على أبيك) أي أتماما
مثل أتمامها على أبيك : وهي نعمة النبوة عليهما ، مع كون إبراهيم اتخذ الله خليلا ، ومع كون اسحاق
نجاه الله سبحانه من الذبح وصار لهما الذرية الطيبة : وهم يعقوب ، ويوسف ، وسائر الأسباط ، ومعنى (من
قبل) من قبل هذا الوقت الذي أنت فيه ، أو من قبلك ، وإبراهيم واسحاق عطف بيان لأبيك ، وعبر عنهما
بالأبوين مع كون أحدهما جدًا : وهو إبراهيم ، لأن الجد أب (ابن بك عليم) بكل شيء (حكيم) في كل أفعاله ،
والجدة مستأنفة مقررّة لضمون ما قبلها تعليلًا له : أي فعل ذلك لأنه عليم حكيم ، وكان هذا الكلام من
يعقوب مع ولده يوسف تعبيرًا لرؤياه على طريق الاجمال ، أو علم ذلك من طريق الوحى ، أو عرفه بطريق
الفراسة وما تقتضيه الخيال اليوسفية .

وقد أخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (تلك آيات الكتاب المبين) قال : بين الله حلاله وحرامه .
وأخرج ابن جرير عن معاذ قال : بين الله الحروف التي سقطت عن ألسن الأعاجم ، وهي ستة أحرف .
وأخرج الحاكم عن جابر أن رسول الله ﷺ تلا قرآنًا عبريًا ثم قال رسول الله ﷺ « ألهم إسماعيل
هذا اللسان العربي إلهاما » . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال : نزل القرآن بلسان قریش ، وهو
كلامهم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فنزلت (نحن نقص
عليك أحسن القصص) . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود مثله . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن
قتادة في قوله (نحن نقص عليك أحسن القصص) قال : من الكتب الماضية وأمور الله السالفة في الأمم ،
(وإن كنت من قبله) أي من قبل هذا القرآن (لمن الغافلين) . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك (نحن
نقص عليك أحسن القصص) قال : القرآن . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم
وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (إني رأيت أحد عشر كوكبا) قال : رؤيا الأنبياء وحى . وأخرج
سعيد بن منصور والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والعلقي وابن حبان في الضعفاء
وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن جابر بن عبد الله قال : جاء بستاني اليهودي
إلى النبي ﷺ فقال يا محمد أخبرني عن الكواكب التي رآها يوسف ساجدة له ما أسماؤها ؟ فسكت النبي
ﷺ فلم يجبه بشيء ، فنزل عليه جبريل فأخبره بأسمائها ، فبعث رسول الله ﷺ إلى البستاني اليهودي
فقال هل أنت مؤمن أن أخبرتك بأسمائها ؟ قال نعم ، قال : خروان ، والطارق ، والذئبال ، وذو الكتفان ، وقابس ،
ووثاب ، وعمودان ، والفيلق ، والمصبح ، والضروح ، وذو الفرغ ، والضياء ، والنور : رآها في أفق السماء
ساجدة له : فلما قص يوسف على يعقوب قال : هذا أمر مشئت يجمعه الله من بعد ، فقال اليهودي : إني
والله إنها لأسماؤها ، هكذا ساقه السيوطي في الدر المنثور ، وأما ابن كثير فجعل قوله فلما قص الخ رواية منفردة
وقال تفرد بها الحكم بن ظهيرة الفزاري . وقد ضعفه وتركه الأكثرون . وقال الجوزجاني : ساقط ، وقال
ابن الجوزي هو موضوع . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (أحد عشر كوكبا) قال : اخوته ،
والشمس قال : أمه ، والقمر قال أبوه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج
ابن جرير عن السدي نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ
عن ابن عباس (وكذلك يجتبيك ربك) قال : يصطفيك . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة مثله . وأخرج
ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد (ويعلمك من تأويل الأحاديث) قال : عبارة
الرؤيا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد (ويعلمك من تأويل الأحاديث) قال : تأويل العلم
والحلم ، وكان يوسف من أعبّر الناس . وأخرج ابن جرير عن عكرمة (كما أتمها على أبيك) قال : نفعته

على ابراهيم : أن نجاه من النار ، وعلى اسحاق : أن نجاه من الذبح .

لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلْمُتَلَكِّينَ * إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْنَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ * قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهُ فِي غَيْبَتِ الْخُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ *

أى (لقد كان) في قصتهم علامات دالة على عظيم قدرة الله و بديع صنعه (للسائلين) من الناس عنها . وقرأ أهل مكة آية على التوحيد . وقرأ الباقون على الجمع ، واختار قراءة الجمع أبو عبيد . قال النحاس : وآية هاهنا قراءة حسنة ، وقيل المعنى : لقد كان في يوسف وإخوته آيات دالة على نبوة محمد ﷺ للسائلين له من اليهود ، فانه روى أنه قال له جماعة من اليهود وهو بمكة : أخبرنا عن رجل من الأنبياء كان بالشام . أخرج ابنه الى مصر فبكي عليه حتى عمي ، ولم يكن بمكة أحد من أهل الكتاب ولا من يعرف خبر الأنبياء ، وانما وجهوا اليه من أهل المدينة من يسأله عن هذا ، فأنزله الله سورة يوسف جملة واحدة كما في التوراة ، وقيل معنى آيات للسائلين عجب لهم ، وقيل بصيرة ، وقيل عبرة . قال القرطبي : وأسماؤهم يعني اخوة يوسف : روبيل ، وهو أكبرهم ، وشمعون ، ولاوى ، ويهوذا ، وريالون ، ويشجر ، وأهم ليابنت ليان وهى بنت خال يعقوب ، وولده من سريتين أربعة ، وهم : دان ، ونفتالى ، وجاد ، وأشر ، ثم ماتت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف ، وبنامين . وقال السهيلي : ان أم يوسف اسمها وقفا ، وراحيل ماتت من نفاس بنيامين وهو أكبر من يوسف (إذ قالوا ليوسف وأخوه) أى وقت قالوا ، والظرف متعلق بكان (أحب الى أيننا منا) والمراد بقوله (وأخوه) هو بنيامين ، وخصوه بكونه أخاه مع أنهم جميعا إخوته ، لأنه أخوه لأبويه كما تقدم ، ووحد الخبر فقال أحب مع تعدد المبتدأ ، لأن أفعل التفضيل يستوى فيه الواحد وموافقه اذ لم يعرف ، واللام في ليوسف هى الموطئة للقسم ، وانما قالوا هذا لأنه بلغهم خبر الرؤيا فأجمع رأيهم على كيدته ، وجملة (ونحن عصبة) فى محل نصب على الحال ، والعصبة : الجماعة ، قيل وهى ما بين الواحد الى العشرة ، وقيل الى الخمسة عشر ، وقيل من العشرة الى الأربعين ولا واحد لها من لفظها ، بل هى كالنفر والرهط . وقد كانوا عشرة (ان أبانا لفي ضلال مبين) أى لفي ذهاب عن وجه التدبير بالترجيح لهما علينا وإيثارهما دوننا مع استوائنا فى الانتساب اليه ، ولا يصح أن يكون مرادهم أنه فى دينه فى ضلال مبين (اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا) أى قالوا افعالوا به أحد الأمرين : إما القتل ، أو الطرح فى أرض ، أو المشير بالقتل بعضهم ، والمشير بالطرح البعض الآخر ، أو كان المتكلم بذلك واحدا منهم فوافق الباقون ، فكانوا كالقائل فى نسبة هذا المقول اليهم ، وانتصاب أرضا على الظرفية ، والتذكير للإبهام : أى أرضا مجبولة ، وجواب الأمر (يخل لكم وجه أبيكم) أى يصف ويخلص فيقبل عليكم ويحبكم حبا كاملا (وتكونوا) معطوف على يخل ، ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أن (من بعده) أى من بعد يوسف ، والمراد بعد الفراغ من قتله أو طرحه ، وقيل من بعد الذنب الذى اقترفوه فى يوسف (قوما صالحين) فى أمور دينكم وطاعة أبيكم ، أو صالحين فى أمور دنياكم لذهاب ما كان يشغلكم عن ذلك ، وهو الحسد ليوسف وتكدر خواطركم بتأثيره عليكم هو وأخوه ، أو المراد بالصالحين : التائبون من الذنب (قال قائل منهم) أى من الاخوة ، قيل هو يهوذا ، وقيل روبيل وقيل شمعون (لاقتلوا يوسف وألقوه فى غيايات الحب) ، قيل ووجه الاظهار فى لاقتلوا يوسف استجلاب

شفقتهم عليه . قرأ أهل مكة وأهل البصرة ، وأهل الكوفة وأهل الشام في غيبة الحب بالافراد . وقرأ أهل المدينة في غيابات بالجمع . واختار أبو عبيد الافراد ، وأنكر الجمع ، لأن الموضع الذي ألقوه فيه واحد . قال النحاس : وهذا تضيق في اللغة ، وغيابات على الجمع تجوز ، والغيابة كل شيء غيب عنك شيئاً ، وقيل للقبر غيبة ، والمراد بها هنا غور البئر الذي لا يقع البصر عليه ، أو طاقة فيه . قال الشاعر :

ألا فالبشاشرين أو نصف ثالث * إلى ذا كما قد غيبتنى غيايبا

والحب : البئر التي لم تطو ، ويقال لها قبل الطيركية . فإذا طويت قيل لها بئر ، سميت جبا لأنها قطعت في الأرض قطعاً ، وجمع الحب جيب وجباب وأجباب ، وجمع بين الغيبة والحب مبالغة في أن يلقوه في مكان من الحب شديد الظلمة حتى لا يدركه نظر الناظرين ، قيل وهذه البئر بيت المقدس . وقيل بالأردن . وجواب الأمر (يلتقطه بعض السيارة) قرأ مجاهد وأبو رجاء والحسن وقتادة تلتقطه بالثناة الفوقية ، ووجهه أن بعض السيارة سيارة . وحكى عن سيبويه سقطت بعض أصابعه ، ومنه قول الشاعر :

أرى مرّة السنين أخذن مني * كما أخذ السرار من الهلال

وقرأ الباقر يلتقطه بالتحية ، والسيارة : الجمع الذي يسرون في الطريق . والالتقاط هو أخذ شيء مشرف على الضياع ، وكأنهم أرادوا أن بعض السيارة إذا التقطه حمله إلى مكان بعيد بحيث يخفى عن أبيه ومن يعرفه ولا يحتاجون إلى الحركة بأنفسهم إلى المكان البعيد ، فربما أن والدهم لا يأذن لهم بذلك ، ومعنى (إن كنتم فاعلين) إن كنتم عاملين بما أشرت به عليكم في أمره ، كأنه لم يجزم بالأمر ، بل وكله إلى ما يجمعون عليه كما يفعله المشير مع من استشاره . وفي هذا دليل على أن أخوة يوسف ما كانوا أنبياء . فان الأنبياء لا يجوز عليهم التواطؤ على القتل لمسلم ظلماً وبغياً ، وقيل كانوا أنبياء ، وكان ذلك منهم زلة قدم أوقعهم فيها التهاب نار الحسد في صدورهم واضطرام نجات الغيظ في قلوبهم ، ورد بأن الأنبياء معصومون عن مثل هذه المعصية الكثيرة المتباعدة في الكبر مع ما في ذلك من قطع الرحم وعقوق الوالد وإفراء الكذب ، وقيل انهم لم يكونوا في ذلك الوقت أنبياء ، بل صاروا أنبياء من بعد .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (آيات للسائلين) قال : عبرة . وأخرج أيضاً عن قتادة في الآية يقول : من سأل عن ذلك فهو هكذا ما قص الله عليكم وأنباكم به . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن اسحاق قال : إنما قص الله على محمد ﷺ خبر يوسف وبني أخوته عليه وحسداهم إياه حين ذكر رؤياه لما رأى رسول الله ﷺ من بني قومه عليه وحسداهم إياه حين أكرمه الله بنبوته ليأتمى به . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (إذ قالوا ليوسف وأخوه) يعني بنيامين هو أخوه لأبيه وأمه ، وفي قوله (ونحن عصبة) قال العصبة : ما بين العشرة إلى الأربعين . وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد قال : العصبة الجماعة (إن أبانا في ضلال مبين) قال لفي خطأ من رأيه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ في قوله (قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف) قال : قاله كبيرهم الذي تخلف ، قال : والحب بئر بالشام (يلتقطه بعض السيارة) قال : التقطه ناس من الأعراب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (وألقوه في غيبة الحب) يعني الركبة . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال : الحب البئر . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ قال : هي بئر بيت المقدس ، يقول في بعض نواحيها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال : الحب بجذاء طبرية بينه وبينها أميال .

قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ * أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَع وَيَلْعَب وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ * قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ * قَالُوا لَنْ أَكُلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا خَلِسْرُونَ * فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْزِئُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهُمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * وَجَاءَهُ أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ * قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتْعِدَا فَأَكَلَ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كَذَّابَيْنِ * وَجَاءَهُ عَلَى قَيْصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ *

لما أجمع رأيهم على أن يلقوه في غيابات الجب جاءوا إلى أبيهم وخاطبوه بلفظ الأبوة استعطافا له وتحريكا للحنو الذي جبلت عليه طبائع الآباء للأبناء وتوسلا بذلك إلى تمام ما يريدونه من الكيد الذي دروه ، واستفهموه استفهام المنكر لأمر ينبغي أن يكون الواقع على خلافه ، (فقالوا يا أبانا مالك لا تأمن على يوسف) أي أي شيء لك لا تجعلنا أمنا عليه : وكانهم قد كانوا سألوه قبل ذلك أن يخرج معهم يوسف فأبى . وقرأ يزيد بن القعقاع وعمر بن عبيد والزهرى لا تأمنا بالادغام بغير اشمام . وقرأ طلحة بن مصرف (لا تأمنا) بنونين ظاهرتين على الأصل . وقرأ يحيى بن وثاب وأبو رزين والأعمش لا تمنا ، وهو لغة تميم كما تقدم . وقرأ سائر القراء بالادغام والاشمام ليدل على حال الحرف قبل ادغامه (واناله لناصحون) في حفظه وحيطة حتى نرده اليك (أرسله معنا غدا) أي إلى الصحراء التي أرادوا الخروج إليها ، وغدا ظرف ، والأصل عند سيبويه غدوة . قال النضر بن شميل ما بين الفجر وطلوع الشمس . يقال له غدوة : وكذا يقال له بكرة (نرتع ونلعب) هذا جواب الأمر . قرأ أهل البصرة وأهل مكة وأهل الشام بالنون واسكان العين . كما رواه البعض عنهم . وقرءوا أيضا بالاختلاس ، وقرأ الباقر بالنون وكسر العين ، والقراءة الأولى مأخوذة من قول العرب رتع الانسان ، أو البعير اذا أكل كيف شاء . أو المعنى تنسج في الخصب ، وكل مخصب راتع : قال الشاعر * فارعى فزارة لاهناك المرتع * ومنه قول الشاعر رتع مارتعت حتى إذا ادكرت * فأنما هي اقبال وادبار

والقراءة الثانية مأخوذة من رعى الغنم . وقرأ مجاهد وقتادة (يرتع ويلعب) بالتحية فيهما ، ورفع يلعب على الاستئناف والضمير ليوسف . وقال القتيبي معنى رتع : تتحارس وتتحافظ ويرعى بعضنا بعضا من قولهم رعاك الله : أي حفظك ، ونلعب من اللعب قيل لأبي عمرو بن العلاء كيف قالوا ونلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا يومئذ أنبياء . وقيل المراد به اللعب المباح من الأنبياء . وهو مجرد الانبساط ، وقيل هو اللعب الذي يتعلمون به الحرب ويتقوون به عليه كما في قولهم (انا ذهبنا نستبق) لا اللعب المحذور الذي هو ضد الحق ، ولذلك لم ينكر يعقوب عليهم لما قالوا ونلعب ، ومنه قوله وَاللَّيْلِ بِمَا جَاءَكَ لجابر فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك ، فأجابهم يعقوب بقوله (إني ليحزني أن تذهبوا به) أي ذهابكم به . واللام في (ليحزني) لام الابتداء للتأكيد ولتخصيص المضارع بالحال ، أخبرهم انه يحزن لغيبه يوسف عنه لفرط محبته له وخوفه عليه (وأخاف أن يأكله الذئب) أي ومع ذلك أخاف أن يأكله الذئب . قال يعقوب هذا تخوفا عليه منهم فكفى عن ذلك بالذئب ، وقيل انه خاف أن يأكله الذئب حقيقة ، لأن ذلك المكان كان كثير الذئاب ، ولو خاف منهم عليه أن يقتلوه لأرسل معهم من يحفظه . قال ثعلب : والذئب مأخوذ من تذابت الريح اذا هاجت من

كل وجه . قال والذئب مهموز ، لأنه يحىء من كل وجه . وقد قرأ ابن كثير ونافع في رواية عنه بالهمز على الأصل وكذلك أبو عمرو في رواية عنه وابن عامر وعاصم وحزمة . وقرأ الباقون بالتخفيف (وأتم عنه غافلون) لاشتغالكم بالرتع واللب : أو لكونهم غير مهتمين بحفظه (قلوا لئن أكله الذئب ونحن عصابة) اللام هي الموطئة للقسم * والمعنى : والله لئن أكله الذئب ، والحال ان نحن عصابة : أى جماعة كثيرة عشرة (انا إذا لخاسرون) أى إنا فى ذلك الوقت ، وهو أكل الذئب له لخاسرون هالكون ضعفا وعجزا * أو مستحقون للهلاك لعدم الاعتداد بنا ، وانتفاء القدرة على أيسر شئ وأقله ، أو مستحقون لأن يدعى علينا بالخسار والدمار ، وقيل لخاسرون لجاهلون حقه ، وهذه الجملة جواب القسم المقدر فى الجملة التى قبلها (فلما ذهبوا به) من عند يعقوب (وأجمعوا) أمرهم (أن يجعلاه فى غيابة الجب) قد تقدم تفسير الغيابة والجب قريبا ، وجواب لما محذوف لظهوره ودلالة المقام عليه ، والتقدير فعلاوا به مافعلوا ، وقيل جوابه (قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق) وقيل الجواب المقدر جعلاه فيها وقيل الجواب أوحينا ، والواو مقحمة . ومثله قوله تعالى - فلما أسماها وتله للجبين وناديناه - أى ناديناها (وأوحينا إليه) أى الى يوسف تيسيرا له وتأنيسا لوحشته مع كونه صغيرا اجتمع على ازال الضرر به عشرة رجال من اخوته بقلوب غليظة قد نزعت عنها الرحمة وسلبت منها الرأفة فان الطبع البشرى ، دعى عنك الدين يتجاوز عن ذنب الصغير ويغفره لضعفه عن الدفع وعجزه عن أيسر شئ يراد منه * فكيف بصغير لا ذنب له بل كيف بصغير هو أخ وله ولهم أب مثل يعقوب فلقد أبعد من قال انهم كانوا أنبياء فى ذلك الوقت ، فما هكذا عمل الأنبياء ولا فعل الصالحين * وفى هذا دليل على أنه يجوز أن يوحى الله الى من كان صغيرا ويعطيه النبوة حينئذ كما وقع فى عيسى ويحيى بن زكريا ، وقد قيل انه كان فى ذلك الوقت قد بلغ مبالغ الرجال ، وهو بعيد جدا ، فان من كان قد بلغ مبالغ الرجال لا يخاف عليه أن يأكله الذئب (لنبتنهم بأمرهم هذا) أى لتخبرن اخوتك بأمرهم هذا الذى فعلوه معك بعد خلوصك مما أرادوه بك من الكيد وأزلوه عليك من الضرر ، وجلة (وهم لا يشعرون) فى محل نصب على الحال : أى لا يشعرون بأنك أخوهم يوسف لاعتقادهم هلاكك بالقاءهم لك فى غيابة الجب ، ولبعد عهدهم بك ولكونك قدصرت عند ذلك فى حال غير ما كنت عليه ، وخلاف ما عهدوه منك ، وسيأتى ما قاله لهم عند دخولهم عليه بعد أن صار اليه ملك مصر * قوله (وجاءوا أباهم عشاء يبكون) عشاء منتصب على الظرفية * وهو آخر النهار * وقيل فى الليل ، ويكون فى محل نصب على الحال : أى باكين أو متباكين ، لأنهم لم يبكوا حقيقة بل فعلوا فعل من يبكى ترويجا لكذبهم وتنفيقا لمسكرهم وغدرهم * فلما وصلوا إلى أبيهم (قالوا يا أبانا انا ذهبنا نستبق) أى نتسابق فى العدو * أوفى الرمي ، وقيل نتفضل * ويؤيده قراءة ابن مسعود نتفضل . قال الزجاج : وهو نوع من المسابقة . وقال الأزهري : النضال فى السهام ، والرهان فى الخيل * والمسابقة تجمعهما ، قال القشيري نستبق : أى فى الرمي ، أو على الفرس ، أو على الأقدام ، والغرض من المسابقة التدريب بذلك فى القتال (وتركنا يوسف عند متاعنا) أى عند ثيابنا ليحرسها (فأكله الذئب) الفاء للتعقيب : أى أكله عقب ذلك . وقد اعتذروا اليه بما خافه سابقا عليه * ورب كلمة تقول لصاحبها دعنى (وما أنت بمؤمن لنا) بمصدق لنا فى هذا العذر الذى أبدينا ، والكلمة التى قلناها (ولو كنا) عندك أو فى الواقع (صادقين) لما قد علق بقلبك من الهمة لنا فى ذلك مع شدة محبتك له . قال الزجاج : والمعنى ولو كنا عندك من أهل الثقة * والصدق ماصدقتنا فى هذه القضية لشدة محبتك ليوسف ، وكذا ذكره ابن جرير وغيره (وجاءوا على قيصه بدم كذب) على قيصه فى محل نصب على الظرفية : أى جاءوا فوق قيصه بدم ، ووصف الدم بأنه كذب مبالغة كما هو المعروف فى وصف اسم العين باسم المعنى ، وقيل المعنى بدم ذى كذب

أو بدم مكدوب فيه . وقرأ الحسن وعائشة بدم كذب بالدال المهملة : أى بدم طرى : يقال للدم الطرى كذب . وقال الشعبي انه المتغير ، والكذب أيضا البياض الذى يخرج فى أظفار الأحداث ، فيجوز أن يكون شبه الدم فى القميص بالبياض الذى يخرج فى الظفر من جهة اللونين . وقد استدلل يعقوب على كذبهم بصحة القميص : وقال لهم متى كان هذا الذئب حكما يأكل يوسف ولا يخرق القميص ، ثم ذكر الله سبحانه ما أجاب به يعقوب عليهم فقال (قال بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا) أى زينت وسهات ، قال النيسابورى التسويل تقرير معنى فى النفس مع الطمع فى تمامه ، وهو تفعليل من السؤل وهو الأمانة . قال الأزهري وأصله مهموز غير أن العرب استقلوا فيه الهمزة (فصبر جيل) قال الزجاج : أى فشأنى أو الذى أعتقده صبر جيل . وقال قطرب : أى فصبرى صبر جيل . رقييل فصبر جيل أولى بى ، قيل والصبر الجيل هو الذى لاشكوى معه . قال الزجاج : قرأ عيسى بن عمر فيما زعم سهل بن يوسف فصبرا جيلا قال وكذا فى مصحف أنس قال المبرد : فصبر جيل بالرفع أولى من النصب ، لأن المعنى قال رب عندى صبر جيل ، وإنما النصب على المصدر أى فلا صبرن صبرا جيلا . قال الشاعر :

شكا الى جنى طول السرى * صبرا جيلا فكلانا مبتلى

(والله المستعان) أى المطلوب منه العون (على ماتصفون) أى على اظهار حال ماتصفون أو على احتمال ماتصفون ، وهذا منه عليه السلام انشاء لاخبار .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (أرسله معنا غدا ترتع ونلعب) قال نسعى ونلشط ونلهو . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والسلفى فى الطيوريات عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « لا تلقوا الناس فيكذبوا فان بنى يعقوب لم يعادوا أن الذئب يأكل الناس ، فاما لتهم أبوهم كذبوا ، فقالوا أكله الذئب » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (وأوحينا اليه) الآية . قال أوسى الى يوسف وهو فى الجب لتنبئنا إخوتك بما صنعوا وهم لا يشعرون بذلك الوسى . وأخرج هؤلاء عن قتادة قال : أوحى الله اليه وحيا وهو فى الجب أن سينبئهم بما صنعوا وهم : أى إخوته لا يشعرون بذلك الوسى ، فهو ذلك الوسى عليه ماصع به . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (وهم لا يشعرون) قال لم يعادوا بوحى الله إليهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : لما دخل اخوة يوسف على يوسف فعرفهم وهم لم ينكروا جيء بالصواع فوضعه على يده ، ثم قره فطن ، فقال انه ليخبرنى هذا الجام أنه كان لكم أخ من أبيكم يقال له يوسف يدنيه دونكم وأنكم انطلقتم به فألقيتموه فى غيابة الجب فأنتم أباكم فقلتم : ان الذئب أكله وجئتم على قيصة بدم كذب . فقال بعضهم لبعض : ان هذا الجام ليخبره ويخبركم ، فقال ابن عباس فلا نرى هذه الآية نزلت إلا فى ذلك لتنبئهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي بكر بن عياش قال كان يوسف فى الجب ثلاثة أيام . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك (وما أنت بمؤمن لنا) قال بمصدق لنا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وجاءوا على قيصة بدم كذب) قال كان دم سخلة . وأخرج ابن جرير عن مجاهد مثله . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (وجاءوا على قيصة بدم كذب) قال لما أتى يعقوب بقميص يوسف فلم ير فيه خرقا . قال كذبتكم لو كان كما تقولون أكله الذئب لخرق القميص . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا) قال أمرتكم أنفسكم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (بل سؤلت لكم أنفسكم أمرا) يقول

بل زينت لكم أنفسكم أمرا (فصبر جيل والله المستعان على ما تصفون) أى على ما تكذبون . وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب الصبر وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن حبان بن أبى حبله قال : سئل رسول الله ﷺ عن قوله (فصبر جيل) قال لا شكوى فيه . من بث لم يصبر ، وهو من طريق هشيم عن عبد الرحمن عن حبان بن أبى حبله . وهو مرسل . وأخرج عبد الرزاق والنريانى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (فصبر جيل) قال ليس فيه جزع .

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبْشُرَى هَذَا غُلْمٌ وَأَسْرَوْهُ بَضْعَةً وَاللَّهُ عَالِمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ . وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ * وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِأُمْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلَوْلَمْكَاهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ . وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ *

هذا شروع فى حكاية خلاص يوسف وما كان بعد ذلك من خبره ، وقد تقدم تفسير السيارة ، والمراد بها هنا : رفقة مارة تسير من الشام إلى مصر . فأخطأوا الطريق وهاءوا حتى نزلوا قريبا من الجب ، وكان فى قفرة بعيدة من العمران ، والوارد : الذى يرد الماء ليستقى للقوم . وكان اسمه فيما ذكر المفسرون مالك بن ذعر من العرب العاربة (فأدلى دلوه) أى أرسله ، يقال أدلى دلوه : إذا أرسلها ليملاها ، ودلاها : إذا أخرجها ، قاله الأصمعي وغيره ، فتعلق يوسف بالجل ، فلما خرج الدلو من البئر أبصره الوارد ، ف(قال يا بشرى) هكذا قرأ أهل المدينة . وأهل مكة . وأهل البصرة ، وأهل الشام بإضافة البشرى الى الضمير ، وقرأ أهل الكوفة يا بشرى غير مضاف ، ومعنى مناداته للبشرى : أنه أراد حضورها فى ذلك الوقت فكأنه قال هذا وقت مجيئك وأوان حضورك ، وقيل انه نادى رجلا اسمه بشرى * والأول أولى . قال النحاس والمعنى : من نداء البشرى التبشير لمن حضر ، وهو أوكد من قولك بشرته كما تقول يا عجب : أى يا عجب هذا من أيامك فاحضر . قال وهذا مذهب سيدويه (وأسرؤه) أى أسر الوارد وأصحابه الذين كانوا معه يوسف فلم يظهروه لهم ، وقيل انهم لم يخنوه . بل أخفوا وجدانه لهم فى الجب ، وزعموا أنه دفعه اليهم أهل الماء لبيعوه لهم بمصر ، وقيل ضمير الفاعل فى أسرؤه لاختوة يوسف ، وضمير المفعول ليوسف ، وذلك أنه كان يأتيه أخوه يهوذا كل يوم بطعام . فأتاه يوم خروجه من البئر فأخبر إخوته فأتوا الرفقة . وقلوا هذا غلام أبى منا فاشتره منهم ، وسكت يوسف مخافة أن يأخذوه فيقتلوه * والأول أولى ، وانتصاب بضاعة على الحال : أى أخفوه حال كونه بضاعة : أى متاعا للتجارة ، والبضاعة : ما يبيع من المال : أى يقطع منه ، لأنها قطعة من المال الذى يتجر به ، قيل قاله لهم الوارد وأصحابه انه بضاعة استبضعناها من الشام مخافة أن يشاركوهم فيه ، وفى قوله (والله عليم بما يعملون) وعيد شديد لمن كان فعله سببا لما وقع فيه يوسف من المحن وما صار فيه من الابتذال بجرى البيع والشراء فيه . وهو الكريم ابن الكريم ابن الكريم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم كما قال نبينا ﷺ فى وصفه بذلك * قوله (وشروه بثمن بخس دراهم معدودة) يقال شراه بمعنى اشتراه ، وشراه بمعنى باعه . قال الشاعر :
شريت بردا ليتنى * من بعد برد كنت هاه

أى بعته . وقال آخر : * فلما شراها فاضت العين عبرة * أى اشتراها ، والمراد هنا :
وباعوه : أى باعه الوارد وأصحابه (بئس بخس) أى ناقص أو زائف ، وقيل يعود الى إخوة يوسف على القول
السابق . وقيل عائد الى الرفقة ، والمعنى : اشتروه ، وقيل بخس : ظلم ، وقيل حرام ، قيل باعوه بعشرين
درهما ، وقيل بأربعين ، ودرهم بدل من ثمن : أى لادنائير ، ومعدودة وصف لدرهم ، وفيه إشارة الى
أنها قليلة تعد ولا توزن ، لأنهم كانوا لا يزنون مادون أوقية وهي أربعون درهما (وكانوا فيه من الزاهدين)
يقال زهدت وزهدت بفتح الهاء وكسرها . قال سيبويه والكسائي : قال أهل اللغة ، يقال زهد فيه : أى
رغب عنه وزهد عنه : أى رغب فيه . والمعنى أنهم كانوا فيه من الراغبين عنه الذين لا يبالون به فذلك
باعوه بذلك الثمن البخس ، وذلك لأنهم التقطوه . والمثلث للشيء : متهاون به ، والضمير من كانوا يرجع
الى ما قبله على حسب اختلاف الأقوال فيه (وقال الذى اشتراه من مصر) هو العزيز الذى كان على
خزائن مصر ، وكان وزيراً لملك مصر ، وهو الريان بن الوليد من العمالة ، وقيل ان الملك هو فرعون
موسى ، قيل اشتراه بعشرين دينارا ، وقيل تزايدوا فى ثمنه فبلغ أضعاف وزنه مسكا ، وعبرا ، وحريرا ،
وورقا ، وذهبا ، ولآلى وجواهر ، فلما اشتراه العزيز قال (لامرأته) ، واللام متعلقة باشتراه (أكرى
مشواه) أى منزله الذى يشوى فيه بالطعام الطيب واللباس الحسن ، يقال شوى بالمكان : أى أقام به (عسى
أن ينفعنا) أى يكفينا بعض المهمات مما نحتاج إلى مثله فيه (أوتخذناه ولدا) أى نتبناه فنجعلناه ولدا لنا ،
قيل كان العزيز حصورا لا يولد له ، وقيل كان لا يأتى النساء ، وقد كان تفرس فيه أنه ينوب عنه فيما إليه
من أمر المملكة * قوله (وكذلك مكنا ليوسف) الكاف فى محل نصب على أنه نعت مصدر محذوف ،
والإشارة الى ما تقدم من إنجائه من إخوته وإخراجه من الحب ، وعطف قلب العزيز عليه ، أى مثل ذلك
التمكين البديع مكنا ليوسف حتى صار متمكنا من الأمر وانتهى ، يقال مكنته فيه : أى أثبتته فيه ، ومكن
له فيه : أى جعل له فيه مكانا ، ولتقارب المعنيين يستعمل كل واحد منهما مكان الآخر * قوله (ولنعلمه
من تأويل الأحاديث) هو علة لمعلل محذوف كأنه قيل فعلنا ذلك التمكين لنعلمه من تأويل الأحاديث
أو كان ذلك الانجاء لهذه العلة ، أو معطوف على مقدر ، وهو أن يقال مكنا ليوسف ليرتب على ذلك ما يترتب
عما جرى بينه وبين امرأة العزيز ، ولنعلمه من تأويل الأحاديث ، ومعنى تأويل الأحاديث : تأويل الروايات
فانها كانت من الأسباب التى بلغ بها ما بلغ من التمكين ، وقيل معنى تأويل الأحاديث : فهم أسرار الكتب
الالهية ، وسنن من قبله من الانبياء ، ولا مانع من جل ذلك على الجميع (والله غالب على أمره) أى على
أمر نفسه لا يمتنع منه شيء ، ولا يغالبه عليه غيره من مخلوقاته . - أما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له
كن فيكون . - ، ومن جملة ما يدخل تحت هذا العام كما يفيد ذلك إضافة اسم الجنس الى الضمير ما يتعلق
بيوسف عليه السلام من الأمور التى أرادها الله سبحانه فى شأنه ، وقيل معنى (والله غالب على أمره) أنه
كان من أمر يعقوب أن لا يقص رؤيا يوسف على إخوته ، فغلب أمر الله سبحانه حتى قصت عليهم حتى
وقع منهم ما وقع ، وهذا بعيد جدا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أى لا يطلعون على غيب الله وما فى طيه
من الأسرار العظيمة والحكم النافعة ، وقيل المراد بالأكثر : الجميع لأنه لا يعلم الغيب إلا الله . وقيل ان الله
سبحانه قد يطلع بعض عبده على بعض غيبه كما فى قوله . - فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من
رسول . - ، وقيل المعنى ولكن أكثر الناس لا يعلمون أن الله غالب على أمره وهم المشركون . ومن
لا يؤمن بالقدر * قوله (ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما) الأشد . قال سيبويه جمع واحده شدة . وقال
الكسائي واحده : شدة . وقال أبو عبيد انه لا واحد له من لفظه عند العرب ، ويرد قول الشاعر :

عهدي به شد النهار كأنما * خضب البنان ورأسه بالعظم

والأشد هو وقت استكمال القوة ، ثم يكون بعده نقصان . قيل هو ثلاث وثلاثون سنة ، وقيل بلوغ الحلم . وقيل ثمانى عشرة سنة ، وقيل غير ذلك مما قد قدمنا بيانه في النساء والأنعام ، والحكم هو ما كان يقع منه من الأحكام في سلطان ملك مصر . والعلم هو العلم بالحكم الذى كان يحكمه ، وقيل العقل والفهم والنبوة ، وقيل الحكم هو النبوة ، والعلم هو العلم بالدين ، وقيل علم الرؤيا ، ومن قال انه أوتى النبوة صبيا قال المراد بهذا الحكم والعلم الذى آتاه الله هو الزيادة فيهما (وكذلك نجى المحسنين) أى ومثل ذلك الجزاء العجيب نجى المحسنين ، فكل من أحسن فى عمله أحسن الله جزاءه ، وجعل عاقبة الخير من جملة ما يجزيه به ، وهذا عام يدخل تحته جزاء يوسف على صبره الحسن دخولا أوليا . قال الطبرى هذا وإن كان مخرجه ظاهرا على كل محسن ، فالمراد به محمد ﷺ يقول الله تعالى كما فعل هذا يوسف . ثم أعطيته ما أعطيته كذلك أنجيك من مشركى قومك الذين يقصدونك بالعداوة وأمكن لك فى الأرض . والأولى ما ذكرناه من حل العموم على ظاهره فيدخل تحته ما ذكره ابن جرير الطبرى .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن المنذر وأبو الشيخ عن الضحاك فى قوله (وجاءت سيارة) قال جاءت سيارة فنزلت على الجب (فأرسلوا واردهم) فاستسقى الماء فاستخرج يوسف فاستبشروا بأنهم أصابوا غلاما لا يعامون علمه ولا منزلته من ربه . فزهدوا فيه فباعوه ، وكان يبعه حراما . وباعوه بدرهم معدودة . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة (فأرسلوا واردهم) يقول فأرسلوا رسولهم (فأدلى دلوه) فنشب الغلام بالدلو ، فلما خرج (قال يا بشرى هذا غلام) تبشروا به حين استخرجوه . وهى بئر بيت المقدس معلوم مكانها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن السدى فى قوله (يا بشرى) قال كان اسم صاحبه بشرى كما تقول يا زيد ، وهذا على ما فيه من البعد لا يتم إلا على قراءة من قرأ يا بشرى بدون إضافة . وأخرج أبو الشيخ عن الشعبي نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (وأسرّوه بضاعة) يعنى إخوة يوسف أسروا شأنه وكتموا أن يكون أخاهم وكتم يوسف شأنه مخافة أن يقتله إخوته ، واختار البيع فباعه إخوته بثمن بخس . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد قال أسروا التجار بعضهم من بعض . وأخرج ابن أبى شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه (وأسرّوه بضاعة) قال صاحب الدلو ومن معه قالوا لأصحابهم انا استبضعناه خيفة أن يشركوهم فيه إن علموا به واتبعهم إخوته يقولون للدلى وأصحابه استوثقوا منه لا يأتى حتى وقفوا بمصر ، فقال من يبتاعنى ويبيشر ، فابتاعه الملك ، والملك مسلم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله (وشروه) قال إخوة يوسف باعوه حين أخرجه المدلى دلوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس قال بيع بينهم ثمن بخس . قال حرام لم يحل لهم يبعه . ولأكل ثمنه . وأخرج ابن جرير عن قتادة (وشروه ثمن بخس) قال هم السيارة . وأخرج أبو الشيخ عن على بن أبى طالب أنه قضى فى اللقيط أنه حر . وقرأ (وشروه ثمن بخس) . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال البخس : القليل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الشعبي مثله . وأخرج ابن أبى شبة وابن جرير وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : إنما اشترى يوسف بعشرين درهما ، وكان أهله حين أرسل اليهم بمصر ثلثمائة وتسعين انسانا : رجالهم أنبياء ، ونسأؤهم صديقات ، والله ما خرجوا مع موسى حتى بلغوا ستمائة ألف وسبعين ألفا . وقد روى فى مقدار ثمن يوسف غير هذا المقدار مما لا حاجة الى التطويل بذكره . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (وقال الذى اشتراه من مصر) قال كان اسمه

قطيفير . وأخرج أبو الشيخ عن شعيب الجبائي أن اسم امرأة العزيز زليخا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن اسحق . قال الذي اشتراه أطييفير بن روحب ، وكان اسم امرأته راعيل بنت رعايل . وأخرج ابن جرير وابن اسحق وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : اسم الذي باعه من العزيز مالك بن ذعر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في قوله (أكرمي مثواه) قال منزلته . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة مثله . وأخرج سعيد بن منصور وابن سعد وابن أبي شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : أغرس الناس ثلاثة : العزيز حين تفرس في يوسف فقال لامرأته أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا ، والمرأة التي أتت موسى فقلت لأبيها يابث استأجره ، وأبو بكر حين استخلف عمر . وأخرج ابن أبي شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (ولنعلمه من تأويل الأحاديث) قال عبارة الرؤيا . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأباري في كتاب الأضداد والطبراني في الأوسط وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ولما بلغ أشده) قال ثلاثا وثلاثين سنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : أربعين سنة . وأخرج عن عكرمة قال : خمسا وعشرين سنة . وأخرج عن السدي قال : ثلاثين سنة . وأخرج عن سعيد بن جبير قال : ثمانية عشر سنة . وأخرج عن ربيعة قال : الحلم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن الشعبي نحوه . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال : عشرين سنة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد (وآتيناه حكما وعلما) قال هو الفقه والعلم والعقل قبل النبوة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (وكذلك نجزي المحسنين) قال المهتدين .

وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ * وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ * وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَيْصُةُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيْمَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * قَالَ هِيَ رَوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَيْصُةُ قُدِّمَتْ قَبْلِي فَصَدَقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَذِبِينَ * وَإِنْ كَانَ قَيْصُةُ قُدِّمَتْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ * فَلَمَّا رَأَى قَيْصُةُ قُدِّمَتْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ * يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ■

المراودة الارادة والطلب برفق ولين وقيل هي مأخوذة من الرود : أي الرفق ، والثاني ، يقال أرودني : أمهلني ، وقيل المراودة مأخوذة من راد يرود : اذا جاء وذهب : كأن المعنى أنها فعلت في مرادتها له فعل المخادع ، ومنه الرايد لمن يطلب الماء والكلأ ، وقديخص بمحاولة الوقاع ، فيقال : راود فلان جاريته عن نفسها وراودته هي عن نفسه : اذا حاول كل واحد منهما الوطء والجماع ، وهي مفاعلة ، وأصلها أن تكون من الجانبين فجعل السبب هنا في أحد الجانبين قائما مقام المسبب ، فكان يوسف عليه السلام لما كان ما أعطيه من كمال الخلق والزيادة في الحسن سببا لمراودة امرأة العزيز له مراد ، وانما قال : التي هو في بيتها ، ولم يقل

امرأة العزيز، وزليخا، قصدا الى زيادة التقرير مع استهجان التصريح باسم المرأة والمحافظة على الستر عليها (وغلقت الأبواب) قيل في هذه الصيغة ما يدل على التكثير فيقال غلق الأبواب ولا يقال غلق الباب، بل يقال أغلق الباب، وقد يقال أغلق الأبواب، ومنه قول الفرزدق في أبي عمرو بن العلاء:

مازلت أغلق أبوابا وأفتحها * حتى أتيت أبا عمرو بن عمار

قيل وكانت الأبواب سبعة * قوله (هيت لك). قرأ أبو عمرو وعاصم والكسائي وحزة والأعمش بفتح الهاء وسكون الياء وفتح التاء، وبها قرأ ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد وعكرمة قال ابن مسعود: لا تنطعوا في القراءة، فانما هو مثل قول أحدكم هلم وتعال. وقرأ ابن أبي اسحق النحوي بفتح الهاء وكسر التاء. وقرأ عبد الرحمن السلمي وابن كثير هيت بفتح الهاء وضم التاء، ومنه قول طرفة:

ليس قومي بالأبعدين اذا ما * قال داع من العشيرة هيت

وقرأ أبو جعفر ونازع بكسر الهاء وسكون الياء وفتح التاء. وقرأ عليّ وابن عباس في رواية عنه وهشام بكسر الهاء وبعدها همزة ساكنة وضم التاء. وقرأ ابن عامر وأهل الشام بكسر الهاء وبالهزمة وفتح التاء. ومعنى هيت على جميع القراءات معنى هلم وتعال، لأنها من أسماء الأفعال الا في قراءة من قرأ بكسر الهاء بعدها همزة وتاء مضمومة، فانها بمعنى تهيأت لك، وأنكر أبو عمرو هذه القراءة. وقل أبو عبيدة: سئل أبو عمرو عن قراءة من قرأ بكسر الهاء والهزمة وضم التاء فقال باطل جعلها بمعنى تهيأت اذهب فاستعرض العرب حتى تنتهي الى اليمن، هل تعرف أحدا يقول هكذا، وأنكرها أيضا الكسائي. وقل النحاس: هي جيدة عند البصريين، لأنه يقال: هاء الرجل يهاه ويهيء هيئة، ورجع الزجاج القراءة الأولى، وأنشد بيت طرفة المذكور هيتا بالفتح، ومنه قول الشاعر في علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

أبلغ أمير المؤمنين * أبا العراق اذا أتيتا

ان العراق وأهله * سلم اليك فهيت هيتا

وتكون اللام في (لك) على القراءات الأولى التي هي فيها بمعنى اسم الفعل للبيان: أي لك * أقول هذا كما في هلم لك. قال النحويون: هيت جاء بالحركات الثلاث، فالفتح للتحفة، والكسر للقاء الساكنين، والضم تشبيها بحيث، واذا بين باللام نحو هيت لك فهو صوت قائم مقام المصدر كأفّ له: أي لك أقول هذا وان لم يبين باللام فهو صوت قائم مقام مصدر الفعل فيكون اسم فعل، إما خبر: أي تهيأت، وإما أمر أي أقبل. وقال في الصحاح: يقال هوّت به وهيت به اذا صاح به ودعاه، ومنه قول الشاعر: * يحذوها كل فتى هيات * وقد روى عن ابن عباس والحسن أنها كلمة سريانية معناها أنها تدعوه الى نفسها. قال أبو عبيدة كان الكسائي يقول: هي لغة لأهل حوران وقعت الى أهل الحجاز معناها تعال. قال أبو عبيدة فسألت شيخا عالما من حوران فذكر أنها لغتهم (قال معاذ الله) أي أعوذ بالله معاذا مما دعوتني اليه فهو مصدر منتصب بفعل محذوف مضاف الى اسم الله سبحانه، وجملة (انه ربي أحسن مثواي) تعليل للامتناع الكائن منه ببعض الأسباب التي هي أقرب الى فهم امرأة العزيز، والضمير للشأن: أي ان الشأن ربي يعني العزيز: أي سيدي الذي رباني وأحسن مثواي حيث أمرك بقوله (أكرمي مثواه)، فكيف أخونه في أهله وأحببك الى ما تريد من ذلك. وقال الزجاج ان الضمير لله سبحانه: أي ان الله ربي تولاني بلطفه فلا أركب محارمه، وجملة (انه لا يفلح الظالمون) تعليل آخر للامتناع منه عن اجابتها، والفلاح الظفر * والمعنى أنه لا يظفر الظالمون بمطالبتهم، ومن جملة الظالمين الواقعون في مثل هذه المعصية التي تطلبها امرأة العزيز من يوسف * قوله (ولقد همت به وهمّ بها) يقال همّ بالأمر: اذا قصده وعزم

عليه * والمعنى أنه هم بمخالطتها كما همت بمخالطته ومال كل واحد منهما الى الآخر بمقتضى الطبيعة البشرية والجليلة الخلقية ، ولم يكن من يوسف عليه السلام القصد الى ذلك اختيارا كما يفيد مآقدهم من استعاذته بالله وان ذلك نوع من الظلم ، ولما كان الأنبياء معصومين عن الهم بالمعصية والقصد اليها شطح أهل العلم في تفسير هذه الآية بما فيه نوع تكلف ، فن ذلك ما قاله أبو حاتم قال : كنت أقرأ على أبي عبيدة غريب القرآن فلما أتيت على ولقد همت به وهم بها قل هذا على التقديم والتأخير : كأنه قال : ولقد همت به ولولا أن رأى برهان ربه لم هم بها . وقال أجد بن يحيى ثعلب : أى همت زليخا بالمعصية وكانت مصرة ، وهم يوسف ولم يوقع ما هم به فبين الهمين فرق ، ومن هذا قول الشاعر :

هممت بهم من ثنية لؤلؤ * شفت غليلات الهوى من فؤاديا

فهذا انما هو حديث نفس من غير عزم ، وقيل هم بها ، أى هم بضربها ، وقيل هم بها بمعنى تمنى أن يتزوجها . وقد ذهب جمهور المفسرين من السلف والخلف الى ما قدمنا من حمل اللفظ على معناه اللغوى ، ويدل على هذا ما سأتى من قوله - ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب - * وقوله - وما أبرئ نفسي ان النفس لأمار بالسوء - ومجرد الهم لا ينافى العصمة ، فانها قد وقعت العصمة عن الوقوع فى المعصية ، وذلك المطلوب ، وجواب لوفى (لولا أن رأى برهان ربه) محذوف : أى لولا أن رأى برهان ربه لفعل ما هم به .

واختلف فى هذا البرهان الذى رآه ما هو ؟ فقيل ان زليخا قامت عند أن همت به وهم بها الى صنم لها فى زاوية البيت فسترته بثوب فقال ماتصنعين ؟ قالت أستحي من إلهى هذا أن يرانى على هذه الصورة فقال يوسف أنا أولى أن أستحي من الله تعالى ، وقيل انه رأى فى سقف البيت مكتوبا - ولا تقر بوا الزنا انه كان فاحشة - الآية ، وقيل رأى كفا مكتوبا عليها - وان عليكم لحافظين - ، وقيل ان البرهان هو تذكره عهد الله وميثاقه وما أخذه على عباده ، وقيل نودى يابوسف أنت مكتوب فى الأنبياء وتعمل عمل السفهاء ، وقيل رأى صورة يعقوب على الجدار عاضا على أتملته يتوعده ، وقيل غير ذلك مما يطول ذكره * والحاصل أنه رأى شيئا حال بينه وبين ما هم به * قوله (كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء) الكفاف نعت مصدر محذوف ، والاشارة بذلك الى الاراءة المدلول عليها بقوله (لولا أن رأى برهان ربه) أو الى التثيت المفهوم من ذلك : أى مثل تلك الاراءة أريناه ، أو مثل ذلك التثيت ثبتناه (لنصرف عنه السوء) أى كل ما يسوؤه ، والفحشاء كل أمر مفرط النجس ، وقيل السوء : الخيانة للعزى فى أهله ، والفحشاء الزنا ، وقيل السوء : الشهوة ، والفحشاء المباشرة ، وقيل السوء : الشاء القبيح ، والأولى الجمل على العموم فيدخل فيه ما يدل عليه السياق دخولا أوليا * وجلة (انه من عبادنا المخلصين) تعليل لما قبله . قرأ ابن عامر وابن كثير وأبو عمرو المخلصين بكسر الهمزة . وقرأ الآخرون بفتحها * والمعنى على القراءة الأولى أن يوسف عليه السلام كان ممن أخلص طاعته لله * وعلى الثانية أنه كان ممن استخلصه الله للرسالة . وقد كان عليه السلام مخلصا مستخلصا (واستبقا الباب) أى تسابقا اليه * خذف حرف الجر وأوصل الفعل بالمفعول أو ضمن الفعل معنى فعل آخر يتعدى بنفسه كابتدرا الباب ، وهذا الكلام متصل بقوله (ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه) وما بينهما اعتراض ، ووجه تسابقهما أن يوسف يريد الفرار والخروج من الباب ، وامرأة العزيز تريد أن تسبقه اليه لتمتع * ووجد الباب هنا وجهه فيما تقدم ، لأن تسابقهما كان الى الباب الذى يخلص منه الى خارج الدار (وقد قيسه من دبر) أى جذبت قيسه من ورائه فالتشق الى أسفله ، والقد : القطع ، وأكثر ما يستعمل فيما كان طولا ، والقط بالطاء يستعمل فيما كان عرضا ، وقع منها ذلك عند أن فر يوسف لما رأى برهان ربه فأرادت أن تمنعه من الخروج بجذبها لقميصه (وألفيا سيدها لدى الباب)

أى وجدا العزيز هنالك ، وعنى بالسيد : الزوج ، لأن القبط يسمون الزوج سيدا ، وإنما لم يقل سيدهما ، لأن ملكه ليوسف لم يكن صحيحا فلم يكن سيده له ، ووجه (قالت ماجزاء من أراد بأهلك سوءا) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : فما كان منهما عند أن ألقيا سيدهما لدى الباب ، وما استفهامية ، والمراد بالسوء هنا الزنا ، قالت هذه المقالة طلبا منها للحيلة وللاستر على نفسها ، فنسبت ما كان منها الى يوسف : أى جزاء يستحقه من فعل مثل فعل هذا ، ثم أجابت عن استفهامها بقولها (الا أن يسجن) أى ماجزأوه الا أن يسجن ، ويحتمل أن تكون ما بافية : أى ليس جزأوه الا السجن ، أو العذاب الأليم ، قيل والعذاب الأليم هو الضرب بالسياط ، والظاهر أنه ما يصدق عليه العذاب الأليم من ضرب أو غيره ، وفى الإبهام للعذاب زيادة تهويل ، ووجه (قل هي راودتني عن نفسي) مستأنفة كالجمل الأولى . وقد تقدم بيان معنى الراودة أى هي التي طلبت منى ذلك ولم أرد بها سوءا (وشهد شاهد من أهلها) أى من قرابتها ، وسمى الحكم بينهما شهادة لما يحتاج فيه من الثبوت والتأمل ، قيل لما التبس الأمر على العزيز احتاج الى حاكم يحكم بينهما ليتبين له الصادق من الكاذب ، قيل كان ابن عم لها واقفا مع العزيز فى الباب ، وقيل ابن خال لها ، وقيل انه طفل فى المهد تسكلم . قال السهيلي : وهو الصحيح للحديث الوارد فى ذلك عن النبي ﷺ فى ذكر من تسكلم فى المهد ، وذكر من جلنهم شاهد يوسف ، وقيل انه رجل حكيم كان العزيز يستشير به فى أموره . وكان من قرابة المرأة (ان كان قيصة قد من قبل) أى فقال الشاهد هذه المقالة مستدلا على بيان صدق الصادق منهما وكذب الكاذب بأن قيصة يوسف ان كان مقطوعا من قبل : أى من جهة النبل (نصدقت) أى فقد صدقت بأنه أراد بها سوءا (وهو من الكاذبين) فى قوله انها راودته عن نفسه . وقراحي بن يعمر وابن أبي اسحاق من قبل بضم اللام . وكذا قرأ من دبر . قال الزجاج : جعلاهما غايتين كقبل وبعد كأنه قيل من قبله ومن دبره ، فلما حذف المضاف اليه : وهو مراد صار المضاف غاية بعد أن كان المضاف اليه هو الغاية (وان كان قيصة قد من دبر) أى من ورائه (فكذبت) فى دعواها عليه (وهو من الصادقين) فى دعواه عليها . ولا يخفى أن هاتين الجملتين الشرطيتين لا تلازم بين مقدميهما وتالييهما ، لاعقلا ولاعادة ، وليس هاهنا الا مجرد أمارة غير طردة ، إذ من الجائز أن تجذبه اليها وهو مقبل عليها فينقذ القميص من دبر . وأن تجذبه وهو مدبر عنها فينقذ القميص من قبل (فلما رأى) أى العزيز (قيصة) أى قيصة يوسف (قد من دبر قل انه) أى هذا الأمر الذى وقع فيه الاختلاف بينكما ، أو أن قولك : ماجزاء من أراد بأهلك سوءا (من كيدك) أى من جنس كيدك يامعشر النساء (ان كيدك عظيم) والكيد : المكر والحيلة ، ثم خاطب العزيز يوسف عليه السلام بقوله (يوسف أعرض عن هذا) أى عن هذا الأمر الذى جرى واكتمه ولا تتحدث به ، ثم أقبل عليها بالخطاب ، فقال (واستغفري لذنبك) الذى وقع منك (انك كنت) بسبب ذلك (من الخاطئين) أى من جنسهم ، والجملة تعليل لما قبلها من الأمر بالاستغفار ولم يقل من الخاطئات تعليلا للذكر على المؤنث كما فى قوله . وكانت من القاتنين ومعنى من الخاطئين من المتعمدين ، يقال خطئ اذا أذنب متعمدا ، وقيل ان القائل ليوسف ولا امرأة العزيز بهذه المقالة هو الشاهد الذى حكم بينهما .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (وراودته التي هوفى بيتها عن نفسه) قال هي امرأة العزيز . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال راودته حين بلغ مبلغ الرجال . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (هيت لك) قال : هلم لك تدعوه الى نفسها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : هلم لك بالقطيعة . وأخرج ابن جرير عن الحسن قال : هي كلمة بالسريانية : أى عليك . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير قال : معناها تعال .

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد أنها لغة عربية تدعوها إلى نفسها . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قرأ هت لك مكسورة الهاء مضمومة التاء مهموزة قال : تهيات لك . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (انه ربي) قال سيدي ، قال : يعني زوج المرأة . وأخرج عبد الرزاق والفرياي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : لما همت به تزيت ثم استلقت على فراشها وهم بها جلس بين رجلها يحل ثيابها . فنودي من السماء يا بن يعقوب لا تكن كطائر تنف ريشه فبق لا ريش له . فلم تعظ على النداء شيئا حتى رأى برهان ربه جبريل في صورة يعقوب عاضا على أصبعه ففزع ، فخرجت شهوته من أنامله . فوثب إلى الباب فوجده مغلقا . فرفع يوسف رجله فضرب بها الباب الأدنى فانفجرت له وابتعته فأدركته : فوضعت يديها في قيصة فشقة حتى بلغت عضلة ساقه فألقيا سيدها لدى الباب . وأخرج أبو نعيم في الحلية عن علي بن أبي طالب في قوله (همت به وهم بها) قال : طمعت فيه وطمع فيها ، وكان فيه من الطمع أن هم أن يحل التكة فقامت إلى صنم لها مكل بالدر والياقوت في ناحية البيت فسترته بثوب أبيض بينهما وبينه ، فقال : أي شيء تصنعين ؟ فقالت أستحي من إلهي أن يراني على هذه السوء . فقال يوسف تستحين من صنم لا يأكل ولا يشرب ، ولا أستحي أنا من إلهي الذي هو قائم على كل نفس بما كسبت ، ثم قال لا تنالها مني أبدا . وهو البرهان الذي رأى . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (لولا أن رأى برهان ربه) قال مثل له يعقوب . فضرب يده في صدره فخرجت شهوته من أنامله . وقد أطل المفسرون في تعيين البرهان الذي رآه ، واختلفت أقوالهم في ذلك اختلافا كثيرا . وأخرج ابن جرير عن زيد بن ثابت قال السيد : الزوج يعني في قوله (وألقيا سيدها لدى الباب) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (الا أن يسجن أو عذاب أليم) قال : القيد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وشهد شاهد من أهلها) قال صبي أنطقه الله كان في الدار . وأخرج أحمد وابن جرير والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال « تكلم أربعة وهم صغار : ابن ماشطة فرعون ، وشاهد يوسف ، وصاحب جريج ، وعيسى ابن مريم . وأخرج عبد الرزاق والفرياي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وشهد شاهد من أهلها) قال كان رجلا ذا حلية . وأخرج الفرياي وابن جرير وأبو الشيخ عنه قال كان من خاصة الملك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن قال هو رجل له فهم وعلم . وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم قال ابن عم لها كان حكيما . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد قال انه ليس بانسي ولا جنى هو خلق من خلق الله . قلت ولعله لم يستحضر قوله تعالى (من أهلها) .

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرْوَدُ فَتَنْهَى عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَأَتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتُ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ * قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رُودَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ

مَا أَمْرُهُ لِيُسَجَّنَ وَلَيْكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ * قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا
تَصْرِفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ■ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ
إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ *

يقال نسوة بضم النون ، وهي قراءة الأعمش والفضل وسليمان ، ويقال نسوة بكسر النون ، وهي قراءة الباقيين
والمراد جماعة من النساء ، ويجوز التذكير في الفعل المسند إليهن كما يجوز التأنيث ، قيل : وهن امرأة
ساقى العزيز وامرأة خبازه ■ وامرأة صاحب دوابه ، وامرأة صاحب سجنه ، وامرأة حاجبه ، والفتى في
كلام العرب : الشاب ، والفتاة : الشابة ، والمراد به هنا : غلامها ، يقال فتأى وفتأتى : أى غلامى وجارىتى ،
وجلة (قد شغفها حبا) في محل رفع على أنها خبر ثان للبتداء ، أوفى محل نصب على الحال ، ومعنى شغفها
حبا : غلبها حبه ■ وقيل دخل حبه في شغافها . قال أبو عبيدة وشغاف القلب : غلافه وهو جلدة عليه ،
وقيل هو وسط القلب ، وعلى هذا يكون المعنى دخل حبه الى شغافها فغلب عليه ، وأنشد الأصمعي قول
الراجز : * يتبعها وهي له شغاف * . وقرأ جعفر بن محمد وابن محيصن والحسن شعفها بالعين
المهملة . قال ابن الأعرابي معناه : أجرى حبه عليها . وقرأ غيرهم بالمججمة . قال الجوهرى شعفه الحب :
أحرق قلبه . وقال أبو زيد : أمرضه . قال النحاس معناه عند أكثر أهل اللغة قد ذهب بها كل مذهب
لأن شغاف الجبال : أعاليها ، وقد شغف بذلك شغنا بآسكان العين المججمة : اذا ولع به ، وأنشد أبو عبيدة
بيت امرئ القيس :

أتقتلني من قد شغفت فؤادها * كما شغف المهنوة الرجل الطالى

قال فشبهت لوعة الحب بذلك . وقرأ الحسن قد شغفها بضم الغين . قال النحاس : وحكى قد شغفها
بكسر الغين ، ولا يعرف ذلك في كلام العرب الا شغفها بفتح الغين ، ويقال ان الشغاف : الجلدة اللاصقة
بالكبد التي لا ترى ، وهي الجلدة البيضاء فكأنه لصق حبه بقلبها كالصوق الجلدة بالكبد ، وجلة (انا
لنراها في ضلال مبين) مقررة لمضمون ما قبلها * والمعنى انا لنراها : أى نعامها في فعلها هذا ■ وهو المراد بـ
لنراها في ضلال عن طريق الرشد والصواب مبين : واضح لا يلبس على من نظر فيه (فلما سمعت) امرأة
العزيز (بمكرهن) أى بغيتهن إياها ، سميت الغيبة مكرًا لاشتراكهما في الاخفاء ، وقيل أردن أن يتوسلن
بذلك إلى رؤية يوسف ، فلهذا سمى قوهن مكرًا ، وقيل انها أسرت عليهن فأقشين سرها فسمى ذلك
مكرًا (أرسلت إليهن) أى تدعوهن اليها لينظرن إلى يوسف حتى يقعن فيما وقعت فيه (وأعتدت لهن
متكًا) أى هيات لهن مجالس يتكئن عليها ، وأعتدت من الاعتداد ، وهو كل ما جعلته عدّة لشيء .
وقرأ مجاهد وسعيد بن جبير متكًا مخففا غير مهموز ، والمتك هو الأترج باغة القبط ، ومنه قول الشاعر :

نشرب الاثم بالصواع جهارا * وترى المتك بيننا مستعارا

وقيل ان ذلك هولغة أزدشنوءة ■ وقيل حكى ذلك عن الأخفش . وقال الفراء : انه ماء الورد . وقرأ
الجمهور متكًا بالهمز ، والتشديد ■ وأصح ما قيل فيه انه المجلس ، وقيل هو الطعام ، وقيل المتك كل ما تنكئ
عليه عند طعام أو شراب أو حديث . وحكى القتيبي أنه يقال اتكأنا عند فلان : أى أكلنا ، ومنه
قول الشاعر :

فظلنا بنعمة واتكأنا * وشربنا الحلال من قلله

ويؤيد هذا قوله (وأتت كل واحدة منهم سكيئا) فإن ذلك إنما يكون لشيء يأكله بعد أن يقطعه ،
والسكين تذكر وتؤنث ، قاله الكسائي والفراء . قال الجوهري والغالب عليه التذكير ، والمراد من إعطائها
لكل واحدة سكيئا أن يقطع ما يحتاج إلى التقطيع من الأطعمة ، ويمكن أنها أرادت بذلك ماسقع منهم
من تقطيع أيديهم (وقالت) ليوسف (أخرج عليهم) أي في تلك الحالة التي هم عليها من الانكباء
والأكل وتقطيع ما يحتاج إلى التقطيع من الطعام * قوله (فأراينه أ كبرنه) أي عظمه * وقيل أمذين ،
ومنه قول الشاعر :

إذا مارأين الفحل من فوق قلة * صهلن وأ كبرن المنى المقطرا

وقيل حضن . قال الأزهرى : أ كبرن بمعنى حضن ، والهاء للسكت ، يقال أ كبرت المرأة : أى دخلت
في الكبر بالحض * وقع منهم ذلك دهشا وفرعا لما شاهدته من جلاله الفائق ، وحسنه الرائق ، ومن ذلك
قول الشاعر :

نأتى النساء على أطهارهن ولا * نأتى النساء إذا أ كبرن إ كبارا

وأنكر ذلك أبو عبيدة وغيره . وقالوا ليس ذلك في كلام العرب . قال الزجاج * يقال أ كبرنه ولا
يقال حضنه فليس إلا كبار بمعنى الحضن . وأجاب الأزهرى ، فقال يجوز أن تكون هاء الوقف لهاء
الكناية . وقد زيف هذا بأن هاء الوقف تسقط في الوصل . وقال ابن الأنبارى إن الهاء كناية عن مصدر
ال فعل : أى أ كبرن إ كبارا بمعنى حضن حضا (وقطعن أيديهم) أى جرحها ، وليس المراد به القطع
الذى تبين منه اليد ، بل المراد به الخدش والخز * وذلك معروف في اللغة كما قال النحاس ، يقال قطع يد
صاحبه : إذا خدشها ، وقيل المراد بأيديهم هنا : أناملهم ، وقيل أ كبرهم * والمعنى أنه لما خرج يوسف
عليهم أعظمه ودهشن وراعهم حسنه حتى اضطربت أيديهم فوق القطع عليها وهم في شغل عن ذلك
بما دهمهم ، مما تطيش عنده الأحلام ، وتضطرب له الأبدان ، وتزول به العقول (وقلن حاشا لله) كذا
قرأ أبو عمرو بن العلاء بآيات الألف في حاشا . وقرأ الباقون بحذفها . وقرأ الحسن حاش لله باسكان الشين .
وروى عنه أنه قرأ حاش الاله * وقرأ ابن مسعود وأبى حاشا لله . قال الزجاج ، وأصل الكلمة من الحاشية
بمعنى الناحية ، تقول كنت في حاشية فلان : أى في ناحيته ، تقولك حاشا لزيد من هذا : أى تباعد منه .
وقال أبو علي هو من المحاشاة ، وقيل إن حاش حرف ، وحاشا فعل ، وكلام أهل النحو في هذه الكلمة
معروف ، ومعناها هنا التنزيه كما تقول أسى القوم حاشا زيدا ، فعنى حاشا لله : براءة لله وتنزيه له * قوله
(ما هذا بشرا) إعمال ما عمل ليس هي لغة أهل الحجاز ، وبها نزل القرآن كهذه الآية * وكقوله سبحانه
- ما هن أمهاتهم - ، وأما بنو تميم فلا يعملونها عمل ليس . وقال الكوفيون أصله ما هذا يبشر ، فلهذا
حذفت الباء انتصب . قال أحمد بن يحيى ثعلب : إذا قلت ما زيد بمنطلق فوضع الباء موضع نصب ، وهكذا
سائر حروف الخفض ، وأما الخليل وسيبويه وجهور النحويين فقد أعملوها عمل ليس ، وبه قال البصريون
والبحث مقرر في كتب النحو بشواهد وحقه * وإنما نقى عنه البشرية لأنه قد برز في صورة قد لبست
من الجلال البديع ما لم يعهد على أحد من البشر * ولا أبصر المبصرون ما يقاربه في جميع الصور البشرية ،
ثم لما نقى عنه البشرية لهذه العلة أثبت له الملكية وإن كن لا يعرفن الملائكة لكنه قد تقرر في الطباع
أنهم على شكل فوق شكل البشر في الذات والصفات ، وأنهم فائقون في كل شيء كما تقرر أن الشياطين
على العكس من ذلك ، ومن هذا قول الشاعر :

فلست لانسى ولكن للملاك * تنزل من جوا السماء يصوت

وقرأ الحسن ما هذا بشرى على أن الباء حرف جرّ * والشين مكسورة : أى ما هذا بعد يشتري ، وهذه قراءة ضعيفة لاتناسب ما بعدها من قوله (إن هذا إلاملك كريم) * واعلم أنه لا يلزم من قول النسوة هذا أن الملائكة صورهم أحسن من صور بني آدم فانهم لم يقلنه لدليل ، بل حكمنا على الغيب بمجرد الاعتقاد المرتكز في طباعهم ، وذلك ممنوع ، فان الله سبحانه يقول - لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم - * وظاهر هذا أنه لم يكن شئ مثله من أنواع المخلوقات في حسن تقويمه ، وكمال صورته * فما قاله صاحب الكشف في هذا المقام هو من جملة تعصباته لما رسخ في عقله من أقوال المعتزلة ، على أن هذه المسألة أعنى مسألة المناضلة بين الملائكة والبشر ليست من مسائل الدين في ورد ولا صدر ، فما أغنى عباد الله عنها وأحوجهم إلى غيرها من مسائل التكليف (قالت فذلكن الذى لتنى فيه) الاشارة الى يوسف * والخطاب للنسوة : أى غيرتنى فيه . قالت لهن هذا لما رأت افتتانهم بيوسف إظهارا لعذر نفسها ، ومعنى فيه : أى في حبه ، وقيل الاشارة الى الحب ، والضمير له أيضا ، والمعنى فذلك الحب الذى لتنى فيه هو ذلك الحب * والأول أولى ، ورجحه ابن جرير ، وأصل اللوم : الوصف بابقبح * ثم لما أظهرت عذر نفسها عند النسوة بما شاهدته مما وقع من فيه عند ظهوره لهن ضائق صدرها عن كتم ما تجده في قلبها من حبه ، فأقرت بذلك وصرحت بما وقع منها من المراودة له ، فقالت (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) أى استعف وامتنع مما أريده طالبا لمصمة نفسه عن ذلك ، ثم توعدته ان لم يفعل ما تريده كاشفة لجلاب الحياء هاتكة لستر العفاف ، فقالت (ولئن لم يفعل ما أمره ليسجنن وليكونا من الصاغرين) أى لئن لم يفعل ما قد أمرته به فيما تقدم ذكره عند أن غلقت الأبواب وقالت هيت لك ليسجنن : أى يعتقل في السجن وليكون من الصاغرين الأذلاء لما يناله من الاهانة ، ويسلب عنه من النعمة والعزة في زعمها ، قرئ ليكون بالثقل والرخيف ، قيل والنخيف أولى ، لأن النون كتبت في المصحف ألفا على حكم الوقف ، وذلك لا يكون إلا في الخفيفة ، وأما ليسجنن فبالثقل لاغير ، فلما سمع يوسف مقالها هذا * وعرف أنها عزمة منها مع ما قد علمه من نفاق قولها عند زوجها العزيز . قال مناجيا لربه سبحانه (رب السجن) أى يارب السجن الذى أوعدتني هذه به (أحب الى مما يدعونني اليه) من مؤاناتها والوقوع في المعصية العظيمة التى تذهب بخير الدنيا والآخرة . قال الزجاج أى دخول السجن ، فحذف المضاف . وحكى أبو حاتم أن عثمان بن عفان رضى الله عنه * قرأ السجن بفتح السين ، وقرأ كذلك ابن أبى اسحق وعبد الرحمن الأعرج ويعقوب ، وهو مصدر سجنه سجننا ، وإسناد الدعوة اليهن جميعا ، لأن النسوة رغبته في مطاوعتها وخوفته من مخالفتها ، ثم جرى على هذا في نسبة الكيد اليهن جميعا ، فقال (وإلا تصرف عني كيدهن) أما الكيد من امرأة العزيز فما قد قصه الله سبحانه في هذه السورة ، وأما كيد سائر النسوة فهو ما تقدم من الترغيب له في المطاوعة والتخويف من المخالفة ، وقيل انها كانت كل واحدة تخلو به وحدها وتقول له يا يوسف اقض لى حاجتى فأنا خير لك من امرأة العزيز ، وقيل انه خاطب امرأة العزيز بما يصلح لخطاب جماعة النساء تعظما لها ، أو عدولا عن التصريح الى التعريض ، والكيد : الاحتيال ، وجرم (أصب اليهن) على أنه جواب الشرط : أى أمل اليهن ، من صبا يصبو : اذا مال واشتاق ، ومنه قول الشاعر :

إلى هند صبا قلبي * وهند حبها يصبى

(وأكن من الجاهلين) معطوف على أصب : أى أكن ممن يحجل ما يحرم ارتكابه ويقدم عليه ، أو ممن يعمل عمل الجاهل * قوله (فاستجاب له ربه) لما قال : والآن تصرف عني كيدهن كان ذلك منه ترضيا للدعاء ، وكأنه قال : اللهم اصرف عني كيدهن ، فالاستجابة من الله تعالى له هى بهذا الاعتبار * لأنه لم

يتقدم دعاء صريح منه عليه السلام ، والمعنى أنه لطف به وعصمه عن الوقوع في المعصية ، لأنه إذا صرف عنه كيدهن لم يقع شيء مما رمنه منه ، ووجه إسناد الكيد قد تقدم ، وجلة (أنه هو السميع العليم) تعليل لما قبلها من صرف كيد النسوة عنه : أي أنه هو السميع لدعوات الداعين له : العليم بأحوال الملتهجين إليه .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (قد شغفها) قال غلبها . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه (قد شغفها) قال قتلها حب يوسف الشغف : الحب القاتل ، والشغف : حب دون ذلك ، والشغاف : حجاب القلب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا (قد شغفها) قال قد علقها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فلما سمعت بمكرهن) قال بمكرهن . وأخرج ابن أبي حاتم عن سفيان (فلما سمعت بمكرهن) قال بعملهن ، وكل مكر في القرآن فهو عمل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في قوله (وأعدت لهم متكأ) قال هيأت لهم مجلسا ، وكان ستمهم إذا وضعوا المائدة أعطوا كل انسان سكيناً يأكل بها (فلما رأيته) قال فلما خرج عليهن يوسف (أكبرنه) قال أعظمه ونظرن اليه ، وأقبلن يحزنن أيديهن بالسكاكين وهن يحسبن أنهن يقطعن الطعام . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس (وأعدت لهم متكأ) قال أعطتهن أترنجاً ، وأعطت كل واحدة منهن سكيناً ، فلما رأين يوسف أكبرنه ، وجعلن أيقطنن أيديهن وهن يحسبن أنهن يقطعن الأترنج . وأخرج مسدد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عنه المتكأ : الأترنج . وكان يقرؤها خفيفة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد (متكأ) قال طعاما . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عنه قال هو الأترنج . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال هو كل شيء يقطع بالسكين . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الضحاك مثله . وأخرج أبو الشيخ عن طريق عبد العزيز بن الوزير بن الكميث بن زيد قال حدثني أبي عن جدّي يقول في قوله (فلما رأيته أكبرنه) قال أمين ، وأنشد :

ولما رأته الخيل من رأس شاقق * صهلن وأمنين المنى المدفقا

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طريق عبيد الصمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده ابن عباس في قوله (فلما رأيته أكبرنه) قال لما خرج عليهن يوسف حضن من الفرح ، وذكر قول الشاعر الذي قدمنا ذكره : نأتى النساء لدى أطهارهن البيت . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (أكبرنه) (وأقطعن أيديهن) قال خزا بالسكين حتى ألقينها (وقلن حاشا لله) قال معاذ الله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (ان هذا الا ملك كريم) قال قلن ملك من الملائكة من حسنه . وأخرج أبو الشيخ عن منبه عن أبيه قال مات من النسوة التي قطعن أيديهن تسع عشرة امرأة كذا . وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم عن أنس عن النبي ﷺ قال أعطى يوسف وأمه شطر الحسن . وقد وردت روايات عن جماعة من السلف في وصف حسن يوسف ، والمبالغة في ذلك ، ففي بعضها أنه أعطى نصف الحسن ، وفي بعضها ثلثه ، وفي بعضها ثلثيه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (فاستعصم) قال امتنع . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة (فاستعصم) قال فاستعصى . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد في قوله (والا تصرف عني كيدهن) قال ان لا تسكن منك أنت القوى والمنعة لا تسكن مني ولا عندي . وأخرج

ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ (أصب اليهن) قال أتبعتن . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال أطاوعتهن .

ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لَيْسَجْنُهُ حَتَّى حِينَ * وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنُ فَنَيَّانَ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أُحْمَلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَثَنَا بِنَاوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ * قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِي إِلَّا نَبَأُكُمْ بِنَاوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ * وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي لِرْهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَكَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ * يَصْحَبِي السَّجْنُ أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ * مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ *

معنى (بدأ لهم) ظهر لهم ، والضمير للعزير وأصحابه الذين يدبرون الأمر معه ويشيرون عليه ، وأما فاعل (بدأ لهم) فقال سيديوه هو (ليسجنه) أى ظهر لهم أن يسجنوه . قال المبرد : وهذا غلط ، لأن الفاعل لا يكون جملة ، ولكن الفاعل مادل عليه بدا ، وهو المصدر كما قال الشاعر :

وحق لمن أبو موسى أبوه * يوثقه الذى نصب الجبالا

أى وحق الحق حذف الفاعل لدلالة الفعل عليه . وقيل الفاعل المحذوف هو رأى : أى وظهر لهم رأى لم يكونوا يعرفونه من قبل ، وهذا الفاعل حذف لدلالة ليسجنه عليه ، واللام في ليسجنه جواب قسم محذوف على تقدير القول : أى ظهر لهم من بعد ما رأوا الآيات قائلين والله ليسجنه . وقرئ لتسجنه بالمشناة فوقية على الخطاب ، أما للعزير ومن معه ، أوله وحده على طريق التعظيم ، والآيات . قيل هى القميص وشهادة الشاهد وقطع الأيدي . وقيل هى البركات التى فتحها الله عليهم بعد وصول يوسف إليهم ولم يجد ذلك فيهم بل كانت امرأته هى الغالبة على رأيه الفاعلة لما يطابق هواها فى يوسف . وانفاذ ما تقدم منها من الوعيد له بقولها - ولئن لم يفعل ما أمره به ليسجن وليكونن من الصاغرين - قيل وسبب ظهور هذا رأى لهم فى سجن يوسف أنهم أرادوا ستر القالة ، وكتم ماشاع فى الناس من قصة امرأة العزيز معه ، وقيل أن العزيز قصد بسجنه الحيولة بينه وبين امرته لما علم أنها قد صارت بمكان من حبه لا تنال معه بحمل نفسها عليه على أى صفة كانت ، ومعنى قوله (حتى حين) إلى مدة غير معلومة كما قاله أكثر المفسرين ، وقيل إلى انقطاع ماشاع فى المدينة . وقال سعيد بن جبير إلى سبع سنين . وقيل إلى خمس ، وقيل إلى ستة أشهر وقد تقدم فى البقرة الكلام فى تفسير الحين ، وحتى بمعنى إلى * قوله (ودخل معه السجن فتيان) فى الكلام حذف متقدم عليه ، والتقدير وبدأ لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجنه حتى حين فسجنوه ودخل معه السجن فتيان ، ومع للصاحبة ، وفتيان ثنية فتى ، وذلك يدل على أنهما عبدان له ، ويحتمل أن يكون الفتى اسما للخادم وإن لم يكن مملوكا ، وقد قيل إن أحدهما خبز الملك ، والآخر ساقيه ، وقد كانا وضعا للملك

سما لما ضمن لهما أهل مصر مالا في مقابلة ذلك ، ثم ان الساقى رجع عن ذلك ، وقال للملك لا تأكل الطعام فانه مسموم ، وقال الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم ، فقال الملك للساقى اشرب فلم يشرب ، وقال للخباز كل تأبى فخرّب الطعام على حيوان فبذلك مكانه فخبسهما ، وكان دخولهما السجن مع دخول يوسف وقيل قبله ، وقيل بعده . قال ابن جرير : انهما سألا يوسف عن عاده فقال انى أعبر الرؤيا . فسألاه عن رؤياهما كما قصّ الله سبحانه (قال أحدهما انى أراى أعصر خيرا) أى رأيتنى ، والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة * والمعنى انى أراى أعصر عنبا فسماه باسم ما يشول اليه لكونه المقصود من العصر ، وفي قراءة ابن مسعود أعصر عنبا . قال الاصمعي : أخبرنى المعتمر بن سليمان أنه لقي أعرابيا ودهه عنب فقال له مامعك ؟ فقال خمر ، وقيل معنى أعصر خرا : أى عنب خمر فهو على حذف المضاف وهذا الذى رأى هذه الرؤيا هو الساقى ، وهذه الجملة مستأنفة بتقدير سؤال ، وكذلك الجملة التى بعدها وهى (وقال الآخر انى أراى أحمل فوق رأسى خبزا) ثم وصف الخبر هذا بقوله (تأكل الطير منه) وهذا الرأى لهذه الرؤيا هو الخباز ، ثم قال لا يوسف جميعا بعد أن قصا رؤياهما عليه (نبأنا بتأويله) أى بتأويل ما قصصناه عليك من مجموع المرثيين أو بتأويل المذكور لك من كلامنا ، وقيل ان كل واحد منهما قل له ذلك عقب قص رؤياه عليه ، فيكون الضمير راجعا الى مآراه كل واحد منهما ، وقيل ان الضمير فى تأويله موضوع موضع اسم الاشارة ، والتقدير بتأويل ذلك (إنا نراك من المحسنين) أى من الذين يحسنون عبارة الرؤيا وكذا قل الفراء إن معنى من المحسنين : من العالمين الذين أحسنوا العلم ، وقال ابن اسحق من المحسنين الينا ان فسرنا ذلك ، أو من المحسنين الى أهل السجن . فقد روى أنه كان كذلك ، وجملة (قال لا يأتكما طعام ترزقانه إلا نبأكما بتأويله قبل أن يأتكما) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، ومعنى ذلك أنه يعلم شيئا من الغيب وأنه لا يأتيهما الى السجن طعام الا أخبرهما بما هيته قبل أن يأتيهما ، وهذا ليس من جواب سؤالهما تعبيرا مقصدا عليه ، بل جعله عليه السلام مقدمة قبل تعبيره لرؤياهما بيانا لعلو مرتبته فى العلم ، وأنه ليس من المعبرين الذين يعبرون الرؤيا عن ظن وتخمين ، فهو كقول عيسى عليه السلام - وأنبأكم بما تكونون - وإنما قال يوسف عليه السلام لهما بهذا ليحصل الاقياد منهما له فيما يدعوهما اليه بعد ذلك من الايمان بالله والخروج من الكفر ، ومعنى ترزقانه : يجرى عليهما من جهة الملك أو غيره ، والجملة صفة لطعام أو يرزقكما الله سبحانه ، والاستثناء بقوله (إلا نبأكما بتأويله) مفرغ من أعم الأحوال : أى لا يأتكما طعام فى حال من الأحوال الا حال ما نبأكما : أى نبأكما بما هيته وكيفيته قبل أن يأتكما ، وسماه تأويلا بطريق المشاكلة ، لأن الكلام فى تأويل الرؤيا ، أو المعنى إلا نبأكما بما يشول اليه الكلام من مطابقة ما أخبركما به للواقع ، والاشارة بقوله (ذلكا) الى التأويل ، والخطاب للسائلين له عن تعبير رؤياهما (بما علمنى ربى) بما أوحاه الى وألهمنى إياه لآمن قبيل الكهانة والتنجيم ونحو ذلك مما يكثر فيه الخطأ ، ثم بين لهما أن ذلك الذى ناله من هذه الرتبة العلية والعلوم الجاهة هو بسبب ترك الملة التى لا يؤمن أهلها بالله ولا بالآخرة واتباعه لملة الأنبياء من آباءه فقال (إنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) وهو كلام مستأف يتضمن التعليل لما قبله ، والمراد بالترك هو عدم التلبس بذلك من الأصل ، لأنه قد كان تلبس به ، ثم تركه كما يدل عليه قوله (ما كان لنا أن نشرك بالله) ثم وصف هؤلاء القوم بما يدل على تصابهم فى الكفر وتهالكهم عليه . فقال (وهم بالآخرة هم كافرون) أى هم محتصون بذلك دون غيرهم لافراطهم فى الكفر بالله * وقوله (وانبعت) معطوف على تركت ، وسماهم آباء جميعا لأن الأجداد آباء ، وقدم الجد الأعلى ، ثم الجد الأقرب ثم الأب لكون ابراهيم هو أصل هذه الملة التى كان عليها أولاده ثم تلقاها عنه اسحق ، ثم يعقوب ، وهذا

منه عليه السلام لترغيب صاحبيه في الايمان بالله (ما كان لنا أن نشرك بالله) أى ماصح لنا ذلك فضلا عن وقوعه ، والضمير في لنا له وللاُنبيا المذكورين ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى الايمان المفهوم من قوله ما كان لنا أن نشرك بالله ، و (من فضل الله علينا) خبر اسم الاشارة : أى ناشىء من تفضلات الله علينا ولطفه بنا بما جعله لنا من النبوة المتضمنة للعصمة عن معاصيه . ومن فضل الله على الناس كافة ببعثة الأنبياء اليهم وهدايتهم إلى ربهم وتبيين طرائق الحق لهم (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) الله سبحانه على نعمه التي أنعم بها عليهم فيؤمنون به ويوحّدونه ويعملون بما شرعه لهم * قوله (يا صاحبي السجن) أى ربّ متفرّقون خير أم الله الواحد القهار) جعلهما مصاحبين للسجن لطول مقامهما فيه ، وقيل المراد يا صاحبي في السجن ، لأن السجن ليس بمصحوب بل مصحوب فيه ، وأن ذلك من باب ياسارق الليلة . وعلى الأوّل يكون من باب قوله - أصحاب الجنة أصحاب النار - والاستفهام للانكار مع التقرّيع والتوبيخ ، ومعنى التفرّق هنا هو التفرّق في النوات والصفات والعدد : أى هل الأرباب المتفرّقون في ذاتهم ، المختلفون في صفاتهم المتنافون في عددهم خير لكما يا صاحبي السجن أم الله المعبود بحقّ المتفرّد في ذاته وصفاته الذي لا ضلّة ولا تدّ ولا شريك القهار الذي لا يغالبه مغالب ولا يعانده معاند : أورد يوسف عليه السلام على صاحبي السجن هذه الحجّة القاهرة على طريق الاستفهام . لأنهما كانا ممن يعبد الأصنام ، وقد قيل انه كان بين أيديهما أصنام يعبدونها عند أن خاطبهما بهذا الخطاب ، ولهذا قال لهما (ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتوها) أى إلا أسماء فارغة سميتوها ولا مسميات لها ، وان كنتم تزعمون أن لها مسميات . وهى الآلهة التي تعبدونها ، لكنها لما كانت لا تستحق التسمية بذلك صارت الأسماء كأنها لامسميات لها . وقيل المعنى ما تعبدون من دون الله الا مسميات أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم من تلقاء أنفسكم وليس لها من الالهية شىء إلا مجرد الأسماء لكونها جادات لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر . وإنما قال : ما تعبدون على خطاب الجمع وكذلك ما بعده من الضمائر . لأنه قصد خطاب صاحبي السجن ومن كان على دينهم ، ومفعول سميتوها الثانى محذوف . أى سميتوها آلهة من عند أنفسكم (ما أنزل الله بها) أى بذلك التسمية (من سلطان) من حجة تدلّ على صحتها (ان الحكم إلا لله) أى ما الحكم الا لله في العبادة فهو الذي خلقكم وخلق هذه الأصنام التي جعلتموها معبودة بدون حجة ولا برهان ، رجلة (أمر ألا تعبدوا إلا إياه) مستأنفة ، والمعنى أنه أمركم بتخصيصه بالعبادة دون غيره مما تزعمون أنه معبود . ثم بين لهم أن عبادته وحده دون غيره هى دين الله الذي لا دين غيره فقال (ذلك) أى تخصيصه بالعبادة (الدين القيم) أى المستقيم الثابت (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك هو دينه القويم ، وصراطه المستقيم ، لجهلكم وبعثكم عن الحقائق .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال : سألت ابن عباس عن قوله (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات) فقال ما سألتني عنها أحد قبلك : من الآيات قدّ القميص وأثرها في جسده ، وأثر السكين وقالت امرأة العزيز ان أنت لم تسجنه ليصدقته الناس . وأخرج أبو الشيخ عن ابن زيد : قل من الآيات كلام الصبي . وأخرج ابن جرير عن قتادة قال : الآيات خزّهن أيديهن وقدّ القميص .

وأقول ان كان المراد بالآيات : الآيات الدالة على براءته فلا يصح عدّ قطع أيدي النسوة منها ، لأنه وقع منه ذلك لما حصل له من الدهشة عند ظهوره لهم مع ما لبسه الله سبحانه من الجلال الذي تنقطع عند مشاهدته عرى الصبر وتضعف عند رؤيته قوى التجلّد ، وان كان المراد الآيات الدالة على أنه قد أعطى من الحسن ما يسلب عقول المبصرين ، ويذهب بأدراك الناظرين ، فنعى يصح عدّ قطع الأيدي من جملة الآيات ولكن ليس هذه الآيات هى المرادة هنا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم

وأبو الشيخ والحاكم وصححه عن ابن عباس : قال عوقب يوسف ثلاث مرات ، أما أول مرة فبالحبس لما كان من همه بها ، والثانية لقوله - اذ كرني عند ربك فلبث في السجن بضع سنين - عوقب بطول الحبس ، والثالثة حيث قال - أيتها العيرانكم لسارقون - فاستقبل في وجهه - ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل - . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ودخل معه السجن فتيان) قال : أحدهما خازن الملك على طعامه ، والآخر ساقية على شرابه . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (إني أراني أعصر خيرا) قال : عبا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد (نبتا بتأويله) قال عبارته . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (إنا نراك من المحسنين) قال : كان إحسانه فيما ذكر لنا أنه كان يزوي خزنيهم ويدراي مريضهم ، ورأوا منه عبادة واجتهادا فأحبوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في الشعب عن الضحاك : قال كان إحسانه أنه اذا مرض انسان في السجن قام عليه ، واذا ضاق عليه المكان أوسع له ، واذا احتاج جمع له . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس : قال دعا يوسف لأهل السجن ، فقال : اللهم لاتعم عليهم الأخبار وهون عليهم مر الأيام . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن جرير في قوله (لا يأتيكما طعام) الآية قال : كره العبارة لهما فأجابهما بغير جوابهما ليريهما أن عنده علما ، وكان الملك اذا أراد قتل إنسان صنع له طعاما معلوما فأرسل به اليه فقال يوسف (لا يأتيكما طعام ترزقانه) الى قوله (يشكرون) فلم يدعه صاحبا الرؤيا حتى يعبرهما ، فكره العبارة ، فقال (يا صاحبي السجن ءأرباب متفرقون) الى قوله (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) قال فلم يدعاه نعرهما . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس) قال ان المؤمن يشكر ما به من نعمة الله ، ويشكر ما بالناس من نعم الله ، ذكر لنا أن أبا الدرداء كان يقول : يارب شاكر نعمة غير منعم عليه لا يدري ، يارب حامل فقه غير فقيه . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (ءأرباب متفرقون) الآية قال : لما عرف يوسف أن أحدهما مقتول دعاها الى حظهما من ربهما والى نصيبهما من آخرتهما . وأخرج أبو الشيخ عن ابن جرير في قوله (ذلك الدين القيم) قال : العدل . فقال

بُصِّحِيَ السِّجْنَ أَمَّا أَحَدُ كَمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَرًّا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُضْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ
الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ * وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنْسِيَهُ
الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَمِيتَ فِي السِّجْنِ بَضْعَ سِنِينَ *

هذا هو بيان ما طلباه منه من تعبير رؤياهما ، والمراد بقوله (أما أحدهما) هو الساقى ، وإنما أبهمه لكونه مفهوما أول كراهة التصريح للخباز بأنه الذى سبصلب (فيسقى ربه خرا) أى مالهكة ، وهى عهده التى كان قائما بها فى خدمة الملك ، فكأنه قال : أما أنت أيها الساقى فستعود الى ما كنت عليه ويدعوك الملك ويطاقتك من الحبس (وأما الآخر) وهو الخباز (فيصلب فتأكل الطير من رأسه) تعبير لما رآه من أنه يحمل فوق رأسه خبزا فتأكل الطير منه (قضى الأمر الذى فيه تستفتيان) وهو ما رآه وقصاه عليه ، يقال استفتاه : اذا طلب منه بيان حكم شئ سأل عنه مما أشكل عليه ، وهما قد سألاه تعبير ما أشكل عليهما من الرؤيا (وقال للذى ظن أنه ناج منهما) أى قال يوسف ، والظان هو أيضا يوسف ، والمراد بالظن العلم لأنه قد علم من الرؤيا نجاته الشرائى وهلاك الخباز : هكذا قال جمهور المفسرين ، وقيل الظاهر على معناه ، لأن عابر الرؤيا إنما يظن ظنا ،

والأول أولى وأنسب بحال الأنبياء . ولا سيما وقد أخبر عن نفسه عليه السلام بأنه قد أطلع الله على شيء من علم الغيب كما في قوله - لا يأتيكما طعام ترزقانه - الآية ، وجلة (اذ كرني عند ربك) هي مقول القول أمره بأن يذكره عند سيده ويصفه بما شاهده منه من جودة التعبير والاطلاع على شيء من علم الغيب وكانت هذه المقالة منه عليه السلام صادرة عن ذهول ونسيان عن ذكر الله بسبب الشيطان ، فيكون ضمير المفعول في أنساه عائدا إلى يوسف ، هكذا قال بعض المفسرين ، ويكون المراد بربه في قوله (ذكر ربه) هو الله سبحانه : أي إنساء الشيطان يوسف ذكر الله تعالى في تلك الحال (وقال للذي ظن أنه ناج منهما) يذكره عند سيده ليكون ذلك سببا لانتباهه على ما أوقعه من الظلم البين عليه بسجنه بعد أن رأى من الآيات ما يدل على براءته ، وذهب كثير من المفسرين إلى أن الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو الذي نجا من الغلامين : وهو الشرايبي ، والمعنى إنساء الشيطان الشرايبي ذكر سيده : أي ذكره لسيده فلم يبلغ إليه ما أوصاه به يوسف من ذكره عند سيده ، ويكون المعنى فأنساه الشيطان ذكر أخباره بما أمره به يوسف مع خلوته من السجن ورجوعه إلى ما كان عليه من القيام بسقي الملك ، وقد رجح هذا يكون الشيطان لاسبيل له على الأنبياء . وأجيب بأن النسيان وقع من يوسف ، ونسبته إلى الشيطان على طريق المجاز ، والأنبياء غير معصومين عن النسيان إلا فيما يخبرون به عن الله سبحانه ، وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال « إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني » ورجح أيضا بأن النسيان ليس بذنب ، فلو كان الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو يوسف لم يستحق العقوبة على ذلك بلبثه في السجن بضع سنين ، وأجيب بأن النسيان هنا بمعنى الترك ، وأنه عوقب بسبب استعانة بغير الله سبحانه ، ويؤيد رجوع الضمير إلى يوسف ما بعده من قوله (فلبث في السجن بضع سنين) ويؤيد رجوعه إلى الذي نجا من الغلامين قوله فيما سيأتي (وقال الذي نجا منهما وادكر بعدأمة) سنة (فلبث) أي يوسف في السجن بسبب ذلك القول الذي قاله للذي نجا من الغلامين ، أو بسبب ذلك الانساء (بضع سنين) البضع مابين الثلاث إلى التسع كما حكاه الهروي عن العرب . وحكى عن أبي عبيدة أن البضع مادون نصف العقد يعني مابين واحد إلى أربعة ، وقيل مابين ثلاث إلى سبع ، حكاه قطرب ، وحكى الزجاج أنه مابين الثلاث إلى الخمس . وقد اختلف في تعيين قدر المدة التي لبث فيها يوسف في السجن ف قيل سبع سنين ، وقيل ثلثا عشرة سنة ، وقيل أربع عشرة سنة ، وقيل خمس سنين :

وقد أخرج ابن جرير عن عكرمة في قوله (أما أحدكما) قال أنه فقال رأيت فيما يرى النائم أني غرست حبة من عنب فنبت ، فخرج فيه عناقيد فعصرتهن ، ثم سقيتهن الملك ، فقال : تمكث في السجن ثلاثة أيام ، ثم تخرج فتسقيه خرا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن مسعود قال : ما رأى صاحب يوسف شيئا ، إنما تحالما ليحجربا عليه . فلما أول رؤياهما قالان إنما كنا نلعب ولم نر شيئا فقال (قضى الأمر الذي فيه تستفتيان) يقول : وقعت العبارة فصار الأمر على ما عبر يوسف . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وأبو الشيخ عن أبي مجلز : قال كان أحد اللذين قصا على يوسف الرؤيا كاذبا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن سابط (وقال للذي ظن أنه ناج منهما اذ كرني عند ربك) قال : عند ملك الأرض . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب العقوبات وابن جرير والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « لو لم يقل يوسف الكلمة التي قال ما لبث في السجن طول ما لبث حيث يبتغي الفرج من عند غير الله » . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وأبو الشيخ عن عكرمة مرفوعا نحوه وهو مرسل . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج

أحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن مرفوعاً نحوه وهو مرسل .
وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة فذكر نحوه وهو مرسل أيضاً . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد الله
ابن أحمد في زوائد الزهد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أنس : قال أوحى إلى يوسف من استنقذك
من القتل حين هم إخوتك أن يقتلوك ؟ قال أنت يارب ، قال فمن استنقذك من الجب إذ ألقوك فيه ؟ قال أنت
يارب ، قال فمن استنقذك من المرأة إذ همت بك ؟ قال أنت يارب ، قال فما لك نسيتني وذكرت آدمياً ؟ قال
جزءاً ، وكلمة تكلم بها لساني ، قال فوعزتي لأخلك في السجن بضع سنين ، فلبث فيه سبع سنين . وقد
اختلف السلف في تقدير مدة لبثه في السجن على حسب ما قدمنا ذكره ، فلم نشغل هاهنا بذكر من قال
بذلك ومن خرجه .

وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعٌ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى يَابِسَاتٍ
يَأْتِيهَا آتَمَلَا أَفْتُونِي فِي رَأْيِي إِنْ كُنْتُمْ لَارْئِيَا تَعْبِرُونَ * قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلُمَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ
الْأَحْلُمِ بِعِلْمَيْنِ * وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُون *
يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضِرٍ وَأُخْرَى
يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ * قَالَ تَزَرَّعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا فَصَدْتُمْ
فَذَرُّوْهُ فِي سُنبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ * ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ
لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصِنُونَ ■ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ *

المراد بالملك هنا : هو الملك الأكبر ، وهو الريان بن الوليد الذي كان العزيز وزيراً له . رأى في نومه لما
دنى فرج يوسف عليه السلام أنه خرج من نهر يابس (سبع بقرات سمان) جمع سمين وسمينة ، في أثرهن
سبع عجاف : أي مهازيل . وقد أقبلت العجاف على السمان فأكلتهن * والمعنى أني رأيت ، ولكنه عبر بالمضارع
لاستحضار الصورة ، وكذلك قوله (يأكلن) عبر بالمضارع للاستحضار ، والعجاف جمع عجفاء ، وقياس
جمعه عجف . لأن فعلاء وأفعل لا تجمع على فعال ، ولكنه عدل عن القياس جلا على سمان (وسبع سنبلات) معطوف
على سبع بقرات ، والمراد بقوله (خضر) أنه قد انعقد حبها ، واليابسات التي قد بلغت حد الحصاد *
والمعنى وأرى سبعا آخر يابسات ، وكان قد رأى أن السبع السنبلات اليابسات قد أدركت الخضر والتوت عليها
حتى غلبتها ، ولعل عدم التعرض لذكر هذا في النظم القرآني لالاكتفاء بما ذكر من حال البقرات (يأيتها
الملاء) خطاب للأشراف من قومه (أفتوني في رؤياي) أي أخبروني بحكم هذه الرؤيا (إن كنتم للرؤيا
تعبرون) أي تعلمون عبارة الرؤيا ، وأصل العبارة مشقة من عبور النهر ، فغنى عبرت النهر : بلغت شاطئه
فعبور الرؤيا يخبر بما يؤول إليه أمرها . قال الزجاج : اللام في الرؤيا للتبيين : أي ان كنتم تعبرون ،
ثم بين فقال للرؤيا ، وقيل هو للتقوية ، وتأخير الفعل العامل فيه لرعاية الفواصل ، وجلة (فلو أضغاث أحلام)
مستأنفة جواب سؤال مقدر ، والأضغاث جمع ضغث : وهو كل مختلط من بقل أو حشيش أو غيرها * والمعنى
أطايظ أحلام . والأحلام جمع حلم : وهي الرؤيا الكاذبة التي لاحقيقة لها كما يكون من حديث النفس
ووسواس الشيطان ، والاضافة بمعنى من ، وجعوا الأحلام ولم يكن من الملك الرؤيا واحدة مبالغة منهم في

وصفها بالبطلان ، ويجوز أن يكون رأى مع هذه الرؤيا غيرها مما لم يقصه الله علينا (وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين) قال الزجاج : المعنى بتأويل الأحلام المختلطة ، نفوا عن أنفسهم علم ما لا تأويل له ، لا مطلق العلم بالتأويل ، وقيل انهم نفوا عن أنفسهم علم التعبير مطلقا ولم يدعوا أنه لا تأويل لهذه الرؤيا ، وقيل انهم قصدوا محوها من صدر الملك حتى لا يشتغل بها . ولم يكن ما ذكره من نفي العلم حقيقة (وقال الذي نجا منهما) أى من الغلامين ، وهو الساقى الذى قال له يوسف - اذكرنى عند ربك - (وادكر بعدأمة) بالدال المهملة على قراءة الجمهور : وهى القراءة الفصيحة : أى تذكر الساقى يوسف وما شاهدته منه من العلم بتعبير الرؤيا . وقرئ بالمحممة ، ومعنى بعدأمة : بعدحين . ومنه - الى أمة معدودة - : أى الى وقت . قال ابن درستويه : والأمة لانكون على الحين الا على حذف مضاف وإقامة المضاف اليه مقامه ، كأنه قل : والله أعلم وادكر بعد حين أمة أو بعد زمن أمة ، والأمة : الجماعة الكثيرة من الناس . قال الأخفش : هو فى اللفظ واحد وفى المعنى جمع ، وكل جنس من الحيوان أمة . وقرأ ابن عباس وعكرمة بعدأمة بفتح الهمزة وتخفيف الميم : أى بعدنسيان ، ومنه قول الشاعر :

أمت وكنت لا أنسى حديثا ■ كذاك الدهر يودى بالعقول

ويقال أمه يأمه أمها : اذا نسى . وقرأ الأشهب العقيلي بعدأمة بكسر الهمزة : أى بعد نعمة : وهى نعمة النجاة (أنا أنبئكم بتأويله) أى أخبركم به بسؤالى عنه من له علم بتأويله ، وهو يوسف (نأرساؤن) خاطب الملك بلفظ التعظيم ، أو خاطبه ومن كان عنده من الملاء ، طاب منهم أن يرسلوه الى يوسف ليقص عليه رؤيا الملك حتى يخبره بتأويلها فيعود بذلك الى الملك (يوسف أيها الصديق أفتنا) أى يا يوسف . وفى الكلام حذف ، والقدير فأرسلوه الى يوسف ففسر اليه ، فقال له يوسف أيها الصديق الى آخر الكلام * والمعنى أخبرنا فى رؤيا من رأى سبع بقرات الخ . وترك ذكر ذلك اكتفاء بما هو واثق به من فهم يوسف بأن ذلك رؤيا ، وأن المطلوب منه تعبيرها (اعلى أرجع الى الناس) أى الى الملك ومن عنده من الملاء (لعلهم يعلمون) ما تأتى به من تأويل هذه الرؤيا أو يعلمون فضلك ومعرفتك لفتح التعبير ، وجلة (قال تزرعون) الخ مستأنفة جواب سؤال مقدّر كغيرها مما يرد هذا المورد (سبع سنين دأبا) أى متوالية متتابعة ، وهو مصدر . وقيل هو حال : أى دائبين ، وقيل صفة لسبع : أى دائبة . وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنه قرأ (دأبا) بتحريك الهمزة . وكذا روى حفص عن عاصم وهما لغتان . قل الفراء : حرك ، لأن فيه حرفا من حروف الخلق وكذلك كل حرف فتح أوله وسكن ثانيه فتثنيه جائز فى كلمات معروفة ، فعبر يوسف عليه السلام السبع البقرات السمان بسبع سنين فيها خصب ، والجفاف بسبع سنين فيها جدد . وهكذا عبر السبع السنبلات الخضر والسبع السنبلات اليابسات . واستبدل بالسبع السنبلات الخضر على ما ذكره فى التعبير من قوله (فما حصدم فذرؤه فى سنبله) أى ما حصدم فى كل سنة من السنين المخصبة فذرؤوا ذلك المحصول فى سنبله ولا تفصلوه عنها لثلا يأكله السوس (إلا قليلا مما تأكلون) فى هذه السنين المخصبة فانه لا بد لكم من فصله عن سنبله وإخراجه عنها ، واقتصر على استثناء الماء كقول دون ما يحتاجون اليه من البذر الذى يبذرونه فى أموالهم لأنه قد علم من قوله : تزرعون (ثم يأتى من بعد ذلك) أى من بعد السبع السنين المخصبة (سبع شداد) أى سبع سنين مجدبة يصعب أمرها على الناس (يا كان ماقدتم هلق) من تلك الحبوب المتروكة فى سنبليها ، واسناد الأكل الى السنين مجاز * والمعنى يأكل الناس فيهن أو يأكل أهلوق ماقدتم هلق : أى ما دخرتم لأجلهن فهو من باب : نهارة صائم ، ومنه قول الشاعر :

نهارك يامغرور سهو وغفلة * وإليك نوم والردى لك لازم

(الإقليلا مما تحصنون) أى مما تحبسون من الحب لتزرعوا به لأن فى استبقا البذر تحصين الأقوات . وقال أبو عبيدة : معنى تحصنون تحززون ، وقيل تدخرون ، والمعنى واحد * قوله (ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون) أى من بعد السنين المجربات ، فالإشارة إليها ، والعام السنة (فيه يغاث الناس) من الاغائة أو الغوث ، والغيث المطر ، وقد غاث الغيث الأرض : أى أصابها ، وغاث الله البلاد يغيثها غوثا : أمطرها ، فعنى يغاث الناس يمحطون (وفيه يعصرون) أى يعصرون الأشياء التى تعصر كالعنب والسمسم والزيتون * وقيل أراد حلب الألبان * وقيل معنى يعصرون ينجون * مأخوذ من العصرة ، وهى المنجاة . قال أبو عبيدة : والعصر بالتحريك الملجأ والمنجاة ، ومنه قول الشاعر :

صاديا يستغيث غير مغاث * ولقد كان عصرة المنجود

واعترضت بفلان : التجأت به . وقرأ حزة والكسائى (تعصرون) بناء الخطاب . وقرئ يعصرون بضم حرف المضارعة وفتح الصاد ، ومعناه يمحطون ، ومنه قوله تعالى - وأنزلا من المعصرات ماء ثجاجا - وقد أخرج ابن اسحاق وابن أبى حاتم عن مجاهد قال : قال يوسف للساقى اذ كرنى عند ربك : أى الملك الأعظم ومظلمتى وحبسى فى غير شئ فقال أفعل ، فلما خرج الساقى رد على ما كان عليه ورضى عنه صاحبه وأنساه الشيطان ذكر الملك الذى أمره يوسف أن يذكره له فبث يوسف بعد ذلك فى السجن بضع سنين ، ثم ان الملك ريان بن الوليد رأى رؤياه التى أرى فيها فهايته وعرف أنها رؤيا واقعة ولم يدركها تأويلها فقال للاملاء حوله من أهل مملكته (إنى أرى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر وآخر يابسات) فلما سمع من الملك ما سمع منه ومسأله عن تأويلها ذكر يوسف ما كان عليه ولصاحبه وما جاء من ذلك على ما قال فقال : أنا أنبئكم بتأويله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (أضغاث أحلام) يقول مشبهة . وأخرج أبو يعلى وابن جرير عنه قال : من الأحلام الكاذبة . وأخرج ابن جرير عن الضحاك مثله . وأخرج عبد الرزاق والفريانى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ من طرق عن ابن عباس فى قوله (وادكر بعد أمة) قال بعد حين . وأخرج ابن جرير عن مجاهد والحسن وعكرمة وعبد الله بن كثير والسدى مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : بعد سنين . وأخرج ابن أبى حاتم عن الحسن قال : بعد أمة من الناس . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (أفتنا فى سبع بقرات) الآية . قال أما السمان فسنون فيها خصب ، وأما العجاف فسنون مجربة ، وسبع سنبلات خضر هى السنون المحاصب تخرج الأرض نباتها وزرعها وثمارها وآخر يابسات المحول الجدوب لا تنبت شيئا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة قال : قال رسول الله ﷺ لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسمان ولو كنت مكانه ما أخبرتهم حتى أشتري عليهم أن يخرجوني ، ولقد عجبت من يوسف وصبره وكرمه والله يغفر له حين أتاه الرسول ، ولو كنت مكانه لبادرتهم الباب ولكنه أراد أن يكون له العذر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (إلا قليلا مما تحصنون) يقول تحزنون ، وفى قوله (وفيه يعصرون) يقول الأعناب والدهن . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله (فيه يغاث الناس) يقول يصيبهم فيه غيث (وفيه يعصرون) يقول يعصرون فيه العنب ويعصرون فيه الزبيب ويعصرون من كل الثمرات . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا (وفيه يعصرون) قال يحتلبون . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضا (ثم يأتى من بعد ذلك عام) قال أخبرهم بشئ لم يسألوه عنه كأن الله قد عامه إياه فيه يغاث الناس بالمطر ، وفيه يعصرون السمسم دهنا والعنب خرا والزيتون زيتا .

وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ
 إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ■ قَالَ مَا خَطْبُكِ كُنْ إِذْ رَاوَدْتَنِّي يُوسُفُ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا
 عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ النَّسْوَةُ خَصَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ *
 ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ * وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ
 لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي
 فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ * قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ
 عَلِيمٌ * وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا
 نُغْنِيهِمْ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ■ وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ■

قوله (وقال الملك ائتوني به) في الكلام حذف قبل هذا والتقدير فذهب الرسول الى الملك فأخبره
 بما أخبره به يوسف من تفسير تلك الرؤيا . وقال الملك لمن بحضرته ائتوني به : أى يوسف رغب الى
 رؤيته ومعرفة حاله بعد أن علم من فضله ماعلمه من وصف الرسول له ومن تعبيره لرؤياه (فلما جاءه) أى جاء
 الى يوسف (الرسول) واستدعاه الى حضرة الملك وأمره بالخروج من السجن (قل) يوسف للرسول (ارجع
 الى ربك) أى سيدك (فأسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن) أمره بأن يسأل الملك عن ذلك وتوقف
 عن الخروج من السجن ، ولم يسارع الى اجابة الملك ، ليظهر للناس براءة ساحته ونزاهة جانبه ، وأنه ظلم
 بكيد امرأة العزيز ظالما بيذا ، ولقد أعطى عليه السلام من الحلم والصبر والأناة ماتصيق الأذهان عن تصوّره ،
 ولهذا ثبت في الصحيح من قوله ﷺ « ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي » يعنى
 الرسول الذى جاء يدعوه الى الملك . قال ابن عطية هذا الفعل من يوسف أناة وصبرا ، وطلبا لبراءة ساحته ■
 وذلك أنه خشى أن يخرج وينال من الملك مرتبة ، ويسكت عن أمر ذنبه فيراه الناس بتلك العين يقولون
 هذا الذى راود امرأة العزيز ■ وإنا قال (فأسأله ما بال النسوة) وسكت عن امرأة العزيز رعاية لتمام الملك
 العزيز ، أو خوفا منه من كيدها ، وعظيم شرّها ، وذكر السؤال عن تقطيع الأيدي ولم يذكر مرادتهن
 له ، تنزهها منه عن نسبة ذلك إليهن ، ولذلك لم ينسب المرادة فيما تقدّم الى امرأة العزيز إلا بعد أن رمت
 بدائها وانسلت . وقد اكتفى هنا بالإشارة الاجالية بقوله (ان ربى بكيدهنّ عليم) فجعل علم الله سبحانه
 بما وقع عليه من الكيد منهم غنيا عن النصريح ، وجملة (قال فما خطبك كنّ إذ راودتنّ يوسف عن نفسه)
 مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : فإذا قال الملك بعد أن أباه الرسول ما قال يوسف ؟ والخطب
 الشأن العظيم الذى يحق له أن يخاطب فيه صاحبه خاصة * والمعنى : ما شأنك كنّ إذا راودتنّ يوسف عن
 نفسه . وقد تقدّم معنى المرادة ، وإنما نسب اليهن المرادة ، لأن كل واحدة منهن وقع منها ذلك كما تقدّم ،
 ومن جملة من شمله خطاب الملك امرأة العزيز ، أو أراد بنسبة ذلك اليهن وقوعه منهن في الجملة كما كان من
 امرأة العزيز تحاشيا عن النصريح منه بنسبة ذلك اليها لكونها امرأة وزيره وهو العزيز ، فأجبن عليه
 بقولهن (قلن حاش لله) أى معاذ الله (ماعلمنا عليه من سوء) أى من أمر سىء ينسب اليه ، فعند
 ذلك (قالت امرأة العزيز) منزهة لجانبه مفرّة على نفسها بالمرادة له (الآن حصحص الحق) أى تبين

وظهر ، وأصله حصّ ، فقليل حصص كما قيل في كبوا كبكبوا : قاله الزجاج ، وأصل الحصّ : استئصال الشيء ، يقال حصّ شعره : إذا استأصله ، ومنه قول أبي قيس بن الأسلت :

قد حصت البيضة رأسي فإني * أطمع نوما غير تهجاع

والمعنى أنه انقطع الحق عن الباطل بظهوره وبيانه ، ومنه :

فمن مبلغ عني خدasha فانه * كذوب إذا ما حصص الحق ظالم

وقيل هو مشتق من الحصّة * والمعنى : بآنت حصّة الباطل . قال الخليل : هناك ظهر الحق بعد خفائه ثم أوضحت ذلك بقولها (أنا راودته عن نفسه) ولم تقع منه المراودة لى أصلا (وانه لمن الصادقين) فيما قلّه من تبرئة نفسه ، ونسبة المراودة إليها ، وأرادت بالآن زمان تكلمها بهذا الكلام * قوله (ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب) . ذهب أكثر المفسرين الى أن هذا من كلام يوسف عليه السلام . قال الفراء : ولا يبعد وصل كلام إنسان بكلام إنسان آخر إذا دلت القرينة الصارفة لكل منهما الى ما يليق به ، والاشارة الى الحادثة الواقعة منه ، وهي تثبته وتأيّنه : أي فعلت ذلك ليعلم العزيز أني لم أخنه في أهله بالغيب ، والمعنى بظهور الغيب ، والجار والمجرور في محل نصب على الحال : أي وهو غائب عني * أو وأنا غائب عنه ، قيل انه قال ذلك وهو في السجن بعد أن أخبره الرسول بما قاله النسوة ، وما قالته امرأة العزيز ، وقيل انه قل ذلك . وقد صار عند الملك ، والأول أولى ، وذهب الأقولون من المفسرين الى أن هذا من كلام امرأة العزيز * والمعنى ذلك القول الذي قلته في تنزيهه ، والاقرار على نفسي بالمراودة ليعلم يوسف أني لم أخنه فأنسب اليه ما لم يكن منه وهو غائب عني ، أو وأنا غائبة عنه (وأن الله لا يهدي كيد الخائنين) أي لا يشبهه ويستدده ، أو لا يهديهم في كيدهم حتى يوقعوه على وجه يكون له تأثير يثبت به ويدوم ، وإذا كان من قول يوسف ففيه تعريض بامرأة العزيز حيث وقع منها الكيد له * والخيانة لزوجها * وتعريض بالعزيز حيث ساعدها على حبسه بعد أن علم براءته ونزاهته (وما أبرئ نفسي) ان كان من كلام يوسف فهو من باب الهضم للنفس * وعدم التزكية بها مع أنه قد علم هو وغيره من الناس أنه بريء وظهر ذلك ظهور الشمس ، وأقرت به المرأة التي ادّعت عليه الباطل ، ونزته النسوة الاثني قطعن أيديهن ، وان كان من كلام امرأة العزيز فهو واقع على الحقيقة * لأنها قد أقرت بالذنب ، واعترفت بالمراودة والافتراء على يوسف . وقد قيل ان هذا من قول العزيز وهو بعيد جدّا * ومعناه وما أبرئ نفسي من سوء الظن بيوسف ، والمساعدة على حبسه بعد أن علمت ببراءته (ان النفس لأماراة بالسوء) أي ان هذا الجنس من الأنفس البشرية شأنه الأمر بالسوء لميله الى الشهوات ، وتأثيرها بالطبع * وصعوبة قهرها ، وكفها عن ذلك (الا مارحم ربي) أي الامن رحم من النفوس فعصمها عن أن تكون أماراة بالسوء ، أو الوقت رحمة ربي وعصمته لها ، وقيل الاستثناء منقطع * والمعنى لكن رحمة ربي هي التي تكفها عن أن تكون أماراة بالسوء ، وجملة (ان ربي غفور رحيم) تعليل لما قبلها : أي ان من شأنه كثرة المغفرة لعباده والرحمة لهم * قوله (وقال الملك اثنوني به أستخلصه لنفسي) الملك هو الريان بن الوليد لالعزيز كما تقدّم ، ومعنى أستخلصه لنفسي : أبعده خالصا لى دون غيري ، وقد كان قبل ذلك خالصا للعزيز ، والاستخلاص : طلب خلوص الشيء من شوائب الشربة ، قال ذلك لما كان يوسف نقيسا * وعادة الملوكة أن يجعلوا الأشياء النفيسة خالصة لهم دون غيرهم (فلما كلمه) في الكلام حذف ، وتقديره فأثبته به فلما كلمه : أي فلما كلم الملك يوسف * ويحتمل أن يكون المعنى فلما كلم يوسف الملك ، قيل والأول أولى ، لأن مجالس الملوكة لا يتكلم فيها ابتداء الا هم دون من يدخل عليهم ، وقيل الثاني أولى لقول الملك (قال انك اليوم لدينا مكين أمين) فان هذا يفيد أنه لما تكلم

يوسف في مقام الملك جاء بمحبيه الى الملك ، وقرّبه من قلبه ، فقال له هذه المقالة « ومعنى مكين : ذو مكانة وأمانة بحيث يتمكن بمأمره من الملك ويأمنه الملك على ما يطلع عليه من أمره ، أو على ما يكله اليه من ذلك » قيل انه لما وصل الى الملك أجلسه على سريرته ، وقال له اني أحب أن أسمع منك تعبير رؤي ، فعبّر بها له بأكل بيان ، وأتم عبارة ، فلما سمع الملك منه ذلك قال له (انك اليوم لدينا مكين أمين) فلما سمع يوسف منه ذلك (قل اجعاني على خزان الأرض) أي ولني أمر الأرض التي أمرها اليك وهي أرض مصر ، وأجعلني على حفظ خزان الأرض ، وهي الأمكنة التي تخزن فيها الأموال * طلب يوسف عليه السلام منه ذلك ليتوصل به الى نشر العدل ورفع الظلم ، ويتوسل به الى دعاء أهل مصر الى الإيمان بالله ، وترك عبادة الأوثان * وفيه دليل على أنه يجوز لمن وثق من نفسه اذا دخل في أمر من أمور السلطان أن يرفع منار الحق ، ويهدم ما أمكنه من الباطل طلب ذلك لنفسه ، ويجوز له أن يصف نفسه بالأوصاف التي لها ترغيبا فيما يرومه * وتنشيطا لمن يخاطبه من الملوكة بالقاء مقاليد الأمور اليه ، وجعلها منوطة به ، ولكنه يعارض هذا الجواز ماورد عن نبينا ﷺ من النهي عن طلب الولاية والمنع من تولية من طلبها أو حرص عليها ، والخزان جمع خزانة ، وهي اسم للمكان الذي يخزن فيه الشيء ، والحفيظ : الذي يحفظ الشيء : أي (اني حفيظ) لما جعلته إلى من حفظ الأموال لأخرجها في غير مخارجها ، ولا أصرفها في غير مصارفها (عليم) بوجوه جمعها ونفريقها * ومدخلها ومخرجها (وكذلك) كذا ليوسف أي ومثل ذلك التمكن العجيب مكن ليوسف في الأرض : أي جعلنا له مكانا * وهو عبارة عن كمال قدرته ونفوذ أمره ونهيه حتى صار الملك يصدر عن رأيه * وصار الناس يعملون على أمره ونهيه (يتبؤا منها حيث يشاء) أي ينزل منها حيث أراد ، ويتخذ مباءة * وهو عبارة عن كمال قدرته كما تقدم * وكأنه يتصرف في الأرض التي أمرها الى سلطان مصر كما يتصرف الرجل في منزله . وقرأ ابن كثير بالنون * وقد استدلت بهذه الآية على أنه يجوز تولي الأعمال من جهة السلطان الجائر بل الكافر لمن وثق من نفسه بالقيام بالحق . وقد قدّمنا الكلام على هذا مستوفى في قوله سبحانه - ولا تركنوا الى الذين ظلموا - * (نصيب برجتنا من نساء) من العباد فترجعه في الدنيا بالاحسان اليه والانعام عليه ، وفي الآخرة بادخاله الجنة ، وانجائه من النار (ولا نضيع أجر المحسنين) في أعمالهم الحسنة التي هي مطالب الله منهم : أي لا نضيع ثوابهم فيها ، ومجازاتهم عليها (ولأجر الآخرة) أي أجرهم في الآخرة ، وأضيف الأجر الى الآخرة للابسة ، وأجرهم هو الجزاء الذي يجازيهم الله به فيها ، وهو الجنة التي لا ينفد نعيمها ، ولا تنقضي مدتها (خير للذين آمنوا) بالله (وكانوا يتقون) الوقوع فيما حرّمه عليهم ، والمراد بهم المحسنون المتقدم ذكرهم * وفيه تنبيه على أن الاحسان المعتد به هو الإيمان والتقوى . وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (مابل النسوة) قال أراد يوسف العذر قبل أن يخرج من السجن . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في الشعب عنه قال لما قالت امرأة العزيز : أنا راودته ، قال يوسف (ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب) فغمزه جبريل ، فقال ولأحين هممت بها * فقال (وما أبرئ نفسي) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (حصحص الحق) قال تبين . وأخرج ابن جرير عن مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد والسدي مثله . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن حكيم بن حزام في قوله (ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب) فقال له جبريل ولا حين حلت السراويل ؟ فقال عند ذلك (وما أبرئ نفسي) . وأخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله (وقال الملك اتوني به أستخلصه لنفسي) قال فأثاه الرسول فقال : ألق عنك ثياب السجن * والبس ثيابا جددا ، وقم الى الملك * فدعاه

أهل السجن وهو يومئذ ابن ثلاثين سنة ، فلما أتاه رأى غلاما حدثا ، فقال : أيعلم هذا رؤياي ولا يعلمها
السحرة والكهنة ؟ وأقعده قدامه ، وقال لا تخف وألبسه طوقا من ذهب ، وثياب حرير ، وأعطاه دابة
مسروجة مزينة كدابة الملك ، وضرب الطبل بمصر : ان يوسف خليفة الملك . وأخرج سعيد بن منصور
وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : قال الملك ليوسف : أني أحب أن تخاطبني
في كل شيء إلا في أهلي ، وأنا آتف أن تأكل معي ، فغضب يوسف وقال : أنا أحق أن آتف : أنا ابن ابراهيم
 خليل الله ، وأنا ابن اسحق ذبيح الله . وأنا ابن يعقوب نبي الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم
 وأبو الشيخ عن شعبة بن نعام الضبي في قوله (اجعلني على خزائن الأرض) يقول على جميع الطعام (اني
حفيظ) لما استودعني (عليم) بسني المجاعة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله
(وكذلك مكنا ليوسف في الأرض) قال ملكناه فيها يسكنون فيها حيث يشاء من تلك الدنيا يصنع فيها
 ما يشاء . وأخرج أبو الشيخ عن زيد بن أسلم أن يوسف تزوج امرأة العزيز فوجد بها بكرا ، وكان
زوجها عينا .

وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ * وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ
اِئْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ * فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي
بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُون * قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ عَنَّا وَأَبَاهُ إِنَّا لَفَاحِشُونَ * وَقَالَ لِفَتَاتِهِ
اجْعَلُوا بِضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ * فَلَمَّا رَجَعُوا
إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَنَعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَسْكُنْ لَهُ لُحُفُطُونَ * قَالَ هَلْ
آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا مَنَّكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ فَاللَّهُ خَيْرٌ حِفْظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ * وَلَمَّا
فَتَحُوا مَتْعَهُمْ وَجَدُوا بِضْعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي هَذِهِ بِضْعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَبِغِي أَهْلَنَا
وَنَحْفَظُ أَخَانًا وَزَدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ * قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُونِ مَوْثِقًا
مَنْ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا تَقُولُ وَكِيلٌ *

قوله (وجاء إخوة يوسف) أى جاءوا الى مصر من أرض كنعان ليمتاروا لما أصابهم القحط (فدخلوا) على
يوسف (فعرفهم) لأنه فارقهم رجالا (وهم له منكرون) لأنهم فارقوه صبيا يباع بالدراهم في أيدي السيارة
بعد أن أخرجوه من الحب . ودخلوا عليه الآن وهو رجل عليه أهبة الملك ، وروثي الرئاسة ، وعنده الخدم
والحشم ، وقيل انهم أنكروه لكونه كان في تلك الحال على هيئة ملك مصر ، وليس تاجه وتطوق بطوقه ،
وقيل كانوا بعيدا منه فلم يعرفوه ، وقيل غير ذلك (ولما جهزهم بجهازهم) المراد به هنا أنه أعطاهم ما طلبوه
من الميرة وما يصلحون به سفرهم من العدة التي يحتاجها المسافر ، يقال جهزت القوم تجهيزا : اذا تكلفت
لهم جهازا للسفر . قال الأزهري : القراء كلهم على فتح الحيم ، والكسر لغة جيدة (قال اتوني بأخ لكم
من أبيكم) قيل لابد من كلام ينشأ عنه طلبه لهم بأن يأتوه بأخ لهم من أبيهم ، فروى أنه لما رآهم
وكلوه بالعبودية قال لهم : ما أنتم وما شأنكم فاني أنكركم ؟ فقالوا : نحن قوم من أهل الشام جئنا نمتار ولنا
أب شيخ صديق نبي من الأنبياء اسمه يعقوب . قال كم أنتم ؟ قالوا عشرة وقد كنا اثني عشر ، فذهب

أخ لنا الى البرية فهلك ، وكان أحبنا الى أينا ، وقد سكن بعده الى أخ له أصغر منه هو باق لديه يتسلى به ، فقال لهم حينئذ (اتنوني بأخ لكم من أيككم) يعنى أخاه بنيامين الذى تقدم ذكره ، وهو أخو يوسف لأبيه وأمه ، فوعده بذلك فطلب منهم أن يتركوا أحدهم رهينة عنده حتى يأتوه بالأخ الذى طلبه ، فاقترعوا فأصاب القرعة شمعون فخلفوه عنده ، ثم قال لهم (الأترون أنى أوفى الكيل) أى أتممه ، وجاء بصيغة الاستقبال مع كونه قال لهم هذه المقالة بعد تجهيزهم للدلالة على أن ذلك عادته المستمرة ، ثم أخبرهم بما يريدون وثوقا به وتصديقا لقوله ، فقال (وأنا خير المنزلين) أى والحال أنى خير المنزلين لمن نزل بي كما فعلته بكم من حسن الضيافة ، وحسن الانزال . قال الزجاج : قال يوسف (وأنا خير المنزلين) لأنه حين أنزلهم أحسن ضيافتهم ، ثم توعدهم إذا لم يأتوه به ، فقال (فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون) أى فلا أبيعكم شيئا فيما بعد ، وأما فى الحال فقد أوفاهم كيلهم ، ومعنى لا تقربون : لا تدخلون بلادى فضلا عن أن أحسن اليكم . وقيل معناه لا أنزلكم عندى كما أنزلتكم هذه المرة . ولم يرد أنهم لا يقربون بلاده . وتقربون مجزوم إما على أن لانهية أو على أنها نافية ، وهو معطوف على محل الجزاء داخل فى حكمه كأنه قال فان لم تأتوني تحرموا ولا تقربوا ، فاما سمعوا منه ذلك وعده بما طلبه منهم ف(قالوا سنراود عنه أباه) أى سنطلبه منه ، ونجتهد فى ذلك بما تقدر عليه ، وقيل معنى المراودة هنا : المخادعة منهم لأبيهم ، والاحتيال عليه حتى ينزعوه منه (وانا لفاعلون) هذه المراودة غير مقصرين فيها . وقيل معناه : وانا لقادرون على ذلك : لانعائى به ، ولا تعاضمه (وقال لفتياناه اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم) ، قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم من رواية شعبة وابن عامر لفتيته ، واختار هذه القراءة أبو حاتم والنحاس وغيرهما . وقرأ سائر الكوفيين لفتياناه ، واختار هذه القراءة أبو عبيد ، وفى مصحف عبد الله بن مسعود كالقراءة الآخرة . قال النحاس لفتياناه مخالف للسواد الأعظم ، ولا يترك السواد الجمع عليه لهذا الاسناد المنقطع ، وأيضا فان فتية أشبه من فتيان لأن فتية عند العرب لأقل العدد وأمر القليل بأن يجعلوا البضاعة فى الرحال أشبه ، والجملة مستأنفة جواب سؤال كأنه قيل فما قال يوسف بعد وعدهم له بذلك ؟ فأجيب بأنه قال لفتيته . قال الزجاج : الفتية والفتيان فى هذا الموضع الممالك ، وقال الثعلبي : هما لغتان جيدتان مثل الصبيان والصبية ، والمراد بالبضاعة هنا هى التى وصلوا بها من بلادهم ليشتروا بها الطعام ، وكانت نعالا وأدما . فعل يوسف عليه السلام ذلك تفضلا عليهم ، وقيل فعل ذلك ليرجعوا اليه مرة أخرى لعلمه أنهم لا يقبلون الطعام الا بثمن . قاله الفراء . وقيل فعل ذلك ليستعينوا به على الرجوع اليه لشراء الطعام ، وقيل انه استقبح أن يأخذ من أبيه وأخوته ثمن الطعام ، ثم علل يوسف عليه السلام ما أمر به من جعل البضاعة فى رحالهم بقوله (لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا الى أهلهم) فجعل علة جعل البضاعة فى الرحال هى معرفتهم لها إذا انقلبوا الى أهلهم . وذلك لأنهم لا يعلمون برّد البضاعة اليهم إلا عند تفرغ الأوعية التى جعلوا فيها الطعام . وهم لا يفرغونها الا عند الوصول الى أهلهم ، ثم علل معرفتهم بالبضاعة المردودة اليهم المبعولة فى رحالهم بقوله (لعلهم يرجعون) فانهم اذا عرفوا ذلك وعلموا أنهم أخذوا الطعام بلا ثمن ، وان مادفعوه عوضا عنه قد رجع اليهم ، وتفضل به من وصلوا اليه عليهم نشطوا الى العود اليه ، ولا سيما مع ما هم فيه من الجذب الشديد والحاجة الى الطعام وعدم وجوده لديهم ، فان ذلك من أعظم ما يدعوهم الى الرجوع . وبهذا يظهر أن يوسف عليه السلام لم يرّد البضاعة اليهم الا لهذا المقصد . وهو رجوعهم اليه فلا يتم تعليل ردّها بغير ذلك . والرجال جمع رحل . والمراد به هنا ما يستصعبه الرجل معه من الأثاث . قال الواحدي : الرحل كل شيء معدّ للرحيل من وعاء للمتاع ، ومركب للبعير ، ومجلس ورسن انتهى ، والمراد هنا الأوعية

التي يجعون فيها ما يتارونه من الطعام . قال ابن الأنباري : يقال للوعاء رحل وللبيت رحل (فلما رجعوا الى أبيهم قالوا يا أبانا منع منا الكيل) أرادوا بهذا ما تقدم من قول يوسف لهم : فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي : أي منع منا الكيل في المستقبل . وفيه دلالة على أن الامتياز مرة بعد مرة معهود فيما بينهم وبينه ولعلمهم قالوا له بهذه المقالة قبل ان يفتحوا متاعهم ويعلموا برد بضاعتهم كما يفيد ذلك قوله فيما بعد - ولما فتحوا متاعهم - الى آخره ، ثم ذكروا له ما أمرهم به يوسف ، فقالوا (فأرسل معنا أخانا) يعنون بنيامين و (نكتل) جواب الأمر : أي نكتل بسبب ارساله معنا ما نريده من الطعام . قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو وابن عامر وعاصم : نكتل بالنون . وقرأ سائر الكوفيين بالياء التحتية ، واخبار أبو عبيد القراءة الأولى قال ليكونوا كلهم داخلين فيمن يكتال ، وزعم أنه اذا كان بالياء كان للأخ وحده : أي يكتال أخونا بنيامين . واعترضه النحاس مما حاصله أن اسناد الكيل إلى الأخ لا ينافي كونه للجميع * والمعنى يكتال بنيامين لنا جميعا . قال الزجاج : أي ان أرسلته اكتبنا والا معنا الكيل (وانا له) أي لأخيه بنيامين (لحافظون) من أن يصيبه سوء أو مكروه . وجلة (قال هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل) مستأنفة جواب سؤال مقدر كما تقدم في نظائر ذلك في مواضع كثيرة * والمعنى أنه لا يأمنهم على بنيامين الا كما آمنهم على أخيه يوسف ، وقد قالوا له في يوسف - وانا له لحافظون - كما قالوا هنا (وانا له لحافظون) ثم خانوه في يوسف فهو ان آمنهم في بنيامين خاف أن يخونوه فيه كما خانوه في يوسف (فانه خير حفظا وهو أرحم الراحمين) لعل هنا اضمارا ، والتقدير فتوكل يعقوب على الله ودفعه اليهم . وقال فانه خير حفظا . قرأ أهل المدينة حفظا ، وهو منتصب على التمييز ، وهي قراءة أبي عمرو وعاصم وابن عامر . وقرأ سائر الكوفيين حافظا ، وهو منتصب على الحال . وقل الزجاج على اليان يعني التمييز ، ومعنى الآية أن حفظ الله إياه خير من حفظهم له . لما وكل يعقوب حفظه الى الله سبحانه حفظه وأرجعه اليه ، ولما قال في يوسف - وأخاف أن يأكله الذئب - وقع له من الامتحان ما وقع * (ولما فتحوا متاعهم) أي أوعية الطعام أو ما هو أعم من ذلك مما يطلق عليه لفظ المتاع سواء كان الذي فيه طعاما أو غير طعام (وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) أي البضاعة التي جأوها الى مصر ليمتاروا بها . وقد تقدم بيانها ، وجلة (قالوا يا أبانا) مستأنفة كما تقدم (ما نبني) ما استفهامية والمعنى : أي شيء نطلب من هذا الملك بعد أن صنع معنا ما صنع من الاحسان برد البضاعة والاكرام عند القدوم اليه . وتوفير ما أردناه من الميرة ، ويكون الاستفهام للانكار ، وجلة (هذه بضاعتنا ردت إلينا) مقرر لما دل عليه الاستفهام من الانكار لطلب شيء مع كونها قدرت اليهم . وقيل ان « ما » في ما نبني نافية أي ما نبني في القول وما نزيد فيما وصفنا لك من إحسان الملك إلينا واكرامه لنا . ثم برهنوا على ما لقوه من التزيد في وصف الملك بقولهم (هذه بضاعتنا ردت إلينا) فان من فضل عليهم برد ذلك حقيق بالثناء عليه منهم ، مستحق لما وصفوه به ، ومعنى (ونميرأهلنا) نجلب اليهم الميرة . وهي الطعام . والمائر الذي يأتي بالطعام . وقرأ السلمي بضم النون . وهو معطوف على مقدر يدل عليه السياق ، والتقدير هذه بضاعتنا ردت إلينا فنحن نستعين بها على الرجوع ونميرأهلنا (ونحفظ أخانا) بنيامين مما تخافه عليه (وزداد) بسبب ارساله معنا (كيل بعير) أي حمل بعير زائد على ما جئنا به هذه المرة . لأنه كان يكال لكل رجل وقر بعير . ومعنى (ذلك كيل يسير) أن زيادة كيل بعير لأخيها يسهل على الملك ، ولا يمتنع علينا من زيادته له لكونه يسيرا لا يتعظمه ولا يضيقنا فيه ، وقيل ان المعنى : ذلك المكيل لأجلنا قليل نريد أن ينضاف اليه حمل بعير لأخيها ، واختار الزجاج الأول . وقيل ان هذا من كلام يعقوب جوابا على ما قاله أولاده : وزداد كيل بعير ، يعني ان حمل بعير شيء يسير لا يخاطر لأجله بالولد وهو ضعيف ، لأن جواب يعقوب هو (قال لن أرسله معكم حتى

تؤتون موثقا من الله) أى حتى تعطونى ما أثق به وأركن إليه من جهة الله سبحانه ، وهو الحلف به ، واللام فى (لتأتنى به) جواب القسم ، لأن معنى حتى تؤتون موثقا من الله حتى تحلفوا بالله لتأتنى به : أى لتردّ بنيامين إلى ، والاستثناء بقوله (إلا أن يحاط بكم) هو من أعم العام ، لأن لتأتنى به وإن كان كلاما مثبتا ، فهو فى معنى النفي فكأنه قال : لا تمنعون من إتيانى به فى حال من الأحوال لعله من العلل الالهة الاحاطة بكم ، والاحاطة مأخوذة من إحاطة العدو ، ومن أحاط به العدو فقد غلب أو هلك : فأخذ يعقوب عليهم العهد بأن يأتوه بنيامين الآن تغلبوا عليه أو تهلكوا دونه ، فيكون ذلك عذرا لكم عندي (فلما آتوه موثقهم) أى أعطوه ما طلبه منهم من اليمين (قال الله على ما تقول وكيل) أى قال يعقوب الله على ما قلناه من طلبى الموثق منكم واعطائكم لى ما طلبته منكم مطاع رقيب لا يخفى عليه منه خافية ، فهو المعاقب لمن خاس فى عهده وخفى فى الحلف به ، أو موكل إليه القيام بما شهد عليه منا .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال إن إخوة يوسف لما دخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ، جاء بصواع الملك الذى كان يشرب فيه فوضعه على يده فجعل ينقره ويطن وينقره ويطن ، فقال ان هذا الجام ليخبرنى عنكم خيرا : هل كان لكم أخ من أياكم يقال له يوسف ؟ وكان أبوه يحبه دونكم ، وانكم انطلقتم به فألقيتموه فى الجب وأخبرتم أباكم أن الذئب أكله ، وجئتم على قصصه بدم كذب ، قال فجعل بعضهم ينظر إلى بعض ويعجبون . وأخرج أبو الشيخ عن وهيب قال : لما جعل يوسف ينقر الصواع ويخبرهم قام إليه بعض إخوته فقال : أنشدك بالله أن لا تكشف لنا عورة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (اتوني بأخ لكم من أياكم) قال : يعنى بنيامين ، وهو أخو يوسف لأبيه وأمه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (وأنا خير المنزلين) قال : خير من يضيف بمصر . وأخرج ابن جرير عن قتادة فى قوله (لفتيته) أى لعلامته (اجعلوا بضاعتهم) أى أوراقهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (ما نبئ هذه بضاعتنا ردت إلينا) يقولون ما نبئ وراء هذا (وزداد كيل بعير) أى حمل بعير . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد وزداد كيل بعير قال : حمل حمار قال وهى لغة : قال أبو عبيد يعنى مجاهدا ان الحمار يقال له فى بعض اللغات بعير . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (إلا أن يحاط بكم) قال تهلكوا جميعا ، وفى قوله (فلما آتوه موثقهم) قال عهدهم . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (إلا أن يحاط بكم) قال : إلا أن تغلبوا حتى لا تطيقوا ذلك .

وَقَالَ يَبْنِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ أَلْسِنَتَكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ * وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضِيهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لَمَّا عَلِمْنَاهُ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَمَتِّدْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ * فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السَّمِيَّةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسِرْقُونَ * قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقِدُونَ * قَالُوا

نَقِدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَلَمَن جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ * قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سُرِقِينَ * قَالُوا فَسَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَذِبِينَ * قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ * فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ آخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ آخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ *

لما تجهز أولاد يعقوب للسير إلى مصر خاف عليهم أبوهم أن تصيبهم العين لكونهم كانوا ذوى جلال ظاهر وثياب حسنة مع كونهم أولاد رجل واحد فنهأهم أن يدخلوا مجتمعين من باب واحد لأن في ذلك مظنة لاصابة الأعين لهم ، وأمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة ، ولم يكشف بقوله (لا تدخلوا من باب واحد) عن قوله (وادخلوا من أبواب متفرقة) لأنهم لو دخلوا من بابين مثلا كانوا قد امتثلوا النهى عن الدخول من باب واحد ، ولكنه لما كان في الدخول من بابين مثلا نوع اجتماع يخشى معه أن تصيبهم العين أمرهم أن يدخلوا من أبواب متفرقة ، قيل وكانت أبواب مصر أربعة ، وقد أنكر بعض المعتزلة كأبي هاشم والبلخي أن للعين تأثيرا وقالوا لا يمنع أن صاحب العين إذا شاهد الشيء وأعجب به كانت المصلحة له في تكليفه أن يغير الله ذلك الشيء حتى لا يبقى قلب ذلك المكلف معلقا به * وليس هذا بمستنكر من هذين وأتباعهما ، فقد صار دنع أدلة الكتاب والسنة بمجرد الاستبعاد العقلية دأبهم وديندهم ، وأي مانع من إصابة العين بتقدير الله سبحانه لذلك ؟ وقد وردت الأحاديث الصحيحة بأن العين حق ، وأصيب بها جماعة في عصر النبوة ، ومنهم رسول الله ﷺ * وأعجب من انكار هؤلاء لما وردت به نصوص هذه الشريعة ما يقع من بعضهم من الإضرار على من يعمل بالدليل المخالف لمجرد الاستبعاد العقلي والتطعن في العبارات كالزحشرى في تفسيره ، فانه في كثير من المواطن لا يتقف على دفع دليل الشرع بالاستبعاد الذى يدعيه على العقل حتى يضم إلى ذلك الوقاحة في العبارة على وجه يوقع المقتصرين في الأقوال الباطلة والمذاهب الزائفة ، وبالجملة فقول هؤلاء مدفوع بالأدلة المتكاثرة واجماع من يعتد به من هذه الأمة سلفا وخلفا ، وبما هو مشاهد في الوجود ، فكم من شخص من هذا النوع الانساني وغيره من أنواع الحيوان هلك بهذا السبب . وقد اختلف العلماء فيمن عرف بالاصابة بالعين فقال قوم : يمنع من الاتصال بالناس دنعا لضرره بحبس أو غيره من لزوم بيته ، وقيل ينق ، وأبعد من قال انه يقتل إذا كان يعتمد ذلك وتوقف اصابته على اختياره وقصده ولم ينزجر عن ذلك فانه اذا قتل كان له حكم القاتل ، ثم قال يعقوب لأولاده (وما أغنى عنكم من الله من شيء) أى لا أدفع عنكم ضررا ولا أجلب اليكم نفعا بتدبيرى هذا ، بل ما قضاه الله عليكم فهو واقع لا محالة . قال الزجاج وابن الانبارى : لو سبق في علم الله أن العين تهلكهم مع الاجتماع لكان تفرقهم كاجتماعهم . وقال آخرون : ما كان يغنى عنهم يعقوب شيئا قط حيث أصابهم ما أصابهم مع تفرقهم من اضافة السرقة اليهم ، ثم صرح يعقوب بأنه لا حكم إلا لله سبحانه فقال (إن الحكم إلا لله) لاغيره ولا يشاركه فيه مشارك في ذلك (عليه توكلت) فى كل اراد واصدار لاعلى غيره : أى اعتمدت ووثقت (وعليه) لاعلى غيره (فليتوكل المتوكلون) على العموم ، ويدخل فيه أولاده دخولا أوليا (ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) أى من الأبواب المتفرقة ولم يجتمعوا داخلين من باب واحد ، وجواب لما (ما كان يغنى عنهم) ذلك الدخول (من الله) أى من جهته (من شيء) من الأشياء مما قدره الله عليهم لأن الحذر

لا يدفع القدر ، والاستثناء بقوله (إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها) منقطع * والمعنى ولكن حاجة كانت في نفس يعقوب * وهي شفقتة عليهم ومحبة لسلامتهم قضاها يعقوب : أى أظهرها لهم ووصاهم بها غير معتقد أن للتدبير الذى دبره لهم تأثيرا في دفع ما قضاها الله عليهم ، وقيل انه خطر ببال يعقوب أن الملك إذا رآهم مجتمعين مع ما يظهر فيهم من كمال الخلقة * وسيا الشجاعة أوقع بهم حسدا وحقدا أو خوفا منهم * فأمرهم بالتفرق لهذه العلة ، وقد اختار هذا النحاس وقال : لا معنى للعين هاهنا * وفيه أن هذا لو كان هو السبب لأمرهم بالتفرق لم يخص النهى عن ذلك بالاجتماع عند الدخول من باب واحد ، لأن هذا الحسد أو الخوف يحصل باجتماعهم داخل المدينة كما يحصل باجتماعهم عند الدخول من باب واحد * وقيل ان الفاعل في قضاها ضمير يعود إلى الدخول لا إلى يعقوب * والمعنى ما كان الدخول يغنى عنهم من جهة الله شيئا ، ولكنه قضى ذلك الدخول حاجة في نفس يعقوب لوقوعه حسب ارادته (وانه لنوع علم لما علمناه) أى وان يعقوب لصاحب علم لأجل تعليم الله إياه بما أوحاه الله من أن الحذر لا يدفع القدر * وأن ما قضاها الله سبحانه فهو كائن لا محالة (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) بذلك كما ينبغي ، وقيل لا يعلمون أن الحذر مندوب اليه وان كان لا يغنى من القدر شيئا * والسياق يدفعه * وقيل المراد بأكثر الناس المشركون (ولما دخلوا على يوسف آوى إليه أخاه) أى ضم إليه أخاه بنيامين ، قيل انه أمر بانزال كل اثنين في منزل فبقى أخوه منفردا فضمه إليه و (قال إني أنا أخوك) يوسف قال له ذلك سرا من دون أن يطلع عليه أخوته (فلا تبتأس) أى فلا تحزن (بما كانوا يعملون) أى أخوتك من الأعمال الماضية التى عملوها * وقيل انه لم يخبره بأنه يوسف ، بل قال له : إني أخوك مكان أخيك يوسف فلا تحزن بما كنت تلقاه منهم من الجفاء حسدا وبغيا * وقيل انه أخبره بما سيدبره معهم من جعل السقاية في رحله ، فقال لأبلى * وقيل انه لما أخبر يوسف أخاه بنيامين بأنه أخوه قال لا تردنى إليهم ، فقال قد علمت اغتنام أينما يعقوب فاذا حبستك عندي ازداد غمه ، فأتى بنيامين فقال له يوسف : لا يمكن حبسك عندي إلا بأن أنسبك الى ما لا يحمل بك ، فقال لأبلى * فدى الصاع في رحله ، وهو المراد بالسقاية وأصلها المشربة التى يشرب بها جعلت صاعا يكال به ، وقيل كانت تسقى بها الدواب ويكال بها الحب ، وقيل كانت من فضة ، وقيل كانت من ذهب * وقيل غير ذلك . وقد تقدم تفسير الجهاز والرحل * والمعنى أنه جعل السقاية التى هو الصواع في رحل أخيه الذى هو الوعاء الذى يجعل فيه ما يشتره من الطعام من مصر (ثم) بعد ذلك (أذن مؤذن) أى نادى مناد قائلا (أيتها العير) قال الزجاج : معناه يأصحاب العير ، وكل ما امتير عليه من الابل والحير والبغال فهو عير ، وقيل هى قافلة الحير ، وقال أبو عبيدة : العير الابل المرحولة المركوبة (انكم لسارقون) نسبة السرقة اليهم على حقيقتها ، لأن المنادى غير عالم بما دبره يوسف ، وقيل ان المعنى أن حالكم حال السارقين كون الصواع صار لديكم من غير رضا من الملك (قالوا) أى اخوة يوسف (وأقبلوا عليهم) أى حال كونهم مقبلين على من نادى منهم المنادى من أصحاب الملك (ماذا تفقدون) أى ما الذى فقدتموه ، يقال فقدت الشيء اذا عدته بضاياع أو نحوه * فكأنهم قالوا ماذا ضاع عليكم ؟ وصيغة المستقبل لاستحضار الصورة (قالوا) في جوابهم (نفقد صواع الملك) قرأ يحيى بن يعمر صواع بالعين المحجمة . وقرأ أبو رجاء صوع بضم الصاد المهملة وسكون الواو بعدها عين مهملة . وقرأ أنى صاع . وقرأ أبو جعفر صاع ، وبها قرأ أبو هريرة . وقرأ الجمهور صواع بالصاد والعين المهملتين . قال الزجاج : الصواع هو الصاع بعينه ، وهو يذكر ويؤنث ، وهو السقاية * ومنه قول الشاعر : * نشرب الخمر بالصواع جهارا * (ولمن جاء به حل بعير) أى قالوا ولمن جاء بالصواع من جهة نفسه حمل بعير ، والبعير الجمل ، وفى لغة بعض العرب أنه الجمار ، والمراد بالجمل هاهنا ما يحمله

البعير من الطعام ، ثم قال المنادى (وأنا به زعيم) أى بحمل البعير الذى جعل لمن جاء بالصواع قبل
 التفتيش للأوعية ، والزعيم هو الكفيل ، ولعل القائل نفقد صواع الملك هو المنادى ، وإنما نسب
 القول الى الجماعة لكونه واحدا منهم ، ثم رجع الكلام الى نسبة القول الى المنادى وحده لأنه القائل
 بالحقيقة (قلوا تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الأرض) التاء بدل من واو القسم عند الجبور ، وقيل
 من الباء ، وقيل أصل بنفسها ، ولا تدخل الا على هذا الاسم الشريف دون سائر أسمائه سبحانه ،
 وقد دخلت نادرا على الرب ، وعلى الرحمن ، والكلام على هذا مستوفى فى علم الاعراب ، وجعلوا المقسم
 عليه هو علم يوسف وأصحابه بنزاهة جانبهم وطهارة ذيلهم عن التآؤث بقدر الفساد فى الأرض الذى من أعظم
 أنواعه السرقة ، لأنهم قد شاهدوا منهم فى قدومهم عليه المرة الأولى ، وهذه المرة من التعنف والزهد عما
 هو دون السرقة بمراحل ، ما استفاد منه العلم الجازم بأنهم ليسوا بمن يتجارأ على هذا النوع العظيم من أنواع
 الفساد ، ولولم يكن من ذلك الاردهم لبضاعته التى وجدوها فى رحالهم ، والمراد بالأرض هنا أرض مصر .
 ثم أكدوا هذه الجلة التى أقسموا بالله عليها بقولهم (وما كنا سارقين) لزيادة التبرى مما قرفوهم به والتزه
 عن هذه القصة الخسيسة والذيلة الشنعاء (قالوا فما جزاؤه إن كنتم كاذبين) هذه الجلة مستأنفة كما
 تقدم غير مرة فى نظائرها ، والقائلون هم أصحاب يوسف ، أو المنادى منهم وحده كما مر ، والضمير فى جزاؤه
 للصواع على حذف مضاف : أى فما جزاء سرقة الصواع عنكم ، أو الضمير للسارق : أى فما جزاء سارق
 الصواع عنكم (إن كنتم كاذبين) فيما تدعونه لأنفسكم من البراءة عن السرقة ، وذلك بأن يوجد الصواع
 معكم ، فأجاب اخوة يوسف (قلوا جزاؤه من وجد فى رحله فهو جزاؤه) أى جزاء سرقة الصواع ، أو
 جزاء سارق الصواع ، وجزاؤه مبتدأ ، والجلة الشرطية : وهى من وجد فى رحله فهو جزاؤه خبر المبتدأ على
 إقامة الظاهر مقام الضمير فيها ، والأصل جزاؤه من وجد فى رحله فهو ، فيكون الضمير الثانى عائدا الى
 المبتدأ ، والأول الى من ، ويجوز أن يكون خبر المبتدأ من وجد فى رحله ، والتقدير جزاء السرقة للصواع
 أخذ من وجد فى رحله ، وتكون جلة فهو جزاؤه لتأكيد الجلة الأولى وتقريرها . قل الزجاج : وقوله فهو
 جزاؤه زيادة فى البيان : أى جزاؤه أخذ السارق فهو جزاؤه لا غير . قل المنسرون : وكان حكم السارق فى
 آل يعقوب أن يسترق سنة . فذلك استفتوهم فى جزائه (كذلك نجزي الظالمين) أى مثل ذلك الجزاء
 الكامل نجزي الظالمين لغيرهم من الناس بسرقة أمتعتهم ، وهذه الجلة مؤكدة لما قبلها اذا كانت من
 كلام اخوة يوسف ، ويجوز أن تكون من كلام أصحاب يوسف : أى كذلك نحن نجزي الظالمين بالسرقة ،
 ثم لما ذكرنا جزاء السارق أرادوا أن يفتشوا أمتعتهم حتى يتبين الأمر ، فأقبل يوسف على ذلك (فبدأ
 بتفتيش أوعيتهم) أى أوعية الاخوة العشرة (قبل وعاء أخيه) أى قبل تفتيشه لوعاء أخيه بنيامين دفعا للتهمة
 وردعا لمادبره من الحيلة (ثم استخرجها) أى السقاية أو الصواع ، لأنه يذكر ويؤنث (كذلك كدنا ليوسف)
 أى مثل ذلك الكيد الحبيب كدنا ليوسف : يعنى علمنا آياه وأوحيناها اليه ، والكيد مبدؤه السعى فى الحيلة
 والخديعة . ونهايته إلقاء المخدوع من حيث لا يشعر فى أمر مكرره لاسيلا الى دغعه ، وهو محمول فى حق الله
 سبحانه على النهاية لاعلى البداية . قال القتيبي : معنى كدنا دبرنا . وقال ابن الانباري : أردنا * وفى الآية
 دليل على جواز التوصل الى الأغراض الصحيحة بما صورته صورة الحيلة والمكيدة اذ لم يخالف ذلك شرعا
 ثابتا (ما كان ليأخذ أخاه فى دين الملك) أى ما كان يوسف ليأخذ أخاه بنيامين فى دين الملك : أى ملك
 مصر ، وفى شريعته التى كان عليها . بل كان دينه وقضاؤه أن يضرب السارق ويغرم ضعف ما سرقه دون
 الاستعباد سنة كما هو دين يعقوب وشريعته * وحاصله أن يوسف ما كان يتمكن من اجراء حكم يعقوب على

أخيه مع كونه مخالفاً لدين الملك وشريعته لولا ما كاد الله ودبره وأراد به - حتى وجد السبيل إليه : وهو ما أجراه على ألسن أخوته من قوْلهم : ان جزاء السارق الاسترقاق ، فكان قوْلهم هذا هو بمشيئة الله وتدييره ، وهو معنى قوله (إلا أن يشاء الله) أى إلا حال مشيئته واذنه بذلك وإرادته له ، وهذه الجملة : أعني ما كان ليأخذ أخاه الخ لتعليل لما صنعه الله من الكيد ليوسف أو تفسير له (نزع درجات من نساء) بضروب العالوم والمعارف والعطايا والكرامات كما رفعنا درجة يوسف بذلك (وفوق كل ذي علم) ممن رفعه الله بالعلم (عليم) أرفع رتبة منهم وأعلى درجة لا يبلغون مداه ولا يرتقون شأوه ، وقيل معنى ذلك أن فوق كل أهل العلم عليم وهو الله سبحانه .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وقال يابني لا تدخلوا من باب واحد) قال رهب يعقوب عليهم العين . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن محمد بن كعب قال : خشى عليهم العين . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وأبو الشيخ عن النخعي في قوله (وادخلوا من أبواب متفرقة) قال أحب يعقوب أن يلقى يوسف أخاه في خلوة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها) قال : خيفة العين على بنيه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (وانه لنوعلم لما علمناه) قال : انه لعامل بما علم . ومن لا يعمل لا يكون عالماً . وأخرج هؤلاء عنه في قوله (أوى إليه أخاه) قال : ضمه إليه . وفي قوله (فلا تبتأس) قال : لا تحزن ولا تيأس . وفي قوله (فلما جهزهم بجهازهم) قال : قضى حاجتهم وكال لهم طعامهم ، وفي قوله (جعل السقاية) قال : هو إئاء الملك الذي يشرب منه (فدخل أخيه) قال : في متاع أخيه . وأخرج ابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف عن ابن عباس في قوله (جعل السقاية) قال : هو الصواع ، وكل شئ يشرب منه فهو صواع . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد نحوه أيضاً . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (أيها العير) قال : كانت العير حيرا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (ولمن جاء به حل بعير) قال : حل جار طعام : وهي لغة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (وأنا به زعيم) يقول : كفيل . وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والضحاك مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الربيع بن أنس في قوله (ماجئنا لنفسد في الأرض) يقول : ماجئنا لنصفي في الأرض . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (فما جزاؤه) قال : عرّفوا الحكم في حكمهم فقالوا من وجد في رحله فهو جزاؤه . وكان الحكم عند الأنبياء يعقوب وبنيه أن يؤخذ السارق بسرقة عبداً يسترق . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (فبدأ بأوعيتهم) قال : ذكر لنا أنه كان كلما فتح متاع رجل استغفر تأثماً مما صنع حتى بقي متاع الغلام قال : ما أظن أن هذا أخذ شيئاً ، قلوا بلى فاستبره . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (كذلك كدنا ليوسف) قال كذلك صنعنا ليوسف (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) يقول في سلطان الملك قال : كان في دين ملكهم أنه من سرق أخذت منه السرقة ومثلها معها من ماله فيعطيه المسروق . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك) يقول في سلطان الملك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (إلا أن يشاء الله) قال : إلا براءة كادها الله ليوسف فاعتل بها . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في قوله (نزع درجات من نساء) قال : يوسف وأخوته أوتوا علماً فرفعنا

يوسف في العلم فوقهم درجة . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد ابن جبير قال : كنا عند ابن عباس فحدث بحديث ، فقال رجل عنده (فوق كل ذي علم عليم) فقال ابن عباس بئس ما قلت الله العليم الخبير ، وهو فوق كل عالم . وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب قال : سأل رجل عليا عن مسألة ، فقال فيها ، فقال الرجل ليس هكذا ، ولكن كذا وكذا . قال علي أصبت وأخطأت (فوق كل ذي علم عليم) . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن عكرمة في قوله (فوق كل ذي علم عليم) قال : علم الله فوق كل عالم .

قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ * قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ * قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ إِنَّا إِذَا نَظَرْنَا فَلَمْ نَسْتَفِئْهُمْ مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ * أَرْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لَاغِيْبٍ حُفَظِينَ * وَنَسَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ *

قوله (قالوا ان يسرق) أي بنيامين (فقد سرق أخ له من قبل) يعنون يوسف .

وقد اختلف المفسرون في هذه السرقة التي نسبوها إلى يوسف ما هي ؟ فقيل انه كان ليوسف عمه هي أكبر من يعقوب . وكانت عندها منطقة اسحق لكونها أسن أولاده وكانوا يتوارثونها فآخذها الأكبر سنا من ذكر أو أنثى ، وكانت قد حضنت يوسف وأحبته حباً شديداً . فلما تعرض قال لها يعقوب ساهي يوسف إلى فأشقت من فراقه واحتالت في بقاءه لديها فجعلت المنطقة تحت ثيابه وحزمتها بها ، ثم قالت قد سرق منطقة اسحق فانظروا من سرقها فبحسوا عنها فوجدوها مع يوسف فأخذته عندها كما هو شرع الأنبياء في ذلك الوقت من آل ابراهيم . وقد سبق بيان شريعتهم في السرقة ، وقيل ان يوسف أخذ صنما كان لجده أي أمه فكسره وألقاه على الطريق تغيراً للسكر ، وحكى عن الزجاج أنه كان صنما من ذهب . وحكى الواحدى عن الزجاج أنه قال الله أعلم ، أسرق أخ له أم لا ؟ وحكى القرطبي في تفسيره عن الزجاج أنه قال : كذبوا عليه فيما نسبوه إليه * قلت وهذا أولى ، فما هذه الكذبة بأول كذباتهم ، وقد قدمنا ما يدفع قول من قال انهم قد كانوا أنبياء عند صدور هذه الأمور منهم * قوله (فأسرها يوسف في نفسه) قال الزجاج وغيره الضمير في أسرها يعود إلى الكلمة أو الجملة كأنه قيل فأسر الجملة في نفسه (ولم يبدها لهم) ثم فسرهما بقوله (قال أنتم شر مكانا) وقد رد أبو علي الفارسي هذا فقال ان هذا النوع من الاضمار على شريطة التفسير غير مستعمل . وقيل الضمير عائذ إلى الاجابة : أي أسر يوسف إجابتهم في ذلك الوقت إلى وقت آخر ، وقيل أسر في نفسه قولهم : ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل ، وهذا هو الأولى . ويكون معنى ولم يبدها لهم أنه لم يبدهم هذه المقالة التي أسرها في نفسه بأن يذكر لهم صحتها أو بطلانها . وجملة قال أنتم شر مكانا مفسرة على القول الأول . ومستأنفة على القولين الآخرين ، كأنه قيل ، فماذا قال يوسف لما قالوا هذه المقالة ؟ أي أنتم شر مكانا : أي موضعاً ومنزلاً ممن نسبتموه إلى السرقة ، وهو برئ . فانكم قد فعلتم ما فعلتم من القاء يوسف إلى الحب والكذب على أبيكم

وغير ذلك من أفاعيلكم ، ثم قال (والله أعلم بما تصفون) من الباطل بنسبة السرقة الى يوسف ، وأنه لاحقيقة لذلك ، ثم أرادوا أن يستعطفوه ليطلق له أخاهم بنيامين يكون معهم يرجعون به الى أبيهم لما تقدم من أخذه الميثاق عليهم بأن يردوه اليه . (فقلوا يا أيها العزيز ان له أبا شيخا كبيرا) أى ان لبنيامين هذا أبا متصفا بهذه الصفة ، وهى كونه شيخا كبيرا لا يستطيع فراقه ولا يصبر عنه ولا يقدر على الوصول اليه (نخذ أحدا مكانه) يبقى لديك ، فان له منزلة فى قلب أبيه ليست لواحد منا فلا يتضرر بفراق أحدا كما لا يتضرر بفراق بنيامين ثم عللوا ذلك بقوله (انا نراك من المحسنين) الى الناس كافة ، والينا خاصة ، فتمم احسانك الينا بالجابتنا الى هذا المطلب ، فأجاب يوسف عليهم بقوله (معاذ الله أن نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) أى نعوذ بالله معاذاً . فهو مصدر منصوب بفعل محذوف ، والمستعبد بالله هو المعتصم به ، وأن نأخذ منصوب بنزع الخافض ، والأصل من أن نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده ، وهو بنيامين لأنه الذى وجد الصواع فى رحله فقد حلّ لنا استعباده بفتواكم التى أفتيتونا بقولكم - جزاؤه من وجسد فى رحله فهو جزاؤه - * (إنا إذ الظالمون) أى انا اذا أخذنا غير من وجدنا متاعنا عنده لظالمون فى دينكم وما تقتضيه فتواكم (فلما استئسوا منه) أى يسئوا من يوسف واسعافهم منه الى مطلبهم الذى طلبوه ، والسين والتاء للبالغة (خلصوا نجيا) أى انفردوا حال كونهم متناجين فيما بينهم . وهو مصدر يقع على الواحد والجمع كما فى قوله - وقرّبناه نجيا - . قال الزجاج معناه انفردوا وليس معهم أخوهم متناجين فيما يعملون به فى ذهابهم الى أبيهم من غير أخيه (قال كبيرهم) ، قيل هو روبيل ، لأنه الأسن ، وقيل يهوذا ، لأنه الأوفر عقلا ، وقيل شمعون . لأنه رئيسهم (ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موقفا من الله) أى عهدا من الله فى حفظ ابنه وردّه إليه . ومعنى كونه من الله أنه باذنه (ومن قبل ما فرطتم فى يوسف) معطوف على ما قبله ، والتقدير ألم تعلموا أن أباكم وتعلموا تقريطكم فى يوسف : ذكر هذا النحاس وغيره ، ومن قبل متعلقة بتعلموا : أى وتعلموا تقريطكم فى يوسف من قبل . على أن ما مصدرية ، ويجوز أن تكون زائدة ، وقيل ما فرطتم مرفوع المحل على الابتداء ، وخبره من قبل ، وقيل ان ما موصولة أو موصوفة . وكلاهما فى محل النصب ، أو الرفع . وما ذكرناه هو الأولى . ومعنى فرطتم : قصرتم فى شأنه . ولم تحفظوا عهد أبيكم فيه (فلن أبرح الأرض) ، يقال برح براحا وبروحا : أى زال ، فاذا دخله النفي صار مثبتا : أى لن أبرح من الأرض ، بل ألزمها ولا أزال مقما فيها (حتى يأذن لى أبى) فى مفارقتها والخروج منها ، وانما قال ذلك لأنه يستحى من أبيه أن يأتى اليه بغير ولده الذى أخذ عليهم الميثاق بارجاعه اليه الا أن يحاط بهم كما تقدم (أويحكم الله لى) بمفارقتها والخروج منها ، وقيل المعنى أويحكم الله لى بخلاص أخى من الأسر حتى يعود الى أبى وأعود معه . وقيل المعنى أويحكم الله لى بالنصر على من أخذ أخى فأحاربه وأخذ أخى منه ، أو أعجز فأنصرف بعد ذلك (وهو خير الحاكمين) لأن أحكامه لا تجرى الا على ما يوافق الحق ، ويتطابق الصواب ، ثم قال كبيرهم مخاطبا لهم (ارجعوا الى أبيكم فقولوا يا أبانا ان ابنك سرق) ، قرأ الجمهور سرق على البناء للفاعل ، وذلك لأنهم قد شاهدوا استخراج الصواع من وعائه . وقرأ ابن عباس والضحاك وأبو رزين على البناء للمفعول . وروى ذلك النحاس عن الكسائى . قال الزجاج ان سرق يهتمل معنيين : أحدهما علم منه السرقة ، والآخر اتهم بالسرقة (وما شهدنا الا بما علمنا) من استخراج الصواع من وعائه ، وقيل المعنى : ما شهدنا عند يوسف بأن السارق يسترق الا بما علمنا من شريعتك وشريعة آبائك (وما كنا للغيب حافظين) حتى يتضح لنا هل الأمر على ما شهدناه أو على خلافه ؟ وقيل المعنى ما كنا وقت أخذنا له منك ليخرج معنا الى مصر للغيب حافظين بأنه سيقع منه السرقة الذى افترضناه ، وقيل الغيب

هو الليل ، ومرادهم أنه سرق وهم نيام ، وقيل مرادهم أنه فعل ذلك وهو غائب عنهم ، خفي عليهم فعله (واسأل القرية التي كنا فيها) هذا من تمام قول كبيرهم لهم : أى قولوا لأبيكم اسأل القرية التي كنا فيها : أى مصر ، والمراد أهلها : أى اسأل أهل القرية ، وقيل هي قرية من قرى مصر نزلوا فيها وامتلأوا منها ، وقيل المعنى : واسأل القرية نفسها وإن كانت جادا فانك نبي الله ، والله سبحانه سينطقها فتجيبك ، وبما يؤيد هذا أنه قال سبويه لا يجوز كلم هذا ، وأنت تريد غلام هند (والعير التي أقبلنا فيها) أى وقولوا لأبيكم اسأل العير التي أقبلنا فيها : أى أصحابها ، وكانوا قوما معروفين من جيران يعقوب (وانا لصادقون) فيما قلنا ، جاءوا بهذه الجلة مؤكدة هذا التأكيد ، لأن ما قد تقدم منهم مع أبيهم يعقوب يوجب كمال الرتبة في خبرهم هذا عند السامع .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (إن يسرق نذرك سرق أخ له من قبل) قال يعنون يوسف . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال سرق مكحلة لخالته يعني يوسف . وأخرج أبو الشيخ عن عطية : قال سرق في صباه ميلين من ذهب . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال «سرق يوسف صنما لجدّه أبى أمه من ذهب وفضة فكسره وألقاه على الطريق فغيره بذلك اخوته» . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبيرة مثله غير مرفوع ، وقد روى نحوه عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فأسرها يوسف في نفسه) قال أسرّ في نفسه قوله (أنتم شرّ مكانا والله أعلم بما تصفون) وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن اسحق في قوله (فلما استيسّوا منه) قال أيسوا منه ، ورأوا شدته في أمره . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (خلصوا نجيا) قال وحدهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (قال كبيرهم) قال شمعون الذي تخلف أكبرهم عقلا ، وأكبر منه في الميلاد روبيل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة (قال كبيرهم) هو روبيل ، وهو الذي كان نهاهم عن قتله ، وكان أكبر القوم . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد في قوله (أويحكم الله لي) قال أقاتل بسيفي حتى أقتل . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن أبي صالح نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة (وما كنا للغيب حافظين) قال ما كنا نعلم أن ابنك يسرق . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (واسأل القرية) قال يعنون مصر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة مثله .

قَالَ بَلْ سَوَّاتْ لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْرًا فَمَبْرُؤٌ حَمِيلٌ عَنِ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ * وَقَوْلِي عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَتْنِي عَلَى يُونُسَ وَأَيُّضْتُ عَنْنَاهُ مِنَ الْخُرْنِ فَهُوَ كَاطِيمٌ * قَالُوا تَاللَّهِ تَقْتَوُوا نَذْرُكَ يُونُسَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ * قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * يَذْنِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْكَفْرُونَ * فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا

الْعَزِيزُ مَسْنًا وَأَهْلَانَا الضَّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزْجَةٍ فَأَوْفٍ لَنَا الْكَيْلُ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ■

قوله (قال بل سئلت لكم أنفسكم أمرا) أي زينت ، والأمر هنا قولهم (ان ابنك سرق) وما سرق في الحقيقة ، وقيل المراد بالأمر : إخراجهم بنيامين ، والمضى به الى مصر طلبا للنفقة ، فعاد ذلك بالمضرة ، وقيل التسويل : التخيل : أي خيلت لكم أنفسكم أمرا لأصل له ، وقيل الأمر الذي سئلت لهم أنفسهم فتيانهم بأن السارق يؤخذ بسرقة ، والاضراب هنا هو باعتبار ما أثبتوه من البراءة لأنفسهم ، لا باعتبار أصل الكلام فانه صحيح ، والجملة مستأنفة مبنية على سؤال مقدر كغيرها ، وجملة (فصبر جيل) خبر مبتدأ محذوف ، أو مبتدأ خبره محذوف : أي فأمرى صبر جيل ، أو فصبر جيل أجل بي وأولي لي ، والصبر الجليل هو الذي لا يبور صاحبه بالشكوى ، بل يفوض أمره الى الله ويسترجع ، وقد ورد ان الصبر عند أول الصدمة (عسى الله أن يأتيهم بهم جميعا) أي ييوسف وأخيه بنيامين ، والأخ الثالث الباقي بمصر ، وهو كبيرهم كما تقدم ، وإنما قال هكذا لأنه قد كان عنده أن يوسف لم يمت ، وأنه باق على الحياة وان غاب عنه خبره (انه هو العليم) بحالي (الحكيم) فيما يقضى به (وتولى عنهم) أي أعرض عنهم ، وقطع الكلام معهم (وقال يأسفا على يوسف) . قال الزجاج : الأصل يأسفى ، فأبدل من الياء ألفاء لخفة الفتحة ، والأسف : شدة الجزع ، وقيل شدة الحزن ، ومنه قول كثير :

فيا أسفا للقلب كيف انصرفه * وللنفس لما سليت فتسلت

قال يعقوب هذه المقالة لما بلغ منه الحزن غاية مبالغه بسبب فراقه ليوسف ، وانضمام فراقه لأخيه بنيامين ، وبلوغ ما بلغه من كونه أسيرا عند ملك مصر ، فتضاعفت أحزانه ، وهاج عليه الوجد القديم بما أثاره من الخبر الأخير ، وقد روى عن سعيد بن جبير أن يعقوب لم يكن عنده ما ثبت في شريعتنا من الاسترجاع والصبر على المصائب ، ولو كان عنده ذلك لما قال : يا أسفا على يوسف ، ومعنى المناداة للأسف طلب حضوره كأنه قال : تعال يا أسفى وأقبل الى (وابيضت عيناه من الحزن) أي انقلب سواد عينيه بياضا من كثرة البكاء ، قيل انه زال إدراكه بحاسة البصر بالمرّة ، وقيل كان يدرك إدراكا ضعيفا ، وقد قيل في توجيه ما وقع من يعقوب عليه السلام من هذا الحزن العظيم المفضي الى ذهاب بصره كلا أو بعضا بأنه إنما وقع منه ذلك لأنه علم أن يوسف حي ، تخاف على دينه مع كونه بأرض مصر ، وأهلها حينئذ كفار ، وقيل ان مجرد الحزن ليس بمحرّم ، وإنما المحرّم ما يفضي منه الى الوله ، وشق الثياب ، والتكلم بما لا ينبغي ، وقد قال النبي ﷺ عند موت ولده ابراهيم « تدمع العين ، ويحزن القلب ، ولا نقول ما يسخط الرب » وأنا عليك يا ابراهيم لمحزونون . ويؤيد هذا قوله (فهو كظيم) أي مكظوم ، فان معناه أنه مملوء من الحزن ممسك له لا يبيته ، ومنه كظم الغيظ ، وهو إخفاؤه فالكظوم المسدود عليه طريق حزنه من كظم السقاء : إذ سدّه على ما فيه ، والكظم بفتح الظاء : مخرج النفس ، يقال أخذ بكظامه ، وقيل الكظيم معنى الكاظم : أي المشتغل على حزنه الممسك له ، ومنه :

فان أك كاظما لمصاب ناس * فاني اليوم منطلق لساني

ومنه - والكاظمين الغيظ - . وقال الزجاج : معنى كظيم : محزون ، وروى عن ابن عباس أنه قال معناه مغمووم مكروب . قال بعض أهل اللغة : الحزن بالضم والسكون : البكاء ، وفتحتين : ضد الفرح . وقال أكثر أهل اللغة هما لغتان بمعنى (قالوا لله تفتؤا تذكري يوسف) أي لا تفتؤ ، فحذف حرف النفي

لعدم اللبس . قال الكسائي : فتأت وفتئت أفعل كذا : أى مازلت . وقال الفراء : ان لا مضمة : أى لاقتأت . قال النحاس والذي قال صحيح * وقد روى عن الخليل وسيدييه مثل قول الفراء ، وأنشد الفراء محتجا على ماقله :

فقلت يمين الله أبرح قاعدا * ولو قطعوا رأسي لديك وأوصالي
ويقال فتىء وفتأ لغتان ، ومنه قول الشاعر :

فما فتئت حتى كأن غبارها * سرادق يوم ذى رباح ترفع

(حتى تكون حرضا) الحرض مصدر يستوى فيه الواحد ، والجمع ، والمذكر ، والمؤنث ، والصفة المشبهة حرض بكسر الراء كدنف ودنف ، وأصل الحرض : الفساد فى الجسم ، أو العقل من الحزن ، أو العشق ، أو الهرم ، حكى ذلك عن أبى عبيدة وغيره ، ومنه قول الشاعر :

سرى همى فأمرضنى * وقدما زادنى مرضا

كذلك الحب قبل اليو * م مما يورث الحرضا

وقيل الحرض : مادون الموت ، وقيل الهرم ، وقيل الحارض : البالى الدائر . وقال الفراء : الحارض : الفاسد الجسم والعقل ، وكذا الحرض . وقال مؤرج هو الذائب من الهم ، ويدل عليه قول الشاعر :

انى امرؤ لحي بي حب فأحرضنى * حتى بليت وحتى شفى السقم

ويقال رجل محرض ، ومنه قول الشاعر :

طلبت الخيل يوما كاملا * ولو ألقته لأخفى محرضا

قال النحاس : وحكى أهل اللغة أحرضه الهم : اذا أسقمه ، ورجل حارض : أى أحق . وقال الأخفش الحارض : الناهب . وقال ابن الأنبارى : هو الهالك * والأولى تفسير الحرض هنا بغير الموت والهلاك من هذه المعانى المذكورة حتى يكون لقوله (أو تكون من الهالكين) معنى غير معنى الحرض ، فالتأسيس أولى من التأكيذ * ومعنى من الهالكين : من الميتين ، وغرضهم منع يعقوب من البكاء والحزن شفقة عليه وان كانوا هم سبب أحزانه ، ومنشأ همومه وغموه (قال انما أشكو بثى وحزنى إلى الله) هذه الجملة مستأنفة ، كأنه قيل فما قال يعقوب لما قالوا له ما قالوا ؟ والبث : ما يرد على الانسان من الأشياء التى يعظم حزن صاحبها بها حتى لا يقدر على إخفائها كذا قال أهل اللغة ، وهو مأخوذ من بثته : أى فرقته ، فسميت المصيبة بثا مجازا . قال ذوالرمة :

وقفت على ربع لمة يافى * فزال أبكى عنده وأخطبه

وأسقيه حتى كاد مما أبته * تكلمنى أحجاره وملاعبه

وقد ذكر المفسرون أن الانسان اذا قدر على كتم ما نزل به من المصائب كان ذلك حزنا ، وان لم يقدر على كتمه كان ذلك بثا * فالبث على هذا : أعظم الحزن وأصعبه ، وقيل البث : الهم ، وقيل هو الحاجة ، وعلى هذا القول يكون عطف الحزن على البث واضح المعنى * وأما على تفسير البث بالحزن العظيم * فكأنه قال : انما أشكو حزنى العظيم ومادونه من الحزن إلى الله لا إلى غيره من الناس * وقد قرئ حزنى بضم الحاء وسكون الزاى وحزنى بفتحهما (وأعلم من الله مالا تعلمون) أى أعلم من لطفه وإحسانه ، وثوابه على المصيبة مالا تعلمونه أتم ، وقيل أراد علمه بأن يوسف حى * وقيل أراد علمه بأن رؤياه صادقة * وقيل أعلم من إجابة المضطرين الى الله مالا تعلمون (يابنى) اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه) التحسس بمهمات : طلب الشيء بالحواس ، مأخوذ من الحس * أو من الاحساس : أى اذهبوا فتعروا فواخبر يوسف وأخيه

وأخيه وتطلبوه ، وقرئ بالحيم وهو أيضا التطلب (ولا تأسوا من روح الله) أى لا تقنطوا من فرجه وتنفيه . قال الأصمعي الروح : ما يجده الانسان من نسيم الهواء فيسكن اليه ، والتركيب يدل على الحركة والهزة . فكل ما يهتز الانسان بوجوده ويلتذ به فهو روح ، وحكى الواحدى عن الأصمعي أيضا أنه قال الروح : الاستراحة من غم القلب . وقال أبو عمرو الروح : الفرج ، وقيل الرحة (انه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون) لكونهم لا يعلمون بقدرة الله سبحانه وعظيم صنعه وخفي ألطافه * قوله (فلما دخلوا عليه) أى على يوسف ، وفى الكلام حذف ، والتقدير فذهبوا كما أمرهم أبوهم الى مصر ليتحسسوا من يوسف وأخيه ، فلما دخلوا على يوسف (قلوا يا أيها العزيز) أى الملك الممتنع القادر (مسنا وأهلنا الضر) أى الجوع والحاجة * وفيه دليل على أنه تجوز الشكوى عند الضرورة اذا خاف من إصابته على نفسه كما يجوز للعليل أن يشكو الى الطبيب ما يجده من العلة . وهذه المرة التى دخلوا فيها مصر هى المرة الثالثة كما يفيد ما تقدم من سياق الكتاب العزيز (وجئنا ببضاعة مزجاة) البضاعة هى القطعة من المال يقصد بها شراء شئ * يقال أبضعت الشئ واستبضعته : إذا جعلته بضاعة . وفى المثل « كستبضع التمر الى هجر » . والازجاء : السوق بدفع . قال الواحدى الازجاء فى اللغة : السوق والدفع قليلا قليلا ، ومنه قوله تعالى - ألم تر أن الله يزجى سحابا - ، والمعنى أنها بضاعة تدفع ولا يقبلها التجار . قال ثعلب البضاعة المزجاة : الناقصة غير التامة . قال أبو عبيدة انما قيل للدرهم الرديئة مزجاة لأنها مردودة مدفوعة غير مقبولة .

واختلف فى هذه البضاعة ما هى ؟ فقيل كانت قديدا وحيسا ، وقيل صوف وسمن ، وقيل الحبة الخضراء والصنوبر . وقيل دراهم رديئة ، وقيل النعال والأدم ، ثم طلبوا منه بعد أن أخبروه بالبضاعة التى معهم أن يوفى لهم الكيل : أى يجعله تاما لا نقص فيه ، وطلبوا منه أن يتصدق عليهم إما بزيادة يزيدها لهم على ما يقابل بضاعتهم ، أو بالانخفاض عن رداءة البضاعة التى جاءوا بها ، وأن يجعلها كالْبضاعة الجيدة فى إيفاء الكيل لهم بها . وبهذا قال أكثر المفسرين . وقد قيل كيف يطلبون التصديق عليهم وهم أنبياء والصدقة محرمة على الأنبياء * وأجيب باختصاص ذلك بنبينا محمد ﷺ (ان الله يجزى المتصدقين) بما يجعله لهم من الثواب الأخرى ، أو بالتوسيع عليهم فى الدنيا .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (عسى الله أن يأتيه بهم جميعا) قال يوسف وأخيه ورويل . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فى الآية قال : يوسف وأخيه وكبيرهم الذى تخلف : وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (يا أسفا على يوسف) قال : يا حزنا . وأخرج ابن أبي شبة وابن جرير وابن المنذر عن قتادة مثله . وأخرجوا عن مجاهد قال : يا جزعا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (فهو كظيم) قال : حزين . وأخرج ابن المبارك وعبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة قال : كظم على الحزن فلم يقل الا خيرا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عطاء الخراسانى قال : كظيم مكروب . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك قال : الكظيم الكمد . وأخرج ابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (تالله تفتؤا تذكر يوسف) قال : لا تزال تذكر يوسف (حتى تكون حرضا) قال دقفا من المرض (أو تكون من الهالكين) قال الميتم . وأخرج هؤلاء عن مجاهد نحوه وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (تفتؤا تذكر يوسف) قال :

لاتزال تذكر يوسف (حتى تكون حرضا) قال هرما (أو تكون من الهالكين) قال أو تموت . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك (حتى تكون حرضا) قال : الحرص البالي (أو تكون من الهالكين) قال من الميتين . وأخرج ابن جرير وعبد الرزاق عن مسلم بن يسار رفعه إلى النبي ﷺ قال من بث لم يصبر ثم قرأ (انما أشكو بثي وحزني إلى الله) . وأخرج ابن منده في المعرفة عن مسلم بن يسار عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . وأخرج ابن مردويه من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا مثله . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن عبد الرحمن بن يعمر مرفوعا مرسلا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (انما أشكو بثي) قال : همي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (وأعلم من الله مالا تعلمون) قال : أعلم أن رؤيا يوسف صادقة وأنى سأسجد له . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في قوله (ولاتياسوا من روح الله) قال : من رحمة الله . وأخرج ابن جرير عن الضحاك مثله . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد قال : من فرج الله يفرج عنكم النعم الذي أتم فيه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (مسنا وأهلنا الضر) قال : أي الضر في المعيشة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (بيضاة) قال دراهم (مزجاة) قال كاسدة . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه قال : مزجاة رثة المتاع خلقة الجبل والغرارة والشئ . وأخرج أبو عبيد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا مزجاة قال : الورق الزيوف التي لاتنفق حتى يوضع منها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن جرير في قوله (وتصدق علينا) قال : اردد علينا أمانا .

قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ * قَالُوا إِنَّكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مِنْ يَتَّى وَيَضِيرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ * قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ آمَرَكُ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ * قَالَ لَا تَتْرِبُ عَلَيْكُمْ أَلْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ * اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأْتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ * وَلَمَّا فَصَلَ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْ لَا أَنْ تَفْنَدُونِ * قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ * فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقِيَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * قَالُوا يَا بَانَا أَسْتَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ * قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ *

الاستفهام في قوله (هل علمتم) للتوبيخ والتقريع ، وقد كانوا علمين بذلك ، ولكنه أراد ما ذكرناه . ويستفاد منه تعظيم الواقعة لكونه في قوة : ما أعظم الأمر الذي ارتكبتم من يوسف وأخيه ، وما أقبح ما أقدمتم عليه ؟ كما يقال للذنب : هل تدري من عصيت ؟ والذي فعلوا بيوسف هو ما تقدم مما قصه الله سبحانه علينا في هذه السورة ، وأما ما فعلوا بأخيه ، فقال جماعة من المفسرين هو ما أدخلوه عليه من النعم بقراق أخيه يوسف ، وما كان يناله منهم من الاحتقار والاهانة ، ولم يستفهمهم عما فعلوا بأيهم يعقوب

مع أنه قد ناله منهم ما قصه الله فيما سبق من صنوف الأذى . قال الواحدى : ولم يذكر أباه يعقوب مع عظم ما دخل عليه من النيم برفاقه تعظيما له ورفعاً من قدره ، وعاما بأن ذلك كان بلاء له من الله عز وجل ليزيد في درجته عنده (إذا أتم جاعلون) نفى عنهم العلم وأثبت لهم صفة الجهل ، لأنهم لم يعملوا بما يقتضيه العلم ، وقيل أنه أثبت لهم صفة الجهل لقصد الاعتذار عنهم وتخفيف الأمر عليهم . فكأنه قال : إنما أقدمتم على ذلك الفعل القبيح المنكر وقت عدم علمكم بما فيه من الإثم وقصور معارفكم عن عاقبته ، وما يترتب عليه ، أو أراد أنهم عند ذلك في أوان الصبا وزمان الصغر ، اعتذارا لهم ودنعا لما يدهمهم من الخجل والخيرة مع علمه وعلمهم بأنهم كانوا في ذلك الوقت كبارا (قالوا ءانك لأنت يوسف) قرأ ابن كثير إنك على الخبر بدون استفهام . وقرأ الباقر على الاستفهام التقريرى . وكان ذلك منهم على طريق التعجب والاستغراب : قيل سبب دعوتهم له بمجرد قوله لهم (ما فعلتم بيوسف وأخيه) أنهم لما قال لهم ذلك تنبهوا وفهموا أنه لا يخاطبهم بمثل هذا الالهو ، وقيل أنه لما قال لهم بهذه المقالة وضع التاج عن رأسه فعرفوه ، وقيل أنه تسمي فعرفوا ثناياه (قال أنا يوسف وهذا أخى) أجابهم بالاعتراف بما سألوه عنه . قال ابن الأنبارى أظهر الاسم فقال أنا يوسف ولم يقل أنا هو ، تعظيما لما وقع به من ظلم أخوته . كأنه قال أنا المظلوم المستحل منه المحرم المراد قتله . فاكتمى باظهار الاسم عن هذه المعاني . وقال : وهذا أخى مع كونهم يعرفونه ولا ينكرونه لأن قصده وهذا أخى المظلوم كظلمى (قد من الله علينا) بالخلاص عما ابتلينا به ، وقيل من الله علينا بكل خير في الدنيا والآخرة ، وقيل بالجمع بيننا بعد التفرق . ولما منع من إرادة جميع ذلك (أنه من يتق ويصبر) قرأ الجمهور بالجزم على أن من شرطية . وقرأ ابن كثير بإثبات الياء في يتق ، كفى قول الشاعر :

ألم يأتيك والأنباء تنى * بما لاقت لبون بنى زياد

وقيل أنه جعل من موصولة لشرطية ، وهو بعيد * والمعنى . أنه من يفعل التقوى أو يفعل ما يقبه عن الذنوب ويصبر على المصائب (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) على العموم ، فيدخل فيه ما يفيد السياق دخولا أوليا ، وجاء بالظاهر ، وكان المقام مقام المضمر : أى أجرهم للدلالة على أن الموصوفين بالتقوى موصوفون بصفة الاحسان (قالوا تالله لقد آثرك الله علينا) أى لقد اختارك وفضلك علينا بما خصك به من صفات الكمال ، وهذا اعتراف منهم بفضله وعظيم قدره ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكونوا أنبياء ، فإن درج الأنبياء متفاوتة . قال الله تعالى - تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض - (وإن كنا لخاطئين) أى وإن الشأن ذلك . قال : أبو عبيدة خطئى وأخطأ بمعنى واحد . وقال الأزهرى الخطئ من أراد الصواب ، فصار إلى غيره ، ومنه قولهم : المجتهد خطئى ويصيب . والخاطئ من تعمد ما لا ينبغي . قالوا هذه المقالة المتضمنة للاعتراف بالخطأ والذنب استجلابا لعفوه واستجدابا لصفحته (قال لا تثريب عليكم) التثريب التعيير والتوبيخ : أى لا تعيرون ولا توبيخ : ولا لوم عليكم قال الأصمعى : تثربت عليه : قبحت عليه فعله . وقال الزجاج معنى لا إفساد لما بينى وبينكم من الحرمة وحق الاخوة ، ولكم عندى الصالح والعفو ، وأصل التثريب الافساد . وهى لغة أهل الحجاز . وقال ابن الأنبارى : معناه قد انقطع عنكم توبيخى عند اعترافكم بالذنب . قال ثعاب : تثرب فلان على فلان إذا عذد عليه ذنوبه ، وأصل التثريب من الترب وهو الشحم الذى هو غاشية الكرش ، ومعناه إزالة التثريب كما أن التجليد والتقرير إزالة الجلد ، والقرع . وانتصاب اليوم بالتثريب : أى لا تثرب عليكم أو منتصب بالعامل المقدّر فى عليكم وهو مستقر أو ثابت أو نحوهما : أى لا تثريب مستقر أو ثابت عليكم . وقد جاوز الأخفش الوقف على عليكم ، فيكون اليوم متعلق بالفعل الذى بعده . وقد ذكر مثل هذا ابن الأنبارى : ثم دعا لهم بقوله (يغفر الله لكم) على تقدير الوقف على اليوم . أو أخبرهم بأن الله قد غفر لهم

ذلك اليوم على تقدير الوقف على عليكم (وهو أرحم الراحمين) يرحم عباده رجة لا يتراحون بها فيما بينهم فيجازى محسنهم ويغفر لمسيئهم * قوله (اذهبوا بقميصي هذا) قيل هذا القميص هو القميص الذي ألبسه الله إبراهيم لما ألقى في النار وكساه إبراهيم اسحق وكساه اسحق يعقوب . وكان يعقوب أدرج هذا القميص في قضيبه وعلقه في عنق يوسف لما كان يخاف عليه من العين ، فأخبر جبريل يوسف أن يرسل به الى يعقوب ليعود عليه بصره لأن فيه ريح الجنة ، وريح الجنة لا يقع على سقيم إلا شفى ولا مبتلى إلا عوفى (فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا) أى بصر بصيرا على أن يأت هى التى من أخوات كان . قال الفراء يرجع بصيرا . وقال السدى يعد بصيرا * وقيل معناه : يأت الى مصر وهو بصير قد ذهب عنه العمى * ويؤيده قوله (وأتوني بأهلكم أجمعين) أى جميع من شمله لفظ الأهل من النساء والذرائر ، قيل كانوا نحو سبعين ، وقيل ثلاثة وتسعين (ولما فصلت العير) أى خرجت منطلقا من مصر الى الشام ، يقال فصل فصولا ، وفصلته فصلا ، لازم ومتعد * ويقال فصل من البلد فصولا : اذا انفصل عنه وجاوز حيطانه (قال أبوهم) أى يعقوب لمن عنده فى أرض كنعان من أهله (انى لأجد ريح يوسف) * قيل انهاهاجت ريح خملت ريح القميص الى يعقوب مع طول المسافة ، فأخبرهم بما وجد * ثم قل (لولا أن تفندون) لولا أن تنسبونى الى الفند ، وهو ذهاب العقل من الهرم ، يقال أفند الرجل : اذا خرف وتغير عقله . وقال أبو عبيدة لولا أن تسفهون ، فجعل الفند السفه . وقال الزجاج لولا أن تجهلون * فجعل الفند الجهل * ويؤيد قول من قال انه السفه قول النابغة :

الا سليمان اذا قل المليك له * قم فى البرية فاحدد لها عن الفند
أى امنعها عن السفه . وقال أبو عمرو الشيبانى التفتيد : التقيح ، ومنه قول الشاعر :
يا صاحبي دعا لومى وتفتيد * فليس مافات من أمرى بمرود
وقيل هو الكذب * ومنه قول الشاعر :

هل فى افتخار الكريم من أود * أم هل لقول الصديق من فند
وقال ابن الأعرابي (لولا أن تفندون) لولا أن تضعفوا رأيي . وروى مثله عن أبي عبيدة . وقال الأخفش التفتيد : اللوم وضعف الرأى ، وكل هذه المعانى راجع الى التجيز وتضعيف الرأى ، يقال فنده تفتيدا : اذا عجزه * وأفند : اذا تكلم بالخطأ ، والفند : الخطأ من الكلام ، وما يدل على إطلاقه على اللوم قول الشاعر :

يا عاذلى دعا الملام وأقصرا * طال الهوى وأطلما التفتيدا
أخبرهم يعقوب بأن الصبا قد حلت اليه ريح حبيبته ، وأنه لولا ما يخشاه من التفتيد لما شك فى ذلك :
فان الصبا ريح اذا ما تنفست * على نفس مهموم تجلت همومها
اذقلت هذا حين أسلو يهيجنى * نسيم الصبا من حيث ما يطلع الفجر
ولقد تهب لى الصبا من أرضها * فيلد مس هبوبها وطيب
(قالوا تالله انك لى ضلالك القديم) أى قال الحاضرون عنده من أهله انك يا يعقوب لى ذهابك عن طريق الصواب الذى كنت عليه قديما من إفراط حبك ليوسف لانتسائه ، ولا تفتري عنه ، ولسان حال يعقوب يقول لهم :

لا يعرف الشوق الامن يكابده * ولا الصباة الا من يعانها
لا تعذل المشتاق فى أشواقه * حتى تكون حشاك فى أحشائه
وقيل المعنى : انك لى جنونك القديم ، وقيل فى محبتك القديمة . قالوا له ذلك لأنه لم يكن قد بلغهم

قدوم البشير (فلما أن جاء البشير) . قال المفسرون البشير : هو يهوذا بن يعقوب قال لاختوته : أنا جئتكم بالقميص ملطخا بالدم ، فأعطاني اليوم قميصك لأخبره أنك حي . فأفرحه كما أفرته (ألقاه على وجهه) أي ألقى البشير قميص يوسف على وجه يعقوب ، أو ألقاه يعقوب على وجه نفسه (فارتد بصيرا) الارتداد انقلاب الشيء إلى حال قد كان عليها . والمعنى : عاد ورجع إلى حالته الأولى من صحة بصره (قال ألم أقل لكم) أي قال يعقوب لمن كان عنده من أهله الذين قال لهم : اني لأجد ربح يوسف : ألم أقل لكم هذا القول فقلتم ما قلتم ، ويكون قوله (اني أعلم من الله مالا تعلمون) كلاما مبتدأ لا يتعلق بالقول ، ويجوز أن تكون جملة (اني أعلم من الله مالا تعلمون) مقول القول ، ويريد بذلك إخبارهم بما قاله لهم سابقا - إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله مالا تعلمون - (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) طلبوا منه أن يستغفر لهم ، واعترفوا بالذنوب ، وفي الكلام حذف ، والتقدير : ولما رجعوا من مصر ووصلوا إلى أبيهم قلوا هذا القول . فوعدهم بما طلبوه منه و (قال سوف أستغفر لكم ربي) . قال الزجاج أراد يعقوب أن يستغفر لهم في وقت السحر ، لأنه أخلق بإجابة الدعاء ، لأنه نجح عليهم بالاستغفار ، وقيل أخره إلى ليلة الجمعة ، وقيل أخره إلى أن يستحل لهم من يوسف ، ولم يعلم أنه قد عفا عنهم ، وجملة (انه هو الغفور الرحيم) تعليل لما قبله .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة في قوله (لا تريب) قال لا تعير . وأخرج أبو الشيخ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال لما فتح رسول الله ﷺ مكة التفت إلى الناس ، فقال ماذا تقولون ، وماذا تظنون ؟ فقالوا ابن عم كريم ، فقال لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا نحوه . وأخرج البيهقي في الدلائل عن أبي هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عطاء الخراساني قال : طلب الحوائج إلى الشباب أسهل منها عند الشيوخ : ألم ترى قول يوسف لا تريب عليكم اليوم ؟ . وقال يعقوب (سوف أستغفر لكم ربي) أقول وفي هذا الكلام نظرفاتهم طلبوا من يوسف أن يعفو عنهم بقوله : لقد آثرك الله علينا ، فقال لا تريب عليكم اليوم ، لأن مقصودهم صدور العفو منه عنهم ، وطلبوا من أبيهم يعقوب أن يستغفر الله لهم وهو لا يكون إلا بطلب ذلك منه إلى الله عز وجل ، وبين المقامين فرق ، فلم يكن وعد يعقوب لهم بخلا عنهم بسؤال الله لهم ، ولا سيما إذا صح ما تقدم من أنه أخر ذلك إلى وقت الإجابة ، فانه لو طلبه لهم في الحال لم يحصل له علم بالقول .

وأخرج الحكيم الترمذي وأبو الشيخ عن وهب بن منبه : قال لما كان من أمر إخوة يوسف ما كان ، كتب يعقوب إلى يوسف وهو لا يعلم أنه يوسف : بسم الله الرحمن الرحيم : من يعقوب بن سحقي ابن إبراهيم إلى عزيز آل فرعون : سلام عليك فاني أجد إليك الله الذي لا إله إلا هو . أما بعد فإنا أهل بيت مولع بنا أسباب البلاء ، كان جدتي إبراهيم خليل الله ألقى في النار في طاعة ربه ، فجعلها الله عليه بردا وسلاما ، وأمر الله جدتي أن يذبح له أبي ففداه الله بما فداه . وكان لي ابن ، وكان من أحب الناس إلي ففقدته ، فأذهب حزني عليه نور بصرى ، وكان له أخ من أمه كنت اذا ذكرته ضمته إلى صدري ، فأذهب عني بعض وجدى وهو المحبوس عندك في السرقة . واني أخبرك أني لم أسرق ، ولم ألد سارقا . فلما قرأ يوسف الكتاب بكى وصاح ، وقال : اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا . وأخرج أبو الشيخ عن أنس أن رسول الله ﷺ قال في قوله (اذهبوا بقميصي هذا) أن نمرود لما ألقى إبراهيم في النار نزل إليه جبريل بقميص من الجنة ، وطفنفة من الجنة ، فألبسه القميص ، وأقعده على الطنفسة ، وقعد معه يتحدث ، فأوحى الله إلى النار - كوني بردا وسلاما - . ولولا أنه قال وسلاما

لأذاه البرد . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس مرفوعا « ان الله كسا ابراهيم ثوبا من الجنة فكساه ابراهيم اسحق ، وكساه اسحق يعقوب ، فأخذه يعقوب فجعله في قصبة من حديد وعلقه في عنق يوسف ، ولو علم إخوته اذ ألقوه في الجب لأخذوه ، فلما أراد الله أن يرد يوسف على يعقوب كان بين رؤياه وتعبيره أربعون سنة أمر البشير أن يبشره من ثمان مراحل ، فوجد يعقوب ريحه ، فقال : إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون ، فلما ألقاه على وجهه ارتد بصيرا ، وليس يقع شيء من الجنة على عاهة من عاهات الدنيا إلا أبرأها باذن الله . وأخرج عبد الرزاق والفرياضي وأحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ولما فصلت العير) قال لما خرجت العير حاجت الريح ، فجاء يعقوب بريح قيص يوسف ، فقال (إني لأجد ريح يوسف لولا أن تفندون) تسفهون ، فوجد ريحه من مسيرة ثمانية أيام . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه : قال وجد ريحه من مسيرة عشرة أيام . وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عنه : قال وجدته من مسيرة ثمانين فرسخا . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضا (لولا أن تفندون) قال تجهلون . وأخرج ابن جرير عنه أيضا : قال تكذبون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد : قال تهرمون : يقولون قد ذهب عقلك . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن الربيع : قال لولا أن تحمقون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (انك لفي ضلالك القديم) يقول خطئك القديم . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير : قال جنونك القديم . وأخرج ابن جرير عن مجاهد : قال حبك القديم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال البشير : البريد . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الضحاك مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سفيان : قال البشير هو يهوذا بن يعقوب . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : لما أن جاء البشير إلى يعقوب فألقى عليه القميص . قال على أي دين خلفت يوسف ؟ قال : على الاسلام . قال : الآن تمت النعمة . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود في قوله (سوف أستغفر لكم ربى) قال ان يعقوب أخبر بنبيه الى السحر . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس : قال أخرهم الى السحر ، وكان يصلي بالسحر . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عنه قال : أخرهم الى السحر . لأن دعاء السحر مستجاب . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أيضا قال : قال النبي ﷺ في قصته هو قول أخي يعقوب لبنيه : سوف أستغفر لكم ربى « يقول حتى تأتى ليلة الجمعة .

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوِيهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ * وَرَفَعَ أَبْوِيهِ عَلَى عَرْشٍ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ * رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ *

قوله (فلما دخلوا على يوسف) لعل في الكلام محذوفاً مقدراً ، وهو فرحل يعقوب وأولاده وأهله الى مصر فلما دخلوا على يوسف آوى اليه أبويه : أى ضمهما وأزلهما عنده . قال المفسرون : المراد

بالأبوين هنا : يعقوب وزوجته خالة يوسف ، لأن أمّه قد كانت ماتت في ولادتها لأخيه بنيامين كما تقدّم ، وقيل أحيا الله له أمّه تحقيقاً للرؤيا حتى سجدت له (وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمين) مما تكرهون ، وقد كانوا فيما مضى يخافون ملوك مصر ، ولا يدخلونها الا بجواز منهم . قيل والقييد بالمشيئة عائد الى الأمن ، ولا مانع من عوده الى الجميع ، لأن دخولهم لا يكون إلا بمشيئة الله سبحانه ، كما أنهم لا يكونون آمينين إلا بمشيئته ، وقيل ان القيد بالمشيئة راجع الى قوله (سوف أستغفر لكم ربى) وهو بعيد * وظاهر النظم القرآنى : أن يوسف قال لهم هذه المقالة : أى ادخلوا مصر قبل دخولهم . وقد قيل فى توجيه ذلك أنه تلقاهم الى خارج مصر . فوقف منتظرا لهم فى مكان ، أو خيمة ، فدخلوا عليه ف(آوى اليه أبويه . وقال ادخلوا مصر) فلما دخلوا مصر ودخلوا عليه دخولا آخر فى المكان الذى له بمصر (رفع أبويه على العرش) أى أجلسهما معه على السرير الذى يجلس عليه كما هو عادة الملوك (وخروا له سجدا) أى الأبوان والأخوة . والمعنى أنهم خروا ليوسف سجدا ، وكان ذلك جائزا فى شرعهم . منزلا منزلة التحية وقيل لم يكن ذلك سجودا . بل هو مجرد إيماء ، وكانت تلك تحيتهم ، وهو يخالف معنى : وخروا له سجدا . فان الخور فى اللغة المقيد بالسجود لا يكون الا بوضع الوجه على الأرض ، وقيل الضمير فى قوله «له» راجع الى الله سبحانه : أى وخروا لله سجدا ، وهو بعيد جدا . وقيل ان الضمير ليوسف ، واللام للتعليل : أى وخروا لأجله ، وفيه أيضا بعد (وقل يوسف) (بأبّت هذا تأويل رؤياي) يعنى التى تقدّم ذكرها (من قبل) أى من قبل هذا الوقت (قد جعلها ربى حقا) بوقوع تأويلها على ما دلّت عليه (وقد أحسن بي إذا أخرجني من السجن) الأصل أن يتعدى فعل الاحسان بالى ، وقد يتعدى بالباء كما فى قوله تعالى - وبالوالدين إحسانا - وقيل انه ضمن أحسن معنى لطف : أى لطف بي محسنا . ولم يذكر اخراجه من الحب ، لأن فى ذكره نوع تريب للاخوة . وقد قال لا تريب عليكم . وقد تقدّم سبب سجنه ومدة بقائه فيه . وقد قيل ان وجه عدم ذكر اخراجه من الحب أن المنة كانت فى اخراجه من السجن أكبر من المنة فى اخراجه من الحب . وفيه نظر (وجاء بكم من البدو) أى البادية . وهى أرض كنعان بالشام ، وكانوا أهل مواش وبرية ، وقيل ان الله لم يبعث نبيا من البادية ، وأن المكان الذى كان فيه يعقوب يقال له بدا . وإياه عنى جيل بقوله وأنت الذى حببت شعبا الى بدا * الى وأوطانى بلاد سواهما

وفيه نظر (من بعد أن نزع الشيطان بينى وبين اخوتى) أى أفسد بيننا وحل بعضنا على بعض ، يقال نزع إذا نحسه . فأصله من نحس الدابة ليقوى مشيها . وأحال يوسف ذنب اخوته على الشيطان تكرما منه وتادبا (ان ربى لطيف لما يشاء) اللطيف الرفيق ، قال الأزهرى : اللطيف من أسماء الله تعالى معناه الرفيق بعباده ، يقال لطف فلان بفلان يلطف : اذ فرق به ، وقال عمرو بن أبى عمرو : اللطيف الذى يوصل اليك أربك فى لطف . قال الخطابى : اللطيف هو البر بعباده الذى يلطف بهم من حيث لا يعلمون ، ويسبب لهم مصالحهم من حيث لا يحتسبون ، وقيل اللطيف العالم بدقائق الأمور ، ومعنى : لما يشاء لأجل ما يشاء حتى يجيىء على وجه الصواب (انه هو العليم الحكيم) أى العليم بالأمور الحكيم فى أفعاله ، ولما أتم الله نعمته على يوسف عليه السلام بما خلصه منه من الحن العظيمة . وبما خوّله من الملك وعلمه من العلم ، تأقت نفسه الى الخير الأخرى الدائم الذى لا ينقطع ، فقال (رب قد آتيتنى من الملك) من التبويض : أى بعض الملك ، لأنه لم يؤت كل الملك ، انما أوتى ملكا خاصا ، وهو ملك مصر فى زمن خاص (وعامتى من تأويل الأحاديث) أى بعضها ، لأنه لم يؤت جميع علم التأويل سواء أريد به مطلق العلم والفهم . أو مجرد تأويل الرؤيا ، وقيل من للجنس كما فى قوله - فاجتنبوا الرجس من الأوثان - وقيل زائدة : أى آتيتنى

الملك وعلمتني تأويل الأحاديث (فاطر السموات والأرض) منتصب على أنه صفة لرب ، لكونه منادى مضافا ، ويجوز أن يكون انتصابه على أنه منادى بحرف مقدر : أي يفاطر ، والفاطر الخالق ، والمنشئ ، والمخترع ، والمبدع (أنت ولي) أي ناصري ومتولي أموري (في الدنيا والآخرة) تتولاني فيهما (توفي مسلما وألحقني بالصالحين) أي توفي على الاسلام لا يفارقني حتى أموت ، وألحق بالصالحين من النبيين من آبائي وغيرهم : فأظفر بثوابهم منك ودرجاتهم عندك . قيل انه لما دعا بهذا الدعاء توفاه الله عز وجل ، قيل كان عمره عند أن ألقى في الجب سبع عشرة سنة ، وكان في العبودية والسجن والملك ثمانين سنة الى قدوم أبيه يعقوب عليه ، ثم عاش بعد اجتماع شملهم حتى كمل عمره المقدار الذي سيأتي وتوفاه الله ، قيل لم يتم الموت أحد غير يوسف لاني ولا غيره . وذهب الجمهور الى أنه لم يتم الموت بهذا الدعاء ، وانما دعار به أن يتوفاه على الاسلام ويلحقه بالصالحين من عباده عند حضور أجله .

وقد أخرج أبو الشيخ عن أبي هريرة قال : دخل يعقوب مصر في ملك يوسف وهو ابن مائة وثلاثين سنة ، وعاش في ملكه ثلاثين سنة ، ومات يوسف وهو ابن مائة وعشرين سنة . قال أبو هريرة وبلغني أنه كان عمر ابراهيم خليل الله مائة وخمسة وتسعين سنة . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (آوى اليه أبويه) قال أبوه وأمه ضمهما . وأخرج عن وهب قال أبوه وخالته . وكانت توفيت أم يوسف في نقاس أخيه بنيامين . وأخرج أبو الشيخ نحوه عن سفيان بن عيينة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ورفع أبويه على العرش) قال : السرير . وأخرج ابن أبي حاتم عن عدي بن حاتم في قوله (وخرّوا له سجدا) قال : كانت تحية من كان قبلكم فأعطاكم الله السلام مكانها . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد قال : ذلك سجود تشرفة كما سجدت الملائكة تشرفة لآدم ، وليس سجود عبادة . وأخرج أبو الشيخ عن قتادة في قوله (ان ربي لطيف لما يشاء) قال : لطيف ليوسف وصنع له حين أخرجه من السجن ، وجاء بأهله من البدو ، ونزع من قلبه نزغ الشيطان وتحريشه على اخوته . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : ما سألت نبي الوفاة غير يوسف وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عنه قال : اشتاق الى لقاء الله وأحب أن يلحق به وبآبائه ، فدعا الله أن يتوفاه ، وأن يلحقه بهم . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك في قوله (وألحقني بالصالحين) قال : يعني ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال : يعني أهل الجنة .

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ اتَّجَمُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ * وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ * وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ * وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ * أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ * قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ *

الخطاب بقوله (ذلك) لرسول الله ﷺ وهو مبتدأ خبره (من أنباء الغيب) ، و (نوحيه إليك) خبر

ثان . قال الزجاج : ويجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي ونوحيه اليك خبره : أى الذى من أنباء الغيب نوحيه اليك * والمعنى الاخبار من الله تعالى لرسوله ﷺ بأن هذا الذى قصه عليه من أمر يوسف واخوته من الأخبار التى كانت غائبة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فأوحاه الله اليه وأعلمه به * ولم يكن عنده قبل الوحي شئ من ذلك ، وفيه تعريض بكفار قريش * لأنهم كانوا مكذبين له ﷺ بما جاء به جمودا وعنادا وحسدا ، مع كونهم يعلمون حقيقة الحال (وما كنت لديهم) أى لدى اخوة يوسف (اذ أجعوا أمرهم) اجماع الأمر : العزم عليه : أى وما كنت لدى اخوة يوسف اذ عزموا جميعا على إلقائه فى الحب (وهم) فى تلك الحالة (يمكرون) به : أى بيوسف فى هذا الفعل الذى فعلوه به ويغفونه الغوائل ، وقيل الضمير ليعقوب : أى يمكرون يعقوب حين جاءوه بقميص يوسف ملطخا بالدم وقالوا أكله الذئب * واذالم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لديهم عند أن فعلوا ذلك ، اتفق علمه بذلك مشاهدة ، ولم يكن بين قوم لهم علم بأحوال الأمم السالفة * ولا خالطهم ولا خالطوه ، فاتفق علمه بذلك بطريق الرواية عن الغير ، فلم يبق لعلمه بذلك طريق الا مجرد الوحي من الله سبحانه ، فهذا يستلزم الايمان بما جاء به ، فلما لم يؤمن بذلك من عاصره من الكفار ، قال الله سبحانه ذا كرا لهذا (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) أى وما أكثر الناس المعاصرين لك يا محمد ، أو ما أكثر الناس على العموم ولو حرصت على هدايتهم وبالغت فى ذلك بمؤمنين بالله لتصميمهم على الكفر الذى هو دين آبائهم ، يقال حرص يحرص مثل ضرب يضرب * وفى لغة ضعيفة حرص يحرص مثل جدي محمد ، والحرص طلب الشئ باجتهاد . قال الزجاج : ومعناه وما أكثر الناس بمؤمنين ولو حرصت على أن تهديهم لأنك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء . قال ابن الأنبارى : ان قريشا واليهود سألت رسول الله ﷺ عن قصة يوسف واخوته فشرحها شرحا شافيا ، وهو يؤمل أن يكون ذلك سببا لاسلامهم * فخالفوا ظنه ، وحزن رسول الله ﷺ لذلك فعزاه الله بقوله (وما أكثر الناس) الآية (وماتسألهم عليه من أجر) أى على القرآن وامتثلوه عليهم منه ، أو على الايمان وحرصك على وقوعه منهم أو على ما تحدثهم به من هذا الحديث من أجر من مال يعطونك إياه ويجعلونه لك كما يفعله أحبارهم (إن هو) أى القرآن أو الحديث الذى حدثتهم به (إلا ذكر للعالمين) أى ما هو الا ذكر للعالمين كافة لا يخص بهم وحدهم (وكأين من آية فى السموات والأرض) قال الخليل وسيبويه والأكثر أن كآين أصلها أى دخل عليها كاف التشبيه ، ولكنه انمحق عن الحرفين المعنى الافرادى ، وصار المجموع كاسم واحد بمعنى كم الخبرية * والأكثر اذخال من فى ميمزه * وهو تمييز عن الكاف لاعتن أى كما فى مثلك رجلا . وقد مر الكلام على هذا مستوفى فى آل عمران * والمعنى كم من آية تدهم على توحيد الله كائنة فى السموات من كونها منصوبة بغير عمد مزينة بالكواكب النيرة السيارة والثواب ، وفى الأرض من جبالها وقفارها وبحارها ونباتها وحيواناتها تدهم على توحيد الله سبحانه وانه الخالق لذلك : الرأى له المحيى المميت ، ولكن أكثر الناس يمرون على هذه الآيات غير متأملين لها ولا مفكرين فيها ، ولا ملتفتين الى ما تدل عليه من وجود خالقها ، وأنه المتفرد بالألوهية مع كونهم مشاهدين لها (يمرون عليها وهم عنها معرضون) وان نظروا اليها بأعينهم فقد أعرضوا عما هو الثمرة للنظر بالحدة ، وهى التفكير والاعتبار والاستدلال . وقرأ عكرمة وعمر بن فايد رفع الأرض على أنه مبتدأ ، وخبره يمرون عليها . وقرأ السدى بنصب الأرض بتقدير فعل . وقرأ ابن مسعود : يمشون عليها (وما يؤمن أكثرهم بالله) أى وما يصدق ويقر أكثر الناس بالله من كونه الخالق ، الرأى ، المحيى ، المميت (الا وهم مشركون) بالله يعبدون معه غيره كما كانت تفعله الجاهلية ، فانهم مقررون بالله سبحانه وبأنه الخالق لهم - ولئن سألتهم من

خلقهم ليقولن الله ، ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله - لكنهم كانوا يشبثون له شركاء فيعبدهم ليقربوهم الى الله : انما لعبدهم ليقربونا الى الله ، ومثل هؤلاء الذين اتخذوا أجباهم ورهبانهم أربابا من دون الله المعتقدون في الأموات بأنهم يقدرون على ما لا يقدر عليه الا الله سبحانه كما ينعله كثير من عبادة القبور ، ولا ينافي هذا ما قيل من أن الآية نزلت في قوم مخصوصين فالاعتبار بما يدل عليه اللفظ ، لا بما يفيد السبب من الاختصاص بمن كان سببا لنزول الحكم (أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله) الاستفهام للإنكار ، والغاشية ما يغشاهاهم و يغمرهم من العذاب كقوله تعالى - يوم يغشاهاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم - وقيل هي الساعة ، وقيل الصواعق والقوارع ، ولا مانع من الحمل على العموم (أو تأتيهم الساعة بغتة) أي فجأة ، وانتصاب بغتة على الحال . قال المبرد : جاء عن العرب حال بعد نكرة ، وهو قولهم وقع أمر بغتة ، يقال بغتهم الأمر بغتا وبغتة : اذا فاجأهم (وهم لا يشعرون) بآتيه ، ويجوز انتصاب بغتة على أنها صفة مصدر محذوف (قل هذه سبيلي) أي قل يا محمد للمشركين هذه الدعوة التي أدعو اليها والطريقة التي أنا عليها سبيلي : أي طريقتي وسنتي ، فاسم الإشارة مبتدأ وخبره سبيلي ، وفسر ذلك بقوله (أدعوا الى الله على بصيرة) أي على حجة واضحة ، والبصيرة المعرفة التي يتميز بها الحق من الباطل والجملة في محل نصب على الحال (أنا ومن اتبعني) أي ويدعو اليها من اتبعني واهتدى بهدي . قال الفراء : والمعنى ومن اتبعني يدعو الى الله كما أدعو * وفي هذا دليل على أن كل متبع لرسول الله ﷺ حق عليه أن يقتدى به في الدعاء الى الله : أي الدعاء الى الإيمان به وتوحيده والعمل بما شرعه لعباده (وسبحان الله وما أنا من المشركين) أي وقل يا محمد لهم سبحان الله وما أنا من المشركين بالله الذين يتخذون من دونه أندادا .

قال ابن الأباري : ويجوز أن يتم الكلام عند قوله (أدعوا الى الله) ثم ابتداء ، فقال (على بصيرة أنا ومن اتبعني) وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون) قال : هم بنو يعقوب اذ يمكرون بيوسف . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتاده في الآية يقول : وما كنت لديهم وهم يلتقونه في غيابة الجب وهم يمكرون بيوسف . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك (وكأين من آية) قال : كم من آية في السماء يعني شمسها ، وقرها ونجومها وسحابها ، وفي الأرض ما فيها من الخلق والأنهار والجبال والمدائن والقصور . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في قوله (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) قل : سلهم من خلقهم ومن خالق السموات والأرض فسيقولون الله ، فذلك إيمانهم وهم يبدون غيره . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن عطاء في قوله (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) قال : كانوا يعاهدون أن الله ربهم وهو خالقهم وهو رازقهم ، وكانوا مع ذلك يشركون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الضحاك في الآية قال : كانوا يشركون به في تلبيتهم يقولون : لبيك اللهم لبيك لا شريك لك الا شريكاً هو لك تملكه وما ملك . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن في الآية قال : ذلك المنافق يعمل بالرياء وهو مشرك بعمله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتاده في قوله (غاشية من عذاب الله) قال : وقية تغشاهم وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (هذه سبيلي) قل هذه دعوتي . وأخرج أبو الشيخ عنه قل هذه سبيلي قال : صلاتي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في الآية قال : أمرى ومشيتي ومنهاجى وأخرجا عن قتادة في قوله (على بصيرة) أي على هدى (أنا ومن اتبعني) .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا يُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا

كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ * حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُفِخَ بِالسُّنْبُكِ مِنَ الشَّجَرِ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ * لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولَى الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ *

قوله (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا) هذارى على من قال - لولا أنزل عليه ملك - : أى لم نبعث من الأنبياء الى من قبلهم الا رجالا ، لاملائكة ، فكيف ينكرون ارسالنا اياك * وتدل الآية على أن الله سبحانه لم يبعث نبيا من النساء ولا من الجن ، وهذا يرد على من قال : ان فى النساء أربع نبيات حواء ، وآسية ، وأم موسى ومريم ، وقد كان بعثة الأنبياء من الرجال دين النساء أمرا معروفا عند العرب ، حتى قال قيس بن عاصم فى سجاح المنبئة :

أخحت نبينا أنى نطيف بها * وأصبحت أنبياء الله ذكرا

فلعنة الله والأقوام كلهم * على سجاح ومن بالوم أغرا

(نوحى اليهم) كأنوحى اليك (من أهل القرى) أى المدائن دون أهل البادية لغلبة الجفاء والقسوة على البدو : ولكون أهل الأمصار أتم عقلا وأكل حاشا وأجل فضلا (أفلم يسيروا فى الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) يعنى المشركين المنكرين لنبوة محمد ﷺ : أى أفلم يسيروا المشركون هؤلاء فينظروا الى مصارع الأمم الماضية فيعتبروا بهم حتى ينزعوا عما هم فيه من التكذيب (ولدار الآخرة خير للذين اتقوا) : أى لدار الساعة الآخرة ، أو الحالة الآخرة على حذف الموصوف . وقال الفراء : ان الدار هى الآخرة ، وأضيف الشيء الى نفسه لاختلاف اللفظ كيوم الجمعة وصلاة الأذى ومسجد الجامع ، والكلام فى ذلك مبين فى كتب الاعراب ، والمراد بهذه الدار : الجنة : أى هى خير للقيين من دار الدنيا . وقرئ وللدار الآخرة . وقرأ نافع وعاصم ويعقوب (أفلا تعقلون) بالناء الفوقية على الخطاب . وقرأ الباقر بالتحتية (حتى اذا استيأس الرسل) هذه الغاية لمحدوف دل عليه الكلام . وتقديره وما أرسلنا من قبلك يا محمد الا رجالا ولم نياجل أمهم الذين لم يؤمنوا بما جاءوا به بالعقوبة حتى اذا استيأس الرسل من النصر بعقوبة قومهم ، أو حتى اذا استيأس الرسل من ايمان قومهم لانهما كهم فى الكفر (وظنوا أنهم قد كذبوا) . قرأ ابن عباس وابن مسعود وأبو عبد الرحمن السامى وأبو جعفر بن القعقاع والحسن وقتادة وأبو رجاء العطاردى وعاصم وحزة والكسائى ويحيى بن وثاب والأعمش وخلف كذبوا بالتخفيف : أى ظن القوم أن الرسل قد كذبوهم فيما أخبروا به من العذاب ولم يصدقوا ، وقيل المعنى ظن القوم أن الرسل قد كذبوا فيما ادعوا من نصرهم ، وقيل المعنى وظن الرسل أنها قد كذبتهم أنفسهم حين حدثتهم بأنهم ينصرون عليهم ، أو كذبهم رجاءوهم للنصر . وقرأ الباقر كذبوا بالتشديد * والمعنى عليها واضح : أى ظن لرسول بأن قومهم قد كذبوهم فيما وعدوهم به من العذاب ، ويجوز فى هذا أن يكون فاعل ظن القوم المرسل اليهم على معنى أنهم ظنوا أن الرسل قد كذبوا فيما جاءوا به من الوعد والوعيد . وقرأ مجاهد وحيد قد كذبوا بفتح الكاف والذال مخففتين على معنى : رظن قوم الرسل أن الرسل قد كذبوا ، وقد قيل ان الظن فى هذه الآية بمعنى اليقين * لأن الرسل قد تيقنوا أن قومهم كذبوهم ، وليس ذلك مجرد ظن منهم ، والذي يذنب أن يفسر الظن باليقين فى مثل هذه الصورة و يفسر بمعناه الأصلى فيما يحصل فيه مجرد ظن فقط من الصور السابقة (جاءهم نصرنا)

أي بقاء الرسل نصر الله سبحانه ۝ فجأة ، أوجاء قوم الرسل الذين كذبوهم نصر الله لرسله بإيقاع العذاب على المكذبين (فنجي من نساء) . قرأ عاصم فنجي بنون واحدة . وقرأ الباقر فنجي بنونين ، واختار أبو عبيدة القراءة الأولى ، لأنها في مصحف عثمان كذلك . وقرأ ابن محيصن فنجي على البناء للفاعل ، فتكون من على القراءة الأولى في محل رفع على أنها نائب الفاعل ، وتكون على القراءة الثانية في محل نصب على أنها مفعول ، وعلى القراءة الثالثة في محل رفع على أنها فاعل ۝ والذين نجاهم الله هم الرسل ومن آمن معهم ، وهلك المكذبون (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) عند نزوله بهم ، وفيه بيان من يشاء الله نجاته من العذاب وهم من عدا هؤلاء المجرمين (لقد كان في قصصهم) : أي قصص الرسل ومن بعثوا إليه من الأمم ، أوفى قصص يوسف واخوته وأبيه (عبرة لأولي الألباب) والعبرة : الفكرة والبصيرة المخلصة من الجهل والخيرة ، وقيل هي نوع من الاعتبار : وهي العبور من الطرف المعلوم إلى الطرف المجهول ۝ وأولوا الألباب هم ذوو العقول السليمة الذي يعتبرون بعقولهم فيدرون مافيه مصالح دينهم ، وإنما كان هذا القصص عبرة لما اشتمل عليه من الاخبار المطابقة للواقع مع بعد المدة بين النبي ﷺ وبين الرسل الذين قصص حديثهم ۝ ومنهم يوسف واخوته وأبوه مع كونه لم يطلع على أخبارهم ولا اتصل بأخبارهم (ما كان حديثا يفترى) أي ما كان هذا المقصود الذي يدل عليه ذكر القصص ، وهو القرآن المشتمل على ذلك حديثا يفترى (ولكن تصديق الذي بين يديه) أي ما قبله من الكتب المنزلة كالأنجيل والزبور . وقرئ يرفع تصديق على أنه خبر مبتدأ محذوف : أي هو تصديق وتفصيل كل شيء من الشرائع المجملية المحتاجة إلى تفصيلها ، لأن الله سبحانه لم يفرض في الكتاب من شيء ، وقيل تفصيل كل شيء من قصة يوسف مع اخوته وأبيه ، قيل وليس المراد به ما يقتضيه من العموم ، بل المراد به الأصول والقوانين ۝ وما يؤول إليها (وهدي) في الدنيا يهتدي به كل من أراد الله هدايته (ورحة) في الآخرة يرحم الله بها عباده العاملين بما فيه شرط الإيمان الصحيح ، ولهذا قال (لقوم يؤمنون) أي يصدقون به وبما تضمنه من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائعه وقدره ، وأما من عاداهم فلا ينفع به ولا يهتدي بما اشتمل عليه من الهدى ، فلا يستحق ما يستحقونه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا) قال : أي ليسوا من أهل السماء كما قلتم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في الآية قال : ما علم أن الله أرسل رسولا قط الا من أهل القرى ۝ لأنهم كانوا أعلم وأحل من أهل العمور . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) قال : كيف عذب الله قوم نوح وقوم لوط وقوم صالح والآنم التي عذب الله . وأخرج البخاري وغيره من طريق عروة أنه سأل عائشة عن قول الله سبحانه : حتى اذا استأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا قال : قلت أ كذبوا أم كذبوا يعني هل هذه الكلمة مخففة أم مشددة ، فقالت بل كذبوا تعني بالنشديد ۝ قلت والله لقد استيقنوا أن قومهم كذبوهم فها هو بالظن ، قالت أجل لعمرى لقد استيقنوا بذلك ، فقلت : لعلها : وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة ، قالت معاذ الله لم تكن الرسل لتظن ذلك بربها ، قلت فما هذه الآية ؟ قالت هم أتباع الرسل الذين آمنوا بهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عليهم النصر ، حتى اذا استأس الرسل ممن كذبهم من قومهم وظنت الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن عبد الله بن أبي مليكة أن ابن عباس قرأها عليه وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة ، يقول أخلفوا . وقال ابن عباس كانوا بشرا ، وتلا - حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله - قال : ابن أبي مليكة وأخبرني عروة عن

عائشة أنها خالفت ذلك وأبته ، وقالت والله ما وعد الله رسوله من شيء إلا علم أنه سيكون قبل أن يموت ، ولكنه لم يزل البلاء بالرسول حتى ظنوا أن من معهم من المؤمنين قد كذبوهم ، وكانت تقرؤها مثقلة . وأخرج ابن مردويه من طريق عروة عن عائشة أن النبي ﷺ قرأ : وظنوا أنهم قد كذبوا مخففة . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه من طرق عن ابن عباس أنه كان يقرأ : قد كذبوا مخففة قال : يأس الرسل من قومهم أن يستجيبوا لهم ، وظن قومهم أن الرسل قد كذبوهم بما جاءوا به (جاءهم نصرنا) قال : جاء الرسل نصرنا . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ عن تميم بن حذلم قال قرأت على ابن مسعود القرآن فلم يأخذ عليّ إلّا حرفين - كلا آتوه داخرين - فقال آتوه مخففة . وقرأت عليه (وظنوا أنهم قد كذبوا) فقال كذبوا مخففة . قال : استيأس الرسل من إيمان قومهم أن يؤمنوا بهم . وظن قومهم حين أبطأ الأمر أنهم قد كذبوا . وأخرج ابن مردويه من طريق أبي الأحوص عنه قال : حفظت عن رسول الله ﷺ في سورة يوسف وظنوا أنهم قد كذبوا خفيفة ، وللسلف في هذا كلام يرجع إلى ما ذكرناه من الخلاف عن الصحابة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (فنجي من نساء) قال : فنجي الرسل ومن نساء (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) وذلك أن الله بعث الرسل يدعون قومهم ، فأخبروهم أن من أطاع الله نجا ومن عصاه عذب وغوى . وأخرج أبو الشيخ عنه قال (جاءهم نصرنا) العذاب . وأخرج أبو الشيخ عن السدي (ولا يرد بأسنا) قال عذابه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (لقد كان في قصصهم) قال يوسف وأخوته . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ (عبرة لأولي الألباب) قال : معروفة لذري العقول . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة (ما كان حديثا يفترى) قال : الفرية الكذب (ولكن تصديق الذي بين يديه) قال : القرآن يصدق الكتب التي كانت قبله من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه كالنوراة والإنجيل والزبور ويصدق ذلك كله ويشهد عليه أن جميعه حق من عند الله (وتفصيل كل شيء) فصل الله بين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته .

تفسير سورة النحل

قد وقع الخلاف هل هي مكية أو مدنية ؟ فروى النحاس في ناسخه عن ابن عباس أنها نزلت بمكة ، وروى أبو الشيخ وابن مردويه عنه أنها نزلت بالمدينة ، ومن ذهب إلى أنها مكية سعيد بن جبير والحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد ، ومن ذهب إلى أنها نزلت بالمدينة ابن الزبير والكلبي ومقاتل ، وقول ثالث أنها مدنية إلا آيتين منها فانهما نزلتا بمكة وهما قوله تعالى - ولو أن قرأنا سيرت به الجبال - وقيل قوله - ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة - ، وقد روى هذا عن ابن عباس أيضا وقطادة . وقد أخرج ابن أبي شيبة والروزي في الجنائز عن جابر بن زيد قال : كان يستحب إذا حضر الميت أن يقرأ عنده سورة الرعد ، فإن ذلك يخفف عن الميت وأنه أهون لقبضه وأيسر لسانه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْمَرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ *
 اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ
 يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِمَعْلَمِكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ * وَهُوَ الَّذِي
 مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَواسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَىٰ الْبَلَّ
 النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مِّنْ مَّتَجَوِّرَاتٍ وَجَعَلْنَا مِنْ أَغْنِبِ
 وَزَرْعٍ وَنَخِيلٍ صِنْوَانٍ وَغَيْرِ صِنْوَانٍ يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِّلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَمْرِ كُلِّ إِنَّ
 فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ■

قوله (المر) قد تقدم الكلام في هذه الحروف الواقعة في أوائل السور بما يغني عن الاعادة ، وهو اسم
 للسورة مرفوع المحل على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو على أنه مبتدأ خبره ما بعده ، والتقدير على الأول هذه
 السورة اسمها هذا ، والاشارة بقوله (تلك) الى آيات هذه السورة ، والمراد بالكتاب السورة : أي تلك
 الآيات آيات السورة الكاملة العجيبة الشأن ، ويكون قوله (والذي أنزل اليك من ربك الحق) مراد به
 القرآن كله : أي هو الحق البالغ في اتصافه بهذه الصفة ، أو تكون الاشارة بقوله (تلك) الى آيات القرآن
 جميعه على أن المراد بالكتاب جميع القرآن ، ويكون قوله (والذي أنزل اليك من ربك الحق) جملة مبينة
 لكون هذا المنزل هو الحق . قال الفراء : والذي رفع بالاستئناف وخبره الحق . قال : وإن شئت جعلت الذي
 خفضا نعتا للكتاب ، وإن كانت فيه الواو كما في قوله : * إلى الملك القرم وابن الهمام * ويجوز أن يكون
 محل والذي أنزل اليك الجر على تقدير وآيات الذي أنزل اليك ، فيكون الحق على هذا خبرا لمبتدأ محذوف
 (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) بهذا الحق الذي أنزله الله عليك . قال الزجاج : لما ذكر أنهم لا يؤمنون
 ذكر الدليل الذي يوجب التصديق بالخالق فقال (الله الذي رفع السموات بغير عمد) والعمد : الأساطين
 جمع عماد : أي قائمات بغير عمد تعتمد عليه ، وقيل لها عمد ولكن لا تراها . قال الزجاج : العمدة قدرته
 التي يمسك بها السموات ، وهي غير مرئية لنا ، وقرئ عمد على أنه جمع عمود يعتمد به : أي يسند اليه .
 قال النابغة :

وخبر الجن أني قد أذنت لهم * يبنون تدمر بالصفاح والعمد

وجملة ترونها مستأنفة استشهاد على رؤيتهم لها كذلك ، وقيل هي صفة لعمد ، وقيل في الكلام
 تقديم وتأخير ، والتقدير رنح السموات ترونها بغير عمد ولا ملجئ الى مثل هذا التكلف (ثم استوى على
 العرش) أي استوى عليه بالحفظ والتدبير ، أو استوى أمره ، أو أقبل على خلق العرش ، وقد تقدم الكلام
 على هذا مستوفي ، والاستواء على العرش صفة لله سبحانه بلا كيف كما هو مقرر في موضعه من علم الكلام
 (وسخر الشمس والقمر) أي ذللهما لما يراهما من منافع الخلق ومصالح العباد (كل يجرى الى أجل
 مسمى) أي كل من الشمس والقمر يجري الى وقت معلوم : وهو فناء الدنيا وقيام الساعة التي تكوّر عندها
 الشمس ويخسف القمر وتنكسر النجوم وتنتثر ، وقيل المراد بالأجل المسمى درجاتهما ومنازلهما التي تتبين

اليها لا يجاوزانها ، وهي سنة للشمس ، وشهر للقمر (يدبر الأمر) أى يصرفه على ما يريد ، وهو أمر ملكوته وربو بيته (يفصل الآيات) أى يبينها : وهي الآيات الدالة على كمال قدرته وربو بيته ، ومنها ما تقدم من رفع السماء بغير عمد وتسخير الشمس والقمر وجريهما لأجل مسمى ، والجلتان في محل نصب على الحال أو خبران لقوله (الله الذى رفع) على أن الموصول صفة للبتدأ ، والمراد من هذا تنبيه العباد أن من قدر على هذه الأشياء فهو قادر على البعث والاعادة . ولذا قال (لعلكم بقاء ربكم توقنون) أى لعلكم عند مشاهدة هذه الآيات توقنون بذلك لا تشككون فيه ولا تمترون في صدقه . ولما ذكر الدلائل السماوية أتبعها بذكر الدلائل الأرضية فقال (وهو الذى مد الأرض) قال الفراء : بسطها طولاً وعرضاً . وقال الأصم : ان المد هو البسط الى ما لا يدرك مثناه ، وهذا المد الظاهر للبصر لا ينفى كبريتها في نفسها لتباعد أطرافها (وجعل فيها رواسي) أى جبالاتها ، واحدها راسية لأن الأرض ترسو بها : أى تثبت والارساء : الثبوت . قال عنتره : فصرت عارفة لذلك حرة * ترسو إذا نفس الجبان تطلع

وقال جيل :

أحبها والذى أرسى قواعده * حتى إذا ظهرت آياته بطناً

(وأنهارا) أى مياهها جارية في الأرض فيها منافع الخلق ، أو المراد جعل فيها مجارى الماء (ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين) من كل الثمرات متعلق بالفعل الذى بعده : أى جعل فيها من كل الثمرات زوجين اثنين ، الزوج يطلق على الاثنين ، وعلى الواحد المزاوج لآخر . والمراد هنا بالزوج الواحد . ولهذا أكد الزوجين بالاثنتين لدفع توهم أنه أريد بالزوج هنا الاثنين ، وقد تقدم تحقيق هذا مستوفى . أى جعل كل نوع من أنواع ثمرات الدنيا صنفين ، إما في اللونية : كالبياض والسواد ونحوهما ، أو في الطعمية كالخلو والحامض ونحوهما . أو في القدر كالصغير والكبير ، أو في الكيفية كالحر والبرد . قال الفراء : يعنى بالزوجين هنا الذكر والأنثى . والأول أولى (يعنى الليل والنهار) أى يلبسه مكانه ، فيصير أسود مظلماً بعدما كان أبيض منيراً شبه إزالة نور الهدى بالظلمة بتغطية الأشياء الحسية بالأغطية التي تسترها . وقد سبق تفسير هذه في الأعراف (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) أى فيما ذكر من مد الأرض وثباتها بالجبالات ، وما جعله الله فيها من الثمرات المتزاوجة ، وتعاقب النور والظلمة آيات بينة للناظرين المتفكرين (وفي الأرض قطع متجاورات) هذا كلام مستأنف مشتمل على ذكر نوع آخر من أنواع الآيات ، قيل وفي الكلام حذف : أى قطع متجاورات ، وغير متجاورات كما في قوله - سرايل تقيكم الحر - أى وتقيكم البرد ، قيل والمتجاورات المدن وما كان عامراً ، وغير المتجاورات الصحارى وما كان غير عامر . وقيل المعنى متجاورات متدانيات ترابها واحد ، وماؤها واحد ، وفيها زرع وجنات . ثم تفاوتت في الثمار فيكون البعض حلواً والبعض حامضاً ، والبعض طيباً ، والبعض غير طيب . والبعض يصلح فيه نوع : والبعض الآخر نوع آخر (وجنات من أعناب) الجنات البساتين ، قرأ الجمهور برفع جنات على تقدير ، وفي الأرض جنات ، فهو معطوف على قطع متجاورات ، أو على تقدير وبينها جنات . وقرأ الحسن بالنصب على تقدير : وجعل فيها جنات وذكر سبحانه الزرع بين الأعناب والنخيل ، لأنه يكون في الخارج كثيراً كذلك . وثله في قوله سبحانه - جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحققناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعا - (صنوان وغير صنوان) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص (وزرع ونخل صنوان وغير صنوان) برفع هذه الأربع عطفاً على جنات . وقرأ الباقر بالجر عطفاً على أعناب . وقرأ مجاهد والسلمي بضم الصاد من صنوان . وقرأ الباقر بالكسر ، وهما لغتان . قال أبو عبيدة صنوان جمع صنو ، وهو أن يكون الأصل واحداً ، ثم يفرع فيصير نخيلاً ، ثم

يحمل ، وهذا قول جميع أهل اللغة والتفسير : قال ابن الأعرابي : الصنو المثل ، ومنه قوله ﷺ عم الرجل صنو أبيه ، فعنى الآية على هذا أن أشجار النخيل قد تكون متماثلة وقد لا تكون . قال في الكشف : والصنوان جمع صنو ، وهى النخلة لها رأسان وأصلها واحد ، وقيل الصنوان المجتمع ، وغير الصنوان المتفرق . النحاس : وهو كذلك فى اللغة ، يقال للنخلة اذا كانت فيها نخلة أخرى أو أكثر صنوان ، والصنو : المثل ولا فرق بين التثنية والجمع الا بكسر النون فى المثنى ، وبما يقتضيه الاعراب فى الجمع (يسقى بماء واحد) قرأ عاصم وابن عامر : يسقى بالتحية أى يسقى ذلك كله . وقرأ الباقون بالفوقية بارجاع الضمير الى جنات واختاره أبو حاتم وأبو عبيد وأبو عمرو . قال أبو عمرو : البأنيث أحسن لقوله (ونفضل بعضها على بعض فى الأكل) ولم يقل بعضه . وقرأ حمزة والكسائي : يفضل بالتحية كما فى قوله - يدبر الأمر يفصل الآيات - وقرأ الباقون بالنون على تقدير : ونحن نفضل .

وفى هذا من الدلالة على بديع صنعه وعظيم قدرته ما لا يخفى على من له عقل ، فان القطع المتجاورة والجنات المتلاصقة المشتملة على أنواع النبات مع كونها تسقى بماء واحد وتتفاضل فى الثمرات فى الأكل ، فيكون طعم بعضها حلو ، والآخر حامضاً ، وهذا فى غاية الجودة ، وهذا ليس بحيد ، وهذا فائق فى حسنه ، وهذا غير فائق مما يقطع من تفكر واعتبر ونظر ونظر العقلاء أن السبب المقتضى لاختلافها ليس الاقدرة الصانع الحكيم جلّ سلطانه وتعالى شأنه ، لأن تأثير الاختلاف فيما يخرج منها ويحصل من ثمراتها لا يكون فى نظر العقلاء الالسيين ، اما اختلاف المكان الذى هو المنبت ، أو اختلاف الماء الذى تسقى به ، فاذا كان المكان متجاوراً وقطع الأرض متلاصقة ، والماء الذى تسقى به واحداً لم يبق سبب للاختلاف فى نظر العقل الا تلك القدرة الباهرة والصنع العجيب ، ولهذا قال الله سبحانه (انا فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) أى يعملون على قضية العقل وما يوجب غير مهملين لما يقتضيه من التفكير فى المخالقات والاعتبار فى العبر الموجودات .

وقد أخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (المر) قال أنا الله أرى . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن مجاهد المر فواتح يفتح بها كلامه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه فى قوله (تلك آيات الكتاب) قال : التوراة والانجيل (والذى أنزل اليك من ربك الحق) قال : القرآن . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (رفع السماء بغير عمد ترونها) قال : وما يدريك لعلها بعمد لا ترونها . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وأبو الشيخ عنه فى الآية قال : يقول لها عمد ولكن لا ترونها : يعنى الأعمد . وأخرج ابن جرير عن اياس بن معاوية فى الآية : قال السماء مقببة على الأرض مثل القبة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : السماء على أربعة أملاك كل زاوية موكل بها ملك . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ فى قوله (لأجل مسمى) قال : الدنيا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (يدبر الأمر) قال : يقضيه وحده . وأخرج ابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمرو قال : الدنيا مسيرة خمسمائة عام : أى بمائة خراب ومائة عمران فى أيدي المسلمين من ذلك مسيرة سنة ، وقد روى عن جماعة من السلف فى ذلك تقديرات لم يأت عليها دليل يصح . وأخرج ابن جرير عن علي بن أبي طالب قال : لما خلق الله الأرض قصت وقالت : أى رب تجعل على بنى آدم يعملون على الخطايا ويجعلون على الحبث ، فأرسل الله فيها من الجبال ماترون ومالاترون ، فكان اقرارها كاللحم ترجج . وأخرج أبو الشيخ عن مجاهد فى قوله (وجعل فيها زوجين اثنين) قال : ذكرًا وأنثى من كل صنف . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (يغشى الليل النهار) أى يلبس الليل النهار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ

عن ابن عباس في قوله (وفي الأرض قطع متجاورات) قال : يريد الأرض الطيبة العذبة التي يخرج نباتها بأذن ربها تتجاورها السبخة القبيحة المالحة التي لا تخرج ، وهما أرض واحدة ، وماؤها شئ واحد ملح أو عذب ، ففصلت احدهما على الأخرى . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن قتادة في الآية قال : قرئ متجاورات قريب بعضها من بعض . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : الأرض تنبت حلوا ، والأرض تنبت حامضا ، وهي متجاورات تسقى بماء واحد . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن البراء بن عازب في قوله (صنوان وغير صنوان) قال : الصنوان ما كان أصله واحدا وهو متفرق ، وغير صنوان التي تنبت وحدها ، وفي لفظ صنوان النخلة في النخلة ملتصقة ، وغير صنوان النخل المتفرق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس صنوان قال : مجتمع النخل في أصل واحد ، وغير صنوان قال : النخل المتفرق . وأخرج الترمذي وحسنه البزار وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله (ونفضل بعضها على بعض في الأكل) قال : الدقل والفارسي والحلو والحامض . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : هذا حامض ، وهذا حلوا ، وهذا دقل ، وهذا فارسي .

وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ . إِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنْآ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَى فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ * وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَوَلَّى آيَةً مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ * اللَّهُ يَنْزِلُ مَا يَخْلُكُ كُلُّ أَثْنَى وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ * عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ■ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَعَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ * لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ *

قوله (وان تعجب فعجب قولهم) أي ان تعجب يا محمد من تكذيبهم لك بعد ما كنت عندهم من الصادقين ذاعجب منه تكذيبهم بالبعث ، والله تعالى لا يجوز عليه التعجب ، لأنه تغير النفس بشئ تخفى أسبابه وانما ذكر ذلك ليعجب منه رسوله وأتباعه . قال الزجاج : أي هذا موضوع عجب أيضا أنهم أنكروا البعث وقد بين لهم من خلق السموات والأرض ما يدل على أن البعث أسهل في القدرة ، وقيل الآية في منكرى الصانع : أي ان تعجب من انكارهم الصانع مع الأدلة الواضحة بأن المتغير لا بد له من مغير ، فهو محل التعجب . والأول أولى لقوله (إذا كنا ترابا إنا لفي خلق جديد) وهذه الجملة في محل رفع على البدلية من قولهم ، ويجوز أن تكون في محل نصب على أنها مقول القول ، والعجب على الأول كلامهم ، وعلى الثاني تكلامهم بذلك ، والعامل في اذا ما يفيد قوله (إنا لفي خلق جديد) وهونبعث أو نعاد ، والاستفهام منهم لانكار المفيد لكمال الاستبعاد ، وتقديم الظرف في قوله (لفي خلق) لتأكيد الانكار بالبعث وكذلك تكرير

الهمزة في قوله : أئنا ، ثم لما حكى الله سبحانه ذلك عنهم حكم عليهم بأمر ثلاثة : الأول (أولئك الذين كفروا بربهم) أى أولئك المنكرون لقدرته سبحانه على البعث هم المتأدون في الكفر الكاملون فيه . والثاني (وأولئك الأغلال في أعناقهم) الأغلال جمع غل ، وهو طوق تشد به اليد الى العنق : أى يغاون بها يوم القيامة ، وقيل الأغلال أعمالهم السيئة التي هي لازمة لهم لزوم الأطواق للأعناق . والثالث (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لا ينفكون عنها بحال من الأحوال ، وفي توسيط ضمير الفصل دلالة على تخصيص الخلود بمنكرى البعث (ويستجاولونك بالسيئة قبل الحسنة) السيئة العقوبة المهلكة ، والحسنة العافية والسلامة ، قالوا هذه المقالة لفرط إنكارهم وشدة تصميمهم وتهالكهم على الكفر ، وقيل معنى الآية : أنهم طلبوا العقوبة قبل الحسنة ، وهى الإيمان (وقد خلت من قبلهم المثلاث) قرأ الجمهور مثلات بفتح الميم وضم المثلة جمع مثلة كسمرة ، وهى العقوبة . قال ابن الأنبارى : المثلة العقوبة التي تقي في المعاقب شيئا بتغيير بعض خلقه من قولهم : مثل فلان : بفلان اذا شان خلقه بقطع أنفه وسمل عينيه وبقر بظنه . وقرأ الأعمش بفتح الميم واسكان المثلة تخفيفا لثقل الضمة . وفي لغة تميم بضم الميم والمثلة جميعا واحدهما على لغتهم مثلة بضم الميم وسكون المثلة مثل غرفة وغرفات ، وحكى عن الأعمش في رواية أخرى أنه قرأ هذا الحرف بضمها على لغة تميم * والمعنى أن هؤلاء يستجاولونك بازال العقوبة بهم . وقد مضت من قبلهم عقوبات أمثالهم من المكذبين ، فما لهم لا يعتبرون بهم ويحذرون من حلول ماحل بهم ، والجملة في محل نصب على الحال ، وهذا الاستعجال من هؤلاء هو على طريقة الاستهزاء كقولهم (اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك) الآية (وان ربك لذو مغفرة) أى لذو تجاوز عظيم (للناس على ظلمهم) أنفسهم باقترافهم الذنوب ووقوعهم في المعاصي أن تابوا عن ذلك ، ورجعوا الى الله سبحانه . والجار والمجرور : أى على ظلمهم في محل نصب على الحال : أى حال كونهم ظالمين . وعلى بمعنى مع : أى مع ظلمهم . وفي الآية بشارة عظيمة ورجاء كبير ، لأن من المعلوم أن الانسان حال اشتغاله بالظلم لا يكون تابيا ، ولهذا قيل انها في عصاة الموحدين خاصة . وقيل المراد بالمغفرة هنا تأخير العقاب الى الآخرة ليطابق ما حكاه الله من استعجال الكفار للعقوبة ، وكما تفيد الجملة المذكورة بعد هذه الآية ، وهى (وان ربك لشديد العقاب) يعاقب العصاة المكذبين من الكافرين عقابا شديدا على ما تقتضيه مشيئة في الدار الآخرة (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) أى هلا أنزل عليه آية غير ما قد جاء به من الآيات ، وهؤلاء الكفار القائلون هذه المقالة هم المستعجلون للعذاب . قال الزجاج : طلبوا غير الآيات التي أتى بها فالتمسوا مثل آيات موسى وعيسى . فقال الله تعالى (انما أنت منذر) تنذرهم بالنار ، وليس اليك من الآيات شيء انتهى . وهذا مكابرة من الكفار وعناد ، والافقد أنزل الله على رسوله من الآيات ما يغني البعض منه ، وجاء في : انما أنت منذر بصيغة الحصر لبيان أنه ﷺ مرسل لانذار العباد . وبيان ما يحذرون عاقبته ، وليس عليه غير ذلك ، وقد فعل ما هو عليه ، وأنذر أبلغ إنذار ، ولم يدع شيئا مما يحصل به ذلك الا أتى به ، وأوضحه وكرره : فجاءه الله عن أمته خيرا (ولكل قوم هاد) أى نبي يدعوهم الى ما فيه هدايتهم ورشادهم ، وان لم تقع الهداية لهم بالفعل ولم يقبلوها ، وآيات الرسل مختلفة هذا يأتي بآية أو آيات لم يأت بها الآخر بحسب ما يعطيه الله منها ، ومن طلب من بعضهم ما جاء به البعض الآخر فقد بلغ في التعنت الى مكان عظيم ، فليس المراد من الآيات الا الدلالة على النبوة لكونها معجزة خارجة عن القدرة البشرية . وذلك لا يختص بفرد منها . ولا بأفراد معينة ، وقيل ان المعنى ولكل قوم هاد ، وهو الله عز وجل فإنه القادر على ذلك ، وليس على أنبيائه الا مجرد الانذار (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) الجملة مستأنفة مسوقة لبيان إحاطته بالعلم سبحانه ، وعلمه بالغيب الذي هذه

الأمر المذكورة منه . قيل ويجوز أن يكون الاسم الشريف خبرا لمبتدأ محذوف : أى ولكل قوم هاد وهو الله ، وجلة (يعلم ما تحمّل كل أنثى) تفسير لهاد على الوجه الأخير ، وهذا بعيد جدًا ، وما موصولة : أى يعلم الذى تحمّله كل أنثى فى بطنها من علقه ، أو مضغة ، أو ذكر ، أو أنثى ، أو صبيح ، أو قبيح ، أو سعيد ، أو شقي ، ويجوز أن تكون استفهامية : أى يعلم أى شئ فى بطنها ، وعلى أى حال هو ، ويجوز أن تكون مصدرية : أى يعلم حملها (وما تغيض الأرحام وما تزداد) الغيض النقص : أى يعلم الذى تغيضه الأرحام : أى تنقصه ، ويعلم ما تزداده ، فقليل المراد نقص خلقه الجل وزيدته كنقص أصبع أوزيادتها ، وقيل ان المراد نقص مدّة الجل على تسعة أشهر ، أوزيادتها ، وقيل اذا حاضت المرأة فى حال حملها كان ذلك نقصا فى ولدها ، وقيل الغيض : ما تنقصه الأرحام من الدم ، والزيادة ما تزداده منه ، و«ما» فى ما تغيض وما تزداد تحتل الثلاثة الوجود المتقدم فى ما تحمّل كل أنثى (وكل شئ عنده بمقدار) : أى كل شئ من الأشياء التى من جلتها الأشياء المذكورة عند الله سبحانه بمقدار ، والمقدار : القدر الذى قدره الله ، وهو معنى قوله سبحانه - انا كل شئ خلقناه بقدر - أى كل الأشياء عند الله سبحانه جارية على قدره الذى قد سبق ، وفرغ منه لا يخرج عن ذلك شئ (عالم الغيب والشهادة) أى عالم كل غائب عن الحس ، وكل مشهود حاضر ، أو كل معدوم وموجود ، ولا مانع من حل الكلام على ما هو أعم من ذلك (الكبير المتعال) أى العظيم الذى كل شئ دونه المتعالى عما يقوله المشركون ، أو المستعلى على كل شئ بقدرته وعظمته وقهره ، ثم لما ذكر سبحانه أنه يعلم تلك المغيبات لا يغادره شئ منها ، بين أنه عالم بما يسرّونه فى أنفسهم وما يجهرّون به لغيره ، وأن ذلك لا يتفاوت عنده فقال (سواء منكم من أسرّ القول ومن جهر به) فهو يعلم ما أسرّه الانسان كعالمه بما جهر به من خير وشر * وقوله : منكم متعلق بسواء على معنى يستوى منكم من أسرّ ومن جهر ، أو سرّ من أسرّ وجهر من جهر (ومن هو مستخف بالليل) أى مستتر فى الظلمة الكائنة فى الليل متوار عن الأعين ، يقال خفي الشئ واستخفى : أى استتر وتوارى (وسارب بالنهار) قال الكسائى : سرب يسرب سربا وسروبا اذا ذهب ، ومنه قول الشاعر :

وكل أناس قاربوا قيد خلهم * ونحن خلعنا قيده فهو سارب

أى ذهب . وقال القتيبي سارب بالنهار متصرف فى حوائجه بسرعة . من قولهم : أسرب الماء . قال الاصمعي حلّ سربه : أى طريقته . وقال الزجاج : معنى الآية الجاهر بنطقه ، والمضمّر فى نفسه ، والظاهر فى الطرقات والمستخفى فى الظلمات علم الله فيهم جميعا سوى ، وهذا ألصق بمعنى الآية كما تفيد المقابلة بين المستخفى والسارب ، فالمستخفى المستتر ، والسارب البارز الظاهر (له معقبات) الضمير فى له راجع الى من فى قوله : من أسرّ القول ومن جهر به ومن هو مستخف : أى لكل من هؤلاء معقبات ، والمعقبات المتناوبات التى يخلف كل واحد منها صاحبه ويكون بدلامنه ، وهم الحفظة من الملائكة فى قول عامة المفسرين قال الزجاج : المعقبات ملائكة يأتى بعضهم بعقب بعض ، وانما قال : معقبات مع كون الملائكة ذكورا لأن الجماعة من الملائكة يقال لها معقبة ، ثم جمع معقبة على معقبات : ذكر معناه الفراء . وقيل أنثى لكثرة ذلك منهم نحو نسابة وعلامة . قال الجوهري : والتعقب العود بعد البدء . قال الله تعالى - ولّى مدبرا ولم يعقب - وقرئ معاقب جمع معقب (من بين يديه ومن خلفه) أى من بين يدي من له المعقبات والمراد إن الحفظة من الملائكة من جميع جوانبه ، وقيل المراد بالمعقبات الأعمال ، ومعنى من بين يديه ومن خلفه ما تقدم منها وما تأخر (يحفظونه من أمر الله) أى من أجل أمر الله ، وقيل يحفظونه من بأس الله إذا أذن بالاستمهال والاستغفار حتى يتوب قال الفراء : فى هذا قولان ، أحدهما أنه على التقديم والتأخير

تقديره له معقبات من أمر الله يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، والثاني أن كون الحفظلة يحفظونه هو بما أمر الله به . قال الزجاج : المعنى حفظهم إياه من أمر الله : أي بما أمرهم به لأنهم يقدرون أن يدفعوا أمر الله . قال ابن الأنباري : وفي هذا قول آخر ، وهو أن من بمعنى الباء : أي يحفظونه بأمر الله ، وقيل إن من بمعنى عن : أي يحفظونه عن أمر الله بمعنى من عند الله لا من عند أنفسهم كقوله - أطعمهم من جوع - أي عن جوع . وقيل يحفظونه من ملائكة العذاب . وقيل يحفظونه من الجن ، واختار ابن جرير : أن المعقبات المواكب بين أيدي الأمراء ، على معنى أن ذلك لا يدفع عنه القضاء (إن الله لا يغير ما بقوم) من النعمة والعاقبة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من طاعة الله * والمعنى أنه لا يسلب قوما نعمة أنعم بها عليهم حتى يغيروا الذي بأنفسهم من الخير والأعمال الصالحة ، أو يغيروا الفطرة التي فطرهم الله عليها ، قيل وليس المراد أنه لا ينزل بأحد من عباده عقوبة حتى يتقدم له ذنب ، بل قد تنزل المصائب بذنوب الغير كما في الحديث أنه «سأل رسول الله سائل ، فقال : أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : نعم إذا كثرت الخبث» (وإذا أراد الله بقوم سوءا) أي هلاكا وعذابا (فلا مرد له) أي فلا رد له ، وقيل المعنى إذا أراد الله بقوم سوءا أعمى قلوبهم حتى يختاروا ما فيه البلاء (وما لهم من دونه من وال) يلي أمرهم ويلتجئون إليه ، فيدفع عنهم ما ينزل بهم من الله سبحانه من العقاب ، أو من ناصر ينصرهم ويمنعهم من عذاب الله * والمعنى أنه لا أراد لعذاب الله ولا ناقض لحكمه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الحسن في قوله (وإن تعجب فاعجب قوهم) قال : إن تعجب يا محمد من تكذيبهم إياك فاعجب قوهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن زيد في الآية قال : إن تعجب يا محمد من تكذيبهم ، وهم رأوا من قدرة الله وأمره ، وما ضرب لهم من الأمثال وأراهم من حياة الموتى والأرض الميتة (فاعجب قوهم أنذا كنا ترابا أننا لنى خلق جديد) أولايرون أنه خلقهم من نطفة ، فالخلق من نطفة أشد من الخلق من تراب وعظام . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وقد خلت من قبلهم المثلثات) قال العقوبات . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في المثلثات . قال وقائع الله في الأمم فيمن خلا قبلكم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : المثلثات ما أصاب القرون الماضية من العذاب . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن المسيب قال : لما نزلت هذه الآية (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وان ربك لشديد العقاب) قال رسول الله ﷺ «لولا عفو الله وتجاوزة ما هنا لأحد العيش ، ولولا وعيده وعقابه لانتكل كل أحد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس (ولكل قوم هاد) قال : داع وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (انما أنت منذر ولكل قوم هاد) قال المنذر محمد ﷺ ، ولكل قوم هاد نبي يدعوهم إلى الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : محمد المنذر والهادي الله عز وجل . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير عن مجاهد نحوه أيضا . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : رسول الله ﷺ هو المنذر وهو الهادي . وأخرج ابن جرير عن عكرمة وأبي الضحى نحوه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم في المعرفة والديلمى وابن عساكر وابن النجار عن ابن عباس : قال لما نزلت (انما أنت منذر ولكل قوم هاد) وضع رسول الله ﷺ يده على صدره فقال «أنا المنذر ، وأومأ بيده إلى منكب علي» ، فقال أنت الهادي يا علي بك يهتدى المهتدون من بعدى » قال ابن كثير في تفسيره . وهذا الحديث فيه نكارة شديدة . وأخرج ابن مردويه عن أبي برزة الأسلمي

قال سمعت رسول الله ﷺ فذكر نحوه . وأخرج ابن مردويه والضياء في المختارة عن ابن عباس مرفوعاً نحوه أيضاً . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط والحاكم وصححه وابن مردويه وابن عساكر عن علي بن أبي طالب في الآية نحوه أيضاً . وأخرج ابن جرير عن الضحاك (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) قال كل أنثى من خلق الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير في الآية : قال يعلم ذكرها هو أو أنثى (وما تغيض الأرحام) قال هي المرأة ترى الدم في جملها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (وما تغيض الأرحام) قال خروج الدم (وما تزداد) قال استمساكه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وما تغيض الأرحام) قال أن ترى الدم في جملها (وما تزداد) قال في التسعة أشهر . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق الضحاك عنه في الآية : قال ما تزداد على تسعة ، وما تنقص من التسعة . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عنه أيضاً في الآية (ما تغيض الأرحام) قال السقط (وما تزداد) ما زادت في الجمل على ما غاضت حتى ولدتها تماماً ، وذلك أن من النساء من تحمل عشرة أشهر ، ومنهن من تحمل تسعة أشهر ، ومنهن من تنقص ، فذلك الغيض والزيادة التي ذكر الله ، وكل ذلك يعامه تعالى . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله (عالم الغيب والشهادة) قال السر والعلانية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في قوله (ومن هو مستخف بالليل) قال راكب رأسه في المعاصي (وسارب بالنهار) قال ظاهر بالنهار بالمعاصي . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن عباس (وسارب بالنهار) قال الظاهر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : هو صاحب ريبة مستخف بالليل ، وإذا خرج بالنهار أرى الناس أنه برىء من الإثم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الكبير وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل من طريق عطاء بن يسار عن ابن عباس أن سبب نزول الآية قدوم عامر بن الطفيل ، وأرشد بن قيس على رسول الله ﷺ في القصة المشهورة ، وأنه لما أصيب عامر ابن الطفيل بالغدة نزل قوله تعالى (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) إلى قوله (معهقات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) قال المعقات من أمر الله يحفظون محمداً ﷺ ، ثم ذكر أرشد بن قيس ومما قتله ، فقال (هو الذي يركم البرق) إلى قوله (وهو شديد المحال) . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (معهقات) الآية قال هذه للنبي ﷺ خاصة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه (يحفظونه من أمر الله) قال ذلك الحفظ من أمر الله بأمر الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً (من أمر الله) قال بأذن الله . وأخرج ابن جرير عن قتادة مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : ولي السلطان يكون عليه الحراس يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، يقول : يحفظونه من أمرى ، فإني إذا أردت بقوم سوء فلا مرد له . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه في الآية قال : الملوكة يتخذون الحرس يحفظونه من أمامه ، ومن خلفه ، وعن يمينه ، وعن شماله يحفظونه من القتل : ألم تسمع أن الله يقول (إذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له) أي إذا أراد سوءاً لم يغن الحرس عنه شيئاً . وأخرج ابن جرير عن عكرمة في الآية : قال هؤلاء الأمراء . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : هم الملائكة تعقب بالليل تكتب على ابن آدم . وأخرج عبد الرزاق والفرياحي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية : قال ملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه ، فإذا جاء قدر الله خلوا عنه . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ عن علي في الآية : قال ليس من عبداً إلا ومعه ملائكة يحفظونه من أن تقع عليه حائط ، أو ينزوى في بئر ، أو

يأكله سبع * أو غرق ، أو حرق ، فإذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر ، وقد ورد في ذكر الحفظة الموكلين بالإنسان أحاديث كثيرة مذكورة في كتب الحديث .

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ * وَيَسْبِغُ الرِّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَكُ كَتَبَ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ * لَهُ دَعْوَةُ الْخَلْقِ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَمْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِمُلْغٍ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ * وَلَهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلْمُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ فَمَا تَزْعُمُونَ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهْرُ * أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْخَلْقَ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا زَبَدٌ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُتْ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ * لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْخُسْيَ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَهُمْ فِيهَا سَمَكٌ مَلْهَدٌ *

لما خوف سبحانه عباده بآزال مالا مرد له أتبعه بأمور ترجى من بعض الوجوه ويخاف من بعضها ، وهي البرق ، والسحاب ، والرعد ، والصاعقة * وقد مر في أول البقرة تفسير هذه الألفاظ ، وأسبابها . وقد اختلف في وجه انتصاب (خوفا وطمعا) * ف قيل على المصدرية : أي لتخافوا خوفا ، ولتطمعوا طمعا ، وقيل على العلة بتقدير إرادة الخوف والطمع لئلا يختلف فاعل الفعل المعلن ، وفاعل المفعول له ، أو على الحالية من البرق ، أو من المخاطبين بتقدير ذوى خوف ، وقيل غير ذلك مما لا حاجة إليه ، قيل والمراد بالخوف هو الحاصل من الصواعق ، وبالطمع هو الحاصل في المطر . وقال الزجاج : الخوف للمسافر لما يتأذى به من المطر * والطمع للحاضر ، لأنه إذا رأى البرق طمع في المطر الذي هو سبب الخصب (وينشئ السحاب الثقال) التعريف للجنس * والواحدة سحابة ، والثقال جمع ثقيلة ، والمراد أن الله سبحانه يجعل السحاب التي ينشئها قالاً بما يجعله فيها من الماء (ويسبح الرعد بحمده) أي يسبح الرعد نفسه بحمد الله : أي متلبسا بحمده ، وليس هذا بمستبعد ، ولا مانع من أن ينطقه الله بذلك - وإن من شيء إلا يسبح بحمده - ، وأما على تفسير الرعد بملك من الملائكة فلا استبعاد في ذلك * ويكون ذكره على الأفراد مع ذكر الملائكة بعده لمزيد خصوصية له ، وعناية به * وقيل المراد ويسبح سامعوا الرعد : أي يقولون : سبحان الله والحمد لله (والملائكة من خيفته) أي ويسبح الملائكة من خيفة الله سبحانه ، وقيل من خيفة الرعد ، وقد ذكر جماعة من المفسرين أن هؤلاء الملائكة هم أعوان الرعد ، وأن الله سبحانه جعل له أعوانا (ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) من خلقه فيهلكه ، وسياق هذه الأمور هنا

للغرض الذى سيق له الآيات التى قبلها ، وهى الدلالة على كمال قدرته (وهم يجادلون فى الله) الضمير راجع الى الكفار المخاطبين فى قوله (هو الذى يريكم البرق) أى وهؤلاء الكفرة مع هذه الآيات التى أراهم الله يجادلون فى شأن الله سبحانه فينكرون البعث تارة . ويستجلبون العذاب أخرى ، ويكذبون الرسل ، ويعصون الله ، وهذه الجلبة فى محل نصب على الحال . ويجوز أن تكون مستأنفة (وهو شديد الحال) قال ابن الأعرابي : الحال المسكر ، والمسكر من الله : التدبير بالحق . وقال النحاس المسكر من الله : ايصال المكروه الى من يستحقه من حيث لا يشعر . وقال الأزهرى الحال : القوة والشدة . والميم أصلية ، وما حلت فلانا محالا : أينا أشد . وقال أبو عبيد الحال : العقوبة والمكروه . قال الزجاج ، يقال ما حلت محالا : اذا قاوته حتى يتبين أيكما أشد ، والمحل فى اللغة : الشدة . وقال ابن قتيبة : أى شديد الكيد ، وأصله من الحيلة جعل الميم كيم المسكان ، وأصله من الكون ، ثم يقال تمكنت . قال الأزهرى : غلط ابن قتيبة أن الميم فيه زائدة . بل هى أصلية ، واذا رأيت الحرف على مثال فعال أوله ميم مكسورة فهى أصلية مثل مهاد وملاك ومراس . وغير ذلك من الحروف ، وقرأ الأعرج : وهو شديد الحال بفتح الميم . وقد فسر هذه القراءة بالحول .

وللصحابة والتابعين فى تفسير الحال هنا أقوال ثمانية ، الأول العداوة . الثانى الحول ، الثالث الأخذ . الرابع الحقد ، الخامس القوة ، السادس الغضب ، السابع الهلاك ، الثامن الحيلة (له دعوة الحق) إضافة الدعوة الى الحق للملابسة : أى الدعوة للملابسة للحق المختصة به التى لا مدخل للباطل فيها بوجه من الوجوه كما يقال كلمة الحق ، والمعنى أنها دعوة مجابة واقعة فى موقعها ، لا كدعوة من دونه ، وقيل الحق هو الله سبحانه ، والمعنى أن الله سبحانه دعوة المدعو الحق وهو الذى يسمع فيجيب . وقيل المراد بدعوة الحق هاهنا كلمة التوحيد والاخلاص ، والمعنى لله من خلقة أن يوحدوه ويخلصوا له ، وقيل دعوة الحق دعاؤه سبحانه عند الخوف فانه لا يدعى فيه سواه ، كما قال تعالى - ضلّ من تدعون إلا إياه - . وقيل : الدعوة العبادة ، فان عبادة الله هى الحق والصدق (والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) أى والآلهة الذين يدعونهم يعنى الكفار من دون الله عز وجل لا يستجيبون لهم بشيء مما يطلبونه منهم كائنا ما كان الاستجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه من بعيد فانه لا يجيبه ، لأنه جاد لا يشعر بحاجته اليه . ولا يدرى أنه طلب منه أن يباغ فاه ، ولهذا قال (وما هو) أى الماء (يبالغه) أى يبالغ فيه . قال الزجاج الا كما يستجاب الذى يبسط كفيه الى الماء يدعو الماء الى فيه . والماء لا يستجيب ، أعلم الله سبحانه أن دعاءهم الأصنام كدعاء العطشان الى الماء يدعوهم الى بلوغ فاه ، وما الماء ببالغه ، وقيل : المعنى أنه كباسط كفيه الى الماء ليقبض عليه فلا يحصل فى كفه شيء منه ، وقد ضربت العرب لمن سعى فيما لا يدركه مثلا بالقبض على الماء كما قال الشاعر :

فأصبحت مما كان بينى وبينها * من الودّ مثل القابض الماء باليد

وقال الآخر ومن يأمن لدنيا يكن مثل قابض * على الماء خاتته فروج الاصابع

وقال الفراء ان المراد بالماء هنا : ماء البحر لأنها معدن للماء . وأنه شبهه بمن مديده الى البحر بغير رشاء ، ضرب الله سبحانه هذا مثلا لمن يدعو غيره من الأصنام (وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال) أى يضلّ عنهم ذلك الدعاء ، فلا يجردون منه شيئا ، ولا ينفعهم بوجه من الوجوه ، بل هو ضائع ذاهب (ولله يسجد من فى السموات والأرض طوعا وكرها) ان كان المراد بالسجود معناه الحقيقي ، وهو رضع الجبهة على الأرض للتعظيم مع الخضوع والتذلل ، فذلك ظاهر فى المؤمنين ، والملائكة ، ومسلمى الجن . وأما فى الكفار فلا يصح تأويل السجود بهذا فى حقهم ، فلا بد أن يحمل السجود المذكور فى الآية على معنى حق لله

السجود ووجب حتى يتناول السجود بالفعل وغيره ، أو يفسر اسجود بالانقياد ، لأن الكفار وإن لم
 يسجدوا لله سبحانه فهم منقادون لأمره ، وحكمه فيهم بالصحة ، والمرض ، والحياة ، والموت ، والفقر ،
 والغنى ، ويدل على إرادة هذا المعنى قوله (طوعا وكرها) فإن الكفار ينقادون كرها كما ينقاد المؤمنون
 طوعا ، وهما منتصبان على المصدرية : أى انقياد طوع ، وانقياد كره ، أو على الحال : أى طائعين وكارهين .
 وقال الفراء : الآية خاصة بالمؤمنين ، فانهم يسجدون طوعا ، وبعض الكفار يسجدون إكراها وخوفا
 كالنفاقين ، فالآية محمولة على هؤلاء ، وقيل الآية فى المؤمنين ، ففهم من سجد طوعا لا يثقل عليه السجود ،
 ومنهم من يثقل عليه ، لأن التزام التكليف مشقة ولكنهم يتحملون المشقة إيمانا بالله وإخلاصا له (وظلالهم
 بالغدو والآصال) وظلالهم جمع ظل ، والمراد به ظل الإنسان الذي يتبعه ، جعل ساجدا بسجوده حيث صار لازما له
 لا ينفك عنه . قال الزجاج وابن الأنباري ، ولا يبعد أن يخلق الله للظلال أفهاما تسجد بها لله سبحانه كما
 جعل للجبال أفهاما حتى اشتغلت بتسبيحه ، فظل المؤمن يسجد لله طوعا ، وظل الكافر يسجد لله كرها .
 وخص الغدو والآصال بالذكر لأنه يزداد ظهور الظلال فيهما ، وهما ظرف للسجود المقدّر : أى ويسجد ظلّاهم
 فى هذين الوقتين . وقد تقدّم تفسير الغدو والآصال فى الأعراف ، وفى معنى هذه الآية قوله سبحانه - أولم
 يروا إلى ما خلق الله من شئ يتقيا ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داحرون - وجاء بمن فى
 من فى السموات والأرض ، تغليا للعقلاء على غيرهم ، ولكون سجود غيرهم تبعا لسجودهم ، وما يؤيد
 حمل السجود على الانقياد ما يفيد تقديمه على الفعل من الاختصاص ، فإن سجود الكفار لأصنامهم معلوم
 ولا ينقادون لهم كاتقيادهم لله فى الأمور التى يقرّون على أنفسهم بأنها من الله ، كالخلق والحياة والموت ونحو
 ذلك (قل من رب السموات والأرض) أمر الله سبحانه رسوله أن يسأل الكفار من رب السموات
 والأرض ؟ ثم لما كانوا يقرّون بذلك ويعترفون به كما حكاه الله سبحانه فى قوله - ولئن سألتهم من خلق
 السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم - وقوله - ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) أمر
 رسوله ﷺ أن يجيب ، فقال (قل الله) فكانه حكى جوابهم وما يعتقدونه ، لأنهم ربما تلعثموا فى الجواب
 حذرا مما يلزمهم ، ثم أمره بأن يلزمهم الحجة ويبيّتهم فقال (قل أفتخذتم من دونه أولياء) والاستفهام
 للانكار : أى إذا كان رب السموات والأرض هو الله كما تقرّون بذلك وتعترفون به كما حكاه سبحانه عنكم
 بقوله - قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم * سيقولون لله - فما بالكم اتخذتم لأنفسكم من
 دونه أولياء عاجزين (لا يملكون لأنفسهم نفعا) ينفعونها به (ولا ضرا) يضرّون به غيرهم أو يدفعونه
 عن أنفسهم ، فكيف ترجون منهم النفع والضر ؟ وهم لا يملكونها لأنفسهم ، والجملة فى محل نصب على الحال .
 ثم ضرب الله سبحانه لهم مثلا وأمر رسوله ﷺ أن يقول لهم ، فقال (قل هل يستوى الأعمى والبصير)
 أى هل يستوى الأعمى فى دينه ، وهو الكافر ، والبصير فيه ، وهو الموحد ، فإن الأول جاهل لما يجب عليه
 وما يلزمه ، والثانى عالم بذلك . قرأ ابن محيصن وأبو بكر والأعمش وحزرة والكسائى (أم هل يستوى الظلمات
 والنور) بالتحية . وقرأ الباقون بالفوقية . واختار القراءة الثانية أبو عبيد . والمراد بالظلمات الكفر ،
 والنور الإيمان ، والاستفهام للتقريع والتوبيخ : أى كيف يكونان مستويين وبينهما من التفاوت ما بين
 الأعمى والبصير ، وما بين الظلمات والنور ، ووجد النور وجع الظلمة ، لأن طريق الحق واحدة لا تختلف ،
 وطرائق الباطل كثيرة غير منحصرة (أم جعلوا الله شركاء خلقوا كخلقه) أم هى المنقطعة التى بمعنى بل والهزمة :
 أى بل أجعلوا الله شركاء خلقوا كخلقه ، والاستفهام لانكار الوقوع . قال ابن الأنباري : معناه أجعلوا الله شركاء
 خلقوا مثل ما خلق الله فتشابه خلق الشركاء بخلق الله عندهم : أى ليس الأمر على هذا حتى يشبهه

الأمر عليهم ، بل إذا فكروا بعقولهم وجدوا الله هو المتفرد بالخلق ، وسائر الشركاء لا يخلقون شيئاً ، وحجة :
خلقوا خلقه في محل نصب صفة لشركاء * والمعنى أنهم لم يجعلوا الله شركاء متصفين بأنهم خلقوا خلقه
(فتشابه) بهذا السبب (الخلق عليهم) حتى يستحقوا بذلك العبادة منهم ، بل إنما جعلوا له شركاء الأصنام
ونحوها ، وهي بمنزل عن أن تكون كذلك ، ثم أمره الله سبحانه بأن يوضح لهم الحق ويرشداهم إلى
الصواب ، فقال (قل الله خالق كل شيء) كأننا ما كان ليس لغيره في ذلك مشاركة بوجه من الوجوه .
قال الزجاج : والمعنى أنه خالق كل شيء مما يصح أن يكون مخلوقاً ، ألا ترى أنه تعالى شيء وهو غير مخلوق
(وهو الواحد) أي المتفرد بالربوبية (القهار) لما عداه ، فكل ما عداه مربوب مقهور مغلوب ، ثم ضرب
سبحانه مثلاً آخر للحق وذويه ، وللباطل ومتحليه فقال (أنزل من السماء ماء) أي من جهتها والتسكير
للتكثير ، أول النوعية (فسالت أودية) جمع واد : وهو كل منفرج بين جبلين أو نحوهما . قال أبو علي الفارسي :
لأنهم فاعلا جمع على أفعلة إلا هذا ، وكأنه حل على فيعل جمع على أفعلة ، مثل جريب وأجربة كما أن فعلاً
حل على فاعل ، فجمع على أفعال مثل : يتيم وأيتام وشريف وأشرف ، كأصحاب وأنصار في صاحب وأنصر
قال : وفي قوله (فسالت أودية) توسع : أي سال ماؤها ، قال ومعنى (بقدرها) بقدر ماؤها ، لأن الأودية ما سالت
بقدر أنفسها . قال الواحدى : والقدر مبلغ الشيء ، والمعنى بقدرها من الماء ، فإن صغر الوادى قل الماء
وان اتسع كثر ، وقال في الكشف : بقدرها بمقدارها الذى يعرف الله أنه نافع للمطر عليهم غير ضار .
قال ابن الأنبارى : شبه نزول القرآن الجامع للهدى والبيان بنزول المطر ، إذ نفع نزول القرآن يتم كعموم نفع
نزول المطر ، وشبه الأودية بالقلوب : إذ الأودية يستكن فيها الماء كما يستكن القرآن والإيمان في قلوب
المؤمنين (فاحتل السيل زبداً رابياً) الزبد هو الأبيض المرتفع المتفخ على وجه السيل ، ويقال له الغشاء
والرغوة ، والرابى العالى المرتفع فوق الماء . قال الزجاج : هو الطافي فوق الماء ، وقيل غيره : هو الزائد بسبب
انتفاخه ، من ربابير بواذا زاد ، والمراد من هذا تشبيه الكفر بالزبد الذى يعالو الماء ، فانه يضمحل وعلق
بجنبات الوادى وتدفعه الرياح ، فكذلك يذهب الكفر و يضمحل . وقد تم المثل الأول ، ثم شرع سبحانه في
ذكر المثل الثانى فقال (ومما يوقدون عليه فى النار) من لابتداء الغاية : أي ومنه ينشأ زبد مثل زبد الماء ،
أو للتبعض بمعنى : وبعضه زبد مثله ، والضمير للناس ، أضمر مع عدم سبق الذكر لظهوره ، هذا على قراءة
يوقدون بالتحية ، وبها قرأ حميد وابن محيصن والأعمش وحزمة والكسائى وحفص . وقرأ الباقون بالفوقية
على الخطاب ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد * والمعنى ومما يوقدون عليه فى النار فيذوب من الأجسام
المنطوقة الذائبة (ابتغاء حلية) أي لطلب اتخاذ حلية تزينون بها وتتجملون كالذهب والفضة (أو متاع)
أي أو طلب متاع تتمتعون به من الأواني والآلات المتخذة من الحديد والفضة والنحاس والرصاص (زبد
مثله) المراد بالزبد هنا الخبث ، فانه يعالو فوق ما أذيب من تلك الأجسام كما يعالو الزبد على الماء ، فالضمير
فى مثله يعود الى زبد رابياً ، وارتفاع زبد على الابتداء وخبره مما يوقدون (كذلك يضرب الله الحق
والباطل) أي مثل ذلك الضرب البديع يضرب الله مثل الحق ومثل الباطل ، ثم شرع فى تقسيم المثل فقال :
(فأما الزبد فيذهب جفاء) يقال جفاً الوادى بالهمز جفاء . إذا رمى بالقدر والزبد . قال الفراء : الجفاء الرمي
يقال : جفاً الوادى غشاء جفاء : إذا رمى به ، والجفاء بمنزلة الغشاء ، وكذا قال أبو عمرو بن العلاء ، وحكى أبو عبيدة
أنه سمع روبة يقرأ جفالا . قال أبو عبيدة : يقال أجفلت القدر إذا قذفت بزبداء ، وأجفلت الريح السحاب
إذا قطعت . قال أبو حاتم لا يقرأ بقراءة روبة ، لأنه كان يأكل الفأر * وأعلم أن وجه المماثلة بين الزبد فى
الزبد الذى يحمله السيل والزبد الذى يعالو الأجسام المنطوقة أن تراب الأرض لما خالط الماء وحله معه صار

زبدا رابيا فوقه ، وكذلك ما يوقد عليه في النار حتى يذوب من الأجسام المطرقة ، فان أصله من المعادن التي تنبت في الأرض فيخالطها التراب ، فاذا أذيبت صار ذلك التراب الذي خالطها خبثا مرتفعا فوقها (وأما ما ينفع الناس) منهما ، وهو الماء الصافي ، والذائب الخالص من الخبث (فيمكث في الأرض) أي يثبت فيها ، أما الماء فانه يسلك في عروق الأرض فتنتفع الناس به * وأما ما أذيب من تلك الأجسام فانه يصاغ حلية وأمتعة ، وهذان مثالن ضربهما الله سبحانه للحق والباطل ، يقول : ان الباطل وان ظهر على الحق في بعض الأحوال وعلاه * فان الله سبحانه سيمحقه ويبطله ويجعل العاقبة للحق وأهله كالزبد الذي يعلو الماء فيلقيه الماء ويضمحل ، وتكثت هذه الأجسام فانه وان علا عليها فان الكبير يقذفه ويدفعه ، فهذا مثل الباطل ، وأما الماء الذي ينفع الناس وينبت المراعي فيمكث في الأرض ، وكذلك الصوف من هذه الأجسام فانه يبقى خالصا لا شوب فيه ، وهو مثل الحق . قال لزجاج : فمثل المؤمن واعتقاده ونفع الايمان كمثل هذا الماء المنتفع به في نبات الأرض وحياة كل شيء ، ومثل نفع النخلة والذهب وسائر الجواهر لأنها كلها تبقى منتفعا بها ، ومثل الكافر وكفره كمثل الزبد الذي يذهب جفاء ، ومثل خبث الحديد وماتخرجه النار من وسخ الفضة والذهب الذي لا ينتفع به . وقد حكينا عن ابن الأنباري فيما تقدم أنه شبه نزول القرآن الى آخر ما ذكرناه فجعل ذلك مثالا ضربه الله للقرآن (كذاك يضرب الله الأمثال) أي مثل ذلك الضرب الجيب يضرب الله الأمثال في كل باب لكمال العناية بعباده والالطف بهم ، وهذا تأكيد لقوله : كذلك يضرب الله الحق والباطل ، ثم بين سبحانه من ضرب له مثل الحق ومثل الباطل من عباده * فقال فيمن ضرب له مثل الحق (للذين استجابوا لربهم) أي أجابوا دعوته اذ دعاهم الى توحيده وتصديق أنبيائه والعمل بشرائعه ، والحسنى صفة موصوف محذوف : أي المثوبة الحسنى وهي الجنة ، وقال سبحانه فيمن ضرب له مثل الباطل (والذين لم يستجيبوا) لدعوته الى مادعاهم اليه ، والموصول مبتدأ وخبره الجملة الشرطية ، وهي (لو أن لهم مافي الأرض جميعا) من أصناف الأموال التي يملكها العباد ويجمعونها بحيث لا يخرج عن ملكهم منها شيء (ومثله معه) أي مثل مافي الأرض جميعا كائنا معه ومنضا اليه (لا فتدوا به) أي بمجموع ما ذكر وهو مافي الأرض ومثله * والمعنى ليخلصوا به مما هم فيه من العذاب الكبير والهول العظيم ، ثم بين الله سبحانه ما أعدّه لهم فقال (أولئك) يعني الذين لم يستجيبوا (لهم سوء الحساب) قال الزجاج : لأن كفرهم أحبط أعمالهم وقال غيره : سوء الحساب المناقشة فيه ، وقيل هو أن يحاسب الرجل بذنبه كله لا يغفر منه شيء (ومأواهم جهنم) أي مرجعهم اليها (وبئس المهاد) أي المستقر الذي يستقرون فيه * والمخصوص بالذم محذوف . وقد أخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن قتادة في قوله (هو الذي يرىكم البرق خوفا وطمعا) قال : خوفا للمسافر يخاف أذاه ومشقته ، وطمعا للمقيم يطمع في رزق الله ويرجو بركة المطر ومنفعته . وأخرج أبو الشيخ عن الحسن قال : خوفا لأهل البحر وطمعا لأهل البر . وأخرج أبو الشيخ عن الضحاك قال : الخوف ما يخاف من الصواعق والطمع : الغيث . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والخراطي في مكارم الأخلاق والبيهقي في سننه من طرق عن علي بن أبي طالب قال : البرق مخاريق من نار بأيدي ملائكة السحاب يزجرون به للسحاب ، وروى عن جماعة من السلف ما يوافق هذا ويخالفه ، ولعلنا قد قدمنا في سورة البقرة شيئا من ذلك . وأخرج أحمد عن شيخ من بني غنار قد صحب رسول الله ﷺ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن الله ينشئ السحاب فتنتطق أحسن النطق وتضحك أحسن الضحك » قيل والمراد بنطقها الرعد ، وبضحكها البرق . وقد ثبت عند أحمد والترمذي والنسائي في اليوم والليلة والحاكم في مستدركه من حديث ابن عمر قال :

كان رسول الله ﷺ إذا سمع الرعد والصواعق قال « اللهم لاتقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك . وأخرج العقيلي وضعفه وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « ينشئ الله السحاب ثم ينزل فيه الماء » فلا شيء أحسن من صحكه ، ولا شيء أحسن من نطقه ، ومنطقه الرعد وصحكه البرق . وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله : أن خزيمة بن ثابت « وليس بالأنصاري ، سأل رسول الله ﷺ عن منشأ السحاب ، فقال : ان ملكا موكلًا يلج القاصية ويلحم الدانية في يده مخراق ، فإذا رفع برقت وإذا زجر رعدت ، وإذا ضرب صعقت . وأخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل والضياء في المختارة عن ابن عباس قال أقبلت يهود إلى رسول الله ﷺ فقالوا يا أبا القاسم اناسألك عن خمسة أشياء ، فإن أنبأنا بهم عرفنا أنك نبيّ واتبعناك ، فأخذ عليهم ما أخذ اسرايل على بني اذ قال الله على ما قول وكيل ، قال هاتوا : قالوا : أخبرنا عن علامة النبي قال : تمام عيناه ولا ينام قلبه ، قالوا : أخبرنا كيف تؤنث المرأة وكيف تذكر ؟ قل يلتقي الماء الآن ، فإذا علا ماء الرجل ماء المرأة أذكرك ، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أثنت ، قالوا أخبرنا عما حرم اسرايل على نفسه ، قال : كان يشتكى عرق النساء ، فلم يجد شيئًا يلائمه الا ألبان كذا وكذا : يعني الابل ، فحرم لحومها ، قالوا صدقت ، قالوا أخبرنا ما هذا الرعد ؟ قال : ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب بيده مخراق من نار يزجر به السحاب يسوقه حيث أمره الله ، قالوا فما هذا الصوت الذي نسمع ؟ قال صوته . قالوا صدقت انما بقيت واحدة : وهي التي تابعتك ان أخبرتنا انه ليس من نبيّ الا له ملك يأتيه بالخبر » فأخبرنا من صاحبك ؟ قال : جبريل » قالوا جبريل ذاك ينزل بالخراب والقتال والعذاب عدونا ، لوقلت ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والقطر لكان ، فأنزله الله - قل من كان عدوا لجبريل - إلى آخر الآية . وأخرج البخاري في الأدب المفرد وابن أبي الدنيا في المطر وابن جرير عن ابن عباس أنه كان إذا سمع صوت الرعد قال : سبحان الذي سبحت له ، وقال ان الرعد ملك ينطق بالغيث كما ينطق الراعي بغنمه . وقد روى نحوه هذا عنه من طرق . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة أن الرعد صوت الملك ، وكذا أخرجه نحوه أبو الشيخ عن ابن عمر . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : الرعد ملك اسمه الرعد ، وصوته هذا تسبيحه ، فإذا اشتد زجره احتك السحاب واضطرم من خوفه فتخرج الصواعق من بينه . وأخرج ابن أبي حاتم والخرائطي وأبو الشيخ في العظمة عن أبي عمران الجوني قال : أن بحورا من نار دون العرش يكون منها الصواعق . وأخرج أبو الشيخ عن السدي قال : الصواعق نار . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس وهو شديد الحال قال : شديد القوة . وأخرج ابن جرير عن علي قال : شديد الأخذ . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه في قوله (له دعوة الحق) قال : التوحيد : لا إله الا الله . وأخرج عبد الرزاق والفريري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في الأسماء والصفات من طرق عن ابن عباس في قوله دعوة الحق قال : شهادة أن لا إله الا الله . وأخرج ابن جرير عن علي في قوله (الا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه) قال : كان الرجل العطشان يمد يده إلى البئر ليرفع الماء إليه وما هو ببالغه : وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في الآية قال : هذا مثل المشرك الذي عبد مع الله غيره ، فمثل كمثل الرجل العطشان الذي ينظر إلى خياله في الماء من بعيد وهو يريد أن يتناوله ولا يقدر عليه . وأخرج أبو الشيخ عنه في قوله (هل يستوى الأعمى والبصير) قال : المؤمن والكافر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عنه أيضا في قوله (أنزل من السماء ماء) الآية قال : هذا مثل ضربه الله احتملت منه القلوب على قدر يقينها وشكها ، فأما الشك فلا ينفع معه العمل ، وأما اليقين فينفع الله

به أهله ، وهو قوله (فأما الزبد فيذهب جفاء) وهو الشك (وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض) وهو اليقين ، وكما يجعل الحلى في النار فيؤخذ خالصة ويترك خبثه في النار ، فكذلك يقبل الله اليقين ويترك الشك . وأخرج هؤلاء عنه أيضا (فسالت أودية تقدرها) قال : الصغير قدر صغره ، والكبير قدر كبره .

أَفَن يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ■
الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ * وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ * وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَدْرَهُونَ الْيُسْنَى السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ * جَنَّتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ■ سَلَامٌ عَلَيْهِمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ■ وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ■

الهمزة في قوله (أفن يعلم) للانكار على من يتوهم المماثلة بين من يعلم أنما أنزله الله سبحانه الى رسوله ﷺ من الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة ، وهو القرآن ، وبين من هو أعمى لا يعلم ذلك ، فان الحال بينهما متباعد جدا كالتباعد الذي بين الماء والزبد ، وبين الخبث والخالص من تلك الأجسام ■ ثم بين سبحانه أنه انما يقف على تفاوت المنزلتين ، وتباين الرتبتين أهل العقول الصحيحة ، فقال (انما يتذكر أولوا الألباب) ، ثم وصفهم بهذه الأوصاف المادحة ■ فقال (الذين يوفون بعهد الله) أى بما عقده من العهود فيما بينهم وبين ربهم : أوفيا بينهم وبين العباد (ولا ينقضون الميثاق) الذى وثقوه على أنفسهم ■ وأكدوه بالإيمان ونحوها ، وهذا تعميم بعد التخصيص ، لأنه يدخل تحت الميثاق كل ما أوجبه العبد على نفسه كالندور ونحوها ■ ويحتمل أن يكون الأمر بالعكس فيكون من التخصيص بعد التعميم على أن يراد بالعهد جميع عهود الله ، وهى أوامره ونواهيه التى وصى بها عبده ، ويدخل فى ذلك الالتزامات التى يلزم بها العبد نفسه ، ويراد بالميثاق ما أخذه الله على عباده حين أخرجهم من صلب آدم فى عالم النور المذكور فى قوله سبحانه - واذا أخذ ربك من بنى آدم - الآية (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل) ظاهره شمول كل ما أمر الله بصلته ، ونهى عن قطعه من حقوق الله ■ وحقوق عباده ، ويدخل تحت ذلك صلة الأرحام دخولا أوليا ، وقد قصره كثير من المفسرين على صلة الرحم ، واللفظ أوسع من ذلك (ويخشون ربهم) خشية تحملهم على فعل ماوجب ، واجتناب مايلحق (ويخافون سوء الحساب) وهو الاستقصاء فيه والمناقشة للعبد ■ فن نوقش الحساب عذب ■ ومن حق هذه الخيفة أن يحاسبوا أنفسهم قبل أن يحاسبوا (والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم) ■ قيل هو كلام مستأنف ، وقيل معطوف على ما قبله والتعبير عنه بلفظ المضى للتنبيه على أنه ينبغي تحقيقه ■ والمراد بالصبر : الصبر على الاتيان بما أمر الله به ■ واجتناب ما نهى عنه ، وقيل على الرزايا والمصائب ، ومعنى كون ذلك الصبر لابتغاء وجه الله أن يكون خالصا له ، لاشابة فيه لغيره (وأقاموا الصلاة) أى فعلوها فى أوقاتها على ما شرعه الله سبحانه فى أذكارها وأركانها مع الخشوع والاخلاص ، والمراد بها : الصلوات المفروضة ، وقيل أعم من ذلك (وأنفقوا بما

رزقناهم) أى أنفقوا بعض ما رزقناهم ، والمراد بالسر : صدقة النفل ، والعلانية : صدقة الفرض ، وقيل السر لمن لم يعرف بالمال ، أو لا يتهم بترك الزكاة ، والعلانية لمن كان يعرف بالمال أو يتهم بترك الزكاة (ويدعون بالحسنة السيئة) أى يدفعون سيئة من أساء اليهم بالاحسان اليه كما فى قوله تعالى - ادفع بالتي هي أحسن - ، أو يدفعون بالعمل الصالح العمل السيئ ، أو يدفعون الشر بالخير ، أو المنكر بالمعروف ، أو الظلم بالعفو ، أو الذنب بالتوبة ، ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الأمور ، والاشارة بقوله (أولئك) الى الموصوفين بالصفات المتقدمة (لهم عقبي الدار) العقبي مصدر كالعاقبة ، والمراد بالدار الدنيا ، وعقبها الجنة ، وقيل المراد بالدار : الدار الآخرة ، وعقبها الجنة للمطيعين ، والنار للعصاة (جنات عدن يدخلونها) بدل من عقبي الدار : أى لهم جنات عدن ، ويجوز أن يكون مبتدأ ، وخبره يدخلونها ، والعدن أصله الإقامة ، ثم صار علما لجنة من الجنان . قال القشيري وجنات عدن : وسط الجنة وقصبتها وسقفها عرش الرحمن ، ولكن فى صحيح البخارى وغيره « اذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن » ومنه تفجر أنهار الجنة . (ومن صلح من آبائهم) يشمل الآباء والأمهات (وأزواجهم وذرياتهم) معطوف على الضمير فى يدخلون ، وجاز ذلك للفصل بين المعطوف والمعطوف عليه : أى ويدخلها أزواجهم وذرياتهم ، وذكر الصلاح دليل على أنه لا يدخل الجنة الا من كان كذلك من قربات أولئك ، ولا ينفع مجرد كونه من الآباء أو الأزواج أو الذرية بدون صلاح (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) أى من جميع أبواب المنازل التى يسكنونها ، أو المراد من كل باب من أبواب التحف والهدايا من الله سبحانه (سلام عليكم) أى قائلين سلام عليكم : أى سلمتم من الآفات أو دامت لكم السلامة (بما صبرتم) أى بسبب صبركم وهو متعلق بالسلام : أى إنما حصلت لكم هذه السلامة بواسطة صبركم أو متعلق بعليتكم . أو بمحذوف : أى هذه الكرامة بسبب صبركم ، أو بدل ما احتملت من مشاق الصبر (فعمى عقبي الدار) جاء سبحانه بهذه الجلة المتضمنة لمده ما أعطاهم من عقبي الدار المتقدم ذكرها للترغيب والتشويق ، ثم أتبع أحوال السعداء بأحوال الأشقياء ، فقال (والذين ينقضون عهد الله ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) وقد مر تفسير عدم النقص وعدم القطع فعرف منهما تفسير النقص والقطع ، ولم يتعرض لنفي الخشية والخوف عنهم وما بعدهما من الأوصاف المتقدمة لدخولها فى النقص والقطع (ويفسدون فى الأرض) بالكفر وارتكاب المعاصى والاضرار بالأنفس والأموال (أولئك) الموصوفون بهذه الصفات الذميمة (لهم) بسبب ذلك (العنة) : أى الطرد والابعاد من رحمة الله سبحانه (ولهم سوء الدار) أى سوء عاقبة دار الدنيا ، وهى النار أو عذاب النار .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله تعالى (أفمن يعلم أنما أنزل اليك من ربك الحق) قال هؤلاء قوم انتفعوا بما سمعوا من كتاب الله وعقلوه ووعوه (كمن هو أعمى) قال عن الحق فلا يبصره ولا يعقله (إنما يتذكر أولوا الألباب) فبين من هم ؟ فقال (الذين يوفون بعهد الله) . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير أولوا الألباب قال : من كان له لب : أى عقل . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة ان الله ذكر الوفاء بالعهد والميثاق فى بضع وعشرين آية من القرآن . وأخرج الخطيب وابن عساكر عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ ان البر والصلة ليخفان سوء الحساب يوم القيامة ، ثم تلا رسول الله ﷺ (والذين يصابون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب) . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن سعيد بن جبير فى قوله (والذين يصابون ما أمر الله به أن يوصل) يعنى من إيمان بالنبيين وبالكتب كلها (ويخشون ربهم) يعنى يخافون من قطيعة

ما أمر الله به أن يوصل (ويخافون سوء الحساب) يعني شدة الحساب .

وقد ورد في صلة الرحم وتحريم قطعها أحاديث كثيرة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الضحاك (ويدعون بالحسنة السيئة) قال : يدفعون بالحسنة السيئة . وأخرج عبد الرزاق والفرياضي وابن أبي شيبة وهناد وعبد بن حميد وابن المنذر وأبو الشيخ عن ابن مسعود في قوله (جنات عدن) قال : بطنان الجنة يعني وسطها . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن أن عمر قال : لكعب ماعدن ؟ قل هو قصر في الجنة لا يدخله إلا نبي ، أو صديق ، أو شهيد ، أو حكم عدل . وأخرج ابن مردويه عن علي قال : قال رسول الله ﷺ جنة عدن قضيب غرسه الله بيده ، ثم قال له كن فكان . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد (ومن صلح من آبائهم) قال من آمن في الدنيا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي عمران الجوني في قوله (سلام عليكم بما صبرتم) قال علي دينكم (فنعم عقبي الدار) قال نعم ما أعقبكم الله من الدنيا الجنة . وأخرج أحمد والبخاري وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان وأبو الشيخ وابن مردويه والحاكم وصححه وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الإيمان عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « أول من يدخل الجنة من خلق الله فقراء المهاجرين الذين تسد بهم الثغور ، وتقي بهم المسكاره ، ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء فيقول الله لمن يشاء من ملائكته : انثوهم خيولهم ، فتقول الملائكة : ربنا نحن سكان سمائك وخيرتك من خلقك ، أفتأمرنا أن نأتي هؤلاء فنسلم عليهم ؟ قال الله : ان هؤلاء عبادي كانوا يعبدوني ولا يشركون بي شيئا ، وتسد بهم الثغور ، وتقي بهم المسكاره ، ويموت أحدهم وحاجته في صدره لا يستطيع لها قضاء ، فتأتيهم الملائكة عند ذلك فيدخلون عليهم من كل باب (سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي أمامة « ان المؤمن ليكون متكئا على أريكة اذا دخل الجنة وعنده سباطان من خدم وعند طرف السباطين باب مبوب فيقبل الملك فيستأذن ، فيقول أقصى الخدم للذي يليه : ملك يستأذن ، ويقول الذي يليه : ملك يستأذن ، حتى يبلغ المؤمن ، فيقول أذنوا له ، فيقول أقربهم الى المؤمن : أذنوا له ، ويقول الذي يليه للذي يليه أذنوا له حتى يبلغ أقصاهم الذي عند الباب فيفتح له فيدخل ويسلم عليه ، ثم ينصرف » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (ولهم سوء الدار) قال : سوء العاقبة .

اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْخَيْرِ الدُّنْيَا وَمَا الْخَيْرُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ *
وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ
أَنَابَ * الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ * الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ * كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ ابْتِغَاوْا
عَلَيْهِمُ الدِّينَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ
وَإِلَيْهِ مَتَابٌ *

لما ذكر الله سبحانه عاقبة المشركين بقوله (ولهم سوء الدار) كان لقائل أن يقول قد نرى كثيرا منهم قد وفر الله له الرزق وبسط له فيه ، فأجاب عن ذلك بقوله (الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) فقد يبسط الرزق

لمن كان كافرا ، ويقتره على من كان مؤمنا ابتلاء وامتحانا ، ولا يدل البسط على الكرامة ولا القبض على الالهانة ، ومعنى يقدر : يضيق ، ومنه - ومن قدر عليه رزقه - أى ضيق ، وقيل معنى يقدر يعطى بقدر الكفاية ، ومعنى الآية أنه الفاعل لذلك وحده : القادر عليه دون غيره (وفرحوا بالحياة الدنيا) أى مشركو مكة فرحوا بالدنيا وجهوا ما عند الله ، قيل وفي هذه الآية تقديم وتأخير ، والتقدير الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض وفرحوا بالحياة الدنيا فيكون وفرحوا معطوفا على يفسدون (وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع) أى ما هي الا شئ يستمتع به ، وقيل المتاع واحد الأمتعة كالقصة والسكرجة ونحوهما ، وقيل المعنى : شئ قليل ذاهب ، من متع النهار : اذا ارتفع فلا بد له من زوال ، وقيل زاد كزاد الراكب يترود به منها الى الآخرة (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من) أى يقول أولئك المشركون من أهل مكة هلا أنزل على محمد آية من ربه ؟ . وقد تقدم تفسير هذا قريبا ، وتكرر في مواضع (قل ان الله يضل من يشاء) أمره الله سبحانه أن يجيب عليهم بهذا : وهو أن الضلال بمشيئة الله سبحانه ، من شاء أن يضلّه ضل كما ضل هؤلاء القائلون لولا أنزل عليه آية من ربه (ويهدى اليه من أناب) أى ويهدى الى الحق ، وألى الاسلام ، وألى جنبه عز وجل من أناب : أى من رجع الى الله بالتوبة والاقلاع عما كان عليه ، وأصل الانابة الدخول في نوبة الخير ، كذا قال النيسابورى ، ومحل الذين آمنوا النصب على البدلية من قوله : من أناب : أى انهم هم الذين هداهم الله وأنابوا اليه ، ويجوز أن يكون الذين آمنوا خبر مبتدأ محذوف : أى هم الذين آمنوا ، أو منصوب على المدح (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) أى تسكن وتستأنس بذكر الله سبحانه بألسنتهم : كتلاوة القرآن والتسبيح والتحميد والتكبير والتوحيد ، أو بسماع ذلك من غيرهم ، وقد سمي سبحانه القرآن ذكرا ، قال - وهذا ذكر مبارك أنزلناه - ، وقال - انا نحن نزلنا الذكر - قال الزجاج : أى اذا ذكر الله وحده آمنوا به غير شاكين بخلاف من وصف بقوله - واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة - وقيل تطمئن قلوبهم بتوحيد الله ، وقيل المراد بالذكر هنا الطاعة ، وقيل بوعده الله ، وقيل بالحلف بالله ، فاذا حلف خصمه بالله سكن قلبه ، وقيل بذكر رحمته ، وقيل بذكر دلائله الدالة على توحيده (ألا بذكر الله) وحده دون غيره (تطمئن القلوب) والنظر في مخلوقات الله سبحانه وبدائع صنعه وان كان يفيد ظمأئينة في الجلة ، لكن ليست كهذه الظمأئينة ، وكذلك النظر في المعجزات من الأمور التي لا يطيقها البشر ، فليس افادتها للظمأئينة كافادة ذكر الله ، فهذا وجه ما يفيد هذا التركيب من القصر (الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب) الموصول مبتدأ خبره الجلة الدعائية ، وهى طوبى لهم على التأويل المشهور ، ويجوز أن يكون الموصول فى محل نصب على المدح ، وطوبى لهم خبر مبتدأ محذوف ، ويجوز أن يكون الموصول بدلا من القلوب على حذف مضاف : أى قلوب الذين آمنوا . قال أبو عبيدة والزجاج وأهل اللغة : طوى فعلى من الطيب . قال ابن الانبارى : وتأويلها الحال المستطابة ، وقيل طوبى شجرة فى الجنة ، وقيل هى الجنة . وقيل هى البستان بلغة الهند ، وقيل معنى طوبى لهم حسن لهم ، وقيل خير لهم ، وقيل كرامة لهم ، وقيل غبطة لهم . قال النحاس : وهذه الأقوال متقاربة ، والأصل طيبى فصارت الياء واوا لسكونها وضم ما قبلها ، واللام فى لهم للبيان مثل سقيا لك ورعيا لك . وقرئ حسن مآب بالنصب والرفع ، من أب اذا رجع : أى وحسن مرجع ، وهو الدار الآخرة (كذلك أرسلناك فى أمة قد خلت من قبلها أمة) أى مثل ذلك الارسل العظيم الشأن المشتمل على المعجزة الباهرة أرسلناك يا محمد ، وقيل شبه الانعام على من أرسل اليه محمد بالانعام على من أرسل اليه الأنبياء قبله ، ومعنى فى أمة قد خلت من قبلها أمة فى قرن قد مضت

من قبله قرون ، أوفى جماعة من الناس قد مضت من قبلها جماعات (لتنالوا عليهم الذي أوحينا إليك) أى لنقرأ عليهم القرآن ، (و) الحال أنهم يكفرون بالرحن) أى بالكثير الرحمة لعباده ، ومن رحته لهم ارسال الرسل إليهم وانزال الكتب عليهم كما قال سبحانه - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - وجلة (قل هو ربى) مستأنفة بتقدير سؤال كأنهم قالوا : وما الرحمن ؟ فقال سبحانه (قل) يا محمد (هو ربى) أى خالق (لا إله إلا هو) أى لا يستحق العبادة له والايان به سواء (عليه توكلت) فى جميع أمورى (وإليه) لا إلى غيره (متاب) أى توبى ، وفيه تعريض بالكفار وحث لهم على الرجوع الى الله والتوبة من الكفر والدخول فى الاسلام .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عبد الرحمن بن سابط فى قوله (وما الحياة الدنيا فى الآخرة الا متاع) قال : كراد الراعى يزوده أهله الكف من التمر أو الشيء من الدقيق أو الشيء يشرب عليه اللبن . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال : كان الرجل يخرج فى الزمان الأول فى إبله ، أو غنمه فيقول لأهله متعونى فيمتعونه فقلقة الخبز أو التمر ، فهذا مثل ضربه الله الدنيا . وأخرج الترمذى وصححه عن عبد الله بن مسعود قال : نام رسول الله ﷺ على حصير فقام وقد أثر فى جنبه فقلنا يارسول الله لو اتخذنا لك ؟ فقال مالى وللدنيا ، ما أنا فى الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ، ثم راح وتركها . وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه عن المستورد قال : قال رسول الله ﷺ «ما الدنيا فى الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم أصبعه هذه فى اليمّ فلينظر بم يرجع ؟ وأشار بالسبابة» . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) قال : هشت اليه واستأنست به . وأخرج أبو الشيخ عن السدى فى الآية قال : اذا حلف لهم بالله صدقوا (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) قال : تسكن . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد فى الآية قال : بمحمد وأصحابه . وأخرج أبو الشيخ عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ لأصحابه حين نزلت هذه الآية : ألا بذكر الله تطمئن القلوب هل تدرون ما معنى ذلك ؟ قالوا الله ورسوله أعلم ، قال من أحب الله ورسوله وأحب أصحابي . وأخرج ابن مردويه عن على أن رسول الله ﷺ لما نزلت هذه الآية (ألا بذكر الله تطمئن القلوب) قال : ذاك من أحب الله ورسوله وأحب أهل بيتى صادقا غير كاذب وأحب المؤمنين شاهدا وغائبا ألا بذكر الله يتحابون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس فى قوله (طوبى لهم) قال : فرح وقرّة عين . وأخرج ابن أبى شيبه وهناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة فى قوله (طوبى لهم) قال نعم ما لهم .

وقد روى عن جماعة من السلف نحو ما قدّمنا ذكره من الأقوال ، والأرجح تفسير الآية بما روى مرفوعا الى النبى ﷺ كما أخرجه أحمد وابن جرير وابن أبى حاتم وابن حبان والطبرانى وابن مردويه والبيهقى عن عتبة بن عبد قال : جاء أعرابى الى رسول الله ﷺ فقال : يارسول الله فى الجنة فاكهة ؟ قال : نعم فيها شجرة تدعى طوبى الحديث ، وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن حبان والخطيب فى تاريخه عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ أن رجلا قال : يارسول الله طوبى لمن رآك وآمن بك قال : طوبى لمن آمن بى ورآنى ثم طوبى ثم طوبى لمن آمن بى ولم يرنى : فقال رجل وما طوبى ؟ قال : شجرة فى الجنة مسيرمئة عام ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها ، وفى الباب أحاديث وآثار عن السلف ، وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال : قال رسول الله ﷺ فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة . اقرءوا ان شئتم - وظل ممدود - وفى بعض ألفاظها شجرة الخلد ، وأخرج أبو الشيخ عن السدى (وحسن ما ب) قال حسن منقلب . وأخرج ابن جرير عن الضحاك مثله

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وهم يكفرون بالرحن) قال ذكر لنا أن رسول الله ﷺ زمن الحديبية حين صالح قريشا كتب في الكتاب : بسم الله الرحمن الرحيم ، فقالت قريش : أما الرحمن فلا نعرفه ، وكان أهل الجاهلية يكتبون باسمك اللهم : فقال أصحابه : دعنا نقاتلهم ، فقال لا ، ولكن اكتبوا كما يريدون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في هذه الآية نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد (واليه متاب) قال توبى .

وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُلُّهُ بِهَ الْمَوْتِ بَلْ لَئِنَّ اللَّهَ الْآمُرُ جَمِيعًا أَقْلَمُ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا
قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ * وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ
رُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ * أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ
عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ
بِظُهُرٍ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ
هَادٍ * لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ * مَثَلُ
الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظُلُمَاتُهَا تَنَزَّلُ عَلَيْهَا الْغَنَى
الْكُفْرِينَ النَّارُ *

قوله (ولو أن قرآنًا سیرت به الجبال) قيل هذا متصل بقوله - لولا أنزل عليه آية من ربه - وأن جماعة من الكفار سألوا رسول الله ﷺ أن يسير لهم جبال مكة حتى تنفسح فانها أرض ضيقة ، فأمره الله سبحانه بأن يجيب عليهم بهذا الجواب المتضمن لتعظيم شأن القرآن وفساد رأى الكفار حيث لم يقنعوا به وأصرروا على تعنتهم وطلبهم ما لو فعله الله سبحانه لم يبق ما تقتضيه الحكمة الإلهية من عدم ائزال الآيات التي يؤمن عندها جميع العباد * ومعنى سیرت به الجبال أى بانزاله وقرآته فسارت عن محل استقرارها (أو قطعت به الأرض) أى صدعت حتى صارت قطعا متفرقة (أو كلهم به الموتى) أى صاروا أحياء بقرآته عليهم فكانوا يفهمونه عند تكليمهم به كما يفهمه الأحياء .

وقد اختلف في جواب لو ماذا هو ؟ فقال الفراء هو محذوف ، وتقديره لكان هذا القرآن ، ورى عنه أنه قال ان الجواب لكفروا بالرحن : أى لو فعل بهم هذا لكفروا بالرحن ، وقيل جوابه لما آمنوا كما سبق في قوله - وما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله - وقيل الجواب متقدم ، وفي الكلام تقديم وتأخير : أى وهم يكفرون بالرحن لو أن قرآنًا الى آخره ، وكثيرا ما تحذف العرب جواب لو اذا دل عليه سياق الكلام ، ومنه قول امرئ القيس :

فلو أنها نفس تموت جبعة * ولكنها نفس تساقط أنفسا

أى لكان على ذلك (بل لله الأمر جميعا) أى لو أن قرآنًا فعل به ذلك لكان هذا القرآن ، ولكن لم يفعل بل فعل ما عليه الشأن الآن ، فلو شاء أن يؤمنوا لآمنوا واذا لم يشأ أن يؤمنوا لم ينفع تسيير الجبال وسائر ما اقترحوه من الآيات ، فالاضراب متوجه الى ما يؤدى اليه كون الأمر لله سبحانه ويستلزمه من

توقف الأمر على ما تقتضيه حكمته ومشيتته ويدل على أن هذا هو المعنى المراد من ذلك قوله (أذل ييأس الذين آمنوا أن لو شاء الله لهدى الناس جميعا) قال الفراء : قال الكلبي أذل ييأس بمعنى أذل يعلم وهي لغة النخع . قال في الصحاح وقيل هي لغة هوازن ، وبهذا قال جماعة من السلف . قال أبو عبيدة أفلم يملوا ويتبينوا . قال الزجاج وهو مجاز لأن اليأس من الشيء عالم بأنه لا يكون ، نظيره استعمال الرجاء في معنى الخوف . والنسيان في الترك لتضمنهما إياهما ، ويؤيده قراءة علي وابن عباس وجماعة أذل يتبين ، ومن هذا قول رباح بن عدي :

ألم ييأس الأقوام أني أنا ابنه * وإن كنت عن أرض العشيرة نائيا

أى ألم يعلم * وأنشد في هذا أبو عبيدة قول مالك بن عوف النضري :

أقول لهم بالشعب اذ يأسروني * ألم تياسوا أني ابن فارس زهدم

أى ألم تعلموا ، فعنى الآية على هذا : أفلم يعلم الذين آمنوا أن لو شاء الله لهدى الناس جميعا من غير أن يشاهدوا الآيات * وقيل إن الياس على معناه الحقيقي : أى أذل ييأس الذين آمنوا من إيمان هؤلاء الكفار ، لعلمهم أن الله تعالى لو أراد هدايتهم لهداهم ، لأن المؤمنين تمنوا نزول الآيات التي اقترحها الكفار طمعا في إيمانهم (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة) هذا وعيد للكفار على العموم أو الكفار مكة على الخصوص : أى لا يزال الذين كفروا تصيبهم بسبب ما صنعوا من الكفر والتكذيب للرسول قارعة : أى داهية تفجؤهم ، يقال قرعه الأمر إذا أصابه ، والجمع قوارع ، والأصل في القرع الضرب . قال الشاعر :
أفني تلادى وما جعت من نشب * قرع القراقرع أفواه الأباريق

والمعنى أن الكفار لا يزالون كذلك حتى تصيبهم داهية مهلكة من قتل أو أسر أو جلد أو نحو ذلك من العذاب ، وقد قيل إن القارعة النكبة * وقيل الطلائع والسرايا ، ولا يخفى أن القارعة تطلق على ما هو أهم من ذلك (أو تحل) أى القارعة (قريباً من دارهم) فيفزعون منها ويشاهدون من آثارها ما ترجف له قلوبهم وترعد منه بؤادرهم ، وقيل إن الضمير في (تحل) للنبي ﷺ * والمعنى أوتحل أنت يا محمد قريباً من دارهم محاصراً لهم أخذاً بمخائقتهم كما وقع منه ﷺ لأهل الطائف (حتى يأتي وعد الله) وهو موتهم * أو قيام الساعة عليهم ، فإنه إذا جاء وعد الله المحتوم حل بهم من عذابه ما هو الغاية في الشدة ، وقيل المراد بوعد الله هنا الأذن منه بقتال الكفار ، والأول أولى (إن الله لا يخاف الميعاد) فما جرى به وعده فهو كائن لا محالة (ولقد استهزئ برسلك من قبلك تأملت للذين كفروا) التنكير في رسل للتكثير : أى برسل كثيرة * والاملاء : الإمهال ، وقد مر تحقيقه في الأعراف (ثم أخذتهم) بالعذاب الذي أنزله بهم (فكيف كان عقاب) الاستفهام للتقريع والتهديد : أى فكيف كان عقابي هؤلاء الكفار الذين استهزؤوا بالرسول * فأملت لهم ثم أخذتهم ، ثم استفهم سبحانه استفهما آخر للتوبيخ والتقريع مجرى الحجاج للكفار واستركاك صنعهم والازراء عليهم ، فقال (أفمن هو قائم على كل نفس) القائم الحفيظ والمتولى للأمر ، وأراد سبحانه نفسه * فإنه المتولى لأمر خلقه المدبر لأحوالهم بالآجال والأرزاق ، واحصاء الأعمال على كل نفس من الأنفس كائنة ما كانت * والجواب محذوف : أى أفمن هو بهذه الصفة كمن ليس بهذه الصفة من معبوداتكم التي لا تنفع ولا تضر . قال الفراء : كأنه في المعنى أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كشركتهم الذين اتخذوهم من دون الله ، والمراد من الآية إنكار المماثلة بينهما ، وقيل المراد بمن هو قائم على كل نفس الملائكة الموكلون بيني آدم * والأول أولى ، وجملة (وجعلوا لله شركاء) معطوفة على الجواب المقدر مبنية له أو حالية بتقدير قد : أى وقد جعلوا ، أو معطوفة على (ولقد استهزئ) أى استهزؤوا وجعلوا (قل سموهم)

أى قل يا محمد جعلتم له شركاء فسموهم من هم ؟ وفى هذا تبكيت لهم وتوبيخ ، لأنه إنما يقال هكذا فى الشيء المستحق الذى لا يستحق أن يلتفت إليه ، فيقال : سمه ان شئت : يعنى أنه أحقر من أن يسمى ، وقيل ان المعنى سموهم بالآلهة كما تزعمون ، فيكون ذلك تهديدا لهم (أم تنبؤونه) أى بل أننبئون الله (بما لا يعلم فى الأرض) من الشركاء الذين تعبدونهم مع كونه العالم بما فى السموات والأرض (أم بظاهر من القول) أى بل أنسموهم شركاء بظاهر من القول من غير أن تكون له حقيقة ، وقيل المعنى : قل : لهم أننبئون الله بباطن لا يعلمه . أم بظاهر يعلمه ، فان قالوا بباطن لا يعلمه فقد جاءوا بدعوى باطلة ، وان قالوا بظاهر يعلمه فقل لهم سموهم ، فاذا سموا اللات والعزى ونحوهما ، فقل لهم ان الله لا يعلم لنفسه شريكا . وانما خص الأرض بنفى الشريك عنها ، وان لم يكن له شريك فى غير الأرض ، لأنهم ادعوا له شريكا فى الأرض ، وقيل معنى (أم بظاهر من القول) أم بزائل من القول باطل ، ومنه قول الشاعر :

أعبرتنا ألبانها ولحومها * وذلك عار يابن ريطة ظاهر

أى زائل باطل . وقيل بكذب من القول ، وقيل معنى بظاهر من القول بحجة من القول ظاهرة على زعمهم (بل زين للذين كفروا مكرهم) أى ليس لله شريك ، بل زين للذين كفروا مكرهم . وقرأ ابن عباس زين على البناء للفاعل على أن الذى زين لهم ذلك هو مكرهم . وقرأ من عباده بالبناء للمفعول ، وانما زين هو الله سبحانه ، أو الشيطان ، ويجوز أن يسمى المكر كفرا ، لأن مكرهم برسول الله ﷺ كان كفرا ، وأما معناه الحقيقي فهو الكيد ، أو التمويه بالأباطيل (وصدوا عن السبيل) قرأ جزء والكسائي وعاصم (صدوا) على البناء للمفعول : أى صدّهم الله ، أو صدّهم الشيطان . وقرأ الباقون على البناء للفاعل : أى صدّوا غيرهم ، واختار هذه القراءة أبو حاتم . وقرأ يحيى بن وثاب بكسر الصاد (ومن يضل الله فإله من هاد) أى يجعله ضالا وتقتضى مشيئته اضلاله ، فإله من هاد يهديه الى الخير . قرأ الجمهور (هاد) من دون اثبات الياء على اللغة الكثيرة الفصيحة . وقرأى بأبائها على اللغة القليلة . ثم بين سبحانه ما يستحقونه ، فقال (لهم عذاب فى الحياة الدنيا) بما يصابون به من القتل والأسر وغير ذلك (ولعذاب الآخرة أشق) عليهم من عذاب الحياة الدنيا (وما لهم من الله واق) يقيم عذابه . ولا عاصم يعصمهم منه ، ثم لما ذكر سبحانه ما يستحقه الكفار من العذاب فى الأولى والأخرى ذكر ما أعدّه للمؤمنين ، فقال (مثل الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار) أى صفتها الحميمة الشأن التى هى فى الغرابة كالمثل ، قال ابن قتيبة : المثل الشبه فى أصل اللغة ، ثم قد يصير بمعنى صورة الشيء وصفته ، يقال مثلت لك كذا : أى صورته ووصفته ، فأراد هنا بمثل الجنة صورتها وصفتها ، ثم ذكرها ، فقال (تجرى من تحتها الأنهار) وهو كالتفسير للمثل . قال سيديويه : وتقديره فيما قصصنا عليك مثل الجنة ، وقال الخليل وغيره : ان مثل الجنة مبتدا والخبر تجرى . وقال الزجاج : انه تمثيل للغائب بالشاهد ، ومعناه مثل الجنة جنة تجرى من تحتها الأنهار . وقيل ان فائدة الخبر ترجع إلى (أكلها دائم) أى لا ينقطع ، ومثله قوله سبحانه - لامقطوعة ولا ممنوعة - ، وقال الفراء : المثل مقحم للتأكيد ، والمعنى الجنة التى وعد المتقون تجرى من تحتها الأنهار ، والعرب تفعل ذلك كثيرا (وظلها) أى كذلك دائم لا يتقلص ولا تنسخه الشمس ، والاشارة بقوله (تلك) الى الجنة الموصوفة بالصفات المتقدمة ، وهو مبتدأ خبره (عقى الذين اتقوا) أى عاقبة الذين اتقوا المعاصي ، ومنتهى أمرهم (وعقى الكافرين النار) ليس لهم عاقبة ولا منتهى الا ذلك .

وقد أخرج الطبرانى وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : قلوا للنبي ﷺ ان كان كما تقول فأرنا أشياءنا الأرل من الموتى نكلمهم . وافسح لنا هذه الجبال جبال مكة التى قد ضمتنا . فنزلت - ولو أن قرأنا سيرت

به الجبال - الآية . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه عن عطية العوفي قال : قالوا لمحمد ﷺ لو سيرت لنا جبال مكة حتى تتسع فنحرت فيها ، أوقطعت لنا الأرض كما كان سليمان يقطع لقومه بالريح ، وأحييت لنا الموتى كما كان يحيي عيسى الموتى لقومه ﷺ فأمر الله - ولو أن قرأنا سيرت به الجبال - الآية الى قوله (أفلم يأس الذين آمنوا) قال أفلم يتبين الذين آمنوا ﷺ قالوا هل تروى هذا الحديث عن أحد من أصحاب النبي ﷺ ؟ قال عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ ، وأخرجه أيضا ابن أبي حاتم . قال حدثنا أبو زرعة حدثنا منجاب بن الحرث أخبرنا بشر بن عماره حدثنا عمر بن حسان عن عطية العوفي فذكره . وأخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس نحوه مختصرا . وأخرج أبو يعلى وأبو نعيم في الدلائل وابن مردويه عن الزبير بن العوام في ذكر سبب نزول الآية نحو ما تقدمت مطولا . وأخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (بل لله الأمر جميعا) لا يصنع من ذلك الا ما يشاء ولم يكن ليفعل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (أفلم يأس) يقول : يعلم . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج أبو الشيخ عن ابن زيد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن أبي العالية أفلم يأس قال : قد يأس الذين آمنوا أن يهدوا ولو شاء الله لهدى الناس جميعا . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (تصيهم بما صنعوا قارعة) قال السرايا . وأخرج الطيالسي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عنه نحوه ، وزاد أوتحل قريبا من دارهم قال : أنت يا محمد حتى يأتي وعد الله قال : فتح مكة . وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (قارعة) قال : نكبة . وأخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق العوفي عنه قارعة قال : عذاب من السماء ، أوتحل قريبا من دارهم : يعني نزول رسول الله ﷺ بهم وقتاله آباءهم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا في قوله (أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت) قال يعني بذلك نفسه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عطاء في الآية قال : الله تعالى قائم بالقسط والعدل على كل نفس . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مجاهد في قوله (أم بظاهر من القول) قال : الظاهر من القول هو الباطل . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة في قوله (مثل الجنة) قال : نعم الجنة ، ليس للجنة مثل . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابراهيم التيمي في قوله : أكلها دائم قال : لذاتها دائمة في أفوائهم .

وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهُمُ الْكِتَابُ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَابِ * وَكَذَلِكَ أُنْزِلَتْ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَكِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ * وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ * يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ *

اختلف المفسرون في تفسير الكتاب المذكور فقيل : هو التوراة والانجيل ، والذين يفرحون بما أنزل الى الى رسول الله ﷺ هم من أسلم من اليهود والنصارى . وقيل الذين يفرحون هم أهل الكتابين لكون ذلك

موافقا لما في كتبهم مصدقاه **فعلى الأول يكون المراد بقوله (ومن الأحزاب من ينكروا بعضه) من لم يسلم من اليهود والنصارى ، وعلى الثاني يكون المراد به المشركين من أهل مكة ومن يماثلهم ، أو يكون المراد به البعض من أهل الكتابين : أى من أحزابهما ، فانهم أنكروه لما يشتمل عليه من كونه ناسخا لشرائعهم فيتوجه فرح من فرح به منهم الى ما هو موافق لما في الكتابين ، وانكار من أنكر منهم الى ما خالفهما **وقيل المراد بالكتاب القرآن ، والمراد بمن يفرح به المسلمون ، والمراد بالأحزاب المتحزبون على رسول الله ﷺ من المشركين واليهود والنصارى ، والمراد بالبعض الذى أنكروه من خالف ما يعتقدونه على اختلاف اعتقادهم **واعترض على هذا بأن فرح المسلمين بنزول القرآن معلوم فلا فائدة في ذكره * وأجيب عنه بأن المراد زيادة الفرح والاستبشار . وقال كثير من المفسرين ان عبد الله بن سلام والذين آمنوا معه من أهل الكتاب ساءهم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة **فأنزل الله (قل ادعوا الله أوادعوا الرحمن) ففرحوا بذلك **ثم لما بين ما يحصل بنزول القرآن من الفرح للبعض والانكار للبعض صرح بما عليه رسول الله ﷺ ، وأمره أن يقول لهم ذلك ، فقال (قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به) أى لأشرك به بوجه من الوجوه : أى قل لهم يا محمد الزاما للحجة وردا لانكار انما أمرت فيما أنزل الى عبادة الله وتوحيده ، وهذا أمر اتفقت عليه الشرائع وتطابقت على عدم انكار جميع الملل المقتدية بالرسول ، وقد اتفق القراء على نصب ولا أشرك به عطفا على أعبد . وقرأ أبو خنيد بالرفع على الاستئناف ، وروى هذه القراءة عن نافع (اليه أدعوا) أى الى الله لا الى غيره أو الى ما أمرت به وهو عبادة الله وحده ، والأول أولى لقوله (واليه ما آت) فان الضمير لله سبحانه : أى اليه وحده : لا الى غيره مرجعى **ثم ذكر بعض فضائل القرآن ، وأوعده على الاعراض عن اتباعه مع التعرض لرد ما أنكروه من اشتماله على نسخ بعض شرائعهم ، فقال (وكذلك أنزلناه حكما عربيا) أى مثل ذلك الانزال البديع أنزلنا القرآن مشتملا على أصول الشرائع وفروعها ، وقيل المعنى : وكما أنزلنا الكتب على الرسل بلغاتهم كذلك أنزلنا عليك القرآن بلسان العرب ونريد بالحكم ما فيه من الأحكام أو حكمة عربية مترجمة بلسان العرب ، وانتصاب حكما على الحال (ولئن اتبعت أهواءهم) التى يطلبون منك موافقتهم عليها كالاتمرار منك على التوجه الى قبلتهم وعدم مخالفتك لشيء مما يعتقدونه (بعد ما جاءك من العلم) الذى علمك الله إياه (مالك من الله) أى من جنابه (من ولي) يلى أمرك وينصرك (ولا واق) يقيقك من عذابه **والخطاب لرسول الله ﷺ تعريض لأتمته **واللام في ولئن اتبعت هى الموطئة للقسم ، ومالك ساد مسد جواب القسم والشرط (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) أى ان الرسل الذين أرسلناهم قبلك هم من جنس البشر لهم أزواج من النساء ولهم ذرية توالدوا منهم ومن أزواجهم ، ولم ترسل الرسل من الملائكة الذين لا يتزوجون ولا يكون لهم ذرية * وفى هذا رد على من كان ينكر على رسول الله ﷺ تزوجه بالنساء : أى أن هذا شأن رسل الله المرسلين قبل هذا الرسول فما بالك تنكرون عليه ما كانوا عليه ؟ (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا باذن الله) أى لم يكن لرسول من الرسل أن يأتي بآية من الآيات ، ومن جلتها ما اقترحه عليه الكفار إلا باذن الله سبحانه * وفيه رد على الكفار حيث اقترحوا على رسول الله ﷺ من الآيات ما اقترحوا مما سبق ذكره (لكل أجل كتاب) أى لكل أمر مما قضاه الله ، أو لكل وقت من الأوقات التى قضى الله بوقوع أمر فيها كتاب عند الله يكتبه على عباده ويحكم به فيهم . وقال الفراء فيه تقديم وتأخير * والمعنى : لكل كتاب أجل : أى لكل أمر كتبه الله أجل مؤجل ووقت معلوم كقوله سبحانه - لكل نبأ مستقر - وليس الأمر على حسب ارادة الكفار واقتراحاتهم : بل على حسب ما يشاؤه ويختاره (يمحوا الله ما يشاء****************

ويثبت) أى يحومن ذلك الكتاب ويثبت ما يشاء منه ، يقال محوت الكتاب محوا إذا أذهبت أثره . قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويثبت بالتخفيف . وقرأ الباقون بالتشديد . واختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد . وظاهر النظم القرآنى العموم فى كل شئ مما فى الكتاب فيمحو ما يشاء محوه من شقاوة أو سعادة أو رزق أو عمر أو خير أو شر . ويدل هذا بهذا ، ويجعل هذا مكان هذا - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون - وإلى هذا ذهب عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وابن عباس وأبو وائل وقتادة والضحاك وابن جريج وغيرهم ، وقيل الآية خاصة بالسعادة والشقاوة . وقيل يحو ما يشاء من ديوان الحفظة . وهو ما ليس فيه ثواب ولا عقاب ويثبت ما فيه الثواب والعقاب ، وقيل يحو ما يشاء من الرزق ، وقيل يحو من الأجل . وقيل يحو ما يشاء من الشرائع فينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه ، وقيل يحو ما يشاء من ذنوب عباده ويترك ما يشاء ، وقيل يحو ما يشاء من الذنوب بالتوبة ويترك ما يشاء منها مع عدم التوبة ، وقيل يحو الآباء ويثبت الآباء . وقيل يحو القمر ويثبت الشمس كقوله - فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة - وقيل يحو ما يشاء من الأرواح التى يقبضها حال النوم فيميت صاحبها ويثبت ما يشاء فيرده إلى صاحبه ، وقيل يحو ما يشاء من القرون ويثبت ما يشاء منها ، وقيل يحو الدنيا ويثبت الآخرة ، وقيل غير ذلك مما لا حاجة إلى ذكره ، والأول أولى كما تفيد مافى قوله : ما يشاء من العموم مع تقدم ذكر الكتاب فى قوله (لكل أجل كتاب) ومع قوله (وعنده أم الكتاب) أى أصله . وهو اللوح المحفوظ . فالمراد من الآية أنه يحو ما يشاء مما فى اللوح المحفوظ فيكون كالعدم . ويثبت ما يشاء مما فيه فيجرى فيه قضاؤه وقدره على حسب ما تقتضيه مشيئته ، وهذا لا ينافى ما ثبت عنه عليه السلام من قوله « جف القلم » وذلك لأن المحو والاثبات هو من جملة ما قضاه الله سبحانه ، وقيل إن أم الكتاب هو علم الله تعالى بما خلق وما هو خالق .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (يفرحون بما أنزل اليك) قال أولئك أصحاب محمد عليه السلام فرحوا بكتاب الله وبرسوله وصدقوا به (ومن الأحزاب من ينكروا بعضه) يعنى اليهود والنصارى والمجوس . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن ابن زيد فى الآية : قال هؤلاء من آمن برسول الله عليه السلام من أهل الكتاب يفرحون بذلك ، ومنهم من يؤمن به ، ومنهم من لا يؤمن به (ومن الأحزاب من ينكروا بعضه) قال الأحزاب : الأمم اليهود والنصارى والمجوس . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن قتادة فى قوله (وإليه مآب) قال إليه مصير كل عبد . وأخرج ابن ماجه وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن طريق قتادة عن الحسن عن سمرة قال : نهى رسول الله عليه السلام عن التبتل . وقرأ قتادة (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) الآية . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن سعد بن هشام قال : دخلت على عائشة فقلت انى أريد أن أتبتل ؟ قالت لا تفعل : أما سمعت الله يقول (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) ، وقد ورد فى النهى عن التبتل ، والترغيب فى النكاح ما هو معروف . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد قال : قالت قریش حين أنزل (ما كان لرسول أن يأتى بأية إلا بأذن الله) ما نراك يا محمد تملك من شئ ، ولقد فرغ من الأمر ، فأنزلت هذه الآية تخويفا لهم ووعيدا لهم (يمحوا الله ما يشاء ويثبت) إنا إن شئنا أحدثنا له من أمرنا شيئا ، ويحدث الله فى كل رمضان فيمحو ما يشاء ويثبت من أرزاق الناس ومصائبهم وما يعطيهم وما يقسم لهم . وأخرج عبد الرزاق والفريانى وابن جرير وابن نصر وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (يمحوا الله ما يشاء ويثبت) قال : ينزل الله فى كل شهر رمضان إلى سماء الدنيا ، فيدبر أمر السنة إلى السنة فيمحو ما يشاء

ويثبت الا الشقاوة والسعادة والحياة والموت . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : هو الرجل يعمل الزمان بطاعة الله ، ثم يعود لمعصية الله فيموت على ضلالة . فهو الذي يمحو ، والذي يثبت الرجل يعمل بمعصية الله . وقد سبق له خير حتى يموت على طاعة الله . وأخرج ابن جرير ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عنه أيضا في الآية قال : هما كتابان يحو الله ما يشاء من أحدهما ويثبت ، وعنده أم الكتاب : أي جلة الكتاب . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال « ان لله لوحا محفوظا مسيرة خمسمائة عام من درة بيضاء له دفتان من ياقوت ، والدفتان لوحان : لله كل يوم ثلاث وستون لحظة يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » . وإسناده عند ابن جرير : هكذا حدثنا محمد بن شهر بن عسكر حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس فذكره . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ « ان الله ينزل في ثلاث ساعات يبين من الليل فيفتح الذكر في الساعة الأولى منها ينظر في الذكر الذي لا ينظر فيه أحد غيره فيمحو الله ما يشاء ويثبت الحديث » . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه بإسناد . قال السيوطي ضعيف عن ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول « يمحو الله ما يشاء ويثبت إلا الشقاوة ، والسعادة ، والحياة والممات » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا نحوه . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس قال « لا ينفع الحذر من القدر ولكن الله يمحو بالدعاء ما يشاء من القدر » . وأخرج ابن جرير عن قيس ابن عباد قال « العاشر من رجب وهو يوم يمحو الله فيه ما يشاء » . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عنه نحوه بأطول منه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عمر بن الخطاب أنه قال وهو يطوف بالبيت « اللهم ان كنت كتبت علي شقوة أو ذنبا فامحه ، فانك تمحو ما تشاء وتثبت » . وعندك أم الكتاب . فاجعله سعادة وغفرة » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والطبراني عن ابن مسعود نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في المدخل عن ابن عباس في قوله (يمحو الله ما يشاء ويثبت) قال يبدل الله ما يشاء من القرآن فينسخه . ويثبت ما يشاء فلا يبدله (وعنده أم الكتاب) يقول وجلة ذلك عنده في أم الكتاب : النسخ والمسخ ، ما يبدل ، وما يثبت كل ذلك في كتاب . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (وعنده أم الكتاب) قال الذكر . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن يسار عن ابن عباس أنه سأل كعبا عن أم الكتاب ؟ فقال : علم الله ما هو خالق ، وما خلقه عالمون . فقال لعامة كن كتابا ، فكان كتابا .

وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ * أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَخْكُمُ لَا مَعْصِيَةَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ * وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَفِيهِ الْمَسْكُرُ جَمِيعًا يَوْمَ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُنِيَ الدَّارِ * وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مِنْ رُسُلَاقُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ *

(وإما نرينك) ما زائدة وأصله : وإن نرك (بعض الذي نعدهم) من العذاب كما وعدناهم بذلك بقولنا - لهم عذاب في الحياة الدنيا - ، وبقولنا - ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة - ،

والمراد أريناك بعض مانعهم قبل موتك ، أوتوفيناك قبل إراءتك لذلك (فانما عليك البلاغ) أى فليس عليك إلا تبليغ أحكام الرسالة ، ولا يلزمك حصول الاجابة منهم لما بلغته إليهم (وعلينا الحساب) أى محاسبتهم بأعمالهم ، ومجازاتهم عليها ، وليس ذلك عليك ، وهذا تسلية من الله سبحانه لرسوله ﷺ وإخباره أنه قد فعل ما أمره الله به ، وليس عليه غيره . وأن من لم يجب دعوته ، ويصدق نبوته فأن الله سبحانه محاسبه على ما اجترم واجترأ عليه من ذلك (أولم يروا) يعنى أهل مكة ، والاستفهام للانكار : أى أولم ينظروا (أنا نأتى الأرض ننقصها من أطرافها) أى نأتى أرض الكفر كمكة ننقصها من أطرافها بالفتوح على المسلمين منها شيئاً فشيئاً . قال الزجاج : أعلم الله أن بيان ما وعد المشركين من قهرهم قد ظهر ، يقول : أولم يروا أنا فتحنا على المسلمين من الأرض ما قد تبين لهم ، فكيف لا يهتبرون ! وقيل ان معنى الآية : موت العلماء والصلحاء . قال القشيري : وعلى هذا فالأطراف الأشراف ، وقد قال ابن الأعرابي الطرف : الرجل الكريم . قال القرطبي : وهذا القول بعيد ، لأن مقصود الآية : أنا أريناهم النقصان فى أمرهم ليعلموا أن تأخير العقاب عنهم ليس عن عجز إلا أن يحمل على موت أخبار اليهود والنصارى ، وقيل المراد من الآية : خراب الأرض المعمورة حتى يكون العمران فى ناحية منها . وقيل المراد بالآية : هلاك من هلك من الأمم . وقيل المراد : نقص ثمرات الأرض ، وقيل المراد : جور ولاتها حتى تنقص (والله يحكم لامعقب حكمه) أى يحكم ما يشاء فى خلقه ، فيرفع هذا ، ويضع هذا ، ويحيى هذا ، ويميت هذا ، ويغنى هذا ، ويفقر هذا ، وقد حكم بعزة الاسلام وعلوه على الأديان . وجملة (لامعقب حكمه) فى محل نصب على الحال ، وقيل معترضة . والمعقب : الذى يكرر على الشيء فيبطله . وحقيقته الذى يقفيه بالرد والابطال . قال الفراء : معناه لا راد لحكمه . قال والمعقب : الذى يتبع الشيء فيستدركه . ولا يستدرك أحد عليه . والمراد من الآية أنه لا يتعقب أحد حكم الله سبحانه بنقص ولا تغيير (وهو سريع الحساب) فيجازى المحسن باحسانه ، والمسيء بأسائه على السرعة (وقدمكر الذين من قبلهم فأنه المكر جيها) أى قد مكر الكفار الذين من قبل كفار مكة بمن أرسله الله إليهم من الرسل ، فكادوهم وكفروا بهم ، وهذا تسلية من الله سبحانه لرسوله ﷺ حيث أخبره أن هذا ديدن الكفار من قديم الزمان مع رسل الله سبحانه ، ثم أخبره بأن مكرهم هذا كالعدم ، وأن المكر كله لله . فقال (فأنه المكر جيها) لا اعتداد بمكر غيره ، ثم فسر سبحانه هذا المكر الثابت له دون غيره ، فقال (يعلم ماتكسب كل نفس) من خير وشر فيجازيها على ذلك ، ومن علم ماتكسب كل نفس وأعد لها جزاءها كان المكر كله له ، لأنه يأتيهم من حيث لا يشعرون . وقال الواحدي : ان مكر الماكرين مخلوق فلا يضر إلا بارادته ، وقيل المعنى : فأنه جزاء مكر الماكرين (وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار) ، قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو : الكافر بالافراد ، وقرأ الباقون : الكفار بالجمع : أى سيعلم جنس الكافر لمن العاقبة المحمودة من الفريقين فى دار الدنيا ، أوفى الدار الآخرة ، أوفيهما ، وقيل المراد بالكافر : أبو جهل (ويقول الذين كفروا لست مرسل) أى يقول المشركون . أوجيع الكفار : لست يا محمد مرسل إلى الناس من الله ، فأمره الله سبحانه بأن يجب عليهم ، فقال (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) فهو يعلم صحة رسالتي ، وصدق دعواتي ، ويعلم كذبكم (ومن عنده علم الكتاب) أى علم جنس الكتاب كالطوراة والانجيل . فان أهلها العالمين بهما يعلمون صحة رسالة رسول الله ﷺ ، وقد أخبر بذلك من أسلم منهم كعبد الله بن سلام وسامان الفارسي وتميم الداري ونحوهم ، وقد كان المشركون من العرب يسألون أهل الكتاب ويرجعون إليهم ، فأرشدتهم الله سبحانه فى هذه الآية الى أن أهل الكتاب يعلمون ذلك ، وقيل المراد بالكتاب القرآن ومن عنده

علم منه هم المسلمون ، وقيل المراد من عنده علم اللوح المحفوظ ، وهو الله سبحانه ، واختار هذا الزجاج وقال : لأن الأشبه أن الله لا يستشهد على خلقه بغيره .

وقد أخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ في قوله (نقصها من أطرافها) قال ذهب العلماء . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة ونعيم بن حماد في الفتن وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (نقصها من أطرافها) قال موت علمائها وفقهائها وذهب خيار أهلها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير عن مجاهد في تفسير الآية : قال موت العلماء . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية : قال أولم يروا أنا فتتح للأرض بعد الأرض . وأخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في الآية : قال يعني أن نبي الله ﷺ كان ينقص له ماحوله من الأرضين ينظرون إلى ذلك فلا يعتبرون . وقال الله في سورة الأنبياء - نأتى الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون - ، بل نبي الله وأصحابه هم الغالبون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية : قال نقصان أهلها وبركتها . وأخرج ابن المنذر عنه قال : انما تنقص الأنفس والثمرات وأما الأرض فلا تنقص . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : أولم يروا إلى القرية تخرب حتى يكون العمران في ناحية منها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد (والله يحكم لامعقب لحكمه) ليس أحد يتعقب حكمه فيردّه كما يتعقب أهل الدنيا بعضهم حكم بعض فيرده . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قدم على رسول الله ﷺ أسقف من اليمن فقال : رسول الله ﷺ هل تجدني في الانجيل ؟ قال لا ، فأنزله الله (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) يقول عبد الله بن سلام . وأخرج ابن مردويه من طريق عبد الملك ابن عمير عن جندب قال : جاء عبد الله بن سلام حتى أخذ بعصا دقي باب المسجد ، ثم قال : أنشدكم بالله أتعلمون أني الذي أنزلت في (ومن عنده علم الكتاب) ؟ قالوا : اللهم نعم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس (ومن عنده علم الكتاب) قال : هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في الآية قال : كان قوم من أهل الكتاب يشهدون بالحق ويعرفونه : منهم عبد الله بن سلام والجارود وقيم الداري وسلمان الفارسي . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن مردويه وابن عدي بسند ضعيف عن ابن عمر أن النبي ﷺ قرأ (ومن عنده علم الكتاب) قال : ومن عند الله علم الكتاب . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه كان يقرأ (ومن عنده علم الكتاب) يقول : ومن عند الله علم الكتاب . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه عن سعيد بن جبير أنه سئل عن قوله (ومن عنده علم الكتاب) أهو عبد الله بن سلام ؟ قال كفى وهذه السورة مكية ؟ وأخرج ابن المنذر عن الشعبي قال «ما نزل في عبد الله بن سلام شيء من القرآن» . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (ومن عنده علم الكتاب) قال جبريل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال هو الله .

تفسير سورة ابراهيم

عليه السلام

اثنان وخسون آية . وقيل احدى وخسون .

وهي مكية كما أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس . وأخرجه ابن مردويه أيضا عن الزبير ، وحكاها القرطبي عن الحسن وعكرمة وجابر بن زيد وقتادة إلا آيتين منها ، وقيل إلا ثلاث آيات نزلت في الذين حاربوا رسول الله ﷺ وهي قوله - ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا - إلى قوله - فان مصيركم إلى النار - . وأخرج النحاس في ناسخه عن ابن عباس : قال هي مكية سوى آيتين منها نزلتا بالمدينة ، وهي - ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا - : الآيتين نزلتا في قتلى بدر من المشركين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّا كُتِبَ أَنْزَلُهُ إِلَيْكَ لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ * اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ * الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي صُلَى بَعِيدٍ * وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيْمَنِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ *

قوله (الر) قد تقدم الكلام في أمثال هذا ، وبيان قول من قال انه متشابه ، وبيان قول من قال انه غير متشابه ، وهو إما مبتدأ خبره كتاب ، أو خبر مبتدأ محذوف ، ويكون (كتاب) خبرا محذوف مقدر أو خبرا ثانيا لهذا المبتدأ ، أو يكون الر مسرودا على نط التعديد فلا محل له ، و (أنزلناه إليك) صفة لكتاب : أي أنزلنا الكتاب إليك يا محمد ، ومعنى (لتخرج الناس من الظلمات إلى النور) لتخرجهم من ظلمات الكفر ، والجهل ، والضلالة إلى نور الإيمان ، والعلم ، والهداية : جعل الكفر بمنزلة الظلمات ، والإيمان بمنزلة النور على طريق الاستعارة ، واللام في لتخرج للعرض والغاية ، والتعريف في الناس للجنس ، والمعنى أنه ﷺ يخرج بالكتاب المشتمل على ما شرعه الله لهم من الشرائع مما كانوا فيه من الظلمات إلى ماصاروا إليه من النور ، وقيل ان الظلمة مستعارة للبدعة ، والنور مستعار للسنة ، وقيل من الشك إلى اليقين ، ولأمانع من إرادة جميع هذه الأمور ، والباء في (بإذن ربهم) متعلقة بتخرج ، وأسند

الفعل إلى النبي ﷺ ، لأنه الداعي والهادي والمنذر . قال الزجاج : بما أذن لك من تعليمهم ودعائهم إلى الإيمان (إلى صراط العزيز الحميد) هو بدل من إلى النور بتكرير العامل كما يقع مثله كثيرا : أى لنخرج الناس من الظلمات إلى صراط العزيز الحميد ، وهو طريقة الله الواضحة التي شرعها لعباده ، وأمرهم بالمصير إليها ، والدخول فيها ، ويجوز أن يكون مستأنفا بتقدير سؤال كأنه قيل ما هذا النور الذي أخرجهم إليه ؟ فقيل صراط العزيز الحميد ، والعزيز هو القادر الغالب ، والحميد هو الكامل في استحقاق الحمد (الله الذي له ما في السموات وما في الأرض) . قرأ نافع وابن عامر بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو الله المتصف بملك ما في السموات وما في الأرض . وقرأ الجمهور بالجر على أنه عطف بيان لكونه من الأعلام الغالبة ، فلا يصح وصف ما قبله به . لأن العلم لا يوصف به . وقيل يجوز أن يوصف به من حيث المعنى . وقال أبو عمرو إن قراءة الجر محمولة على التقديم والتأخير ، والتقدير إلى صراط الله العزيز الحميد . وكان يعقوب إذا وقف على الحميد رنح ، وإذا وصل خفض . قال ابن الأنباري : من خفض وقف على وما في الأرض ، ثم تواعد من لا يعترف برؤيته ، فقال (وويل للكافرين من عذاب شديد) قد تقدم بيان معنى الويل . وأصله النصب كسائر المصادر ، ثم رفع للدلالة على الثبات . قال الزجاج هي كلمة تقال للعذاب والهلكة ، فدعا سبحانه وتعالى بذلك على من لم يخرج من الكفار بهداية رسول الله ﷺ له بما أنزله الله عليه مما هو فيه من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان (من عذاب شديد) متعلق بويل على معنى يولولون ويضجون من العذاب الشديد الذي صاروا فيه ، ثم وصف هؤلاء الكفار بقوله (الذين يستحبون الحياة الدنيا) أى يؤثرونها لمحبتهم لها (على الآخرة) الدائمة والنعيم الأبدى ، وقيل إن الموصول في موضع رفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف : أى هم الذين ، وقيل الموصول مبتدأ وخبره أولئك ، وجلة (ويصدون) وكذلك ويغنون معطوفان على يستحبون ، ومعنى الصد (عن سبيل الله) صرف الناس عنه ومنعهم منه ، وسبيل الله دينه الذي شرعه لعباده (ويغنونها عوجا) أى يطلبون لها زبغا وميلا لموافقة أهوائهم وقضاء حاجاتهم وأغراضهم ، والعوج بكسر العين في المعاني وبفتح العين في الأعيان . وقد سبق تحقيقه ، والأصل يغنون لها فحذف الحرف وأوصل الفعل إلى الضمير ، واجتماع هذه الخصال نهاية الضلال ، ولهذا وصف ضلالتهم بالبعد عن الحق ، فقال (أولئك في ضلال بعيد) والاشارة إلى الموصوفين بذلك الصفات القبيحة . والبعد وإن كان من صفة الضال لكنه يجرز وصف الضلال به مجازا لقصد المبالغة ، ثم لما من على المسكينين بانزال الكتاب وإرسال الرسول ذكر من كمال تلك النعمة أن ذلك المرسل بلسان قومه ، فقال (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) أى متلبسا بلسانهم متكلميا بلغتهم . لأنه إذا كان كذلك فهم عنه المرسل اليهم ما يقوله لهم وسهل عليهم ذلك ، بخلاف ما لو كان بلسان غيرهم فأنهم لا يدرون ما يقول ولا يفهمون ما يخاطبهم به حتى يتعاهدوا ذلك اللسان دهرًا طويلا ومع ذلك فلا بد أن يصعب عليهم فهم ذلك بعض صعوبة ، ولهذا علل سبحانه ما امتن به على العباد بقوله (ليسين لهم) أى ليوضح لهم ما أمرهم الله به من الشريعة التي شرعها لهم ، ووجد اللسان لأن المراد بها اللغة . وقد قيل في هذه الآية اشكال ، لأن النبي ﷺ أرسل إلى الناس جميعا بل إلى الجن والإنس ، ولغاتهم متباينة ، وألسنتهم مختلفة . وأجيب بأنه وإن كان ﷺ مرسلا إلى الثقلين كما مر لكن لما كان قومه العرب وكانوا أخص به وأقرب إليه كان إرساله بلسانهم أولى من إرساله بلسان غيرهم وهم يدينونه لمن كان على غير لسانهم ويوضحونه حتى يصير فهمه كفههم إياه ، ولونزل القرآن بجميع لغات من أرسل اليهم ، وبينه رسول الله لكل قوم بلسانهم لكان ذلك مظنة للاختلاف ، وفتح باب التنازع ، لأن كل أمة قد تدعى من المعاني في لسانها ما لا يعرفه غيرها ، وربما كان ذلك أيضا مفضيا إلى التحريف

والتصحيح بسبب الدعاوى الباطلة التي يقع فيها المتعصبون ، وجلة (فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) مستأنفة : أى يضل من يشاء اضلاله ويهدي من يشاء هدايته . قال الفراء اذا ذكر فعل وبعده فعل آخر فان لم يكن النسق مشاكلا للأول فالرفع على الاستئناف هو الوجه . فيكون معنى هذه الآية وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم تلك الشرائع باللغة التي ألفوها وفهموها ومع ذلك فان المضل والهادي هو الله عز وجل ، والبيان لا يوجب حصول الهداية الا اذا جعله الله سبحانه واسطة وسببا ، وتقديم الاضلال على الهداية . لأنه متقدم عليها . اذ هو ابقاء على الأصل والهداية انشاء مالم يكن (وهو العزيز) الذي لا يغالبه . غالب (الحكيم) الذي يجري أفعاله على مقتضى الحكمة . ثم لما بين أن المقصود من بعثة نبينا ﷺ هو اخراج الناس من الظلمات إلى النور أراد أن يبين أن الغرض من ارسال الأنبياء لم يكن الا ذلك ، وخص موسى بالذكر لأن أمته أكثر الأمم المتقدمة على هذه الأمة المحمدية . فقال (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) أى متلبسا بها والمراد بالآيات المعجزات التي لموسى ، ومعنى (أن أخرج) أى أخرج ، لأن الارسال فيه معنى القول ، ويجوز أن يكون التقدير بأن أخرج . والمراد بقومه بنو إسرائيل بعد ملك فرعون (من الظلمات) من الكفر أو من الجهل الذي قالوا بسببه : اجعل لنا إلهًا كما لهم آلهة (إلى النور) إلى الإيمان أو إلى العلم (وذكروهم بأيام الله) أى بوقائعه . قال ابن السكيت : العرب تقول الأيام في معنى الوقائع ، يقال فلان عالم بأيام العرب : أى بوقائعه . وقال الزجاج : أى ذكروهم بنعم الله عليهم وبنقم أيام الله التي انتقم فيها من قوم نوح وعاد وثمود * والمعنى عظمهم بالترغيب والترهيب ، والوعد والوعيد (ان في ذلك) أى في التذكير بأيام الله أو في نفس أيام الله (لآيات) لدلالات عظيمة دالة على التوحيد وكمال القدرة (لكل صابر) أى كثير الصبر على المحن والمنح (شكور) كثير الشكر للنعم التي أنعم الله بها عليه ، وقيل المراد بذلك كل مؤمن . وعبر عنه بالوصفين المذكورين لأنهما ملاك الإيمان ، وقدم الصابر على الشكور ، ليكون الشكر عاقبة الصبر .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (لتخرج الناس من الظلمات إلى النور) قال من الضلالة إلى الهدى . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله (يستجوبون) قال يختارون . وأخرج عبد بن حميد وأبو يعلى وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : ان الله فضل محمدا على أهل السماء وعلى الأنبياء ، قيل ما فضله على أهل السماء ؟ قال ان الله قال لأهل السماء - ومن يقل منهم اني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم - وقال لمحمد - ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر - فكتب له براءة من النار ، قيل فما فضله على الأنبياء ؟ قال ان الله يقول (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) وقال لمحمد - وما أرسلناك إلا كافة للناس - فأرسله إلى الانس والجن .

وأخرج ابن مردويه عن عثمان بن عفان (إلا بلسان قومه) قال : نزل القرآن بلسان قريش . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد وعطاء وعبيد بن عمير في قوله (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) قال بالآيات التسع : الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والعصا ، ويده ، والسنين ، ونقص من الثمرات . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور) قال من الضلالة إلى الهدى . وأخرج النسائي وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي ابن كعب عن النبي ﷺ في قوله (وذكروهم بأيام الله) قال بنعم الله وآلائه . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن ابن عباس وذكروهم بأيام الله قال نعم الله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد وذكروهم بأيام الله قال وعظمهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع في الآية قال : بوقائع الله في القرون الأولى .

وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) قال نعم العبد عبد إذا ابتلى صبر، وإذا أعطى شكر.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدَّبْحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ * وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ * وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ * أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمَ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ * قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ مِنْ دُونِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ * قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاقِهِ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ * وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا وَلَنْصَبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ *

قوله (وإذ قال موسى) الظرف متعلق بمحذوف هو اذ كر: أى اذ كر وقت قول موسى و(إذ نجاكم) متعلق باذكروا: أى اذكروا إنعامه عليكم وقت انجائكم لكم من آل فرعون، أو بالنعمة، أو بتعلق عليكم: أى مستقرة عليكم وقت انجائكم، وهو بدل اشتغال من النعمة مراد بها الانعام أو العطية (يسومونكم) سوء العذاب (أى يغيرونكم، يقال سامه ظلموا: أى أولاه ظلما) وأصل السوم الزهابة في طلب الشيء وسوء العذاب: مصدر ساء يسوء والمراد حبس العذاب السيئ وهو استعبادهم واستعمالهم في الأعمال الشاقة، وعطف (يدبجون أبناءكم) على (يسومونكم سوء العذاب) وإن كان التذييع من جنس سوء العذاب إخراجا له عن مرتبة العذاب المعتاد حتى كأنه جنس آخر لما فيه من الشدة، ومع طرح الواو كما في الآية الأخرى يكون التذييع تفسيرا لسوء العذاب (ويستحيون نساءكم) أى يتركونهن في الحياة لاهاتهن وإذلاهن (وفي ذلكم) المذكور من أفعالهم (بلاء من ربكم عظيم) أى ابتلاء لكم، وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة مستوفى (واذ تأذن ربكم) تأذن بمعنى أذن، قاله الفراء. قال في الكشف: ولا بد في تفعل من زيادة معنى ليست في أفعل، كأنه قيل واذا أذن ربكم ايذانا بليغا تنفني عنه الشكوك وتزاح الشبه * والمعنى: واذا تأذن ربكم، فقال (لئن شكرتم) أو أجرى تأذن مجرى قال: لأنه ضرب من القول انتهى، وهذا من قول موسى لقومه، وهو معطوف على نعمة الله: أى اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تأذن ربكم، وقيل هو معطوف على قوله: اذ أنجاكم: أى اذكروا نعمة الله تعالى في هذين الوقتين: فإن هذا التأذن أيضا نعمة، وقيل هو من قول الله سبحانه: أى واذا كر يا محمد اذ تأذن ربكم.

وقرأ ابن مسعود واذا قال ربكم * والمعنى واحد كما تقدم ، واللام في لئن شكرتم هي الموطئة للقسم . وقوله (لأزيدنكم) ساد مسد جوابي الشرط والقسم ، وكذا اللام في (ولئن كفرتم) وقوله (إن عذابي لشديد) ساد مسد الجوابين أيضا * والمعنى : لأن شكرتم انعمي عليكم بما ذكر لأزيدنكم نعمة الى نعمة تفضلا مني . وقيل لأزيدنكم من طاعتي ، وقيل لأزيدنكم من الثواب ، والأول أظهر فالشك سبب المزيد ، ولئن كفرتم ذلك وجحدتموه ان عذابي لشديد . فلا بد أن يصيبكم منه ما يصيب ، وقيل ان الجواب محذوف : أي ولئن كفرتم لأعذبنكم . والمذكور تعليل للجواب المحذوف (وقل موسى ان تكفروا أتم ومن في الأرض جميعا) أي ان تكفروا نعمته تعالى أتم وجميع الخلق ولم تشكروها (فان الله سبحانه (لغني) عن شكركم لا يحتاج اليه ولا يلحقه بذلك نقص (حيد) أي مستوجب للحمد لذاته لكثرة انعامه ، وان لم تشكروه . أو يحمدكم غيركم من الملائكة (ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم) يحتمل أن يكون هذا خطابا من موسى لقومه . فيكون داخلا تحت التذكير بأيام الله . ويحتمل أن يكون من كلام الله سبحانه ابتداء خطابا لقوم موسى وتذكيرا لهم بالقرون الأولى وأخبارهم وحجج رسل الله إليهم ، ويحتمل أنه ابتداء خطاب من الله سبحانه لقوم محمد صلى الله عليه وآله وسلم تحذيرا لهم عن مخالفتهم ، والنبا : الخبر ، والجمع الأنباء . ومنه قول الشاعر :

ألم تأتيك والأنباء تنبي • بما لاقت لبون بني زياد

و (قوم نوح) بدل من الموصول ، أو عطف بيان (وعاد وثمود والذين من بعدهم) أي من بعد هؤلاء المذكورين (لايعلمهم إلا الله) أي لا يخصي عددهم ويحيط بهم علما إلا الله سبحانه . والموصول مبتدأ وخبره لايعلمهم إلا الله ، والجملة معترضة أو يكون الموصول معطوفا على ما قبله ، ولايعلمهم إلا الله اعتراض . وعدم العلم من غير الله إما أن يكون راجعا إلى صفاتهم وأحوالهم وأخلاقهم ومدد أعمارهم : أي هذه الأمور لايعلمها إلا الله ، ولايعلمها غيره ، أو يكون راجعا إلى ذواتهم : أي أنه لايعلم ذوات أولئك الذين من بعدهم إلا الله سبحانه . وجملة (جاءتهم رسلهم بالبينات) مستأنفة لبيان النبا المذكور في (ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم) أي جاءتهم الرسل بالمعجزات الظاهرة وبالشرائع الواضحة (فردوا أيديهم في أفواههم) أي جعلوا أيدي أنفسهم في أفواههم ليعضوها غيظا مما جاءت به الرسل كما في قوله تعالى - عضوا عليكم الأنامل من الغيظ - لأن الرسل جاءتهم بتسفيه أحلامهم وشمم أصنامهم ، وقيل ان المعنى أنهم أشاروا بأصابعهم إلى أفواههم لما جاءتهم الرسل بالبينات : أي اسكتوا وتركوا هذا الذي جئتم به تكذيبا لهم وردا لقولهم . وقيل المعنى أنهم أشاروا إلى أنسنتهم وما يصدر عنها من المقالة ، وهي قولهم (انا كفرنا بما أرسلتم به) أي لاجواب لكم سوى هذا الذي قلناه لكم بألسنتنا هذه . وقيل وضعوا أيديهم على أفواههم استهزاء وتجبجا كما يفعله من غلبه الضحك من وضع يده على فيه ، وقيل المعنى ردوا على الرسل قولهم وكذبوهم بأفواههم ، فالضمير الأول للرسل ، والثاني للكفار ، وقيل جعلوا أيديهم في أفواه الرسل ردوا لقولهم ، فالضمير الأول على هذا للكفار ، والثاني للرسل ، وقيل معناه أومئوا إلى الرسل أن اسكتوا . وقيل أخذوا أيدي الرسل ووضعوها على أفواه الرسل ليسكتوهم ويقطعوا كلامهم ، وقيل إن الأيدي هنا النعم : أي ردوا نعم الرسل بأفواههم : أي بالنطق والتكذيب . والمراد بالنعم هنا ما جاءوهم به من الشرائع . وقال أبو عبيدة : ونعم ما قال : هو ضرب مثل : أي لم يؤمنوا ولم يحجبوا ، والعرب تقول للرجل اذا أمسك عن الجواب وسكت : قد رد يده في فيه ، وهكذا قال الأخفش ، واعترض ذلك القتيبي ، فقال لم يسمع أحد من العرب يقول : رد يده في فيه اذا ترك ما أمر به ، وإنما المعنى عضوا على الأيدي حنقا وغيظا ، كقول الشاعر :

يردّن في فيه غيظ الحسود * حتى يعض علىّ الا كفا

وهذا هو القول الذي قدّمناه على جميع هذه الأقوال * ومنه قول الشاعر :

لوأن سلمي أبصرت تجددى * عضت من الوجد بأطراف اليد

وهو أقرب التفسير للآية إن لم يصح عن العرب ما ذكره أبو عبيدة والاختفاء فان صح ما ذكره فتفسير الآية به أقرب (وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به) أي قال الكفار للرسول انا كفرنا بما أرسلتم به من البينات على زعمكم (وانا لنرى شك مما تدعوننا اليه) أي في شك عظيم مما تدعوننا اليه من الايمان بالله وحده وترك ماسواه (مريب) أي موجب للريب ، يقال أربته اذا فعلت أمرا أوجب ريبة وشكاً والريب قلق النفس وعدم سكونها * وقد قيل كيف صرحوا بالكفر ، ثم بنوا أمرهم على الشك * وأجيب بأنهم أرادوا انا كافرون برسالتكم وان نزلنا عن هذا المقام ، فلا أقلّ من أننا نشك في صحة نبوتكم * ومع كمال الشك لامطعم في الاعتراف بنبوتكم * وجلة (فالت رسلهم في الله شك) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل فاذا قالت لهم الرسل ؟ والاستفهام للتقرير والتوبيخ : أي في وحدانيته سبحانه شك * وهي في غاية اللوضوح والجلالة * ثم ان الرسل ذكروا بعد انكارهم على الكفار ما يؤكد ذلك الانكار من الشواهد الدالة على عدم الشك في وجوده سبحانه ووحدانيته . فقالوا (فاطر السموات والأرض) أي خالقهما ومخترعهما ومبدعهما وموجدتهما بعد العدم (يدعوكم) الى الايمان به وتوحيده (ليغفر لكم من ذنوبكم) قال أبو عبيدة من زائدة ، ووجه ذلك قوله في موضع آخر - ان الله يغفر الذنوب جميعا - وقال سيبويه هي للتبعض * ويجوز أن يذكر البعض ويراد منه الجميع ، وقيل التبعض على حقيقته ولا يلزم من غفران جميع الذنوب لأمة محمد ﷺ غفران جميعها لغيرهم * وبهذه الآية احتج من جوز زيادة من في الآيات ، وقيل من للبدل * وليست بزائدة ولا تبعية : أي لتكون المغفرة بدلا من الذنوب (ويؤخركم الى أجل مسمى) أي الى وقت مسمى عنده سبحانه * وهو الموت فلا يذهبكم في الدنيا (قالوا) ان أنتم إلا بشر مثلنا) أي ما أنتم إلا بشر مثلنا في الهيئة والصورة تأكلون وتشربون كما نأكل وتشرب ولستم ملائكة (تريدون أن تصدونا) وصفوهم بالبشر أولا * ثم بارادة الصدّ لهم عما كان يعبد آباؤهم ثانيا : أي تريدون أن تصرفونا عن معبودات آبائنا من الأصنام ونحوها (فأتونا) ان كنتم صادقين بأنكم مرسلون من عند الله (بسلطان مبين) أي بحجة ظاهرة تدل على صحة ما تدعون ، وقد جاءوهم بالسلطان المبين والحجة الظاهرة ، ولكن هذا نوع من تعنتهم ، ولون من تلوانتهم (قالت لهم رسلهم ان نحن إلا بشر مثلكم) أي ما نحن في الصورة والهيئة إلا بشر مثلكم كما قلتم (ولكن الله يمتن على من يشاء من عباده) أي يتفضل على من يشاء منهم بالنبوة ، وقيل بالتوفيق والهداية (وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان) أي ما صح ولا استقام لنا أن نأتيكم بحجة من الحجج (الاباذن الله) أي إلا بمشيئته وليس ذلك في قدرتنا ، قيل المراد بالسلطان هنا هو ما يطلبه الكفار من الآيات على سبيل التعنت ، وقيل أعم من ذلك فان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أي عليه وحده * وهذا أمر منهم للمؤمنين بالتوكل على الله دون من عداه * وكأن الرسل قصدوا بهذا الأمر للمؤمنين الأمر لهم أنفسهم قصدا أولا * ولهذا قالوا (وما لنا ألا نتوكل على الله) أي وأيّ عذر لنا في ألا نتوكل عليه سبحانه (وقد هدانا سبلا) أي والحال أنه قد فعل بنا ما يوجب توكلنا عليه من هدايتنا الى الطريق الموصل الى رحته وهو ما شرعه لعباده وأوجب عليهم سلوكه (ولنصبرن على ما آذيتونا) بما يقع منكم من التكذيب لنا والاقتراحات الباطلة (وعلى الله وحده دون من عداه) فليتوكل المتوكلون) قيل المراد بالتوكل الأول استجدائه ، وبهذا السعي في بقائه وثبوته ،

وقيل معنى الأول ان الذين يطلبون المعجزات يجب عليهم أن يتكلموا في حصولها على الله سبحانه لا علينا فان شاء سبحانه أظهرها وان شاء لم يظهرها ، ومعنى الثاني ابداء التوكل على الله في دفع شر الكفار وسفاهتهم . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الربيع في قوله (واذ تأذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم) قال : أخبرهم موسى عن ربه أنهم ان شكروا النعمة زادهم من فضله وأوسع لهم من الرزق وأظهرهم على العالم . وأخرج ابن جرير عن الحسن لأزيدنكم قال : من طاعني . وأخرج ابن المبارك وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن علي بن صالح مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سفيان الثوري في الآية قال : لا تذهب أنفسكم الى الدنيا فانها أهون عند الله من ذلك ، ولكن يقول لئن شكرتم لأزيدنكم من طاعني . وأخرج أحمد والبيهقي عن أنس قال « أتى النبي ﷺ سائل فأمر له بتمرة فلم يأخذها وأناه آخر فأمر له بتمرة فقبلها » وقال تمرة من رسول الله ﷺ فقال للجارية اذهبي الى أمّ سامة فأعطيه الأربعين درهما التي عندها » وفي إسناد أحمد عمارة بن زاذان ، وثقه أحمد ويعقوب بن سفيان وابن حبان ، وقال ابن معين صالح ، وقال أبو زرعة لأبأس به ، وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به ليس بالمتين ، وقال البخاري ربما يضطرب في حديثه ، وقال أحمد روى عنه أحاديث منكورة ، وقال أبو داود ليس بذلك ، وضعفه الدارقطني ، وقال ابن عدي لأبأس به . وأخرج البخاري في تاريخه والضياء المقدسي في المختارة عن أنس قال : قال رسول الله من ألهم خسة لم يحرم خسة وفيها ومن ألهم الشكر لم يحرم الزيادة . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأغر أني هريرة قال : قال رسول الله ﷺ أربع من أعطيت لم يمنع من الله أربعاً ، وفيها ومن أعطى الشكر لم يمنع الزيادة ، ولا وجه لتقييد الزيادة بالزيادة في الطاعة بل الظاهر من الآية العموم كما يفيد جعل الزيادة جزاء للشكر فمن شكر الله على ما رزقه وسع الله عليه في رزقه ومن شكر الله على ما أقدره عليه من طاعته زاده من طاعته ، ومن شكره على ما أنعم عليه به من الصحة زاده الله صحة ونحو ذلك . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود أنه كان يقرأ (والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) ويقول : كذب النسابون . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن عمرو بن ميمون مثله . وأخرج ابن الضريس عن أبي مجلز قال : قال رجل لعلي بن أبي طالب أنا أنسب الناس قال انك لا تنسب الناس ، فقال بلى ، فقال له عليّ رأيت قوله - وعادا وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا - قال أنا أنسب ذلك الكثير ، قال رأيت قوله (ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله) فسكت . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عروة بن الزبير قال : ما وجدنا أحدا يعرف ما وراء معد بن عدنان . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن ابن عباس قال : بين عدنان واسماعيل ثلاثون أباً لا يعرفون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (فردوا أيديهم في أفواههم) قل : لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بأيديهم الى أفواههم (وقالوا انا كفرنا بما أرسلتم به وانا لنفي شك مما تدعوننا اليه مريب) يقولون لانصدقكم فيما جئتم به فان عندنا فيه شكاً قويا . وأخرج عبد الرزاق والفرابي وأبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود فردوا أيديهم في أفواههم قال : عضوا عليها وفي لفظ على أناملهم غيظاً على رسلهم .

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ أَنَّهُ لَا يَكُنَّ الظَّالِمِينَ * وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ *

وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ * مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُنْقَىٰ مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ * يَتَجَرَّعُهُ وَلَا
يَسْكَاذُ يُسِغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ■ مَثَلُ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا
عَلَىٰ شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ *

قوله (وقال الذين كفروا) هؤلاء القائلون هم طائفة من المتمردين عن إجابة الرسل ، واللام في لنخرجنكم هي
الموطئة للقسم : أي والله لنخرجنكم من أرضنا أو لنعودن في ملتنا ، لم يقنعوا بردهم لما جاءت به الرسل وعدم امتثالهم
لما دعواهم اليه حتى اجترعوا عليهم بهذا ، وخبروهم بين الخروج من أرضهم ■ أو العود في ملتهم الكفرية ■ وقد
قيل ان أوفى أو لنعودن بمعنى حتى أو ، يعني إلا أن تعودوا ، كما قاله بعض المفسرين ، ورد بأنه لا حاجة الى ذلك بل
أولى بأهلها للتخيير بين أحد الأمرين ، وقد تقدم تفسير الآية في سورة الأعراف . قيل والعود هنا بمعنى الصيرورة
لعصمة الأنبياء عن أن يكونوا على ملة الكفر قبل النبوة وبعدها ■ وقيل ان الخطاب للرسل ولأن آمن بهم
فغلب الرسل على أتباعهم (فأوحى اليهم ربهم) أي الى الرسل (لنهلكن الظالمين) أي قال لهم لنهلكن
الظالمين (ولنسكننكم الأرض) أي أرض هؤلاء الكفار الذين توعدوكم بما توعدوا من الإخراج أو العود ،
ومثل هذه الآية قوله سبحانه - وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها - ، وقال
- وأورثنكم أرضهم وديارهم - . وقرئ لنهلكن ولنسكننكم بالتحية في الفعلين اعتبارا بقوله فأوحى ،
والإشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم من إهلاك الظالمين واسكان المؤمنين في مساكنهم (لمن خاف مقامى)
أي موقفى ، وذلك يوم الحساب ■ فانه موقف الله سبحانه ■ والمقام بفتح الميم ، مكان الإقامة ، وبالضم فعل الإقامة
وقيل : ان المقام هنا مصدر بمعنى القيام : أي لمن خاف قيامى عليه ومراقبتي له كقوله تعالى - أفن هو قائم
على كل نفس بما كسبت - ، وقال الأخفش : ذلك لمن خاف مقامى : أي عذابى (وخاف وعيد) أي خاف
وعيدى بالعذاب ، وقيل بالقرآن وزواجه ، وقيل هو نفس العذاب ■ والوعيد الاسم من الوعد (واستفتحوا)
معطوف على أوحى ■ والمعنى أنهم استنصروا بالله على أعدائهم ، أو سألوا الله القضاء بينهم ، من الفتاحة
وهي الحكومة ■ ومن المعنى الأول قوله - ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح - أي ان تستنصروا فقد جاءكم
النصر ، ومن المعنى الثانى قوله - ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق - أي احكم ، والضمير في استفتحوا
لرسل ، وقيل للكفار ، وقيل للأفريقين (وخاب كل جبار عنيد) الجبار المتكبر الذى لا يرى لأحد عليه
حقا ، هكذا حكاه النحاس عن أهل اللغة ، والعنيد المعاند للحق والمجانب له ، وهو مأخوذ من العند ، وهو
الناحية : أي أخذ فى ناحية معرضا . قال الشاعر :

إذا نزلت فاجعلونى وسطا * انى كبير لا أطيق العندا

قال الزجاج : العنيد الذى يعدل عن القصد ، وبمثله قال الهروى ، وقال أبو عبيد : هو الذى عند
وبنى ، وقال ابن كيسان : هو الشاخص بأنفه ، وقيل المراد به العاصى ، وقيل الذى أبى أن يقول لا إله إلا الله ،
ومعنى الآية أنه خسر وهلك من كان متصفا بهذه الصفة (من ورائه جهنم) أي من بعده جهنم ، والمراد
بعد هلاكه على أن وراء هاهنا بمعنى بعد ، ومنه قول النابغة :

حلفت فلم أترك لنفسك رية * وليس وراء الله للرء مذهب

أي ليس بعد الله ، وبمثله قوله (ومن ورائه عذاب غليظ) أي من بعده . كذا قال الفراء ، وقيل من

ورائه : أى من أمامه . قال أبو عبيدة : هو من أسماء الاضداد ، لأن أحدهما يتقلب الى الآخر ، ومنه قول الشاعر :

ومن ورائك يوم أنت بالغه * لاحضر معجز عنه ولا بادي

وقال آخر : أترجو بنومروان سمعى وطاعنى * وقوىي تميم والفلاة ورائيا

أى أمامى ، ومنه قوله تعالى - وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا - أى أمامهم ، وقول أبى عبيدة هذا قال قطرب . وقال الأخفش : هو كما يقال : هذا الأمر من ورائك : أى سوف يأتيك ، وأنا من وراء فلان : أى فى طلبه . وقال النحاس : من ورائه : أى من أمامه ، وليس من الاضداد . ولكنه من توارى : أى استتر فصارت جهنم من ورائه لأنها لا ترى ، وحكى مثله ابن الأنبارى (ويسقى من ماء صديد) معطوف على مقدر جوابا عن سؤال سائل ، كأنه قيل لماذا يكون إذن ؟ قيل يلقي فيها ويسقى ، والصديد ما يسيل من جلود أهل النار واشتقاقه من الصد ، لأنه يصد الناظرين عن رؤيته ، وهو دم مختلط بقيق ، والصديد صفة لماء . وقيل عطف بيان منه (ويتجرعه) فى محل جر على أنه صفة لماء ، أو فى محل نصب على أنه حال ، وقيل هو استئناف مبنى على سؤال . والنجرع التحسى : أى يتحساه مرة بعد مرة لامرأة واحدة . لمرارته وحرارته (ولا يكاد يسيغه) أى يبتلعه ، يقال ساغ الشراب فى الخلق يسوغ سوغا : اذا كان سهلا * والمعنى ولا يقارب إساغته . فكيف تكون الاساغة ؟ بل يفص به فيطول عذابه بالغطش تارة ، وبشر به على هذه الحال أخرى ، وقيل انه يسيغه بعد شدة وابطاء ، كقوله - وما كادوا يفعلون - أى يفعلون بعد ابطاء . كما يدل عليه قوله تعالى فى آية أخرى - يصهر به مافى بطونهم - (ويأتية الموت من كل مكان) أى تأتية أسباب الموت من كل جهة من الجهات . أو من كل موضع من مواضع بدنه ، وقال الأخفش : المراد بالموت هنا البلى التى تصيب الكافر فى النار ، سبها موتا لشدها (وما هو بميت) أى والحال انه لم يمت حقيقة فيستريح ، وقيل تعلق نفسه فى حنجرتة فلا تخرج من فيه فيموت . ولا ترجع الى مكانها من جوفه فيحيا ، ومثله قوله تعالى - لا يموت فيها ولا يحيا - ، وقيل معنى وما هو بميت لتطول شدائد الموت به ، وامتداد سكراته عليه ، والأولى تفسير الآية بعدم الموت حقيقة لما ذكرنا من قوله سبحانه - لا يموت فيها ولا يحيا - * وقوله - لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها - (ومن ورائه عذاب غليظ) أى من أمامه ، أو من بعده عذاب شديد . وقيل هو الخلود ، وقيل حبس النفس (مثل الذين كفروا بربههم أعمالهم كرماد) قال سيدييه : مثل مرتفع على الابتداء ، والخبر مقدر : أى فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا وبه قال الزجاج ، وقال الفراء : التقدير مثل أعمال الذين كفروا لحذف المضاف . وروى عنه أنه قال : بالغاء مثل ، والتقدير الذين كفروا بربههم أعمالهم كرماد ، وقيل هو : أعنى مثل مبتدأ وخبره أعمالهم كرماد على أن معناه الصفة ، فكأنه قال صفتهم العجيبة أعمالهم كرماد * والمعنى أن أعمالهم باطلة غير مقبولة ، والرماد ما يبق بعد احتراق الشيء * ضرب الله سبحانه هذه الآية مثلا لأعمال الكفار فى أنه يحققها كما تحقق الريح الشديدة الرماد فى يوم عاصف * ومعنى اشتدت به الريح حملته بشدة وسرعة ، والعصف شدة الريح ، وصف به زمانها بالغة كما يقال : يوم حار ويوم بارد ، والبرد والحر فيهما ، لانهما (لا يقدران مما كسبوا على شيء) أى لا يقدر الكفار مما كسبوا من تلك الأعمال الباطلة على شيء منها ، ولا يرون له أثرا فى الآخرة يجازون به ويشابون عليه . بل جميع ما عملوه فى الدنيا باطل ذاهب كذهاب الريح بالرماد عند شدة هبوبها . والاشارة بقوله (ذلك) إلى ما دل عليه التمثيل : أى هذا البطلان لأعمالهم ، وذهاب أثرها (هو الضلال البعيد) عن طريق الحق المخالف لمنهج الصواب ، لما كان هذا خسرانا لا يمكن تدراكه سواه بعيدا .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (لنخرجنكم من أرضنا) الآية قال : كانت الرسل والمؤمنون يستضعفهم قوتهم ويقهرونهم ويكذبونهم ويدعونهم إلى أن يعودوا في ملتهم * فأبى الله لرسوله والمؤمنين أن يعودوا في ملة الكفر ، وأمرهم أن يتوكلوا على الله ، وأمرهم أن يستفتحوا على الجبابرة ، ووعدهم أن يسكنهم الأرض من بعدهم فأنجز لهم ما وعدهم ، واستفتحوا كما أمرهم الله أن يستفتحوا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : وعدهم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة * فبين الله من يسكنها من عباده فقال - ولئن خاف مقام ربه جنتان - وإن الله مقاما هو قائمه * وإن أهل الإيمان خافوا ذلك المقام فنصبوا ودأبوا الليل والنهار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (واستفتحوا) قال : للرسول كما يقول استنصروا ، وفي قوله : وخاب كل جبار عنيد قل معاند للحق بجانب له . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : استنصرت الرسل على قومها وخاب كل جبار عنيد يقول عنيد عن الحق معرض عنه أبى أن يقول لا إله إلا الله . وأخرج ابن جرير عن إبراهيم النخعي قال : العنيد الناكب عن الحق . وأخرج أحمد والترمذي والنسائي وابن أبي الدنيا وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم في الحلية وصححه ابن مردويه والبيهقي عن أبي أمامة عن النبي ﷺ في قوله : ويسقي من ماء صديد يتجرعه قال : يقرب إليه فيسكره ، فإذا نامنه شوى وجهه ، ووقعت فروة رأسه ، فإذا شربه قطع أمعاءه حتى تخرج من دبره ، يقول الله تعالى - وسقوا ماء حيا فقطع أمعاءهم - وقال - وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه - . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس في قوله من ماء صديد قال : يسيل من جلد الكافر ولجه . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عكرمة قال : من ماء صديد هو القيح والدم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ويأتيه الموت من كل مكان قال : أنواع العذاب ، وليس منها نوع الموت يأتيه منه لو كان يموت ، ولكنه لا يموت * لأن الله يقول - لا يقضى عليهم فيموتوا - . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن يمين بن مهران ويأتيه الموت من كل مكان قال : من كل عظم وعرق وعصب . وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن محمد بن كعب نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن إبراهيم التيمي قال : من موضع كل شعرة في جسده * ومن ورائه عذاب غليظ قال : الخلود . وأخرج ابن المنذر عن الفضيل بن عياض : ومن ورائه عذاب غليظ قال : حبس الأنفاس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (مثل الذين كفروا بربههم) الآية قال : مثل الذين عبدوا غيره فأعمالهم يوم القيامة كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لا يقدر أن يثبت على شيء من أعمالهم ينفعهم كما لا يقدر على الرماد إذا أرسل في يوم عاصف .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ حَقًّا وَبِشْرًا يَذْهَبُ كُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ * وَمَا ذَلِكُ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ * وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعُفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُؤْمِنُونَ عَذَابُ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءَ عَلَيْنَا أَجْرٌ عَلَيْنَا أَمْ صَبْرٌ نَا مَا لَنَا مِنْ مَحْيِيٍّ * وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْخَلْقِ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا

أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * وَأَدْخِلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يُحَيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ *

قوله (ألم تر أن الله خلق السموات والأرض بالحق) الرؤية هنا هي القلبية * والخطاب لرسول الله ﷺ تعريضا لأئمة ، أو الخطاب لكل من يصاح له . وقرأ حمزة والكسائي خالق السموات * ومعنى بالحق بالوجه الصحيح الذي يحق أن يخلقها عليه ليستدل بها على كمال قدرته * ثم بين كمال قدرته سبحانه واستغنائه عن كل واحد من خلقه * فقال (إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد) فيعدم الموجودين ويوجد المعدومين ويهلك العصاة ويأتي بمن يطيعه من خلقه * والمقام يحتمل أن يكون هذا الخلق الجديد من نوع الانسان * ويحتمل أن يكون من نوع آخر (وماذلك على الله بعزيز) أي بممتنع ، لأنه سبحانه قادر على كل شيء ، وفيه أن الله تعالى هو الحقيق بأن يرجى ثوابه ويخاف عقابه ، فذلك أتبعه بذكر أحوال الآخرة ، فقال (وبرزوا لله جميعا) أي برزوا من قبورهم يوم القيامة ، والبروز الظهور * والبراز المكان الواسع لظهوره ، ومنه امرأة برزة : أي تظهر للرجال ، فعني برزوا ظهوروا من قبورهم ، وعبر بالماضي عن المستقبل تنبيها على تحقق وقوعه كما هو مقرر في علم المعاني * وإنما قال : وبرزوا لله مع كونه سبحانه عالما بهم لا تخفى عليه خافية من أحوالهم برزوا أو لم يبرزوا * لأنهم كانوا يستترن عن العيون عن فعلهم للعاصي ويطنون أن ذلك يخفى على الله تعالى ، فالكلام خارج على ما يعتقدونه (فقال الضعفاء للذين استكبروا) أي قال الأتباع الضعفاء للرؤساء الأقوياء المتكبرين لما هم فيه من الرياسة (انا كما لكم تبعاً) أي في الدنيا ، فكذبنا الرسل وكفرونا بالله متابعة لكم ، والتبع جمع تابع ، أو مصدر وصف به للبالغة * أو على تقدير ذوى تبع قال الزجاج : جمعهم في حشرهم فاجتمع التابع والمتبوع * فقال الضعفاء للذين استكبروا من أكابرهم عن عبادة الله انا كنا لكم تبعاً جمع تابع ، مثل خادم وخدم وحارس وحرس وراصد ورصد (فهل أنتم مغنون عنا) أي دافعون عنا من عذاب الله من شيء ، من الأولى للبيان ، والثانية للتبعض : أي بعض الشيء الذي هو عذاب الله ، يقال أغنى عنه اذا دفع عنه الأذى ، وأغنائه اذا وصل اليه النفع (قالوا لو هدانا الله الله لهديناكم) أي قال المستكبرون مجيبين عن قول المستضعفين * والجملة مستأنفة بتقدير سؤال كأنه قيل كيف أجابوا ؟ أي لو هدانا الله الى الإيمان لهديناكم اليه ، وقيل لو هدانا الله الى طريق الجنة لهديناكم اليها ، وقيل : لو نجانا الله من العذاب لنجيناكم منه (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص) أي مستو علينا الجزع والصبر ، والهمزة وأم لتأكيد التسوية كافي قوله - سواء عليهم - أنذرتهم أم لم تنذرهم - (ما لنا من محيص) أي من منجاة ومهرب من العذاب ، يقال : حاص فلان عن كذا : أي فرّ وزاغ بحيص حيصا وحيوصا وحيصانا * والمعنى ما لنا وجه نتباعد به عن النار ، ويجوز أن يكون هذا من كلام الفريقين ، وإن كان الظاهر أنه من كلام المستكبرين (وقال الشيطان لما قضي الأمر) أي قال للفريقين هذه المقالة ، ومعنى لما قضي الأمر لما دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار على ما يأتي بيانه في سورة مريم (ان الله وعدكم وعد الحق) وهو وعده سبحانه بالبعث والحساب ، ومجازاة المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته (ووعدتكم فأخلفتكم) أي وعدتكم وعدا باطلا ، بأنه لا بعث ولا حساب ولاجنة ولا نار فأخلفتكم ما وعدتكم به من ذلك ، قال الفراء : وعد الحق هو من إضافة الشيء الى نفسه كقوله : مسجد الجامع ، وقال البصريون

وعدكم وعد اليوم الحق (وما كان لي عليكم من سلطان) أي تسلط عليكم باظهار حجة على ما وعدتكم به وزينته لكم (إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي) أي الا مجرد دعائي لكم الى الغواية والضلال بلا حجة ولا برهان ، ودعوته اياهم ليست من جنس السلطان حتى تستثنى منه ، بل الاستثناء منقطع : أي لكن دعوتكم فاستجبتم لي : أي فسارعتم الى إجابتي ، وقيل المراد بالسلطان هنا القهر : أي ما كان لي عليكم من قهر يضطركم الى إجابتي ، وقيل هذا الاستثناء هو من باب * تحية بينهم ضرب وجيع * مبالغة في نفيه للسلطان عن نفسه كأنه قال إنما يكون لي عليكم سلطان إذا كان مجرد الدعاء من السلطان * وليس منه قطعاً (فلاتأوموني) بما وقعتم فيه بسبب وعدى لكم بالباطل وإخلافي لهذا الموعد (ولو دوا أنفسكم) باستجابتكم لي بمجرد الدعوة التي لاسلطان عليها ولا حجة ، فان من قبل المواعيد الباطلة والدعاوى الزائفة عن طريق الحق فعلى نفسه جنى ، ولما رنه قطع * ولا سيما ودعوتى هذه الباطلة وموعدى الفاسد وقعامعارضين لوعد الله لكم وعد الحق ودعوته لكم الى دار السلام مع قيام الحجة التي لا تخفى على عاقل ولا تلبس الا على مخذول * وقريب من هذا من يقتدى بأراء الرجال المخالفة لما في كتاب الله سبحانه ، ولما في سنة رسوله ﷺ ويؤثرها على ما فهمها ، فانه قد استجاب للباطل الذي لم تقم عليه حجة ، ولادل عليه برهان ، وترك الحجة والبرهان خلف ظهره كما يفعله كثير من المقتدين بالرجال المنتسبين طريق الحق بسوء اختيارهم : اللهم غفرا (ما أنا بمصرخكم وما أتم بمصرختي) يقال صرخ فلان اذا استعاث يصرخ صراخا وصرخا ، واستصرخ بمعنى صرخ ، والمصرخ المغيث * والمستصرخ المستغيث ، يقال استصرخني فأصبرخه ، والصريح : صوت المستصرخ * والصريح أيضا الصارخ : وهو المغيث ، والمستغيث : وهو من أساء الاضداد كما في الصحاح . قال ابن الأعرابي الصارخ : المستغيث ، والمصرخ : المغيث * ومعنى الآية : ما أنا بمغيثكم مما أتم فيه من العذاب ، وما أتم بمغيثي مما أنا فيه * وفيه إرشاد لهم إلى أن الشيطان في تلك الحالة مبتلي بما ابتلوا به من العذاب محتاج إلى من يغيثه ويخلصه مما هو فيه ، فكيف يطعمون في إغاثة من هو محتاج إلى من يغيثه ؟ وما ورد مورد هذه الأقوال من قول العرب قول أمية بن أبي الصلت :

فلا تجزعوا إني لكم غير مصرخ * وليس لكم عندي غناء ولا نقر

ومصرختي بفتح الياء في قراءة الجمهور . وقرأ الأعمش وحزة بكسر الياء على أصل التقاء الساكنين . قال الفراء قراءة حمزة وهم منه ، وقل من سلم عن خطأ . وقال الزجاج هي قراءة رديئة ولا وجه لها إلا وجه ضعيف ، يعني ما ذكرناه من أنه كسرهما على الأصل في التقاء الساكنين . وقال قطرب : هذه لغة بني يربوع يزيدون على ياء الاضافة ياء * وأنشد الفراء فيما ورد على هذه القراءة قول الشاعر :

قلت لها ياناء هل لك في * قالت له ما أنت بالمرضى

(إني كفرت بما أشركتمون من قبل) لما كشف لهم القناع بأنه لا يغني عنهم من عذاب الله شيئا ، ولا ينصرهم بنوع من أنواع النصر ، صرح لهم بأنه كافر بأشراكهم له مع الله في الربوبية من قبل هذا الوقت الذي قال لهم الشيطان فيه هذه المقالة ، وهو ما كان منهم في الدنيا من جعله شريكا * ولقد قام لهم الشيطان في هذا اليوم مقاما يقصم ظهورهم ويقطع قلوبهم * فأوضح لهم أولا أن مواعيده التي كان يعدهم بها في الدنيا باطلة معارضة لوعده الحق من الله سبحانه ، وأنه أخلفهم ما وعدهم من تلك المواعيد ولم يف لهم بشيء منها * ثم أوضح لهم ، ثانيا بأنهم قبلوا قوله بما لا يوجب القبول ، ولا ينفق على عقل عاقل لعدم الحجة التي لا بد للعاقل منها في قبول قول غيره ، ثم أوضح ثالثا بأنه لم يكن منه إلا مجرد الدعوة العاطلة عن البرهان الخالية عن أي شيء مما يتمسك به العقلاء ، ثم نعى عليهم رابعا ما وقعوا فيه ، ودفع لومهم له

وأمرهم بأن يلووا أنفسهم ، لأنهم هم الذين قبلوا الباطل البحت الذي لا يلتبس بطلانه على من له أدنى عقل ، ثم أوضح لهم خامسا بأنه لا نصر عنده ولا إغاثة ولا يستطيع لهم نفعاً ولا يدفع عنهم ضراً بل هو مثلهم في الوقوع في البلية والحجز عن الخلاص عن هذه المحنة ، ثم صرح لهم ، سادسا بأنه قد كفر بما اعتقدوه فيه وأثبتوه له فتضاعفت عليهم الحشرات وتواتت عليهم المصائب ، وإذا كان جلة (إن الظالمين لهم عذاب أليم) من تمة كلامه كما ذهب اليه البعض فهو نوع سابع من كلامه الذي خاطبهم به ، فأثبت لهم الظلم ، ثم ذكر ما هو جزاؤهم عليه من العذاب الأليم ، لاعلى قول من قال : انه ابتداء كلام من جهة الله سبحانه ، وقد ذهب جمهور المفسرين إلى أن ماصدرية في ما أشركتمون ، وقيل يجوز أن تكون متوصولة على معنى إني كفرت بالذي أشركتموني وهو الله عز وجل ، ويكون هذا حكاية لكفره بالله عند أن أمره بالسجود لآدم (وأدخل الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) لما أخبر سبحانه بحال أهل النار أخبر بحال أهل الجنة ، وقرأ الجمهور أدخل على البناء للفعول ، وقرأ الحسن وأدخل على الاستقبال والبناء للفاعل : أي وأنا أدخل الذين آمنوا ، ثم ذكر سبحانه خلودهم في الجنات وعدم انقطاع نعيمهم ، ثم ذكر أن ذلك باذن ربهم : أي بتوقيفه ، ولطفه ، وهدايته ، هذا على قراءة الجمهور ، وأما على قراءة الحسن فيكون باذن ربهم متعلقا بقوله (تحيتهم فيها سلام) أي تحية الملائكة في الجنة سلام باذن ربهم . وقد تقدم تفسير هذا في سورة يونس .

وقد أخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن قتادة في قوله (ويأت بخلق جديد) قال : بخلق آخر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله (وقال الضعفاء) قال الأتباع (للذين استكبروا) قال للقاداة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم في قوله (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) . قال زيد بن أسلم يزعوا مائة سنة ، وصبروا مائة سنة . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن كعب بن مالك يرفعه إلى النبي ﷺ في قوله (سواء علينا) الآية قال : يقول أهل النار هلموا فلنصبر فيصبرون خمسمائة عام ، فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا : هلموا فلنجزع ، فبكوا خمسمائة عام ، فلما رأوا ذلك لا ينفعهم قالوا : سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص * والظاهر أن هذه المراجعة كانت بينهم بعد دخولهم النار كما في قوله تعالى - واذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار . قال الذين استكبروا إنا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد - . وأخرج ابن المبارك في الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وابن عساكر عن عقبة بن عامر يرفعه ، وذكر فيه حديث الشفاعة ، ثم قال ويقول الكافر عند ذلك : قد وجد المؤمنون من يشفع لهم فمن يشفع لنا ؟ ما هو إلا إبليس فهو الذي أضلنا ، فيأتون إبليس فيقولون : قد وجد المؤمنون من يشفع لهم قم أنت فاشفع لنا فانك أنت أضللتنا ، فيقوم إبليس فيثور من مجلسه من أنين ريج شمها أحد قط ، ثم يعظمهم بجهنم ، ويقول عند ذلك (ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم) الآية ، وضعف السيوطي إسناده ، ولعل سبب ذلك كون في إسناده رشدين بن سعد عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن دجين الجزي عن عقبة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن قال « اذا كان يوم القيامة قام إبليس خطيبا على منبر من نار » فقال : ان الله وعدكم الى قوله وما أنتم بمصرخي : قال بناصري اني كفرت بما أشركتموني من قبل : قال بطاعتكم إياي في الدنيا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الشعبي في هذه الآية قال « خطيبان يقومان يوم القيامة : إبليس ، وعيسى ، فأما إبليس فيقوم في حزبه فيقول هذا القول : يعني المذكور في الآية ، وأما عيسى فيقول - ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي

وربكم وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد .
وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ماأنا بمصرخكم وما أتم بمصرخي) قال ماأنا بناقعكم وما
أتم بناقعي (إني كفرت بما أشركتموني من قبل) قال شركه : عبادته . وأخرج عبدالرزاق وابن المنذر
عن قتادة (ماأنا بمصرخكم) قال ماأنا بمغيثكم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله
(تحييتهم فيها سلام) قال الملائكة يسامون عليهم في الجنة .

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ
تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * وَمَثَلُ
كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ * يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ
آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ *

لما ذكر سبحانه مثل أعمال الكفار ، وأنها كرماد اشتدت به الريح * ثم ذكر نعيم المؤمنين ، وما
جازاهم الله به من إدخالهم الجنة خالدين فيها ، وتحية الملائكة لهم ذكر تعالى هاهنا مثلاً للكلمة الطيبة ،
وهي كلمة الاسلام : أى لا إله إلا الله * أو ما هو أعم من ذلك من كلمات الخير ، وذكر مثلاً للكلمة الخبيثة ،
وهي كلمة الشرك ، أو ما هو أعم من ذلك من كلمات الشر ، فقال مخاطباً لرسول الله ﷺ : أو مخاطباً لمن
يصلح للخطاب (ألم تر كيف ضرب الله مثلاً) أى اختار مثلاً وضعه في موضعه اللائق به ، وانتصاب
مثلاً على أنه مفعول ضرب ، وكلمة بدل منه * ويجوز أن تنتصب الكلمة على أنها عطف بيان لثلاً ، ويجوز أن
تنتصب الكلمة بفعل مقدر : أى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة ، وحكم بأنها مثلها ، ومحل كشجرة النصب
على أنها صفة لكلمة ، أو الرفع على تقدير مبتدأ : أى هي كشجرة ، ويجوز أن تكون كلمة أول مفعولى
ضرب ، وأخرت عن المفعول الثانى * وهو مثلاً لثلاً تبعد عن صفتها * والأول أولى ، وكلمة وما بعدها تفسير
للمثل ، ثم وصف الشجرة بقوله (أصلها ثابت) أى راسخ آمن من الانقلاع بسبب تمكنها من الأرض
بعروقها (وفرعها في السماء) أى أعلاها ذاهب الى جهة السماء مرتفع في الهواء ، ثم وصفها سبحانه بأنها
(تؤتي أكلها كل حين) كل وقت (بإذن ربها) بإرادته ومشيئته ، قيل وهي النخلة ، وقيل غيرها ، قيل
والمراد بكونها تؤتي أكلها كل حين : أى كل ساعة من الساعات من ليل أو نهار في جميع الأوقات من غير
فرق بين شتاء وصيف * وقيل المراد في أوقات مختلفة من غير تعيين * وقيل كل غدوة وعشية ، وقيل كل
شهر ، وقيل كل ستة أشهر . قال النحاس : وهذه الأقوال متقاربة غير متناقضة لأن الخبر عند جميع أهل
اللغة إلا من شذ منهم بمعنى الوقت ، يقع لقليل الزمان وكثيره ، وأنشد الأصمعي قول النابغة :

* تطلعه حيناً وحيناً تراجع * قال النحاس : وهذا يبين لك أن الحين بمعنى الوقت . وقد ورد
الحين في بعض المواضع يراد به أكثر كقوله - هل أتى على الإنسان حين من الدهر - . وقد تقدم
بيان أقوال العلماء في الحين في سورة البقرة في قوله - ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين - . وقال
الزجاج الحين : الوقت طال أم قصر (ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون) يتفكرون أحوال المبدأ
والمعاد ، وبدائع صنعه سبحانه الدالة على وجوده ووحدانيته ، وفي ضرب الأمثال زيادة تذكير وتفهيم
وتصوير للمعاني (ومثل كلمة خبيثة) قد تقدم تفسيرها ، وقيل هي الكافر نفسه ، والكلمة الطيبة : المؤمن

نفسه (كشجرة خبيثة) أى كمثل شجرة خبيثة ، قيل هى شجرة الحنظل ، وقيل هى شجرة الثوم ، وقيل السكأة ، وقيل الطحلبة . وقيل هى الكشوث بالضم وآخره مثله . وهى شجرة لا ورق لها ولا عروق فى الأرض . قال الشاعر : * وهى كشوث فلا أصل ولا ثمر * . وقرئ ومثلا كلمة بالنصب عطفا على كلمة طيبة (اجتثت من فوق الأرض) أى استؤصلت واقتلعت من أصلها ، ومنه قول الشاعر : * هو الجلاء الذى يجثث أصلكم * . قال المؤرخ أخذت جثتها وهى نفسها ، والجثة : شخص الانسان . يقال جثه : قله ، واجثته : اقتلعه ، ومعنى من فوق الأرض : أنه ليس لها أصل راسخ وعروق متمكنة من الأرض (ماها من قرار) أى من استقرار على الأرض ، وقيل من ثبات على الأرض ، كما أن الكافر وكلته لاجحة له ولا ثبات فيه ولا خيرا يأتى منه أصلا ، ولا يصعد له قول طيب ولا عمل طيب (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) أى بالحنة الواضحة . وهى الكلمة الطيبة المتقدمة ذكرها . وقد ثبت فى الصحيح أنها كلمة الشهادة « شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله » وذلك اذا قعد المؤمن فى قبره قال النبى ﷺ فذلك قوله تعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) . وقيل معنى تثبتت الله لهم هو أن يدوموا على القول الثابت ، ومنه قول عبد الله بن رواحة :

ثبت الله ما آتاك من حسن ■ تثبت موسى ونصرا كالذى نصروا

ومعنى فى الحياة الدنيا : أنهم يستمرون على القول الثابت فى الحياة الدنيا ، قال جماعة : المراد بالحياة الدنيا فى هذه الآية : القبر لأن الموتى فى الدنيا حتى يبعثوا ، ومعنى (وفى الآخرة) وقت الحساب . وقيل المراد بالحياة الدنيا : وقت المسألة فى القبر ، وفى الآخرة : وقت المسألة يوم القيامة . والمراد أنهم اذا سئلوا عن معتقدهم ودينهم أوضحوا ذلك بالقول الثابت من دون تلعم ولا تردد ولا جهل كما يقول من لم يوفق : لأدرى ■ فيقال له لادريت ولا تليت (ويضل الله الظالمين) أى يضلهم عن حجتهم التى هى القول الثابت فلا يقدر على التكلم بها فى قبورهم ، ولا عند الحساب كما أضلهم عن اتباع الحق فى الدنيا . قيل والمراد بالظالمين هنا الكفرة ■ وقيل كل من ظلم نفسه ، ولو بمجرد الاعراض عن البينات الواضحة فانه لا يثبت فى مواقف الفتن ولا يهتدى الى الحق ، ثم ذكر سبحانه أنه يفعل ما يشاء من التثبيت والخذلان لاراد لحكمه ، ولا يسأل عما يفعل . قال الفراء : أى لا تنكره قدرة ولا يسأل عما يفعل ■ والاظهار فى محل الاضمار فى الموضعين لترية المهابة كما قيل والله أعلم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عباس فى قوله (ألم تركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة) قال شهادة أن لا إله إلا الله (كشجرة طيبة) وهو المؤمن (أصلها ثابت) يقول لا إله إلا الله ثابت فى قلب المؤمن (وفرعها فى السماء) يقول يرفع بها عمل المؤمن الى السماء (ومثل كلمة خبيثة) وهى الشرك (كشجرة خبيثة) يعنى الكافر (اجتثت من فوق الأرض ماها من قرار) يقول الشرك ليس له أصل يأخذه الكافر ، ولا برهان ولا يقبل الله مع الشرك عملا . وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين ومن بعدهم . وأخرج الترمذى والنسائى والبخارى وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس قال « أتى رسول الله ﷺ بقناع من بسر فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة حتى بلغ ثوقى أكلها كل حين باذن ربها . قال : هى النخلة ، ومثل كلمة خبيثة حتى بلغ ماها من قرار . قال : هى الخنظلة » . وروى موقوفا على أنس . قال الترمذى : الموقوف أصح . وأخرج أحمد وابن مردويه . قال السيوطى بسند جيد عن عمر عن النبى ﷺ فى قوله (كشجرة طيبة) قال : هى التى لا ينقص ورقها قال : هى النخلة . وأخرج البخارى وغيره من حديث

ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ يوما لأصحابه « ان شجرة من الشجر لا يطرح ورقها مثل المؤمن قال فوقع الناس في شجرة البوادي ، ووقع في قايي أنها النخلة فاستحييت حتى قال رسول الله ﷺ « هي النخلة » وفي لفظ للبخاري قال : أخبروني عن شجرة كالرجل المسلم لا يتحات ورقها ولا تؤتى أكلها كل حين فذكر نحوه ، وفي لفظ لابن جرير وابن مردويه من حديث ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « هل تدرون ما الشجرة الطيبة ؟ » ثم قال هي النخلة » وروى نحوه هذا عن جماعة من الصحابة والتابعين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (تؤتى أكلها كل حين باذن ربها) قال : كل ساعة بالليل والنهار والشتاء والصيف ، وذلك مثل المؤمن يطيع ربه بالليل والنهار والشتاء والصيف . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في الآية قال : يكون أخضر ثم يكون أصفر . وأخرج عنه أيضا في قوله (كل حين) قال : جذاذ النخل وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا تؤتى أكلها كل حين قل : تطعم في كل ستة أشهر . وأخرج أبو عبيد وابن أبي شبة وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال : الحين هناسنة . وأخرج البيهقي عنه أيضا قال . الحين قد يكون غدوة وعشية » وقد روى عن جماعة من السلف في هذا أقوال كثيرة . وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب : أن رسول الله ﷺ قل « المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فذلك قوله سبحانه يثبت الله الذين الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة » . وأخرج ابن أبي شبة والبيهقي عن البراء بن عازب في قوله يثبت الله الذين آمنوا الآية قال : التثبيت في الحياة الدنيا اذا جاء الملكان الى الرجل في القبر فقالا من ربك ؟ فقال ربى الله . قال وما دينك ؟ قال ديني الاسلام ، قال ومن نبيك ؟ قال نبي محمد ﷺ فذلك التثبيت في الحياة الدنيا . وأخرج البيهقي عن ابن عباس نحوه . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه عن أبي سعيد في الآية قال : في الآخرة القبر . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : قال النبي ﷺ في قوله تعالى « يثبت الله الذين آمنوا الآية قال : هذا في القبر » . وأخرج البيهقي من حديثها نحوه . وأخرج البرازعها أيضا قالت : قلت يا رسول الله تبلى هذه الأمة في قبورها فكيف بي وأنا امرأة ضعيفة ؟ قال « يثبت الله الذين آمنوا الآية » . وقد وردت أحاديث كثيرة في سؤال الملائكة لليت في قبره . وفي جوابه عليهم وفي عذاب القبر وقتنته ، وليس هذا موضع بسطها ، وهي معروفة :

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْلَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ■ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَنَسُّونَ الْفَرَارُ * وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ * قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٍ * اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ * وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَأَتَيْكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ■

قوله (ألم تر) هذا خطاب لرسول الله ﷺ أو لكل من يصلح له ، وهو تهجيب من حال الكفار حيث جعلوا بدل نعمة الله عليهم الكفر : أى بدل شكرها الكفر بها ، وذلك بتكذيبهم محمدا

حين بعثه الله منهم وأنعم عليهم به ، وقد ذهب جمهور المفسرين الى أنهم كفار مكة وأن الآية نزلت فيهم ، وقيل نزلت في الذين قاتلوا رسول الله ﷺ يوم بدر ، وقيل نزلت في بطنين من بطون قر يش بنى مخزوم وبنى أمية ، وقيل نزلت في منتصرة العرب ، وهم جيلة بن الأيهم وأصحابه ، وفيه نظر : فان جيلة وأصحابه لم يسلموا الا في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وقيل انها عامة في جميع المشركين ، وقيل المراد بتبديل نعمة الله كفرهم لما كفروها سلبهم الله ذلك فصاروا متبديلين بها الكفر (وأحلاوا قومهم دار البوار) أى أنزلوا قومهم بسبب ما زينوه لهم من الكفر دار البوار ، وهى جهنم ، والبوار الهلاك . وقيل هم قادة قر يش أحلاوا قومهم يوم بدر دار البوار : أى الهلاك وهو القتل الذى أصيبوا به ، ومنه قول الشاعر :
فلم أر مثلهم أبطل حرب * غداة الحرب اذ خيف البوار

والأول أولى لقوله (جهنم) فانه عطف بيان لدار البوار ، و (يصلونها) في محل نصب على الحال ، أو هو مستأنف لبيان كيفية حلولهم فيها (وبئس القرار) أى بأس القرار قرارهم فيها . أو بئس المقر جهنم . فالخصوص بالنم محذوف (وجعلوا لله أندادا) معطوف على : وأحلاوا : أى جعلوا لله شركاء فى الربوبية . أو فى التسمية وهى الأصنام . قرأ ابن كثير وأبو عمرو ليضالوا بفتح الياء : أى ليضالوا أنفسهم عن سبيل الله . وتكون اللام للعاقبة : أى ليتعقب جعلهم لله أندادا ضلالهم ، لأن العاقل لا يريد ضلال نفسه ، وحسن استعمال لام العاقبة هنا لأنها تشبه الغرض والغاية من جهة حصولها فى آخر المراتب ، والمشابهة أحد الأمور المصححة للمجاز . وقرأ الباقون بضم الياء ليقعوا قومهم فى الضلال عن سبيل الله ، فهذا هو الغرض من جعلهم لله أندادا ، ثم هددهم سبحانه ، فقال لنبيه ﷺ (قل تمتعوا) بما أنتم فيه من الشهوات ، وما زينته لكم أنفسكم من كفران النعم واضلال الناس (فان مصيركم الى النار) أى مردكم ومرجعكم اليها ليس إلا ، ولما كان هذا حالهم ، وقد صاروا لفرط تهالكهم عليه وانهما كههم فيه لا يقبلعون عنه ، ولا يقبلون فيه نصيح الناصحين جعل الأمر بمباشرة مكان الهى قربانه ايضا لما تكون عليه عاقبتهم ، وأنهم لاشحالة صأرون الى النار فلا بد لهم من تعاطي الأسباب المقتضية لذلك ، فجعله (فان مصيركم الى النار) تعليل للأمر بالتمتع ، ونية من التهديد مالا يقادر قدره ، ويجوز أن تكون هذه الجلة جوابا لمحذوف دل عليه سياق الكلام ، كأنه قيل : فان دتم على ذلك فان مصيركم الى النار ، والأول أولى . والنظم القرآنى عليه أدل ، وذلك كما يقال لمن يسعى فى مخالفة السلطان : اصنع ماشئت من المخالفة ، فان مصيرك الى السيف (قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) لما أمره بأن يقول للبتدين نعمة الله كفرا الجاعلين لله أندادا ما قاله لهم أمره سبحانه أن يقول للطائفة المتأيلة لهم . وهى طائفة المؤمنين هذا القول والمقول محذوف دل عليه المذكور : أى قل لعبادى أقيموا وأنفقوا يقيموا وينفقوا . فجزم يقيموا على أنه جواب الأمر المحذوف ، وكذلك ينفقوا ، ذكر معنى هذا الفراء . وقال الزجاج : ان يقيموا مجزوم بمعنى اللام : أى ليقيموا فأسقطت اللام : ثم ذكر وجه آخر للجزم مثل ما ذكره الفراء : واتصاب سرا وعلانية . اما على الحال : أى مسررين ومعلنين ، أو على المصدر : أى انفاق سرا وانفاق علانية ، أو على الظرف : أى وقت سر ووقت علانية . قال الجمهور : السر ما خفى ، والعلانية ما ظهر ، وقيل السر التطوع والعلانية الفرض ، وقد تقدم بيان هذا عند تفسير قوله . ان تبدوا الصدقات فنعما هى . * (من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلال) قال أبو عبيدة : البيع هاهنا الفداء والخلال المحلة ، وهو مصدر . قال الواحدى : هذا قول جميع أهل اللغة . وقال أبو على النارسى يجوز أن يكون جمع خلة مثل برمة وبرام وعابة وعلاب ، والمعنى أن يوم القيامة لا بيع فيه حتى يقتدى المقصر فى العمل نفسه من عذاب الله بدفع عوض عن ذلك ، وليس

هناك مخاللة حتى يشفع الخليل لخليله وينقذه من العذاب ، فأمرهم سبحانه بالاتفاق في وجوه الخير مما رزقهم الله سبحانه ماداموا في الحياة الدنيا قادرين على اتفاق أموالمهم من قبل أن يأتي يوم القيامة ، فانهم لا يقدرُونَ على ذلك بل لاملال لهم إذ ذلك ، فالجلة أعنى من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلال لتأكيد مضمون الأمر بالاتفاق مما رزقهم الله ، ويمكن أن يكون فيها أيضا تأكيد لمضمون الأمر باقامة الصلاة ، وذلك لأن تركها كثيرا ما يكون بسبب الاشتغال بالبيع ورعاية حقوق الأخلاء ، وقد تقدم في البقرة تفسير البيع والخلال (الله الذي خلق السموات والأرض) أى أبدعهما راخترعهما على غير مثال • وخلق ما فيهما من الأجرام العالوية والسفلية ، والاسم الشريف مبتدأ وما بعده خبره (وأنزل من السماء ماء) المراد بالسماء هنا جهة العلو ، فانه يدخل في ذلك الفلك عند من قال ان ابتداء المطر منه ، ويدخل فيه السحاب عند من قال ان ابتداء المطر منها ، وتدخل فيه الأسباب التي تثير السحاب كالرياح ، وتنكير الماء هنا للنوعية : أى نوعا من أنواع الماء ، وهو ماء المطر (فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) أى أخرج بذلك الماء من الثمرات المتنوعة رزقا لبنى آدم يعيشون به ، و « من » في من الثمرات للبيان كقولك : أنقذت من الداهم ، وقيل للتبعض • لأن الثمرات منها ما هو رزق لبنى آدم • ومنها ما ليس برزق لهم ، وهو ما لا يأكلونه ولا يتفعون به (وسخر لكم الفلك) فجرت على إرادتكم واستعملتموها في مصالحكم ، ولذا قال (لتجرى في البحر) كما تريدون وعلى ما تطلبون (بأمره) أى بأمر الله ومشئته ، وقد تقدم تفسير هذا في البقرة (وسخر لكم الأنهار) أى ذللها لكم بالركوب عليها ، والاجراء لها إلى حيث تريدون (وسخر لكم الشمس والقمر) لتتفعوا بهما وتستضيئوا بضوءهما • وانتصاب (دائبين) على الحال ، والدؤوب مرور الشيء في العمل على عادة جارية : أى دائبين في إصلاح ما يصلحانه من النبات وغيره ، وقيل دائبين في السير امتثالا لأمر الله • والمعنى يجريان الى يوم القيامة لا ينتران ولا ينقطع سيرهما (وسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان • فالنهار لسعيكم في أمورهما شككم وما تحتاجون إليه من أمور دنياكم ، والليل لتسكنوا كما قال سبحانه - ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله - (وآتاكم من كل ما سألتموه) قال الأخنث : أى أعطاكم من كل ما سألتموه شيئا خفيا شيئا ، وقيل المعنى وآتاكم من كل ما سألتموه ومن كل ما لم تسألوه ، فحذفت الجلة الأخرى قاله ابن الأنباري • وقيل من زائدة : أى آتاكم كل ما سألتموه ، وقيل للتبعض : أى آتاكم بعض كل ما سألتموه . وقرأ ابن عباس والضحاك والحسن وقتادة من كل بتووين كل ، وعلى هذه القراءة يجوز أن تكون ما نافية : أى آتاكم من جميع ذلك حال كونكم غير سائلين له ، ويجوز أن تكون موصولة : أى آتاكم من كل شيء الذي سألتموه (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) أى وإن تعرضوا لتعداد نعم الله التي أنعم بها عليكم إجمالا فضلا عن التفصيل لا تطيقوا احصاءها بوجه من الوجوه ، ولا تقوهوا بحصرها على حال من الأحوال • وأصل الاحصاء أن الحاسب إذا بلغ عقدا معينا من عقود الأعداد وضع حصة ليحفظه بها ، ومعلوم أنه لورام فرد من أفراد العباد أن يحصى ما أنعم الله به عليه في خلق عضو من أعضائه • أو حاسة من حواسه لم يقدر على ذلك قط ولا أمكنه أصلا • فكيف بما عدا ذلك من النعم في جميع ما خلقه الله في بدنه • فكيف بما عدا ذلك من النعم الواصلة اليه في كل وقت على تنوعها واختلاف أجناسها • اللهم إنا نشكرك على كل نعمة أنعمت بها علينا مما لا يعلمه إلا أنت ، وبما ما علمناه شكرا لا يحيط به حصر ولا يحصره عدّ وعدد ما شكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان (ان الانسان لغلوم) لنفسه باغفاله لشكر نعم الله عليه ، وظاهره شمول كل انسان . وقال الزجاج : ان الانسان اسم جنس يقصد به الكافر خاصة كما قال - ان الانسان لفي خسر -

(كفار) أى شديد كفران نعم الله عليه جاحد لها غير شاكر لله سبحانه عليها ، كما ينبغي ويجب عليه .
وقد أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور والبخارى والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه
والبيهقي عن ابن عباس في قوله (ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا) قال هم كفار أهل مكة . وأخرج
البخارى في تاريخه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عمر بن الخطاب في قوله (ألم تر الى الذين
بدلوا نعمة الله كفرا) قال : هما الأجران من قريش بنو المغيرة وبنو أمية ، فأما بنو المغيرة فكفيتهم يوم بدر .
وأما بنو أمية ففتحوا الى حين . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس عن عمر نحوه . وأخرج
ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط والحاكم وصححه وابن مردويه من طرق عن
علي في الآية نحوه أيضا . وأخرج عبد الرزاق والفريري والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري
والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي الطفيل أن ابن السكوء سأل عليا عن الذين بدلوا نعمة
الله كفرا قال هم الفجار من قريش كفيتهم يوم بدر . قال : فمن الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا ؟ قال
منهم أهل حروراء ، وقد روى في تفسير هذه الآية عن علي من طرق نحوه هذا . وأخرج ابن أبي حاتم عن
ابن عباس في الآية قال : هم جيلة بن الأيهم والذين اتبعوه من العرب فلحقوا بالروم . وأخرج ابن جرير
وابن المنذر عن ابن عباس (وأحلوا قومهم دار البوار) قال : الهلاك . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر
عن قتادة في قوله (وجعلوا لله أندادا) قال : أشركوا بالله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم
عن مجاهد (وسخر لكم الأنهار) قال بكل فائدة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (وسخر لكم
الشمس والقمر دائبين) قال : دوّبهما في طاعة الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة (وآتاكم من
كل ما سألتهموه) قال : من كل شيء رغبت اليه فيه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج
ابن جرير عن الحسن قال : من كل الذي سألتهموه . وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب عن سليمان
التيامي قال : ان الله أنعم على العباد على قدره وكانهم الشكر على قدرهم . وأخرج أيضا عن بكر بن عبد الله
المزني قال : يابن آدم ان أردت أن تعلم قدر ما أنعم الله عليك فغمض عينيك . وأخرج البيهقي عن أبي
الدرداء قال : من لم يعرف نعمة الله عليه إلا في مطعمه ومشربه ، فقد قلّ عمله وحضر عذابه . وأخرج
ابن أبي الدنيا والبيهقي عن أبي أيوب القرشي مولى بني هاشم قال : قال داود عليه السلام « رب أخبرني
مأذني نعمتك عليّ ، فأوحى اليّ : يا داود تنفس فتتنفس ، فقال هذا أدنى نعمتي عليك » . وأخرج ابن أبي
حاتم عن عمر ابن الخطاب أنه قال : اللهم اغفر لي ظلمي وكفري . فقال قائل يا أمير المؤمنين هذا الظلم ، فما
بال كفر ؟ قال ان الانسان لظالم كفار .

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ * رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ
كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * رَبَّنَا إِنِّي أَتُكِنُّ مِنْ
دُرِّيِّ بَوَادِغِهِمْ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْنِدَةً مِنَ النَّاسِ
تَهْوَ إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ * رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى
عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ * الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ
وِإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ * رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ *

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ *

قوله (وإذ قال إبراهيم) متعلق بمحذوف : أى اذ كر وقت قوله . ولعلّ المراد بسباق ما قاله إبراهيم عليه السلام فى هذا الموضع بيان كفر قرىش بالنعم الخاصة بهم ، وهى أسكانهم مكة بعد ما بين كفرهم بالنعم العامة ، وقيل ان ذكر قصة إبراهيم هاهنا لمثال الكلمة الطيبة ، وقيل لقصد الدعاء الى التوحيد ، وانكار عبادة الأصنام (رب اجعل هذا البلد آمناً) المراد بالبلد هنا مكة : دعا إبراهيم ربه أن يجعله آمناً : أى ذا أمن ، وقدم طلب الأمن على سائر المطالب المذكورة بعده ، لأنه اذا انتفى الأمن لم يفرغ الانسان لشيء آخر من أمور الدين والدنيا ، وقد تقدم تفسير مثل هذه الآية فى البقرة عند قوله تعالى - رب اجعل هذا بلداً آمناً - ، والفرق بين ما هنا وما هنالك أن المطلوب هنا مجرد الأمن للبلد ، والمطلوب هنالك البلدية والأمن (واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام) . يقال جنبته كذا . وأجنبته . وجنبته : أى باعدته عنه ، والمعنى : باعدنى ، وابعدينى عن عبادة الأصنام ، قيل أراد بنيه من صلبه . وكانوا ثمانية . وقيل أراد من كان موجوداً حال دعوته من بنيه وبنى بنيه ، وقيل أراد جميع ذريته ما تناسلوا . ويؤيد ذلك ما قيل من أنه لم يعبد أحد من أولاد إبراهيم صنماً . والصنم : هو التمثال الذى كانت تصنعه أهل الجاهلية من الأحجار ونحوها فيعبدونه ، وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر . وأجنبني بقطع الهمزة على أن أصله أجنب (رب إنهم أضلن كثيراً من الناس) أسند الاضلال الى الأصنام مع كونها جادات لا تعقل ، لأنها سبب لضلالتهم فكأنها أضلتهم . وهذه الجملة تعليل لدعائه لربه . ثم قال (فن تبعني) أى من تبع ديني من الناس فصار مسلماً موحداً (فانه منى) أى من أهل ديني : جعل أهل ملته كنفسه مبالغة (ومن عصاني) فلم يتابعني ويدخل فى ملتي (فانك غفور رحيم) قادر على أن تغفر له . قيل قال هذا قبل أن يعلم أن الله لا يغفر أن يشرك به كما وقع منه الاستغفار لأبيه وهو مشرك : كذا قال ابن الأنباري ، وقيل المراد عصيانه هنا فيما دون الشرك . وقيل ان هذه المغفرة مقيدة بالتوبة من الشرك . ثم قال (ربنا انى أسكنت من ذريتى) . قال الفراء من للتبعيض : أى بعض ذريتى . وقال ابن الأنباري انها زائدة : أى أسكنت ذريتى ، والأول أولى ، لأنه انما أسكن اسمعيل وهو بعض ولده (بواد غير ذى زرع) أى لازرع فيه ، وهو وادى مكة (عند بيتك المحرم) أى الذى يحرم فيه ما يستباح فى غيره ، وقيل انه محرم على الجابرة ، وقيل محرم من أن تنتهك حرمة . أو يستخف به . وقد تقدم فى سورة المائدة ما يغنى عن الاعداء ، ثم قال (ربنا ليقيموا الصلاة) اللام متعلقة بأسكنت : أى أسكنتهم ليقوموا الصلاة فيه ، متوجهين اليه ، متبركين به ، وخصها دون سائر العبادات لمزيد فضلها ، ولعلّ تكرير النداء لظهور العناية الكاملة بهذه العبادة (فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم) الأفئدة جمع فؤاد ، وهو القلب ، عبر به عن جميع البدن ، لأنه أشرف عضو فيه ، وقيل هو جمع وفد ، والأصل أفودة ، فقدمت الفاء . وقلت الواوياء ، فكأنه قال : واجعل وفوداً من الناس تهوى اليهم ، و«من» فى من الناس للتبعيض ، وقيل زائدة ولا يترتب منه أن يحج اليهود والنصارى لدخولهم تحت لفظ الناس ، لأن المطلوب توجيه قلوب الناس اليهم للسكون معهم والجلاب إليهم لاتوجيهها الى الحج . ولو كان هذا مراداً لقال تهوى إليه ، وقيل من للابتداء كقولك : القلب منى سقيم ، يريد قلبى ، ومعنى تهوى اليهم : تنزع اليهم ، يقال هوى نحوه : اذا مال . وهوت الناقة تهوى هوى ، فهى هارية : إذا عدت عدواً شديداً كأنها تهوى فى بر ، ويحتمل أن يكون المعنى : تنجى اليهم ، أو تسرع اليهم ، والمعنى متقارب (وارزقهم من الثمرات) أى ارزق ذريتى الذين أسكنتهم هنالك

أوهم ومن يساكنهم من الناس من أنواع الثمرات التي تنبت فيه ، أو تجلب إليه (لعلهم يشكرون) نعمك التي أنعمت بها عليهم (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) أى مانكتمه وما نظهره ، لأن الظاهر والمضمر بالنسبة إليه سبحانه سياتى ، قيل والمراد هنا بما نخفى ما يقابل ما نعلن ، فالمعنى ما نظهره وما لا نظهره ، وقدم ما نخفى على ما نعلن : للدلالة على أنهما مستويان في علم الله سبحانه * وظاهر النظم القرآنى عموم كل ما لا يظهر وما يظهر من غير تقييد بشيء معين من ذلك * وقيل المراد ما يخفيه إبراهيم من وجده بإسماعيل وأمه حيث أسكنهما بواد غير ذى زرع * وما يعلنه من ذلك * وقيل ما يخفيه إبراهيم من الوجد ويعلمه من البكاء والدعاء ، والمجىء بضمير الجماعة يشعر بأن إبراهيم لم يرد نفسه فقط * بل أراد جميع العباد ، فكأن المعنى أن الله سبحانه يعلم بكل ما يظهره العباد * وبكل ما لا يظهره * وأما قوله (وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء) ، فقال جمهور المفسرين : هو من كلام الله سبحانه تصديقا لما قاله إبراهيم من أنه سبحانه يعلم بما يخفيه العباد وما يعلنونه ، فقال : سبحانه وما يخفى على الله شيء من الأشياء الموجودة كائنا ما كان ، وإنما ذكر السموات والأرض لأنها المشاهدة للعباد * والأفعاله سبحانه محيط بكل ما هو داخل في العالم ، وكل ما هو خارج عنه لا تخفى عليه منه خافية ، قيل ويحتل أن يكون هذا من قول إبراهيم تحقيقا لقوله الأول ، وتعميما بعد التخصيص ، ثم حمد الله سبحانه على بعض نعمه الواصلة إليه * فقال (الحمد لله الذى وهب لى على الكبر إسماعيل وإسحق) أى وهب لى على كبر سننى وسنن امرأتى ، قيل ولله إسماعيل وهوان تسع وتسعين سنة ، وولد له إسحق وهوان مائة واثنى عشرة سنة ، قيل و«على» هنا بمعنى مع : أى وهو لى مع كبرى ويأسى عن الولد (ان ربى اسمع الدعاء) أى لجيب الدعاء من قولهم سمع كلامه : اذا أجابه واعتدبه * وعمل بمقتضاه * وهو من إضافة الصفة المتضمنة للبالغة إلى المفعول ، والمعنى إنك لكثير إجابة الدعاء لمن يدعوك : ثم سأل الله سبحانه بأن يجعله مقيم الصلاة محافظا عليها غير مهمل لشيء منها ، ثم قال (ومن ذريتى) أى بعض ذريتى : أى اجعلنى واجعل بعض ذريتى مقيمين للصلاة ، وإنما خصّ البعض من ذريته ، لأنه علم أن منهم من لا يقيمها كما ينبغي . قال الزجاج : أى اجعل من ذريتى من يقيم الصلاة * ثم سأل الله سبحانه أن يتقبل دعاءه على العموم ، ويدخل في ذلك دعاؤه في هذا المقام دخولا أوليا ، قيل والمراد بالدعاء هنا : العبادة ، فيكون المعنى : وتقبل عبادتى التي أعبدك بها * ثم طلب من الله سبحانه أن يغفر له ما وقع منه مما يستحق أن يغفره الله وان لم يكن كبيرا لما هو معلوم من عصمة الأنبياء عن الكبار ، ثم طلب من الله سبحانه أن يغفر لوالديه . وقد قيل انه دعا لهما بالمغفرة قبل أن يعلم أنهما عدوان لله سبحانه كما في قوله سبحانه - وما كان استغفار إبراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه - . وقيل كانت أمه مسلمة . وقيل أراد بوالديه آدم وحواء . وقرأ سعيد بن جبير ولو ألبى بالتوحيد على ارادة الأب وحده . وقرأ إبراهيم النخعي ولولدى : يعنى إسماعيل وإسحق * وكذا قرأ يحيى بن يعمر : ثم استغفر للمؤمنين . وظاهره شمول كل مؤمن سواء كان من ذريته أو لم يكن منهم ، وقيل أراد المؤمنين من ذريته فقط (يوم يقوم الحساب) أى يوم يثبت حساب المكلفين في المحشر استعير له لفظ يقوم الذى هو حقيقة في قيام الرجل للدلالة على أنه في غاية الاستقامة . وقيل ان المعنى يوم يقوم الناس للحساب ، والأول أولى .

وقد أخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (واذا قال إبراهيم) الآية قال : فاستجاب الله لإبراهيم دعوته في ولده فلم يعبد أحدا من ولده صنما بعد دعوته ، واستجاب الله له * وجعل هذا البلد آمنا ، ورزق أهله من الثمرات ، وجعله إماما ، وجعل من ذريته من يقيم الصلاة ، وتقبل دعاءه ، فأراه مناسكة وتاب عليه .

وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن عقيل بن أبي طالب أن النبي ﷺ لما أتاه الستة نفر من الأنصار جلس اليهم عند جرة العقبة ، فدعاهم الى الله والى عبادته والمواظرة على دينه ، فسألوه أن يعرض عليهم ما أوحى اليه ، فقرأ من سورة ابراهيم (واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً واجنبني وبنى أن نعبد الأصنام) الى آخر السورة فرق القوم وأختبوا حين سمعوا منه ماسمعوا وأجابوه . وأخرج الواقدي وابن عساكر من طريق عامر بن سعد عن أبيه قال : كانت سارة تحت ابراهيم ، فكشفت تحتها دهرا لاترزق منه ولدا . فلما رأت ذلك وهبت له هاجر أمة لها قطية ، فولدت له اسماعيل ، فغارت من ذلك سارة ووجدت في نفسها وعنت على هاجر ، خلفت أن تقطع منها ثلاثة أطراف ، فقال لها ابراهيم هل لك أن تبري يمينك ؟ قالت كيف أصنع ؟ قال اتقي أذنيها واخفضيها ، والخفض : هو الختان . ففعلت ذلك بها فوضعت هاجر في أذنيها قرطين فازدادت بهما حسنا . فقالت سارة أراني أما زدتها جلالا فلم تقاره على كونه معها ووجد بها ابراهيم وجدا شديدا فنقلها الى مكة فكان يزورها في كل يوم من الشام على البراق من شغفه بها وقلة صبره عنها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (اني أسكنت من ذريتني) قال أسكن اسمعيل وأمه مكة . وأخرج ابن المنذر عنه قال : ان ابراهيم حين قال (فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم) لو قال أفئدة الناس تهوى اليهم لازدجت عليه فارس والروم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحكم قال : سألت عكرمة وطاوسا وعطاء بن أبي رباح عن هذه الآية (فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم) . فقالوا البيت تهوى اليه قلوبهم يأتونه وفي لفظ قالوا هواهم الى مكة أن يحجوا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (تهوى اليهم) قال تنزع اليهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن مسلم الطائفي أن ابراهيم لما دعا للحرم (وازق أهله من الثمرات) نقل الله الطائف من فلسطين . وأخرج ابن أبي حاتم عن الزهري قال «ان الله نقل قرية من قرى الشام فوضعها بالطائف لدعوة ابراهيم» . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في شعب الإيمان قال السيوطي بسند حسن عن ابن عباس قالوا : لو كان ابراهيم عليه السلام قال فاجعل أفئدة الناس تهوى اليهم لحج اليهود والنصارى والناس كلهم . ولكنه قال أفئدة من الناس خص به المؤمنين . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (ما تخفى وما نعلن) قال من الحزن . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابراهيم النخعي في قوله (ربنا انك تعلم ما تخفى) قال من حب اسماعيل وأمه (وما نعلن) قال ما نظهر لسارة من الجفاء لهما . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسماعيل واسحق) قال هذا بعد ذلك بحين . وأخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير : قال بشر ابراهيم بعد سبع عشرة سنة ومائة سنة .

وَلَا تُخْسِبَنَّ اللَّهُ غَفْلَةً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخَّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ■ مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْنِدْتَهُمْ هَوَاهُ * وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نَحْبُ دَعْوَتِكَ وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَوَلَمْ تَكُونُوا فُتْسِمُ مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ * وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْكَانٍ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ * وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ أَنْتَزُولٌ مِنْهُ الْجِبَالُ *

قوله (ولا تحسبن) خطاب للنبي ﷺ وهو تعريض لأمته ، فكأنه قال ولا تحسب أمتك يا محمد ، ويجوز أن يكون خطابا لكل من يصلح له من المكافين ، وإن كان الخطاب للنبي ﷺ من غير تعريض لأمته ، فعناء التثبیت علی ما كان عليه من عدم الحسبان كقوله - ولا تكونن من المشركين - ونحوه . وقيل المراد : ولا تحسبنه يعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ، ولكن معاملة الرقيب عليهم ، أو يكون المراد بالنهاي عن الحسبان الايدان بأنه عالم بذلك لا تخفى عليه منه خافية . وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ واعلام للمشركين بأن تأخير العذاب عنهم ليس للرضا بأفعالهم . بل سنة الله سبحانه في امهال العصاة (انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار) أى يؤخر جزاءهم ولا يؤاخذهم بظلمتهم . وهذه الجملة تعليل للنهي السابق . وقرأ الحسن والسلمى وهو رواية عن أبى عمرو بالنون في تؤخرهم . وقرأ الباقون بالتحية . واختارها أبو عبيد وأبو حاتم لقوله (ولا تحسبن الله) ومعنى (ليوم تشخص فيه الأبصار) أى ترفع فيه أبصار أهل الموقف ، ولا تغمض من هول ما تراه في ذلك اليوم : هكذا قال الفراء . يقال شخص الرجل بصره وشخص البصر نفسه الى السماء من هول ما يرى : والمراد أن الأبصار بقيت مفتوحة لا تتحرك من شدة الخيرة والدهشة (مهطعين) أى مسرعين من أهطع يهطع إهطاعا : اذا أسرع ، وقيل المهطع : الذى ينظر فى ذلّ وخشوع . ومنه :

بدجلة دارهم ولقد أراهم * بدجلة مهطعين الى السماء

وقيل المهطع : الذى يديم النظر . قال أبو عبيدة قد يكون الوجهان جميعا : يعنى الاسراع مع ادامة النظر ، وقيل المهطع : الذى لا يرفع رأسه . وقال ثعلب المهطع : الذى ينظر فى ذلّ وخشوع ، وقيل هو الساكت . قال النحاس والمعروف فى اللغة أهطع : اذا أسرع (مقنى رؤوسهم) أى رافعى رؤوسهم واقناع الرأس : رفعه . وأقنع صوته : اذا رفعه . والمعنى أنهم يومئذ رافعون رؤوسهم الى السماء ينظرون اليها نظر فزع وذللّ ولا ينظر بعضهم الى بعض ، وقيل ان اقناع الرأس نكسه ، وقيل يقال أقنع : اذا رفع رأسه ، وأقنع : اذا طأطأ ذلة وخضوعا ، والآية محتملة للوجهين . قال المبرد ، والقول الأول أعرف فى اللغة . قال الشاعر :

أنفض نحوى رأسه وأقنعا * كأنما أبصر شيئا أطمعا

(لا يرتد اليهم طرفهم) أى لا ترجع اليهم أبصارهم ، وأصل الطرف : تحريك الأجفان ، وسميت العين طرفا لأنه يكون بها ، ومن اطلاق الطرف على العين قول عنترة :

وأغض طرفى ما بدت لى جارتى * حتى توارى جارتى مأواها

(وأفئدتهم هواء) الهواء فى اللغة : المحجوف الخالى الذى لم تشغله الاجرام ، والمعنى أن قلوبهم خالية عن العقل والفهم لما شاهدوا من الفزع والخيرة والدهش ، وجعلها نفس الهوى مبالغة . ومنه قيل للأحق والحبان قلبه هواء : أى لا رأى فيه ولا قوة ، وقيل معنى الآية أنها خرجت قلوبهم عن مواضعها فصارت فى الخناجر . وقيل المعنى ان أفئدة الكفار فى الدنيا خالية عن الخير . وقيل المعنى وأفئدتهم ذات هواء . ومما يقارب معنى هذه الآية قوله تعالى - وأصبح فؤاد أم موسى فارغا - أى خاليا من كل شيء الا من هم موسى (وأنذر الناس) هذا رجوع الى خطاب رسول الله ﷺ أمره الله سبحانه بأن ينذر الناس . والمراد الناس على العموم ، وقيل المراد كفار مكة ، وقيل الكفار على العموم * والأول أولى لأن الانذار كما يكون للكافر يكون أيضا للمسلم . ومنه قوله تعالى - انما نذركم على الذکر - ومعنى (يوم يأتيهم العذاب) يوم القيامة : أى خوفهم هذا اليوم ، وهو يوم اتيان العذاب ، وانما اقتصر على ذكر اتيان العذاب فيه

مع كونه يوم اتيان الثواب ، لأن المقام مقام تهديد . وقيل المراد به يوم موتهم ، فانه أول أوقات اتيان العذاب ، وقيل المراد يوم هلاكهم بالعذاب العاجل ، وانتصاب يوم على أنه مفعول ثان لأنذر (فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب) المراد بالذين ظلموا هاهنا : هم الناس : أى فيقولون ، والعدول الى الاظهار مكان الاضمار للاشعار بأن الظلم هو العلة فيما نزل بهم ، هذا إذا كان المراد بالناس هم الكفار . وعلى تقدير كون المراد بهم من يعمّ المساميين ، فالمعنى فيقول الذين ظلموا منهم وهم الكفار ربنا أخرنا أمهلنا إلى أجل قريب الى أمد من الزمان معلوم غير بعيد (نحب دعوتك) أى دعوتك لعبادك على ألسن أنبيائك الى توحيدك (وتبع الرسل) المرسلين منك إلينا ففعل بما بلغوه إلينا من شرائعك . وتدارك ما فرط منا من الاهمال . وانما جمع الرسل ، لأن دعوتهم الى التوحيد متفقة ، فاتباع واحد منهم اتباع لجميعهم ، وهذا منهم سؤال للرجوع الى الدنيا لما ظهر لهم الحق فى الآخرة - ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه - ثم حكى سبحانه ما يجاب به عنهم عند أن يقولوا هذه المقالة . فقال (أو لم تكونوا أقسمتم من قبل هذا اليوم مالمكم من زوال) أى فيقال لهم هذا القول توبيخا وتقريعا : أى أو لم تكونوا أقسمتم من قبل هذا اليوم مالمكم من زوال من دار الدنيا ، وقيل انه لا قسم منهم حقيقة . وانما كان لسان حالهم ذلك لاستعراقهم فى الشهوات واخلاصهم الى الحياة الدنيا ، وقيل قسمهم هذا هو ما حكاه الله عنهم فى قوله - وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت - ، وجواب القسم (مالمكم من زوال) وانما جاء بلفظ الخطاب فى مالمكم من زوال ، لمراعاة أقسمتم ولولا ذلك لقال : مالمنا من زوال (وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم) أى استقرتم . يقال سكن الدار وسكن فيها : وهى بلاد ثمود ونحوهم من الكفار الذين ظلموا أنفسهم بالكفر بالله والعصيان له (وتبين لكم كيف فعلنا بهم) قرأ عبد الرحمن السامى نبين بالنون والفعل المضارع . وقرأ من عداه بالتاء الفوقية والفعل الماضى : أى تبين لكم بمشاهدة الآثار كيف فعلنا بهم من العقوبة والعذاب الشديد بما فعلوه من الذنوب وفاعل تبين مادلت عليه الجلة المذكورة بعده : أى تبين لكم فعلنا المحجب بهم (وضر بنا لكم الأمثال) فى كتب الله وعلى ألسن رسله ايضا لكم وتقريرا وتكميلا للحجة عليكم (وقد مكروا مكربهم) الجلة فى محل نصب على الحال : أى فعلنا بهم ما فعلنا . والحال أنهم قد مكروا فى رد الحق واثبات الباطل مكربهم العظيم ، الذى استفرغوا فيه وسعهم (وعند الله مكربهم) أى وعند الله خزاء مكربهم . أو عند الله مكتوب مكربهم فهو مجازيهم . أو وعند الله مكربهم الذى يكربهم به على أن يكون المكرب مضافا الى المفعول ، قيل والمراد بهم قوم محمد ﷺ مكروا بالنبي ﷺ حين هموا بقتله أو نفيه ، وقيل المراد ما وقع من التمرد حيث حاول الصعود الى السماء ، فاتخذ لنفسه تابوتا وربط قوائمه بأربعة نسور (وان كان مكربهم لنزول منه الجبال) قرأ عمر وعلى وابن مسعود وأبى وان كاد مكربهم بالدال المهملة مكان النون . وقرأ غيرهم من القراء وان كان بالنون . وقرأ ابن محيصن وابن جريج والكسائى لنزول بفتح اللام على أنها لام الابتداء . وقرأ الجمهور بكسرها على أنها لام الجحود . قال ابن جرير الاختيار هذه القراءة . يعنى قراءة الجمهور ، لأنها لو كانت زالت لم تكن ثابتة ، فعلى قراءة الكسائى ومن معه تكون ان هى المخففة من الثقيلة ، واللام هى الفارقة وزوال الجبال مثل لعظم مكربهم وشدة : أى وان الشأن كان مكربهم معدا لذلك . قال الزجاج : وان كان مكربهم يبلغ فى الكيد الى ازالة الجبال . فان الله ينصر دينه ، وعلى قراءة الجمهور يحتمل وجهين . أحدهما أن تكون ان هى المخففة من الثقيلة : والمعنى كما مر . والثانى أن تكون نافية واللام المكسورة لتأكيد النفي كقوله - وما كان الله ليضيع إيمانكم - * والمعنى ومحال أن تزول الجبال بمكربهم على أن الجبال مثل آيات الله وشرائعه الثابتة على حالها مدى الدهر ، فالجلة على هذا حال من الضمير فى مكروا لامن قوله

(وعند الله مكرهم) أى والحال أن مكرهم لم يكن لنزول منه الجبال .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والخرائطى فى مساوى الأخلاق عن ميمون بن مهران فى قوله (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) قال : هى تعزية للظالم ووعيد للظالم . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (ليوم تشخص فيه الأبصار) قال : شخصت فيه والله أبصارهم فلا ترتد إليهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (مهطعين) قال : يعنى بالاهطاع النظر من غير أن يطرف (مقننى رؤوسهم) قال : الاقتناع رفع رؤوسهم (لا يرتد إليهم طرفهم) قال : شاخصة أبصارهم (وأفئدتهم هواء) ليس فيها شيء من الخير ، فهى كالخرقة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد مهطعين قال : مديعى النظر . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة مهطعين قال : مسرعين . وأخرج هؤلاء عن قتادة فى قوله (وأفئدتهم هواء) قال : ليس فيها شيء ، خرجت من صدورهم فنشبت فى حلقهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مرة وأفئدتهم هواء قال : منخرقة لانتى شيئا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (وأذرناس يوم يأتيهم العذاب) يقول : أئذهم فى الدنيا من قبل أن يأتيهم العذاب . وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال (يوم يأتيهم العذاب) هو يوم القيامة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (مالكم من زوال) قال : عما أنتم فيه الى ما تقولون . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى فى قوله (مالكم من زوال) قال : بعث بعد الموت . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن الحسن فى قوله (وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم) قال : عملتم بمثل أعمالهم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (وان كان مكرهم) يقول : ما كان مكرهم (لنزل منه الجبال) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وان كان مكرهم) يقول شركهم كقوله - تسكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا - وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الانبارى عن علي بن أبي طالب أنه قرأ هذه الآية (وان كان مكرهم لنزل منه الجبال) ثم فسرهما فقال : ان جبارا من الجبابرة قال : لا انتهى حتى أنظر الى ما فى السماء ، فأمر بفراخ النسور تغلف اللحم حتى شبت وغلظت ، وأمر بتابوت فنجريه رجلين ، ثم جعل فى وسطه خشبة ، ثم ربط أرجلهم بأوتاد ، ثم جوعهون ، ثم جعل على رأس الخشبة لحما ، ثم دخل هو وصاحبه فى التابوت ، ثم ربطهون الى قوائم التابوت ، ثم خلى عنهم يردن اللحم ، فذهبن به ماشاء الله ، ثم قال لصاحبه افتح فانظر ماذا ترى ، ففتح فقال : أنظر الى الجبال كأنها الذباب ، قال أغلق فأغلق ، فطرن به ماشاء الله ثم قال افتح ففتح فقال أنظر ماذا ترى ، فقال ما أرى إلا السماء وما أراها تزداد إلا بعدا قال صوب الخشبة فصوبها فانقضت تريد اللحم ، فسمع الجبال هتتها فكادت تزول عن مراتبها . وقد روى نحو هذه القصة لبختنصر والنمرود من طرق ذكرها فى الدر المنثور .

فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِيفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ * يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ * وَتَرَى الْجُجُرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ * سَرَابِلُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ * لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ * هَذَا بَلَغُ النَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ *

(مخلف) منتصب على أنه مفعول تحسبن ، وانتصاب رسله على أنه مفعول وعده ، قيل وذلك على

الاتساع * والمعنى مخلف رسله وعده . قال القتيبي : هو من المقدم الذي يوضحه التأخير ، والمؤخر الذي يوضحه التقديم ، وسواء في ذلك مخلف وعده رسله ومخلف رسله وعده ، ومثل ما في الآية قول الشاعر :

تري الثور فيها مدخل الظل رأسه * وسأثره باد إلى الشمس أجمع

وقال الزمخشري : قدم الوعد ليعلم أنه لا يخلف الوعد أصلاً كقوله - ان الله لا يخلف الميعاد - ثم قال رسله ليؤذن أنه إذا لم يخلف وعده أحداً ، وليس من شأنه اخلاف المواعيد فكيف يخلفه رسله الذين هم خيرته وصفوته ، والمراد بالوعد هنا هو ما وعدهم سبحانه بقوله - انا لننصر رسلنا - و - كتب الله لأغلبن أنا ورسلي - . وقرئ مخلف وعده رسله يحجر رسله ونصب وعده . قال الزمخشري : وهذه القراءة في الضعف كمن قرأ ، قتل أولادهم شركائهم (ان الله عزيز) غالب لا يعال به أحد (ذو انتقام) ينتقم من أعدائه لأوليائه والجملة تعليل للنهي ، وقد مر تفسيره في أول آل عمران (يوم تبدل الأرض غير الأرض) قال الزجاج : انتصاب يوم على البديل من يوم يأتيهم * أو على الظرف للانتقام انتهى ، ويجوز أن ينتصب بمقدّر يدل عليه الكلام : أي واذكر ، أو ارتقب ، والتبديل قد يكون في الذات كما في بدلت الدراهم دنانير ، وقد يكون في الصفات كما في بدلت الحلقة خاتماً ، والآية تحتل الأمرين ، وقد قيل المراد تغير صفاتها ، وبه قال الأكثر وقيل تغير ذاتها ، ومعنى (والسموات) أي وتبدل السموات غير السموات على الاختلاف الذي مر (وبرزوا لله الواحد القهار) أي برز العباد لله أو الظالمون كما يفيد السياق : أي ظهوروا من قبورهم * أو ظهر من أعمالهم ما كانوا يكتُمونه * والتعبير عن المستقبل بلفظ الماضي للتنبية على تحقق وقوعه كما في قوله - ونفخ في الصور - والواحد القهار المتفرد بالألوهية الكثير القهر لمن عانده (وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الأصفاد) معطوف على برزوا أو على تبدل * والمجيء بالمضارع لاستحضار الصورة * والمجرمون هم المشركون ، ويومئذ يعني يوم القيامة و (مقرنين) أي مشدودين إما يجعل بعضهم مقرونا مع بعض ، أو قرنوا مع الشياطين كما في قوله - نقيض له شيطاناً فهو له قرين - أو جعلت أيديهم مقرونة إلى أرجلهم ، والأصفاد : الاغلال * والقيود ، والجار والمجرور متعلق بمقرنين أو حال من ضميره ، يقال صفدته صفداً : أي قيدته ، والاسم الصفد * فاذا أردت الكثير قلت صفدته . قال عمرو بن كلثوم :

فآبوا بالنهاب والسبايا * وأبنا بالملوك مصفدينا

وقال حسان بن ثابت :

من بين مأسور يشد صفاده * صقر إذا لاقى الكريهة حامى

ويقال صفدته وأصفدته : إذا أعطيته * ومنه قول النابغة : * ولم أعرض أيت اللعن بالصفد *

(سرايلهم من قطران) السرايل : القمص ، واحدها سرايل ، ومنه قول كعب بن مالك :

تلقاكم عصب حول النبي لهم * من نسج داود في الهيжа سرايل

والقطران : هو قطران الابل الذي تنهأ به : أي قصانهم من قطران تطلّى به جلودهم حتى يعود ذلك الطلاء كالسرايل ، وخصّ القطران لسرعة اشتعال النار فيه مع نين رائحته . وقال جماعة هو النحاس :

أي قصانهم من نحاس . وقرأ عيسى بن عمر من قطران بفتح القاف وتسكين الطاء . وقرئ بكسر القاف

وسكون الطاء * وقرئ بفتح القاف والطاء : رويت هذه القراءة عن ابن عباس وأبي هريرة وعكرمة

وسعيد بن جبير ويعقوب ، وهذه الجملة في محل نصب على الحال (وتعشى وجوههم النار) أي تعال وجوههم

وتضر بها * وخص الوجوه لأنها أشرف ما في البدن ، وفيها الحواس المدركة ، والجملة في محل نصب على

الحال أيضاً ، و (ليجزى الله) متعلق بمحذوف . أي يفعل ذلك بهم ليجزى (كل نفس ما كسبت)

من المعاصي : أى جزاء موافقا لما كسبت من خير أو شر (ان الله سريع الحساب) لا يشغله عنه شيء .
وقد تقدم تفسيره (هذا بلاغ) أى هذا الذى أنزل اليك بلاغ : أى تبليغ وكفاية فى الموعظة
والتذكير ، قيل ان الإشارة الى ما ذكره سبحانه هنا من قوله - ولا تحسبن الله غافلا - الى سريع
الحساب - أى هذا فيه كفاية من غير ما انطوت عليه السورة ، وقيل الإشارة الى جميع السورة ، وقيل الى
القرآن ، ومعنى (للناس) للكفار ، أو لجميع الناس على ما قيل فى قوله - وأنذر الناس - ، (ولينذروا به)
معطوف على محذوف : أى لينصحووا ولينذروا به ، والمعنى وليخوفوا به ، وقرئ ولينذروا بفتح الياء
التحذية والذال المعجمة ، يقال نذرت بالشئ أنذر : اذا علمت به فاستعددت له (وليعلموا أنما هو الله واحد)
أى ليعلموا بالأدلة التكوينية المذكورة سابقا وحدانية الله سبحانه ، وأنه لا شريك له (وليذكر أولوا
الالباب) أى وليتعض أصحاب العقول ، وهذه اللامات متعلقة بمحذوف ، والتقدير وكذلك أنزلنا ، أو متعلقة
بالبلاغ المذكور : أى كفاية لهم فى أن ينصحووا وينذروا ويعلموا بما أقام الله من الحجج والبراهين وحدانيته
سبحانه وأنه لا شريك له ، وليتعض بذلك أصحاب العقول التى تعقل وتدرك .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (ان الله عزيز ذو انتقام) قال : عزيز والله
فى أمره ، على وكيدته متين ، ثم إذا انتقم انتقم بقدرة . وأخرج مسلم وغيره من حديث ثوبان قال « جاء
رجل من اليهود الى رسول الله ﷺ فقال : أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض ؟ فقال
رسول الله ﷺ فى الظلمة دون الجسر » . وأخرج مسلم أيضا وغيره من حديث عائشة . قالت « أنا
أول من سأل رسول الله ﷺ عن هذه الآية يوم تبدل الأرض غير الأرض ، قلت أين الناس يومئذ ؟
قال على الصراط » . وأخرج البزار وابن المنذر والطبرانى فى الأوسط وابن مردويه والبيهقى فى البعث
وابن عساكر عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ فى قول الله « يوم تبدل الأرض غير الأرض »
قال : أرض بيضاء ، كأنها فضة لم يسفك فيها دم حرام ، ولم يعمل بها خطيئة » . وأخرجه عبد الرزاق وابن
أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم
وصححه والبيهقى فى البعث عنه موقوفا نحوه قال البيهقى : الموقوف أصح . وأخرج ابن جرير وابن مردويه
عن زيد بن ثابت قال « أتى اليهود النبى ﷺ فقال جاءونى يسألوننى وسأخبرهم قبل أن يسألونى
يوم تبدل الأرض غير الأرض : قال أرض بيضاء كالفضة ، فسألهم فقالوا : أرض بيضاء كالنقى » . وأخرج
ابن مردويه مرفوعا عن على نحوه ما تقدم عن ابن مسعود . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أنس
موقوفا نحوه ، وقد روى نحو ذلك عن جماعة من الصحابة ، وثبت فى الصحيحين من حديث سهل بن سعد
قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة نقي » .
وفيهما أيضا من حديث أبى سعيد قال : قال رسول الله ﷺ « تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة
يتكفونها الجبار بيده » الحديث . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (مقررّين فى الأصفاد) قال
الكلبول . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة (فى الأصفاد) قال القيود والأغلال . وأخرج ابن
أبى حاتم عن سعيد بن جبير : قال فى السلاسل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن
عباس (فى الأصفاد) يقول : فى وثاق . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى (سرايلهم) قال قصصهم .
وأخرج ابن جرير عن ابن زيد مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن
الحسن فى قوله (من قطران) قال : قطران الابل . وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة فى الآية قال هذا
القطران يطلى به حتى يشتعل نارا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال هو

النحاس المذاب . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة أنه قرأ من قطران ، فقال القطر : الصفر ، والآن : الحار . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر عن عكرمة نحوه . وأخرج مسلم وغيره عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ « النائحة إذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران » ودرع من جرب » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (هذا بلاغ للناس) قال القرآن (ولينذروا به) قال بالقرآن .

تفسير سورة الحجر

وهي تسع وتسعون آية

وهي مكية بالاتفاق كما قال القرطبي . وأخرج النحاس في ناسخه وابن مردويه عن ابن عباس : قال نزلت سورة الحجر بمكة . . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّأَيْتُ لَكَ آيَةَ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ * رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ * ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَشْرَبُوا وَيَلْعَبُوا فِي الْأَمْثَلِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ * وَمَا أَهْلَكَنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ * مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَجِيرُونَ * وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ * لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ * مَا نَنْزِلُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ * إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ * وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ * وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ * لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ * وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلَّوْا فِيهِ يَهْرَجُونَ * لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَرُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ *

قوله (الر) قد تقدم الكلام في محله مستوفى ، والاشارة بقوله (تلك) الى ما تضمنته السورة من الآيات والتعريف في الكتاب . قيل هو للجنس ، والمراد جنس الكتب المتقدمة ، وقيل المراد به القرآن ، ولا يقدح في هذا ذكر القرآن بعد الكتاب . فقد قيل انه جمع له بين الاسمين ، وقيل المراد بالكتاب هذه السورة . وتنكير القرآن للتفخيم : أي القرآن الكامل (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) قرأ نافع وعاصم

بتخفيف الباء من ربما . وقرأ الباقون بتشديد ها . وهما لغتان . قال أبو حاتم : أهل الحجاز يخففون ، ومنه قول الشاعر :

ربما ضربة بسيف صقيل * بين بصرى وطعنة نجلاء

وتميم وربيعة يثقلونها . وقد تزايد التاء النوقية ، وأصلها أن تستعمل في القليل . وقد تستعمل في الكثير . قال الكوفيون : أى يود الكفار في أوقات كثيرة لو كانوا مسلمين . ومنه قول الشاعر :

رب رقد هرقته ذلك اليو * م وأسرى من معشر أقيال

وقيل هى هنا للتقليل لأنهم ودوا ذلك في بعض المواضع لاني كانوا يشغلهم بالعذاب . قيل وما هنا لحقت رب لتهيئها للدخول على الفعل * وقيل هى نكرة بمعنى شيء ، وإنما دخلت رب هنا على المستقبل مع كونها لا تدخل الا على الماضي * لأن المترقب في أخباره سبحانه كالواقع المتحقق : فكأنه قيل : ربما ود الذين كفروا لو كانوا مسلمين : أى متقادين لحكمه مدعين له من جلة أهله . وكانت هذه الودادة منهم عند موتهم . أو يوم القيامة . والمراد أنه لما انكشف لهم الأمر واتضح بطلان ما كانوا عليه من الكفر وأن الدين عند الله سبحانه هو الاسلام لادين غيره حصلت منهم هذه الودادة التي لا تسمن ولا تغنى من جوع بل هى لمجرد التحسر والتندم ولوم النفس على ما فرطت في جنب الله * وقيل كانت هذه الودادة منهم عند معاينة حالهم وحال المسلمين . وقيل عند خروج عصاة الموحدين من النار * والظاهر أن هذه الودادة كائنة منهم في كل وقت مستمرة في كل لحظة بعد انكشف الأمر لهم (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) هذا تهديد لهم : أى دعهم عما أنت بصدده من الأمر لهم والنهي فهم لا يراعون أبدا ولا يخرجون من باطل ولا يدخلون في حق بل مرهم بما هم فيه من الاشتغال بالأكل والمتع بزهرة الدنيا فانهم كالأنعام التي لا تهتم إلا بذلك ولا تشتغل بغيره * والمعنى اتركهم على ما هم عليه من الاشتغال بالأكل ونحوه من متاع الدنيا ومن إلهاء الأمل لهم عن اتباعك فسوف يعادون عاقبة أمرهم وسوء صنيعهم ، وفي هذا من التهديد والزجر ما لا يقدر قدره ، يقال ألهاء كذا : أى شغله ، وهى هو عن الشيء يلهى : أى شغلهم الأمل عن اتباع الحق وما زالوا في الآمال الفارغة والتمنيات الباطلة حتى أسفر الصبح لذي عينين وانكشف الأمر ورأوا العذاب يوم القيامة فعند ذلك يذوقون وبال ما صنعوا ، والأفعال الثلاثة مجزومة على أنها جواب الأمر ، وهذه الآية منسوخة بآية السيف (وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم) أى وما أهلكنا قرية من القرى بنوع من أنواع العذاب (إلا ولها) أى لتلك القرية (كتاب) أى أجل مقدر لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه (معلوم) غير مجهول ولا منسى فلا يتصور التخلف عنه بوجه من الوجوه * وجلة (لها كتاب) في محل نصب على الحال من قرية وان كانت نكرة لأنها قد صارت بما فيها من العموم في حكم الموصوفة ، والواو للفرق بين كون هذه الجملة حالا ، أو صفة فانها تعيينها للحالية كقولك حالى رجل على كتفه سيف * وقيل ان الجملة صفة لقرية * والواو لتأكيد اللصوق بين الصفة والموصوف (ما تسبق من أمة أجلها) أى ما تسبق أمة من الأمم أجلها المضروب لها المكتوب في اللوح المحفوظ * والمعنى أنه لا يأتى هلاكها قبل مجيء أجلها (وما يستأخرون) أى وما يتأخرون عنه * فيكون مجيء هلاكهم بعد مضي الأجل المضروب له وإيراد الفعل على صيغة جمع المذكر للحمل على المعنى مع التغليب ولرعاية الفواصل ، ولذلك حذف الجار والمجرور ، والجملة مبنية لما قبلها فكأنه قيل ان هذا الامهال لا ينبغي أن يعتد به العقلاء ، فان لكل أمة وقتا معيناً في نزول العذاب لا يتقدم ولا يتأخر . وقد تقدم تفسير الأجل في أول سورة الأنعام ، ثم لما فرغ من تهديد الكفار شرع في بيان بعض عتوهم في الكفر ، وتعمادهم في النفي مع تضمينه لبيان كفرهم

عن أنزل عليه الكتاب بعد بيان كفرهم بالكتاب ، فقال (وقلوا يا أيها الذي نزل عليه الذكر) أى قال كفار مكة مخاطبين لرسول الله ﷺ ومتهكمين به حيث أثبتوا له انزال الذكر عليه مع انكارهم لذلك في الواقع أشد انكار ونفيهم له أبلغ نفي ، أو أرادوا : يا أيها الذي نزل عليه الذكر في زعمه ، وعلى وفق ما يدعيه (إنك لمجنون) أى إنك بسبب هذه الدعوى التى تدعيها من كونك رسولا لله مأمورا بتبليغ أحكامه لمجنون ، فانه لا يدعى مثل هذه الدعوى العظيمة عندهم من كان عاقلا ، فقولهم هذا محمد ﷺ هو كقول فرعون - إن رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون - (لو ما تأتينا بالملائكة) لوما حرف تخصيص مركب من لو المفيدة للتمنى ومن ما الزيدة ، فأفاد المجموع الحث على الفعل الداخلة هي عليه . والمعنى هلا تأتينا بالملائكة ليشهدوا على صدقك (ان كنت من الصادقين) . قال الفراء الميم في لوما بدل من اللام في لولا . وقال الكسائى لولا ولوما سواء في الخبر ، والاستفهام . قال النحاس : لوما ولولا وهلا واحد . وقيل المعنى لوما تأتينا بالملائكة فيعاقبونا على تكذيبنا لك (ما تنزل الملائكة إلا بالحق) وقرى ما تنزل بالنون مبني للفاعل . وهو الله سبحانه فهو على هذا من التنزيل ، والمعنى على هذه القراءة . قال الله سبحانه مجيبا على الكفار . لما طلبوا اتيان الملائكة اليهم ما تنزل نحن (الملائكة الا بالحق) أى تنزيلا متلبسا بالحق الذى يحق عنده تنزيلنا لهم فيما تقتضيه الحكمة الالهية والمشيئة الربانية وليس هذا الذى اقترحتموه مما يحق عنده تنزيل الملائكة . وقرى تنزل مخففا من الانزال : أى ما تنزل نحن الملائكة إلا بالحق ، وقرى ما تنزل بالمشاة من فوق مضارعا مثقلا مبني للفاعل من التنزيل بحذف احدى التاءين : أى تنزل ، وقرى أيضا بالفوقية مضارعا مبني للفعول . وقيل معنى الا بالحق الا بالقرآن . وقيل بالرسالة . وقيل بالعذاب (وما كانوا إذا منظرين) فى الكلام حذف ، والتقدير ولو نزلنا الملائكة لعوجوا بالعقوبة وما كانوا إذا منظرين . فالجمله المذكورة جزاء للجملة الشرطية المحذوفة ، ثم أنكر على الكفار استهزاءهم برسول الله ﷺ بقولهم (يا أيها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون) ، فقال سبحانه (إنا نحن نزلنا الذكر) أى نحن نزلنا ذلك الذكر الذى أنكروه ونسبوه بسبه الى الجنون (وانا له لحافظون) عن كل ما لا يليق به من تصحيف وتحريف وزيادة ونقص ونحو ذلك ، وفيه وعيد شديد للكذابين به المستهزئين برسول الله ﷺ ، وقيل الضمير فى له لرسول الله ﷺ * والأول أولى بالمقام . ثم ذكر سبحانه أن عادة أمثال هؤلاء الكفار مع أنبيائهم كذلك تسلية لرسول الله ﷺ ، فقال (ولقد أرسلنا من قبلك) أى رسلا وحذف لدلالة الارسال عليه : أى رسلا كائنة من قبلك (فى شيع الأولين) فى أممهم وأتباعهم وسائر فرقهم وطوائفهم . قال الفراء : الشيع الأمة التابعة بعضهم بعضا فيما يجتمعون عليه ، وأصله من شاعه اذا تبعه . واضافته الى الأولين من اضافة الصفة الى الموصوف عند بعض النحاة ، أو من حذف الموصوف عند آخرين منهم (وما يأتهم من رسول الا كانوا به يستهزئون) أى ما يأتى رسول من الرسل شيعة الا كانوا به يستهزئون كما يفعله هؤلاء الكفار مع محمد ﷺ ، وجلة الا كانوا به يستهزئون فى محل نصب على الحال ، أو فى محل رفع على أنها صفة رسول ، أو فى محل جر على أنها صفة له على اللفظ لاعلى المحل (كذلك نسلكه فى قلوب المجرمين) أى مثل ذلك الذى سلكناه فى قلوب أولئك المستهزئين برسولهم (نسلكه) أى الذكر (فى قلوب المجرمين) ، فالاشارة الى ما دل عليه الكلام السابق من إلقاء الوحى مقرونا بالاستهزاء . والسلك ادخال الشيء فى الشيء ، كالخيط فى الخيط . قوله الزجاج قال : والمعنى كما فعل بالمجرمين الذين استهزوا نسلك الضلال فى قلوب المجرمين ، وجلة (لا يؤمنون به) فى محل نصب على الحال من ضمير نسلكه : أى لا يؤمنون بالذى أنزلناه ، ويجوز أن تكون مستأنفة لبيان ما قبلها فلا محل لها ، وقيل ان الضمير

في نسلكه للاستهزاء ، وفي لا يؤمنون به للذكر ، وهو بعيد ، والأولى أن الضميرين المذكور (وقد خلت سنة الأولين) أي مضت طريقهم التي سنّها الله في أهلاكهم . حيث فعلوا مافعلوا من التكذيب والاستهزاء . وقال الزجاج : وقد مضت سنة الله في الأولين بأن سلك الكفر والضلال في قلوبهم . ثم حكى الله سبحانه أصرارهم على الكفر وتصميمهم على التكذيب والاستهزاء . فقال (ولو فتحنا عليهم) أي على هؤلاء المعاندين لمحمد ﷺ المكذبين له المستهزئين به (بابا من السماء) أي من أبوابها المعهودة ومكانهم من الصعود إليه (فظلوا فيه) أي في ذلك الباب (يعرجون) يصعدون بألة أو بغير آلة حتى يشاهدوا مافي السماء من عجائب الملكوت التي لا يحجدها جاحد ولا يعاند عند مشاهدتها معاند . وقيل الضمير في فظلوا للملائكة : أي فظل الملائكة يعرجون في ذلك الباب ، والكفار يشاهدونهم وينظرون صعودهم من ذلك الباب (لقلوا) أي الكفار لفرط عنادهم وزيادة عتوّهم (انما سكرت أبصارنا) . قرأ ابن كثير سكرت بالتخفيف ، وقرأ الباقر بالتشديد ، وهو من سكر الشراب ، أو من السكر ، وهو سدها عن الاحساس ، يقال سكر النهر : اذا سده وجبسه عن الجرى . ورجع الثاني بقراءة التخفيف . وقال أبو عمرو بن العلاء سكرت : غشيت وغطيت ، ومنه قول الشاعر :

وطلعت شمس عليها مغفر * وجعلت عين الجزور تسكر

وبه قال أبو عبيد وأبو عبيدة ، وروى عن أبي عمرو أيضا أنه من سكر الشراب : أي غشيم ماغطى أبصارهم كما غشى السكران ماغطى عقله . وقيل معنى سكرت حبست كما تقدّم . ومنه قول أوس بن حجر : فصرّت على ليلة ساهره * فليست بطلق ولا ساكره

قال النحاس وهذه الأقوال متقاربة (بل نحن قوم مسحورون) أضربوا عن قلوبهم : سكرت أبصارنا ثم ادّعوا أنهم مسحورون : أي سحرهم محمد ﷺ ، وفي هذا بيان لعنادهم العظيم الذي لا يقاوم عنه شيء من الأشياء كائنا ما كان . فانهم اذا رأوا آية توجب عليهم الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله نسبوا الى أبصارهم أن إدراكها غير حقيق لعارض السكر ، أو أن عقولهم قد سحرت فصار إدراكهم غير صحيح ، ومن بلغ في التعتن الى هذا الحد فلا تدفع فيه موعظة . ولا يهتدى بآية .

وقد أخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (تلك آيات الكتاب) قال : التوراة والانجيل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في : تلك آيات الكتاب قال : الكتب التي كانت قبل القرآن وقرآن مبين قال : مبين والله هداه ورشده وخيره . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس وابن مسعود وناس من أصحاب النبي ﷺ في قوله ربما يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال : ودّ المشركون يوم بدر حين ضربت أعناقهم فعرضوا على النار أنهم كانوا مؤمنين بمحمد ﷺ . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في الآية قال : هذا في الجهنميين اذا رأوهم يخرجون من النار . وأخرج سعيد بن منصور وهناد بن السري في الزهد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في البعث والنشور عن ابن عباس قال : ما يزال الله يشفع ويدخل ويشفع ويرحم حتى يقول : من كان مسامحا فليدخل الجنة ، فذلك قوله (ربما يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين) . وأخرج ابن المبارك في الزهد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في البعث عن ابن عباس وأنس أنهما تذاكرا هذه الآية (ربما يودّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين) فقالا : هذا حيث يجمع الله من أهل الخطايا من المسلمين والمشركين في النار ، فيقول المشركون : ما أغنى عنكم ما كنتم تعبدون ، فيغضب الله لهم فيخرجهم بفضلهم ورحمته . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه بسند : قال السيوطي صحيح عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ

« ان ناسا من أمتي يعذبون بذنوبهم فيكونون في النار ماشاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك ، فيقولون ما نرى ما كنتم فيه من تصديقكم نفعمكم فلا يبق موحد إلا أخرجه الله من النار » ثم قرأ رسول الله ﷺ ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين . وأخرج ابن أبي عاصم في السنة وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي موسى الأشعري مرفوعا نحوه . وأخرج اسحق بن راهويه وابن حبان والطبراني وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج هناد بن السرى والطبراني في الأوسط وأبو نعيم عن أنس مرفوعا نحوه أيضا ، وفي الباب أحاديث في تعيين هذا السبب في نزول هذه الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) الآية قال : هؤلاء الكفرة . وأخرج أيضا عن أبي مالك في قوله (ذرهم) قال : خل عنهم . وأخرج ابن جرير عن الزهري في قوله (ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) قال : نرى انه إذا حضره أجله ، فانه لا يؤخر ساعة ولا يقدم . وأما ما لم يحضر أجله فان الله يؤخر ماشاء ويقدم ماشاء * قلت : وكلام الزهري هذا لا حاصل له ولا مفاد فيه . وأخرج ابن جرير عن الضحاك في قوله (يا أيها الذي نزل عليه الذكر) قال : القرآن . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (مانزل الملائكة بالحق) قال : بالرسالة والعذاب . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (وما كانوا اذا منظرين) قال : وما كانوا لو نزلت الملائكة بمنظرين من أن يعذبوا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (وانا له لحافظون) قال عندنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (في شيع الأولين) قال : أمم الأولين . وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس في قوله (كذلك نسلكت في قلوب المجرمين) قال : الشرك نسلكت في قلوب المشركين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن الحسن مثله أيضا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة (وقد خلت سنة الأولين) قال : وقائع الله فيمن خلا من الأمم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج في قوله (فظالوا فيه يعرجون) قال ابن جريج قال : ابن عباس فظالت الملائكة تعرج فنظروا اليهم لقالوا (انما سكرت أبصارنا) قال : قرش تقوله . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في الآية عن ابن عباس أيضا يقول : ولو فتحنا عليهم بابا من أبواب السماء فظلت الملائكة تعرج فيه يختلفون فيه ذاهبين وجائين * لقال أهل الشرك : انما أخذ أبصارنا وشبه علينا ، وانما سجرنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد سكرت أبصارنا : قال سدت . وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه قال : ومن قرأ سكرت مخففة ، فانه يعنى سحرت .

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ * وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ * إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ * وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ * وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ * وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ * وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ فَاُنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ * وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ * وَلَقَدْ عَلِمْنَا

الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَخِيرِينَ * وَإِنْ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ *

لما ذكر سبحانه كفر الكافرين وعجزهم وعجز أصنامهم ، ذكر قدرته الباهرة وخلقه البديع ليستدل بذلك على وحدانيته . فقال (ولقد جعلنا في السماء بروجا) الجعل إن كان بمعنى الخلق ، ففي السماء متعلق به ، وإن كان بمعنى التصيير ففي السماء خبره . والبروج في اللغة : القصور والمنازل ، والمراد بها هنا منازل الشمس والقمر والنجوم السيارة ، وهي الاثنا عشر المشهورة كما تدل على ذلك التجربة ، والعرب تعد المعرفة بمواقع النجوم ومنازلها من أجل العالوم ، ويستدلون بها على الطرقات والأوقات والخصب والجذب . وقالوا الفلك اثنا عشر برجاً ، وأسما هذه البروج : الحمل الثور الجوزاء السرطان الأسد السنبلة الميزان العقرب القوس الجدى الدلو الحوت ، كل ثلاثة منها على طبيعة عنصر من العناصر الأربعة عند المشتغلين بهذا العلم ، ويسمون الحمل والأسد والقوس مثلثة نارية ، والثور والسنبلة والجدي مثلثة أرضية ، والجوزاء والميزان والدلو مثلثة هوائية . والسرطان والعقرب والحوت مثلثة مائية . وأصل البروج الظهور ، ومنه تبرج المرأة باظهار زينتها . وقال الحسن وقتادة البروج : النجوم ، وسميت بذلك لظهورها وارتفاعها ، وقيل : السبعة السيارة منها قاله أبو صالح ، وقيل : هي قصور ويوت في السماء فيها حرس ، والضمير في وزيناها راجع إلى السماء : أي وزينا السماء بالشمس والقمر والنجوم والبروج للناظرين اليها : أو للتفكيرين المعتبرين المستدلين إذا كان من النظر ، وهو لاستدلال (وحفظانها) أي السماء (من كل شيطان رجيم) قال أبو عبيدة الرجيم المرجوم بالنجوم ، كافي قوله - رجوما للشياطين - والرجم في اللغة هو الرمي بالحجارة ، ثم قيل للعن والطرده والابعاد رجماً ، لأن الرمي بالحجارة يوجب هذه المعاني (إلا من استرق السمع) استثناء متصل : أي إلا من استرق السمع ، ويجوز أن يكون منقطعا : أي ولكن من استرق السمع (فأتبعه شهاب مبين) والمعنى : حفظنا السماء من الشياطين أن تسمع شيئاً من الوحي وغيره الامن استرق السمع فانها تتبعه الشهب فتقتله أو تحبسه : ومعنى فأتبعه : تبعه ولحقه أو أدركه . والشهاب : الكوكب ، أو النار المشتعلة الساطعة كافي قوله - بشهاب قبس - قال ذو الرمة :

* كأنه كوكب في اثر عفریت * وسمى الكوكب شهاباً لبريقه شبه النار ، والمبين : الظاهر للبصرين يروونه لا يلتبس عليهم . قال القرطبي ، واختلف في الشهاب هل يقتل أم لا ، فقال : ابن عباس الشهاب يحرق ويحرق ويخبل ولا يقتل ، وقال الحسن وطائفة يقتل ، فعلى هذا القول في قتلهم بالشهب قبل القاء السمع إلى الجن قولان : أحدهما أنهم يقتلون قبل القاء السمع ما استرقوه من السمع إلى غيرهم فلا تصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء . ولذلك انقطعت الكهانة . والثاني أنهم يقتلون بعد القاء السمع ما استرقوه من السمع إلى غيرهم من الجن . قال ذكره الماوردي ثم قال والقول الأول أصح قال : واختلف هل كان رمى بالشهب قبل المبعث ، فقال الأكثر نعم ، وقيل لا وإنما ذلك بعد المبعث ، قال الزجاج والرمي بالشهب من آيات النبي ﷺ مما حدث بعد مولده لأن الشعراء في القديم لم يذكروه في أشعارهم . قال كثير من أهل العلم نحن نرى انقضاء الكواكب ، فيجوز أن يكون ذلك كما نرى ، ثم يصير نارا إذا أدرك الشيطان ، ويجوز أن يقال يرمون بشعلة من نار الهواء فيخيل إلينا أنه نجم يسرى (والأرض مددناها) أي بسطناها وفرشنا كما في قوله - والأرض بعد ذلك دحاها - وفي قوله - والأرض فرشناها فتم الماهدون - وفيه رد على من زعم أنها كالكرة (وألقينا فيها رواسي) أي جبال ثابتة لا تتحرك بأهلها ، وقد تقدم بيان ذلك في سورة الرعد (وأنبأنا فيها من كل شيء موزون) أي أنبتنا في الأرض من كل شيء مقدر معلوم . فعبّر عن ذلك بالوزن لأنه مقدار تعرف به الأشياء ومنه

قول الشاعر :

قد كنت قبل لقائكم ذا مرة * عندى لكل مخاصم ميزانه

وقيل معنى موزون مقسوم ، وقيل معدود ، والمقصود من الانبات الانشاء والايجاد ، وقيل الضمير راجع الى الجبال : أى أنبتنا في الجبال من كل شيء موزن من الذهب والفضة والنحاس والرصاص ونحو ذلك وقيل موزون بيزان الحكمة ، ومقدر بقدر الحاجة ، وقيل الموزون هو المحكوم بحسنه كما يقال كلام موزون : أى حسن (وجعلنا لكم فيها معاش) تعيشون بها من المطاعم والمشارب جمع معيشة * وقيل هي الملابس ، وقيل هي التصرف في أسباب الرزق مدة الحياة . قال الماوردي : وهو الظاهر ، قلت بل القول الأول أظهر ، ومنه قول جرير :

تكافئ معيشة آل زيد * ومن لي بالمرقق والضباب

(ومن لستم له برازقين) معطوف على معاش : أى وجعلنا لكم فيها من لستم له برازقين : وهم المماليك والخدم والأولاد الذين رازقهم في الحقيقة هو الله ، وإن ظن بعض العباد أنه الرازق لهم باعتبار استقلاله بالكسب ويجوز أن يكون معطوفاً على محل لكم : أى جعلنا لكم فيها معاش وجعلنا لمن لستم له برازقين فيها معاش وهم من تقدم ذكره . ويدخل في ذلك الدواب على اختلاف أجناسها * ولا يجوز العطف على الضمير المجرور في لكم * لأنه لا يجوز عند الأكثر إلا إعادة الجار ، وقيل أراد الوحش (وإن من شيء إلا عندنا خزائنه) أن هي النفيسة ومن مزيدة للتأكيد ، وهذا التركيب عام لوقوع النكرة في حيز النفي مع زيادة من * ومع لفظ شيء المتناول لكل الموجودات الصادق على كل فرد منها . فأفاد ذلك أن جميع الأشياء عند الله خزائنها لا يخرج منها شيء : والخزائن جمع خزنة . وهي المكان الذي يحفظ فيه نفائس الأمور ، وذكر الخزائن تمثيل لاقتداره على كل مقدور : والمعنى أن كل الممكنات مقدورة وبملاكة يخرجها من العدم الى الوجود بمقدار كيف شاء . وقال جمهور المفسرين : إن المراد بما في هذه الآية هو المطر ، لأنه سبب الأرزاق والمعاش ، وقيل الخزائن المفاتيح : أى ما من شيء إلا عندنا في السماء مفاتيحه ، والأولى ما ذكرناه من العموم لكل موجود * بل قد يصدق الشيء على المعلوم على الخلاف المعروف في ذلك (وما ننزله إلا بقدر معلوم) أى ما ننزله من السماء الى الأرض أو نوجده للعباد إلا بقدر معلوم ، والقدر المقدر : والمعنى أن الله سبحانه لا يوجد للعباد شيئاً من تلك الأشياء المذكورة إلا متلبساً بذلك الإيجاد بمقدار معين حسبما تقتضيه مشيئته على مقدار حاجة العباد اليه كما قال سبحانه . ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء . وقد فسر الانزال بالاعطاء * وفسر بالانشاء ، وفسر بالإيجاد والمعنى متقارب ، وجلة وما ننزله معطوفة على مقدر : أى وإن من شيء إلا عندنا خزائنه ننزله وما ننزله ، أو في محل نصب على الحال (وأرسلنا الرياح لواقح) معطوف على (وجعلنا لكم فيها معاش) وما بينهما اعتراض . قرأ حزرة الرياح بالتوحيد . وقرأ من عداه الرياح بالجمع ، وعلى قراءة حزرة فتكون اللام في الريح للجنس . قال الأزهري : وجعل الرياح لواقح ، لأنها تحمل السحاب : أى نقله وتصرفه ، ثم تمر به فتزله . قال الله سبحانه . حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً . : أى حملت . وناقة لاقح إذا حملت الجنين في بطنها ، وبه قال الفراء وابن قتيبة ، وقيل لواقح بمعنى ملقحة . قال ابن الأثير يقول العرب : أبقل النبات فهو باقل : أى مقل . والمعنى أنها تلقح الشجر : أى بقوةها ، وقيل معنى لواقح ذوات لقح . قال الزجاج : معناه وذات لقحة ، لأنها تنصر السحاب وتدره كما تدر اللقحة ، يقال راح ، أى ذورح : ولابن : أى ذولبن ، وتامر : أى ذوتمر . قال أبو عبيدة لواقح بمعنى ملاقح ذهب الى أنها جمع ملقحة ، وفي هذه الآية تشبيه الرياح التي تحمل الماء بالحامل * ولقاح

الشجر بلقاح الحل (وأزلنا من السماء ماء) أى من الحساب وكل ما علاك فأظلك فهو سماء ، وقيل من جهة السماء . والمراد بالماء هنا ماء المطر (فأسقيناكموه) أى جعلنا ذلك المطر لسقياكم ولشرب مواشيكم وأرضكم . قال أبو علي : يقال سقيته الماء إذا أعطيته قدر ما يروى . وأسقيته نهرا : أى جعلته شربا له ، وعلى هذا فأسقيناكموه أبلغ من سقيناكموه . وقيل سقى وأسقى بمعنى واحد (وما أتم له بخازنين) أى ليست خزائنه عندهم ، بل خزائنه عندنا . ونحن الخازنون له . فنفى عنهم سبحانه ما أثبتته لنفسه في قوله - وإن من شيء إلا عندنا خزائنه - وقيل المعنى إن ما أتم له بخازنين بعد أن أزلناه عليكم : أى لا تقدر أن تحفظه في الآبار والغدران والعيون . بل نحن الحافظون له فيها ليكون ذخيرة لكم عند الحاجة إليه (وإننا لنحن نحيي ونميت) أى نوجد الحياة في المخاوقات ونسلها عنها متى شئنا . والغرض من ذلك الاستدلال بهذه الأمور على كمال قدرته عز وجل . وأنه القادر على البعث والنشور والجزاء لعباده على حسب ما يستحقونه وتقتضيه مشيئته ، ولهذا قال (ونحن الوارثون) أى للأرض ومن عليها . لأنه سبحانه الباقي بعد فناء خلقه الحي الذي لا يموت . الدائم الذي لا ينقطع وجوده ، - ولله ميراث السموات والأرض - (ولقد علمنا المستقدمين منكم) هذه اللام هي الموطئة للقسم ، وهكذا اللام في (ولقد علمنا المستأخرين) ، والمراد من تقدم ولادة وموتنا ، ومن تأخر فيهما ، وقيل من تقدم طاعة ومن تأخر فيها ، وقيل من تقدم في صف القتال ومن تأخر ، وقيل المراد بالمستقدمين الأموات ، وبالمستأخرين الأحياء ، وقيل المستقدمين هم الأمم المتقدمون على أمة محمد ، والمستأخرون هم أمة محمد . وقيل المستقدمون من قتل في الجهاد ، والمستأخرون من لم يقتل (وإن ربك هو يحشرهم) أى هو المتولى لذلك القادر عليه دون غيره كما يفيد ضمير الفصل من الحصر ، وفيه أنه سبحانه يجازي المحسن بإحسانه . والمسيء بإساءته ، لأنه الأمر المقصود من الحشر (إنه حكيم) يجري الأمور على ما تقتضيه حكمته البالغة (عليم) أحاط علمه بجميع الأشياء لا يخفى عليه شيء منها ، ومن كان كذلك فله القدرة البالغة على كل شيء مما وسعه علمه ، ويجرى فيه حكمه سبحانه لا إله إلا هو .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (ولقد جعلنا في السماء بروجا) قال كواكب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي صالح قال : الكواكب العظام . وأخرج أيضا عن عطية قال : قصورا في السماء فيها الحرس . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال الرجيم : الملعون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (الامن استرق السمع) أراد أن يخطف السمع كقوله - الا من خطف الخطفة - . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الضحاك قال : كان ابن عباس يقول « إن الشهب لا تقتل . ولكن تحرق وتخبّل وتجرّح من غير أن تقتل » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في قوله (وأنبئنا فيها من كل شيء موزون) قال معلوم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (من كل شيء موزون) قال بقدر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد قال الأشياء التي توزن . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال ما أنبت الجبال مثل الكحل وشبهه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ومن لستم له برازقين) قال الدواب والأنعام . وأخرج هؤلاء عن منصور قال الوحش . وأخرج البزار وابن مردويه وأبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « خرائن الله الكلام ، فإذا أراد شيئا قال له كن فكان » . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج في قوله (إلا عندنا خزائنه) قال : المطر خاصة . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن

ابن عباس قال « مانقص المطر منذ أنزله الله ، ولكن تاطر أرض أكثرهما تاطر أخرى ، ثم قرأ وما ننزله إلا بقدر معلوم » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود قال « ما من عام بأمطر من عام ، ولكن الله يصرفه حيث يشاء » ثم قرأ وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » . وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود في قوله (وأرسلنا الرياح لواقح) قال : يرسل الله الريح فتحمل الماء فتلقح به السحاب فتدر كما تدر اللقحة ثم تاطر » . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عبيد بن عمير قال « يبعث الله المبرة فتقم الأرض قبا ، ثم يبعث الميرة فتثير السحاب فتجعله كسفا ، ثم يبعث المؤلفة فتؤلف بينه ، فيجعله ركاما ، ثم يبعث اللواقح فتلقحه فتمطر » . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه والديلمي بسند ضعيف عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ريح الجنوب من الجنة » وهي الريح اللواقح التي ذكر الله في كتابه » . وأخرج الطيالسي وسعيد بن منصور وأحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن خزيمة وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه عن ابن عباس قال « كانت امرأة تصلي خلف رسول الله ﷺ حسناء من أحسن النساء ، فكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في الصف الأول لئلا يراها ، ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر ، فإذا ركب نظر من تحت إبطيه ، فأنزل الله ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين » ، وهذا الحديث هو من رواية أبي الجوزاء عن ابن عباس . وقد رواه عبد الرزاق وابن المنذر من قول أبي الجوزاء . قال الترمذي وهذا أشبه أن يكون أصح . وقال ابن كثير في هذا الحديث نكارة شديدة . وأخرج الحاكم وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : المستقدمين الصفوف المقدمة : والمستأخرين ، الصفوف المؤخرة وقد وردت أحاديث كثيرة في أن خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها ، وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء ومقاتل بن حبان أن الآية في صفوف القتال . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن قال : المستقدمين في طاعة الله : والمستأخرين في معصية الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : يعني بالمستقدمين من مات ، وبالمستأخرين من هوجى لم يموت . وأخرج هؤلاء عنه أيضا قال : المستقدمين آدم ومن مضى من ذريته . والمستأخرين في أصلاب الرجال . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة نحوه .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ * وَالْجَبْنَ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُورِ * وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلِقُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ * فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقُولُوا لَهُ سُبْحَانَ * فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ * إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ * قَالَ يَا بَلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ * قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ * قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ * وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ * قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ * قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ * إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ لِلْعُلُومِ * قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزِيدَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا غَوِيَّ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا

عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ * قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ * إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا
مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ * وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ * لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ
مِنْهُمْ حُزْنٌ مَقْسُومٌ *

المراد بالانسان في قوله (ولقد خلقنا الانسان) هو آدم لأنه أصل هذا النوع : والصلصال قال أبو عبيدة
هو الطين المخلوط بالرمل الذي يتصلصل اذا حرك . فاذا طبخ في النار فهو الفخار . وهذا قول أكثر المفسرين
وقال الكسائي : هو الطين المتين ، مأخوذ من قول العرب صل اللحم . وأصل اذا أتت مطبوخا كان أو نيئا
قال الخطيئة :

ذاك فتى يبذل ذا قدرة * لا يفسد اللحم لديه الصلوال

والجأ : الطين الأسود المتغير . أو الطين الأسود من غير تقييد بالتغير . قال ابن السكيت : تقول منه
جأت البئر جأً باللسكين اذا نزع جأتها ، وجئت البئر جأً بالتحريك كثر جأتها ، وأجيتها اجاء أقيت
فيها الجأة . قال أبو عبيدة : الجأة بسكون الميم مثل الجأة يعني بالتحريك ، والجمع حمء مثل تمره وتمر والجأ
المصدر مثل الهلع والجزع * ثم سمي به : والمسنون . قال الفراء : هو المتغير ، وأصله من سنت الحجر على
الحجر اذا حككته ، وما يخرج بين الحجرين يقال له السناة والسنين * ومنه قول عبد الرحمن بن حسان :
ثم حاصرتها الى القبة الجرا * تمشي في مرمر مسنون

أى محكوك : ويقال ، أسن الماء اذا تغير * ومنه قوله لم يتسنه * وقوله - ماء غير آسن - ، وكلا
الاشتقاقين يدل على التغير * لأن ما يخرج بين الحجرين لا يكون الا منتناً . وقال أبو عبيدة : المسنون
المصبوب ، وهو من قول العرب : سذت الماء على الوجه اذا صبته * والسق الصب . وقال سيويه : المسنون
المصور ، مأخوذ من سنة الوجه * وهي صورته ، ومنه قول ذي الرمة :

تريك سنة وجه غير مقرقة * ملساء ليس بها خال ولا ندب

وقال الأخنش : المسنون المنصوب القائم * من قولهم : وجه مسنون اذا كان فيه طول * والحاصل على
هذه الأقوال أن التراب لما بل صار طينا * فلما أتت صار جأ مسنونا * فلما يبس صار صلصالا . فأصل
الصلصال : هو الجأ المسنون . ولهذا وصف بهما (والجآن خلقناه من قبل من نار السموم) الجآن أبو الجآن
عند جمهور المفسرين . وقال عطاء والحسن وقتادة ومقاتل : هو ابليس . وسمى جانا لتواريه عن الأعين .
يقال : جن الشيء اذا ستره . فالجآن يستر نفسه عن أعين بني آدم ، ويعني من قبل : من قبل خلق آدم *
والسموم الريح الحادة النافذة في المسام تكون بالنهار . وقد تكون بالليل كذا قال أبو عبيدة ، وذكر خلق
الانسان والجآن في هذا الموضع للدلالة على كمال القدرة الالهية ، وبيان أن القادر على النشأة الأولى قادر على
النشأة الأخرى (واذا قال ربك للملائكة) الظرف منصوب بفعل مقدر : أى اذكر ، بين سبحانه بعد ذكره
خلق الانسان ما وقع عند خلقه له . وقد تقدم تفسير ذلك في البقرة ، والبشر : مأخوذ من البشرة . وهي
ظاهر الجلد . وقد تقدم تفسير الصلصال والجأ المسنون قريبا مستوفى (فاذا سويته) أى سويت خلقه
وعدت صورته الانسانية وكتلت أجزائه (ونفخت فيه من روحي) النفخ : اجزاء الريح في تجايف جسم
آخر . فن قال : ان الروح جسم لطيف كالهواء فغناه ظاهر ، ومن قال : انه جوهر مجرد غير متحيز ولا حال
في متحيز . فمعنى النفخ عنده تهيئة البدن لتعلق النفس الناطقة به . قال النيسابوري ولا خلاف في أن الاضافة

الى يوم القيامة ولا يعذب في الدنيا (قال فانك من المنظرين) لما سأل الانظار أجابه الله سبحانه الى ما طلبه وأخبره بأنه من جملة من أنظره من آخر آجالهم من مخلوقاته ، أو من جملة من أخر عقوبتهم بما اقترفوا ثم بين سبحانه الغاية التي أمهلها اليها . فقال (إلى يوم الوقت المعلوم) وهو يوم القيامة ، فان يوم الدين ويوم يعثون ويوم الوقت المعلوم كلها عبارات عن يوم القيامة ، وقيل المراد بالوقت المعلوم هو الوقت القريب من البعث ، فعند ذلك يموت (قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض) الباء للقسم ، وما مصدرية . وجواب القسم لأزينن لهم : أي أقسم بأغوائك أي لأزينن لهم في الأرض : أي ماداموا في الدنيا : والتزين منه أما بتحسين المعاصي لهم وإيقاعهم فيها ، أو بشغلهم بزينة الدنيا عن فعل ما أمرهم الله به فلا يلتفتون الى غيرها . وإقسامه هاهنا باغواء الله له لا ينافي إقسامه في وضع آخر بعزة الله التي هي سلطانه وقهره ، لأن الاغواء له هو من جملة ما تصدق عليه العزة (ولأغوينهم أجمعين) أي لأضلنهم عن طريق الهدى وأوقعهم في طريق الغواية وأجلهم عليها (إلا عبادك منهم المخلصين) قرأ أهل المدينة وأهل الكوفة بفتح اللام : أي الذين استخلصتهم من العباد . وقرأ الباقون بكسر اللام : أي الذين أخلصوا لك العبادة فلم يقصدوا بها غيرك (قال هذا صراط على مستقيم) أي حق على أن أراعيه ، وهو أن لا يكون لك على عبادي سلطان . قال الكسائي : هذا على الوعيد والتهديد ، كقولك لمن تهده طريقك على ومصيرك الى ، وكقوله - ان ربك لبالمرصاد - فكان معنى هذا الكلام هذا طريق مرجعه الى فأجازى كلا بعمله ، وقيل على هنا بمعنى الى ، وقيل المعنى على أن أدل على الصراط المستقيم بالبيان والحجة . وقيل بالتوفيق والهداية . وقرأ ابن سيرين وقتادة والحسن وقيس بن عباد وأبو رجاء وحيد ويعقوب هذا صراط على على أنه صفة مشبهة ، ومعناه رفيع (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) المراد بالعباد هنا هم المخلصون ، والمراد أنه لا تسلط له عليهم بإيقاعهم في ذنب يهلكون به ولا يتوبون منه ، فلا ينافي هذا ما وقع من آدم وحواء ونحوهما فانه ذنب مغفور لو وقع التوبة عنه (الا من اتبعك من الغاوين) استثنى سبحانه من عباده هؤلاء ، وهم المتبعون لابليس من الغاوين عن طريق الحق الواقعين في الضلال . وهو موافق لما قاله ابليس اللعين من قوله : لأغوينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين . ويمكن أن يقال ان بين الكلامين فرقا . فكلام الله سبحانه فيه نبي سلطان ابليس على جميع عباده الا من اتبعه من الغاوين فيدخل في ذلك المخلصون وغيرهم ممن لم يتبع ابليس من الغاوين ، وكلام ابليس اللعين يتضمن اغواء الجميع الا المخلصين فدخل فيهم من لم يكن مخلصا ولا تابعا لابليس غاويا * والحاصل أن بين المخلصين والغاوين التابعين لابليس طائفة لم تكن مخصصة ولا غاوية تابعة لابليس ، وقد قيل ان الغاوين المتبعين لابليس هم المشركون ، ويدل على ذلك قوله تعالى - انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون - ، ثم قال الله سبحانه متوعدا أتباع ابليس (وان جهنم لموعدهم أجمعين) أي موعده المتبعين الغاوين ، وأجمعين تأكيد للضمير أحوال (له سبعة أبواب) يدخل أهل النار منها وانما كانت سبعة لكثرة أهلها (لكل باب منهم) أي من الاتباع الفؤاة (جزء مقسوم) أي قدر معلوم متميز عن غيره ، وقيل المراد بالأبواب : الأطباق طبق فوق طبق . وهي جهنم ، ثم لظى ، ثم الحطمة ، ثم السعير ، ثم سقر ، ثم الجحيم . ثم الهاوية . فأعلاها للموحدين . والثانية لليهود ، والثالثة للنصارى ، والرابعة للصابئين ، والخامسة للجوس . والسادسة للمشركين . والسابعة للمنافقين ، فجهنم أعلى الطباق . ثم ما بعدها تحتها ، ثم كذلك ، كذا قيل .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس قال : خلق الانسان من ثلاث من طين لازب ، وصلصال ، وجأمسنون ، فالطين اللازب : اللازم الجيد ، والصلصال : المدقق الذي يصنع

منه الفخار والجا المسنون : الطين الذي فيه الحماة . وأخرج عبد بن حنبل وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه قال الصلصال : الماء يقع على الأرض الطيبة ثم يحسر عنها فتشقق ثم تصير مثل الخرف الرقاق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال الصلصال : هو التراب اليابس الذي يلب بعد يسه . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال الصلصال : طين خلط برمل . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا . قال : الصلصال الذي اذا ضربته صلصل . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا . قال الصلصال : الطين تعصر يديك فيخرج الماء من بين أصابعك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (من جا مسنون) قال : من طين رطب . وأخرج هؤلاء عنه أيضا من جا مسنون قال : من طين منن . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الجان مسيخ الجن كالقردة والخنازير مسيخ الانس . وأخرج عبد بن حنبل وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : الجان . هو ابليس خلق من قبل آدم وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (الجان خلقناه من قبل من نار السموم) قال : من أحسن النار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : نار السموم الحارة التي تقتل . وأخرج الطيالسي والفرابي وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال : السموم . التي خلق منها الجان جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ، ثم قرأ والجان خلقناه من قبل من نار السموم . وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعا . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله قال رب فأنظرني الى يوم يبعثون قال : أراد ابليس لا يذوق الموت فقبل انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم قال النفخة الأولى يموت فيها ابليس وبين النفخة والنفخة أربعون سنة . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر عن ابن سيرين (هذا صراط على مستقيم) : أي رفيع . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لها سبعة أبواب) بعدد أطباق جهنم كما قدمنا . وأخرج ابن المبارك وابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وهناد وعبد بن حنبل وابن أبي الدنيا في صفة النار وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث من طرق عن علي قال : أطباق جهنم سبعة بعضها فوق بعض . فيملا الأول ، ثم الثاني ، ثم الثالث حتى تملأ كلها ، وأخرج البخاري في تاريخه والترمذي وابن مردويه عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « جهنم سبعة أبواب : باب منها لمن سل سيف على أمتي . وقد ورد في صفة النار أحاديث وآثار . وأخرج ابن مردويه والخطيب في تاريخه عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « في قوله تعالى (لكل باب منهم جزء مقسوم) قال : جزء أشركوا بالله ، وجزء شكوا في الله ، وجزء غفلوا عن الله » .

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ * وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ * لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ * تَبٰى عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ * وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ * وَتَبٰىهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ * إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِئُونَ * قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَالِمٍ * قَالَ أَبَشِّرْهُمُونِي عَلَىٰ أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ تَبَشِّرُونَ * قَالُوا بَشِّرْكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَنِطِينَ * قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ * قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ * قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ

قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ * إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ * إِلَّا أَمْرًا أَنَّهُ قَدْ رَأَىٰ مِنْهَا لَمِنَ الْغَائِبِينَ *
فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ * قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ * قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ
يَمْتَرُونَ * وَأَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ * فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أذْبِرَهُمْ
وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ * وَقَصَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ
مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ *

قوله (ان المتقين في جناب وعيون) أى المتقين للشرك بالله كما قاله جمهور الصحابة والتابعين ، وقيل
هم الذين اتقوا جميع المعاصي في جنات ، وهى البساتين ، وعيون ، وهى الأنهار ، قرئ بضم العين من
عيون على الأصل ، وبالكسر مراعاة للياء ، والتركيب يحتمل أن يكون لجميع المتقين جنات وعيون ، أو
لكل واحد منهم جنات وعيون ، أو لكل واحد منهم جنة وعين (ادخاوها) ، قرأ الجمهور بلفظ الأمر
على تقدير القول : أى قيل لهم ادخاوها ، وقرأ الحسن وأبو العالصة ، وروى عن يعقوب بضم الهمزة
مقطوعة ، وفتح الخاء على أنه فعل مبنى للمفعول : أى أدخلهم الله إياها * وقد قيل انهم اذا كانوا في جنات
وعيون ، فكيف يقال لهم بعد ذلك ادخاوها على قراءة الجمهور ؟ فان الأمر لهم بالدخول يشعر بأنهم لم يكونوا
فيها * وأجيب بأن المعنى أنهم لما صاروا في الجنات ، فاذا انتقلوا من بعضها إلى بعض يقال لهم عند الوصول إلى
التي أرادوا الانتقال إليها ادخاوها ، وهى (بسلام آمنين) بسلامة من الآفات ، وأمن من المخافات ، أو
مسامين على بعضهم بعضا ، أو مسالما عليهم من الملائكة ، أو من الله عز وجل (ونزعنا ما في صدورهم
من غلٍ) الغل : الحقد والعداوة ، وقد مر تفسيره في الأعراف ، وانتصاب (اخوانا) على الحال : أى اخوة
في الدين والتعاطف (على سرر متقابلين) أى حال كونهم على سرر ، وعلى صورة مخصوصة ، وهى
التقابل ، ينظر بعضهم إلى وجه بعض ، والسرر جمع سرير ، وقيل هو المجلس الرفيع المهيأ للسرور ، ومنه
قوله : سرّ الوادى لأفضل موضع منه (لا يمسهم فيها نصب) أى تعب وإعياء لعدم وجود ما يتسبب عنه
ذلك في الجنة ، لأنها نعيم خالص ، ولذة محضة تحصل لهم بسهولة ، وتوافيق مطالبهم بلا كسب ولا جهد ،
بل بمجرد خطور شهوة الشئ بقاوبهم يحصل ذلك الشئ عندهم صفوا عفوا (وما هم منها بمخرجين)
أبدا ، وفى هذا الخلود الدائم وعلمهم به تمام اللذة ، وكمال النعيم ، فان علم من هو فى نعمة ولذة بانقطاعها
وعدمها بعد حين موجب لتغص نعيمه وتكدر لذته ، ثم قال سبحانه بعد أن قص علينا ما للمتقين عنده
من الجزاء العنايم ، والأجر الجزيل (نبئ عبادى أنى أنا الغفور الرحيم) أى أخبرهم يا محمد أنى أنا الكثير
المغفرة لذنوبهم ، الكثير الرحمة لهم ، كما حكمت به على نفسى « ان رحمتى سبقت غضبى » : اللهم اجعلنا
من عبادك الذين تفضلت عليهم بالمغفرة ، وأدخلتهم تحت واسع الرحمة : ثم انه سبحانه لما أمر رسوله بأن
ينحبر عباده بهذه البشارة العنايمة ، أمره بأن يذكر لهم شيئا مما يتضمن التخويف والتحذير حتى يجتمع
الرجاء والخوف ، ويتقابل التبشير والتحذير ليكونوا راجسين خائفين ، فقال (وأن عذابى هو العذاب
الأيلم) أى الكثير الايلام ، وعند أن جمع الله لعباده بين هذين الأمرين : من التبشير والتحذير صاروا
فى حالة وسطا بين اليأس والرجاء ، وخير الأمور أوسطها ، وهى القيام على قدمى الرجاء والخوف ، وبين
حالتى الأنس والهيبه ، وجملة (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) معطوفة على جملة نبئ عبادى : أى أخبرهم بما

جری علی ابراهیم من الأمر الذی اجتمع فیہ له الرجاء والخوف ، والتبشیر الذی خالطه نوع من الوجیل ليعتبروا بذلك و یعلموا أنها سنة الله سبحانه فی عباده ، وأیضا لما اشتملت القصة علی النجاة المؤمنین واهلاك الظالمین كان فی ذلك تقریرا لكونه الغفور الرحیم وان عذابه هو العذاب الالیم . وقد مر تفسیر هذه القصة فی سورة هود ، وانتصاب (اذ دخلوا علیه) بفعل مضمر معطوف علی « نبي عبادي » أي واذ کرهم دخولهم علیه ، أو فی محل نصب علی الحال ، والضيف فی الأصل مصدر ، ولذلك وحد وان كانوا جماعة . وسمى ضيفا لضافته الی المضيف (فقالوا سلاما) أي سلامنا سلاما (قال إنا منكم وجاؤون) أي فرعون خائفون . وانما قال هذا بعد أن قرب الیهم المجل فرأهم لا یأ کلون منه كما تقدم فی سورة هود . فاما رأى أيديهم لاتصل الیه نكرهم وأرجس منهم خيفة - ، وقيل أنكر السلام منهم لأنه لم یکن فی بلادهم ، وقيل أنكر دخولهم علیه بغير استئذان (قالوا لا توجل) أي قالت الملائكة لا تخف ، وقرئ لا توجل ولا توجل من أوجه : أي أخافه ، ووجه (انا نبشرك بغلام عليم) مستأنفة لتعلیل النهی عن الوجیل . والعليم : كثير العلم . وقيل هو الخليم كما وقع فی موضع آخر من القرآن ، وهذا الغلام : هو اسحاق كما تقدم فی هود ، ولم یسمه هنا ولا ذكر التبشیر ببعقوب اكفاء بما سلف (قال أبشركمونی) . قرأ الجمهور بألف الاستفهام . وقرأ الأعمش بشرتمونی بغير ألف (علی أن مسنی الکبر) فی محل نصب علی الحال : أي مع حالة الکبر والهرم (فبم تبشرون) استفهام تعجب ، كأنه عجب من حصول الولد له مع ما قد صار الیه من الهرم الذی جرت العادة بأنه لا یولد لمن بلغ الیه * والمعنی فبأي شيء تبشرون ، فان البشارة بما لا یكون عادة لاتصح . وقرأ نافع تبشرون بكسر النون والتخفيف وبقاء الكسرة لتدل علی الیاء المحذوفة . وقرأ ابن كثير وابن محيصن بكسر النون مشددة علی ادغام النون فی النون ، وأصله تبشرونی . وقرأ الباقر تبشرون بفتح النون (قالوا بشرناك بالحق) أي بالیقین الذی لاخلف فیہ ، فان ذلك وعد الله وهو لا یخلف الميعاد ولا یستحيل علیه شيء ، فانه القادر علی كل شيء (فلا تكن من القانطين) هكذا قرأ الجمهور بأثبات الألف . وقرأ الأعمش وبجي بن وثاب من القنطين بغير ألف ، وروی ذلك عن أبي عمرو : أي من الآسین من ذلك الذی بشرناك به (قال ومن یقنط من رحمة ربہ الا الضالون) قرئ بفتح النون من یقنط وبكسرها وهما لغتان . وحكى فیہ ضم النون : والضالون المكذبون ، أو المخطئون الذاهبون عن طریق الصواب : أي انما استبعدت الولد لكبر سنی لا لقنوطی من رحمة ربی . ثم سأهم عما لأجله أرسلهم الله سبحانه (فقال فما خطبکم ایها المرسلون) الخطب : الأمر الخطير والشأن العظیم : أي فما أمرکم وشأنکم وما الذی جئتم به غیر ما قد بشرتمونی به ، وكأنه قد فهم أن مجيئهم لیس لمجرد البشارة . بل لهم شأن آخر لأجله أرسلوا (قالوا إنا أرسلنا الی قوم مجرمین) أي الی قوم لهم اجرام ، فیدخل تحت ذلك الشرك وما هو دونه وهؤلاء القوم : هم قوم لوط ، ثم استثنی منهم من لیسوا مجرمین فقال (إلا آل لوط) وهو استثناء متصل ، لأنه من الضمیر فی مجرمین ، ولو كان من قوم لكان منقطعا لكونهم قد وصفوا بكونهم مجرمین ، ولس آل لوط مجرمین ، ثم ذكر ما سیختص به آل لوط من الکرامة لعدم دخولهم مع القوم فی اجرامهم فقال (انا لمنجوهم أجمعین) أي آل لوط ، وهم أتباعه وأهل دینه ، وهذه الجملة مستأنفة علی تقدير كون الاستثناء متصلا كأنه قيل ماذا یكون حال آل لوط ؟ فقال : انا لمنجوهم أجمعین ، وأما علی تقدير كون الاستثناء منقطعا فهي خبر : أي لکن آل لوط ناجون من عذابنا . وقرأ حزة والكسائی لمنجوهم بالتخفيف من أنجا . وقرأ الباقر بالتشديد من نجي ، واختار هذه القراءة الأخيرة أبو عبيد وأبو حاتم : والتنجية والنجاء التخليص مما وقع فیہ غیرهم (إلا امرأته) هذا الاستثناء من الضمیر فی منجوهم إخراجا لها من التنجية : أي

الا امرأته فليست بمن ننجيه بل ممن نهلكه ، وقيل ان الاستثناء من آل لوط باعتبار ما حكم لهم به من التنجية * والمعنى قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين لنهلكهم الا آل لوط انا لمنجوهم الا امرأته فانها من الهالكين ، ومعنى (قدرنا أنها من الغابرين) قضينا وحكمنا أنها من الباقين في العذاب مع الكفرة ، والغابر الباقي ، قال الشاعر :

لاتكسح الشول بأغبارها * انك لاتدرى من الناتج

والاغبار : بقايا اللبن . قال الزجاج : معنى قدرنا دبرنا وهو قريب من معنا قضينا * وأصل التقدير : جعل الشيء على مقدار الكفاية . وقرأ عاصم من رواية أبي بكر والمنفصل قدرنا بالتخفيف ، وقرأ الباقون بالتشديد قال الهروي : هما بمعنى ، وانما أسند التقدير الى الملائكة مع كونه من فعل الله سبحانه لما لهم من القرب عند الله (فلما جاء آل لوط المرسلون) هذه الجملة مستأنفة لبيان اهلاك من يستحق الهلاك وتنجية من يستحق النجاة (قال انكم قوم منكرون) أى قال لوط مخاطباً لهم انكم قوم منكرون : أى لا أعرفكم بل أنكركم (قالوا بل جئناك بما كانوا فيه يمترون) أى بالعذاب الذى كانوا يشكون فيه : فالأضراب هو عن محبتهم بما ينكره ، كأنهم قالوا : ما جئناك بما خطر ببالك من المكروه * بل جئناك بما فيه سرورك ، وهو عذابهم الذى كنت تحذرهم منه وهم يكذبونك (وأتيناك بالحق) أى باليقين الذى لامرية فيه ولا تردد : وهو العذاب النازل بهم لاحتماله (وانا لصادقون) فى ذلك الخبر الذى أخبرناك . وقد تقدم تفسير قوله (فسر بأهلك بقطع من الليل) فى سورة هود (واتبع أدبارهم) أى كن من ورائهم تذودهم لئلا يتخلف منهم أحد فينال العذاب (ولا يلتفت منكم أحد) أى لا تلتفت أنت ولا يلتفت أحد منهم فيرى منازلهم من العذاب فيشتغل بالنظر فى ذلك ويتباطأ عن سرعة السير والبعد عن ديار الظالمين ، وقيل معنى لا يلتفت : لا يتخلف (وامضوا حيث تؤمرون) أى الى الجهة التى أمركم الله سبحانه بالمضى اليها : وهى جهة الشام * وقيل مصر ، وقيل قرية من قرى لوط * وقيل أرض الخليل (وقضينا اليه) أى أوحينا الى لوط (ذلك الأمر) وهو اهلاك قومه ، ثم فسره بقوله (أن دابر هولا مقطوع) قال الزجاج : موضع أن نصب * وهو بدل من ذلك الأمر : والدابر هو الآخر : أى ان آخر من يبقى منهم يهلك وقت الصبح ، وانتصاب (مصبحين) على الحال : أى حال كونهم داخلين فى وقت الصبح ، ومثله - فقطع دابر القوم الذين ظلموا - .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن الضحاك فى قوله (آمين) قال : آمنوا الموت فلا يموتون ولا يكبرون ولا يسقمون ولا يعرفون ولا يجوعون . وأخرج ابن جرير عن على (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) قال : العداوة . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن الحسن البصرى قال : قال على بن أبى طالب فينا والله أهل الجنة نزلت (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) اخوانا على سرر متقابلين . وأخرج ابن عساكر وابن مردويه عنه فى الآية قال : نزلت فى ثلاثة أحياء من العرب ، فى بنى هاشم ، وبنى تميم ، وبنى عدى فى وى أبى بكر وعمر . وأخرج ابن أبى حاتم وابن عساكر عن كثير الزواء . قال : قلت لأبى جعفر ان فلانا حدثنى عن على بن الحسين أن هذه الآية نزلت فى أبى بكر وعمر وعلى (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) قال والله انها لفهم أنزلت وفيمن تنزل الا فيهم * قلت : وأى غل هو ؟ قال غل الجاهلية * ان بنى تميم وبنى عدى وبنى هاشم كان بينهم فى الجاهلية فلما أسلم هؤلاء القوم تحابوا فأخذت أبا بكر الخاصرة فجعل على يسخن يده فيكمد بها خاصرة أبى بكر ، فنزلت هذه الآية . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وابن مردويه عن على من طرق أنه قال لابن طلحة : انى لأرجو أن

أكون أنا وأبوك من الذين قال الله فيهم (ونزعنا ما في صدورهم) الآية ، فقال رجل من همدان : الله أعبد من ذلك ، فصاح عليّ صيحة عليه تداعى لها القصر . وقال فيمن إذن ان لم تكن نحن أولئك . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والطبراني وابن مردويه عن عليّ قال : اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان والزبير وطلحة فيمن قال الله (ونزعنا ما في صدورهم من غلّ) . وأخرج ابن مردويه وابن عساكر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في هذه الآية قال نزلت في عشرة : أبي بكر ، وعمر ، وعثمان وعليّ ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وسعيد ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعبد الله بن مسعود . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي صالح موقوفا عليه . وأخرج ابن أبي شيبة وهناد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (على سرر متقابلين) قال لا يرى بعضهم قفا بعض . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن مجاهد عن ابن عباس . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني وأبو القاسم البغوي وابن مردويه وابن عساكر عن زيد بن أبي أوفى قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فتلا هذه الآية (أخوانا على سرر متقابلين) قال المتحابون في الله في الجنة ينظر بعضهم الى بعض . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (لا يمسهم فيها نصب) قال : المشقة والأذى . وأخرج ابن جرير وابن مردويه من طريق عطاء بن أبي رباح عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال : اطاع علينا رسول الله ﷺ من الباب الذي يدخل منه بنو شيبة فقال : ألا أراكم تضحكون ، ثم أدبر حتى اذا كان عند الحجر رجع القهقري ؟ فقال : اني لما خرجت جاء جبريل فقال يا محمد ان الله عز وجل يقول : لم تقنط عبادي ؟ (نبي عبادي اني أنا الغفور الرحيم . وأن عذابي هو العذاب الأليم) . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مصعب بن ثابت قال : مرّ النبي ﷺ على ناس من أصحابه يضحكون فقال «اذكروا الجنة واذكروا النار» فنزلت نبي عبادي اني أنا الغفور الرحيم . وأخرج الطبراني والبزار وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : مرّ النبي ﷺ فذكر نحوه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال «ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعة وتسعين رحمة ، وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة ، فلو يعلم الكافر كل الذي عند الله من رحمة لم ييأس من الرحمة ، ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمّن من النار» وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة (قالوا لا توجل) لا تخف . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي (من القانطين) قال : الآيسين . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (انها لمن الغابرين) يعني الباقين في عذاب الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (انكم قوم منكرون) قال : أنكرهم لوط . وفي قوله (بما كانوا فيه يمترون) قال : بعذاب قوم لوط . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة (بما كانوا فيه يمترون) قال : يشكون . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (واتبع أدبارهم) قال : أمر أن يكون خلف أهله يتبع أدبارهم في آخرهم اذا مشوا . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي (وامضوا حيث تؤمرون) قال : أخرجهم الله الى الشام . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد (وقضينا اليه ذلك الأمر) قال : أوحيناه اليه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (أن دابر هؤلاء مقطوع) يعني استئصال هلاكهم .

وَجَا أَهْلَ لَلدِّينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ * قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَصْخُونَ * وَأَتَوْا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونَ *
قَالُوا أَوَلَمْ نَهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ * قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فُلَيْينَ * لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ

يَعْمَهُونَ * فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ * فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ * وَإِنَّهَا لَبِسَبِيلٍ مُقِيمٍ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ *

ذكر سبحانه ما كان من قوم لوط عند وصول الملائكة الى قريتهم فقال (وجاء أهل المدينة يستبشرون) أى أهل مدينة قوم لوط، وهى سدوم كما سبق، وجملة يستبشرون فى محل نصب على الحال: أى مستبشرين بأضياف لوط طمعا فى ارتكاب الفاحشة منهم (فقال) لهم لوط (ان هؤلاء ضيفي) وحد الضيف لأنه مصدر كما تقدم والمراد أضيافي، وسامهم ضيفا لأنه رآهم على هيئة الأضياف وقومه وأوهم مرداحسان الوجوه، فلذلك طمعوافهم (فلا تفضحون) يقال: فضحه يفضحه فضيحة وفضحا، اذا أظهر من أمره ما يلزمه العار باظهاره * والمعنى لا تفضحون عندهم بتعرضكم لهم بالفاحشة فيعلمون انى عاجز عن حماية من نزل به، أولا تفضحون بفضيحة ضيفي، فان من فعل ما يفضح الضيف فقد فعل ما يفضح المضيف (واتقوا الله) فى أمرهم (ولا تخزون) يجوز أن تكون من الخزي: وهو الذل والهوان، ويجوز أن يكون من الخزية وهى الحياء والخجل * وقد تقدم تفسير ذلك فى هود (قالوا): أى قوم لوط مجيبين له (أولم تنهك عن العالين) الاستفهام للإنكار، والواو للعطف على مقدر: أى ألم تنقدم اليك ونهك عن أن تكلمنا فى شأن أحد من الناس اذا قصدناه بالفاحشة، وقيل نهوه عن ضيافة الناس، ويجوز جل ما فى الآية على ما هو أعم من هذين الأمرين (قال هؤلاء بناتي) فتزوجوهن (ان كنتم فاعلين) ما عزمت عليه من فعل الفاحشة بضيفي فهؤلاء بناتي تزوجوهن حالا ولا تركبوا الحرام، وقيل أراد بيناته نساء قومه، لكون النبي بمنزلة الأب لقومه، وقد تقدم تفسير هذا فى هود (لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون) العمر والعمر بالفتح والضم واحد، لكنهم خصوا القسم بالفتوح لا يثار الأخف فانه كثير الدور على ألسنهم، ذكر ذلك الزجاج. قال القاضى عياض: اتفق أهل التفسير فى هذا أنه قسم من الله جلّ جلاله بمدة حياة محمد ﷺ، وكذا حكى اجماع المفسرين على هذا المعنى أبو بكر بن العربي. فقال قال المفسرون بأجمعهم أقسم الله تعالى هاهنا بحياة محمد ﷺ تشرىفاه. قال أبو الجوزاء: ما أقسم الله سبحانه بحياة أحد غير محمد ﷺ لأنه أكرم البرية عنده. قال ابن العربي: ما الذى يمتنع أن يقسم الله سبحانه بحياة لوط ويبلغ به من التشرىف ما شاء، وكل ما يعطيه الله تعالى للوط من فضل يؤتى ضعفه من شرف لمحمد ﷺ؟ لأنه أكرم على الله منه، أو لا تراه سبحانه أعطى ابراهيم الخلة، ودوسى التكليم، وأعطى ذلك لمحمد ﷺ فاذا أقسم الله سبحانه بحياة لوط خياة محمد أرفع. قال القرطبي ما قاله حسن فانه يكون قسمه سبحانه بحياة محمد ﷺ كلاما معترضا فى قصة لوط * فان قيل قد أقسم الله سبحانه بالتين والزيتون وطور سينين، ونحو ذلك فما فيهما من فضل؟ * وأجيب بأنه ما من شيء أقسم الله به إلا وفى ذلك دلالة على فضله على جنسه، وذكر صاحب الكشف وأتباعه أن هذا القسم هو من الملائكة على إرادة القول: أى قالت الملائكة للوط لعمرك ثم قال: وقيل الخطاب لرسول الله ﷺ وانه أقسم بحياته وما أقسم بحياة أحد قط كرامة له انتهى * وقد ذكره كثير من العلماء القسم بغير الله سبحانه وجاءت بذلك الأحاديث الصحيحة فى النهى عن القسم بغير الله فليس لعباده أن يقسموا بغيره، وهو سبحانه يقسم بما شاء من مخلوقاته - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون -، وقيل الاقسام منه سبحانه بالتين والزيتون وطور سينين، والنجم، والضحى، والشمس، والليل * ونحو ذلك هو على حذف مضاف هو المقسم به: أى وخالق التين وكذلك ما بعده * وفى قوله لعمرك: أى وخالق عمرك، ومعنى انهم لفي سكرتهم يعمهون: لفي غوايتهم

غوايتهم يتجبرون ، جعل الغواية لكونها تذهب بعقل صاحبها كما تذهب به الخرسكرة ، والضمير لقريش على أن القسم بمحمد ﷺ ، أو لقوم لوط على أن القسم بلوط عليه السلام (فأخذتهم الصيحة) العظيمة أوصيحة جبريل حال كونهم (مشرقين) أى داخلين في وقت الشروق ، يقال أشرقت الشمس : أى أضاءت ، وشرقت اذا طلعت . وقيل هما لغتان بمعنى واحد ، وأشرق القوم اذا دخلوا في وقت شروق الشمس . وقيل أراد شروق الفجر . وقيل أول العذاب كان عند شروق الفجر وامتد إلى طالع الشمس . والصيحة العذاب (جعلنا عاليها سافلها) أى على المدينة سافلها (وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل) من طين متحجر . وقد تقدم الكلام مستوفى على هذا في سورة هود (ان في ذلك) أى في المذكور من قصتهم وبيان ما أصابهم (آيات) لعلامات يستدل بها (للتوسمين) للتفكير الناظرين في الأمر ، ومنه قول زهير .
وفين ملهى للصدى ومنظر * أنيق لعين الناظر المتوسم
وقال الآخر
أو كلما وردت عكاظ قبيلة * بعثوا إلى عريفهم يتوسم

وقال أبو عبيدة : للتبصرين . وقال ثعلب : الواسم الناظر اليك من قرنك إلى قدمك * والمعنى متقارب وأصل التوسم الشبث والتسكر ، مأخوذ من الوسم وهو التأثير بحديدة في جلد البعير (وانها لسبيل مقيم) يعنى قرى قوم لوط أو مدينتهم على طريق ثابت وهى الطريق من المدينة إلى الشام فان السالك في هذه الطريق يربى تلك القرى (ان في ذلك) المذكور من المدينة أو القرى (لآية للمؤمنين) يعتبرون بها فان المؤمنين من العباد هم الذين يعتبرون بما يشاهدونه من الآثار .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وجاء أهل المدينة يستبشرون) قال استبشروا بأضياف نبي الله لوط حين نزلوا به لما أرادوا أن يأتوا اليهم من المنكر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (أولم تنهك عن العالمين) قال يقولون أولم تنهك أن تضيف أحدا أو تؤويه . (قال هؤلاء بناتى ان كنتم فاعلين) أمرهم لوط بتزويج النساء وأراد أن يقي أضيافة بيناته . وأخرج ابن أبي شيبة وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم عن ابن عباس قال : ما خلق الله وما ذرأ وما برأ نفسا أكرم عليه من محمد ﷺ وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره . قال (لعمرك انهم لن يسكرتهم يعمهون) يقول وحياتك يا محمد وعمرك وبقائك في الدنيا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله لعمرك . قال لعيشك . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال . ما حلف الله بحياة أحد إلا بحياة محمد . قال لعمرك الآية . وأخرج ابن جرير عن ابراهيم النخعي قال : كانوا يكرهون أن يقول الرجل لعمري يروونه كقوله وحياتى . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة (انهم لن يسكرتهم يعمهون) أى في ضلالهم يلعبون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الأعمش في الآية لن يسكرتهم يترددون . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج فأخذتهم الصيحة مثل الصاعقة . وكل شيء أهلك قوم فهو صاعقة وصيحة . وأخرج ابن جريج عنه (مشرقين) قال حين أشرقت الشمس . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس في قوله (ان في ذلك لآية) قال علامة أماترى الرجل يرسل خاتمة إلى أهله ، فيقول هاتوا كذا وكذا . فاذا رأوه عرفوا أنه حق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي حاتم عنه (للتوسمين) قال : للناظرين . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن قتادة قال : للعتبرين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قال . للتقرسين ، وأخرج البخارى في التاريخ والترمذى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن السني وأبو نعيم وابن مردويه والخطيب عن أبي سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ « اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر

بنور الله ثم قرأ ان في ذلك لآيات للتوسمين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (وانها لبسبيل مقيم) يقول لمهلك . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : لطريق مقيم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال : لطريق واضح .

وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ظَالِمِينَ * فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ * وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ * وَآتَيْنَهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ * وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَبُوتًا أَمِينًا * فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ مُضْجِعِينَ * فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ * إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ *

قوله (وان كان أصحاب الأيكة) أن هي الخففة من الثقلة ، واسمها ضميرا لشأن المحذوف : أي وان الشأن كان أصحاب الأيكة . والأيكة الغيضة . وهي جاع الشجر ، والجمع الأيك ، ويروى أن شجرهم كان دوما ، وهو المقل ، فالعنى وان كان أصحاب الشجر المجتمع ، وقيل الأيكة اسم القرية التي كانوا فيها . قال أبو عبيدة الأيكة وليكة مدينتهم كمكة وبكة ، وأصحاب الأيكة هم قوم شعيب ، وقد تقدم خبرهم ، واقتصر الله سبحانه هنا على وصفهم بالظلم ، وقد فصل ذلك الظلم فيما سبق ، والضمير في (وانهما لبإمام مبين) يرجع الى مدينة قوم لوط ، ومكان أصحاب الأيكة : أي وان المكانين لطريق واضح . والامام اسم لما يؤتم به ، ومن جملة ذلك الطريق التي تسلك . قال الفراء والزجاج : سمي الطريق اماما لأنه يؤتم ويتبع . وقال ابن قتيبة لأن المسافر يأتم به حتى يصل الى الموضع الذي يريد ، وقيل الضمير للأيكة ومدين ، لأن شعيبا كان ينسب اليهما ، ثم ان الله سبحانه ختم القصص بقصة ثمود . فقال (ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين) الحجر اسم لدير ثمود . قاله الأزهري . وهي ما بين مكة وتبوك . وقال ابن جرير هي أرض بين الحجاز والشام . وقال : المرسلين . ولم يرسل اليهم الاصلاح . لأن من كذب واحدا من الرسل فقد كذب الباقين لكونهم متفقين في الدعوة إلى الله ، وقيل كذبوا صالحا ومن تقدمه من الأنبياء . وقيل كذبوا صالحا ومن معه من المؤمنين (وآتيناهم آياتنا) أي الآيات المنزل على نبيهم . ومن جملتها الناقة فان فيها آيات جنة ونكرونها من الصخرة ودنونا نجحها عند خروجها وعظمها وكثرة لبنها (فكانوا عنها معرضين) أي غير معتبرين ، ولهذا عقروا الناقة وخالفوا ما أمرهم به نبيهم (وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا) النحت في كلام العرب البرى والنجر ، نحته ينحته بالكسر نحنا : أي براه ، وفي التنزيل - أتعبدون ما ننحتون - أي تنجرون . وكانوا ينحتون لأنفسهم من الجبال بيوتا : أي يخرقونها في الجبال ، وانتصاب (آمنين) على الحال . قال الفراء آمنين من أن يقع عليهم ، وقيل آمنين من الموت ، وقيل من العذاب ركونا منهم على قوتها ووثاقتها (فأخذتهم الصيحة مصبحين) أي داخلين في وقت الصبح ، وقد تقدم ذكر الصيحة في الأعراف وفي هود ، وتقدم أيضا قريبا (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أي لم يدفع عنهم شيئا من عذاب الله ما كانوا يكسبون من الأموال والحصون في الجبال (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما الا بالحق) أي متلبسة بالحق ، وهو ما فيها من الفوائد والمصالح . وقيل المراد بالحق مجازاة المحسن باحسنه والمسيء بأساءته كما في قوله سبحانه - ولله ما في السموات وما في الأرض ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزي

الذين أحسنوا بالحسنى - وقيل المراد بالخلق الزوال لأنها مخلوقة وكل مخلوق زائل (وان الساعة لآتية) وعند آياتها ينتقم الله ممن يستحق العذاب ، ويحسن الى من يستحق الاحسان ، وفيه وعيد للعصاة وتهديد ، ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ بأن يصيح عن قومه ، فقال (فاصفح الصفح الجليل) أى تجاوز عنهم واعف عفووا حسنا ، وقيل فأعرض عنهم اعراضا جيلا ، ولا تهمل عليهم ، وعاملهم معاملة الصفوح الحليم ، قيل وهذا منسوخ بآية السيف (إن ربك هو الخلاق العليم) أى الخالق للخلق جميعا العليم بأحوالهم وبالصالح والطالح منهم .

وقد أخرج ابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « ان مدين وأصحاب الأيكة أمتان بعث الله اليهما شعيبا » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس : قال أصحاب الأيكة هم قوم شعيب ، والأيكة ذات آجام وشجر كانوا فيها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الأيكة الغيضة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : أصحاب الأيكة أهل مدين والأيكة الملتفة من الشجر . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الأيكة مجمع الشىء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : فى قوله (وانهما لبامام مبين) طريق ظاهر . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى أصحاب الحجر . قال أصحاب الوادى . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : كان أصحاب الحجر ثمود وقوم صالح . وأخرج البخارى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ لأصحاب الحجر « لا تدخلوا على هؤلاء القوم إلا أن تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم » . وأخرج ابن مردويه عنه قال : نزل رسول الله ﷺ عام غزوة تبوك بالحجر عند بيوت ثمود فاستقى الناس من مياه الآبار التى كانت تشرب منها ثمود وعجنوا منها ونصبوا القدور باللحم فأمرهم باهراق القدور وعلفوا العجين الابل ، ثم ارتحل بهم على البئر التى كانت تشرب منها الناقة ، ونهاهم أن يدخلوا على القوم الذين عذبوا ، فقال إني أخشى أن يصيبكم مثل الذى أصابهم فلا تدخلوا عليهم . وأخرج ابن مردويه عن سبرة بن معبد أن النبى ﷺ قال بالحجر لأصحابه « من عمل من هذا الماء شيئا فليلقه » . قال ومنهم من عجن العجين ، ومنهم من حاس الحيس . وأخرج ابن مردويه وابن النجار عن على فى قوله (فاصفح الصفح الجليل) قال الرضا بغير عتاب . وأخرج البيهقي فى الشعب عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد قال هذه الآية قبل القتال . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة مثله .

وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ * لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْتَاهُ أَرْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ * وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ * كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ * الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ * فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَأْتِيَنَّهُمُ الْجَحِيمَ * عَمَّا كَانُوا يَقُولُونَ * فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ * إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ * الَّذِينَ يَحْمِلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَكْفُلُونَ * وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ * وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ *

اختلف أهل العلم فى السبع المثاني ماذا هي ؟ فقال جمهور المفسرين انها الفاتحة . قال الواحدى

وأكثر المفسرين على أنها فاتحة الكتاب . وهو قول عمر وعلي وابن مسعود والحسن ومجاهد وقتادة والربيع والسكبي ، وزاد القرطبي أبهريرة وأبا العالية . وزاد النيسابوري الضحاك وسعيد بن جبير . وقد روى ذلك من قول رسول الله ﷺ كما سيأتي بيانه فتعين المصير إليه . وقيل هي السبع الطوال ، البقرة . وآل عمران ، والنساء ، والمائدة . والأنعام ، والأعراب . والسابعة الأنفال ، والتوبة ، لأنها كسورة واحدة إذ ليس بينهما تسمية ، روى هذا القول عن ابن عباس . وقيل المراد بالمثنى السبعة الأحزاب فانها سبع صحائف ، والمثنى جمع مثناة من الثنية أو جمع مثنى . وقال الزجاج ثنى بما يقرأ بعدها معها ، فعلى القول الأول يكون وجه تسمية الفاتحة مثنى أنها ثنى : أى تكرر في كل صلاة ، وعلى القول بأنها السبع الطوال فوجه التسمية إن العبر والأحكام والحدود كرت فيها ، وعلى القول بأنها السبعة الأحزاب يكون وجه التسمية هو تكرير ما في القرآن من القصص ونحوها ، وقد ذهب إلى أن المراد بالسبع المثنى القرآن كله الضحاك وطاوس وأبو مالك ، وهو رواية عن ابن عباس واستدلوا بقوله تعالى - كتابا متشابها مثنى - وقيل المراد بالسبع المثنى أقسام القرآن ، وهي الأمر ، والنهي ، والتبشير ، والانداز وضرب الأمثال وتعريف النعم وأنباء قرون ماضية ، قاله زيد بن أبي مريم ، ولا يخفى عليك أن تسمية الفاتحة مثنى لا تستلزم نفي تسمية غيرها بهذا الاسم . وقد تقرر أنها المرادة بهذه الآية . فلا يقدح في ذلك صدق وصف المثنى على غيرها (والقرآن العظيم) معطوف على : سبعا من المثنى ، ويكون من عطف العام على الخاص . لأن الفاتحة بعض من القرآن ، وكذلك إن أريد بالسبع المثنى : السبع الطوال لأنها بعض من القرآن ، وأما إذا أريد بها السبعة الأحزاب أو جميع القرآن أو أقسامه . فيكون من باب عطف أحد الوصفين على الآخر ، كما قيل في قول الشاعر :

■ إلى الملك القرم وابن الهمام * وما يقوى كون السبع المثنى . هي الفاتحة أن هذه السورة مكية ، وأكثر السبع الطوال مدنية ، وكذلك أكثر القرآن وأكثر أقسامه ، وظاهر قوله (ولقد آتيناك سبعا من المثنى) أنه قد تقدم إتياء السبع على نزول هذه الآية ، و« من » في من المثنى للتبغيض أو البيان على اختلاف الأقوال . ذكر معنى ذلك الزجاج ، فقال هي للتبغيض إذا أردت بالسبع الفاتحة أو الطوال ، ولبيان إذا أردت الاشباع ، ثم لما بين لرسوله ﷺ ما أنعم به عليه من هذه النعمة الدينية نفره عن اللذات العاجلة الزائلة ، فقال (لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم) أى لا تطمح ببصرك إلى زخارف الدنيا طموح رغبة فيها وتمن لها ، والأزواج الأصناف ، قاله ابن قتيبة ، وقال الجوهري : الأزواج القراء ، قال الواحدي إنما يكون مادا عينيه إلى الشيء إذا دام النظر نحوه . وإدامة النظر إليه تدل على استحسانه وتمنيه . وقال بعضهم معنى الآية لا تحسدن أحدا على ما أوتي من الدنيا ، ورد بأن الحسد منهى عنه مطلقا . وإنما قال في هذه السورة لا تمدن بغير واو ، لأنه لم يسبقه طلب بخلاف ما في سورة طه ، ثم لما نهاه عن الالتفات إلى أمواهم وأمتعته نهاه عن الالتفات إليهم ، فقال (ولا تحزن عليهم) حيث لم يؤمنوا وصمموا على الكفر والعناد ، وقيل المعنى : لا تحزن على ما متعوا به في الدنيا ذلك الآخرة . والأول أولى ، ثم لما نهاه عن أن يمد عينيه إلى أموال الكفار ولا يحزن عليهم . وكان ذلك يستلزم التهاون بهم وبما معهم أمره أن يتواضع للمؤمنين ، فقال (واخفض جناحك للمؤمنين) وخفض الجناح كناية عن التواضع ولين الجانب ، ومنه قوله سبحانه - واخفض لهما جناح الذل - ، وقول الكمي :
 خفضت لهم منى جناحي مودة * إلى كنف عطفاه أهل ومرحب

وأصله أن الطائر إذا ضم فرخه إلى نفسه بسط جناحه ، ثم قبضه على الفرخ فجعل ذلك وصفا لتواضع

الإنسان لأتباعه ، ويقال فلان خافض الجناح : أى وقور ساكن ، والجناحان من ابن آدم جانباه ، ومنه - واضمم يدك إلى جناحك - ، ومنه قول الشاعر :

وحسبك فتنة لزعيم قوم * يمد على أخى سقم جناحا

(وقل إني أنا النذير المبين) أى المنذر المظهر لقومه ما يصيبهم من عذاب الله (كما أنزلنا على المقتسمين) قيل المفعول محذوف : أى مفعول أنزلنا ، والتقدير كما أنزلنا على المقتسمين عذابا ، فيكون المعنى إني أنا النذير المبين لكم من عذاب مثل عذاب المقتسمين الذى أنزلناه عليهم كقوله تعالى - أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود - ، وقيل إن الكاف زائدة ، والتقدير إني أنا النذير المبين أنذرتكم ما أنزلنا على المقتسمين من العذاب ، وقيل هو متعلق بقوله - ولقد آتيناك - أى أنزلنا عليك مثل ما أنزلنا على أهل الكتاب : وهم المقتسمون ، والأولى أن يتعلق بقوله (إني أنا النذير المبين) لأنه في قوة الأمر بالانذار . وقد اختلف في المقتسمين من هم ؟ فقال الفراء : هم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فاقسموا أقباب مكة وجأجها يقولون لمن دخلها : لا تغتروا بهذا الخارج فينا فإنه مجنون ، وربما قالوا ساحر وربما قالوا ساحر وربما قالوا كاهن ، فقبل لهم مقتسمين ، لأنهم أقسموا هذه الطرق ، وقيل إنهم قوم من قریش أقسموا كتاب الله ، فجعلوا بعضه شعرا ، وبعضه سحرا ، وبعضه كهانة ، وبعضه أساطير الأولين . قاله قتادة : وقيل هم أهل الكتاب ، وسموا مقتسمين لأنهم كانوا يقتسمون القرآن استمراء ، فيقول بعضهم هذه السورة لى ، وهذه لك ، روى هذا عن ابن عباس : وقيل إنهم قسموا كتابهم وفرقوه وبددوه وحرّفوه . وقيل المراد قوم صالح تقاسموا على قتله فسموا مقتسمين ، كما قال تعالى - تقاسموا بالله لنبيته وأهله - وقيل تقاسموا أيمانا تحالفوا عليها . قاله الأخفش ، وقيل إنهم العاص بن وائل وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والضرب بن الحارث وأمية بن خلف ومنبه بن الحجاج ذكره الماوردي (الذين جعلوا القرآن عضين) : جمع عضّة ، وأصلها عضوة فعلة من عضى الشاة إذا جعلها أجزاء ، فيكون المعنى على هذا : الذين جعلوا القرآن أجزاء متفرقة ، بعضه شعر ، وبعضه سحر ، وبعضه كهانة ونحو ذلك . وقيل هو مأخوذ من عضته إذ بهته . فالمحذوف منه الهاء لا الواو ، وجعت العضّة على المعنيين جمع العقلاء لما لحقها من الحذف فجعلوا ذلك عوضا عما لحقها من الحذف ، وقيل معنى عضين إيمانهم ببعض الكتاب وكفرهم ببعض ، وعما يؤيد ، أن معنى عضين التفریق ، قول رؤبة : * وليس دين الله بالعضين * : أى بالفرق ، وقيل العضّة والعضين في لغة قریش السحر : وهم يقولون للساحر عاضه . والساحرة عاضة ، ومنه قول الشاعر : أعوذ برى من النافثات * في عقد العاضة والعضه

وفي الحديث أن رسول الله ﷺ لعن العاضة والمستعضة . وفسر بالساحرة والمستسحرة ، والمعنى أنهم أكثروا البهت على القرآن . وسموه سحرا وكذبا وأساطير الأولين . ونظير عضّة في النقصان شفة ، والأصل شففة ، وكذلك سنة والأصل سنه . قال الكسائي العضّة : الكذب والبهتان ، وجعلها عضون . وقال الفراء إنه مأخوذ من العضاء ، وهى شجر يؤذى ويجرح كالشوك ، ويجوز أن يراد بالقرآن التوراة والإنجيل لكونهما مما يقرأ ، ويراد بالمقتسمين هم اليهود والنصارى : أى جعلوا أجزاء متفرقة ، وهو أحد الأقوال المتقدمة (فوربك لنسألنهم أجمعين) أى لنسألن هؤلاء الكفرة أجمعين يوم القيامة (عما كانوا يعملون) في الدنيا من الأعمال التي يحاسبون عليها ويسألون عنها ، وقيل إن المراد سؤالهم عن كلمة التوحيد ، والعموم في عما كانوا يعملون . فيد ما هو أوسع من ذلك ، وقيل إن المسئولين هاهنا هم جميع المؤمنين والعصاة والكفار ، ويدل عليه قوله - ثم لنسألن يومئذ عن النعيم - وقوله - وقفوه

انهم مسئولون - ، وقوله - إن إلينا إيمانهم ثم إن علينا حسابهم - ، ويمكن أن يقال إن قصر هذا السؤال على المذكورين في السياق ، وصرف العموم إليهم لا ينافي سؤال غيرهم (فاصدع بما تؤمر) . قال الزجاج يقول : أظهر ما تؤمر به ، أخذ من الصديق ، وهو الصبح انتهى ، وأصل الصدع الفرق والشق ، يقال صدعته فانصدع : أى انشق ، وتصدع القوم : أى تفرقوا - ومنه يومئذ يصدعون - أى يتفرقون . قال الفراء : أراد فاصدع بالأمر : أى أظهر دينك فاصدع مع الفعل على هذا بمنزلة المصدر ، وقال ابن الأعرابي : معنى اصدع بما تؤمر : أى اقصد ، وقيل : فاصدع بما تؤمر : أى فرق جمعهم وكنيتهم بأن تدعوهم إلى التوحيد فانهم يتفرقون ، والأولى أن الصدع الاظهار ، كما قاله الزجاج والفراء وغيرهم . قال النحويون : المعنى بما تؤمر به من الشرائع ، وجوزوا أن تكون مصدرية : أى بأمرك وشأنك . قال الواحدي . قال المفسرون : أى اجهر بالأمر : أى بأمرك بعد إظهار الدعوة ، وما زال النبي ﷺ مستخفيا حتى نزلت هذه الآية ، ثم أمره سبحانه بعد أمره بالصدع بالاعراض وعدم الالتفات إلى المشركين ، فقال (وأعرض عن المشركين) أى لا تبال بهم ولا تلتفت إليهم إذا لاموك على إظهار الدعوة ، ثم أكد هذا الأمر ونبت قلب رسوله بقوله (إنا كفيناك المستهزئين) مع كونهم كانوا من أكابر الكفار ، وأهل الشوكة فيهم ، فإذا كفاه الله أمرهم بقمعهم وتدميرهم كفاه أمر من هو دونهم بالأولى ، وهؤلاء المستهزئون كانوا خمسة من رؤساء أهل مكة : الوليد بن المغيرة ، والعاص بن وائل ، والاسود بن المطلب بن الحرث بن زمة ، والاسود بن عبد يغوث ، والحرث بن الطلالة كذا قال القرطبي ووافقه غيره من المفسرين . وقد أهلكهم الله جميعا وكفاهم أمرهم في يوم واحد ، ثم وصف هؤلاء المستهزئين بالشرك ، فقال (الذين يجعلون مع الله إلها آخر) فلم يكن ذنبهم مجرد الاستهزاء ، بل لهم ذنب آخر وهو الشرك بالله سبحانه ، ثم توعدهم ، فقال (فسوف يعلمون) كيف عاقبتهم في الآخرة وما يصيبهم من عقوبة الله سبحانه ، ثم ذكر تسلية أخرى لرسول الله ﷺ بعد التسلية الأولى بكفايته شرهم ودفعه لمكرهم ، فقال (ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون) من الأقوال الكفرية المتضمنة للطعن على رسول الله ﷺ بالسحر والجنون والكهانة والكذب ، وقد كان يحصل ذلك مع رسول الله ﷺ بمقتضى الجبلة البشرية والمزاج الانساني ، ثم أمره سبحانه بأن يفرغ لكشف ما نابيه من ضيق الصدر إلى تسبيح الله سبحانه وحده ، فقال (فسبح بحمد ربك) أى متلبسا بحمده : أى افعل التسبيح المتلبس بالحمد (وكن من الساجدين) أى المصلين فانك إذا فعلت ذلك كشف الله همك وأذهب غمك وشرح صدرك ، ثم أمره بعبادة ربه : أى بالدوام عليها إلى غاية هي قوله (حتى يأتيك اليقين) أى الموت . قال الواحدي . قال جماعة المفسرين : يعنى الموت لانه موقن به . قال الزجاج : المعنى اعبد ربك أبدا ، لأنه لو قيل اعبد ربك بغير توقيت لجاز إذا عبد الانسان مرة أن يكون مطيعا ، فإذا قال : حتى يأتيك اليقين : فقد أمره بالاقامة على العبادة أبدا مادام حيا .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن عمر في قوله (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) قال السبع المثاني : فاتحة الكتاب . وأخرجه سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والدارقطني وابن مردويه والبيهقي من طرق عن علي بن مهزيار . وأخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود مثله وزاد القرآن العظيم سائر القرآن . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس في الآية قال : فاتحة الكتاب استثنائها الله لأمة محمد فرفعها في أم الكتاب فادّخرها لهم حتى أخرجها ولم يعطها أحد قبل ، قيل فأين الآية السابعة ، قال بسم الله الرحمن الرحيم . وروى عنه نحو هذا من طرق . وأخرج ابن الضريس وأبو الشيخ وابن مردويه عن أبي هريرة قال السبع المثاني :

فاتحة الكتاب . وأخرج ابن جرير عن أبي بن كعب قال السبع المثاني : الحمد لله رب العالمين . وروى نحو قول هؤلاء الصحابة عن جماعة من التابعين . وقد ثبت في صحيح البخاري من حديث أبي سعيد بن المولى أنه قال له النبي ﷺ « ألا أعلمك أفضل سورة قبل أن أخرج من المسجد » فذهب النبي ﷺ ليخرج فذكرت فقال الحمد لله رب العالمين : هي السبع المثاني والقرآن العظيم . وأخرج البخاري أيضا من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « أم القرآن هي السبع المثاني والقرآن العظيم » فوجب بهذا المصير إلى القول بأنها فاتحة الكتاب . ولكن تسميتها بذلك لا ينافي تسمية غيرها به كما قدمنا . وأخرج ابن مردويه عن عمر قال في الآية : هي السبع الطوال . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود مثله . وأخرج الفريابي وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال في الآية : هي السبع الطوال . وأخرج الدارمي وابن مردويه عن أبي بن كعب مثله . وروى نحو ذلك عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن مردويه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : هي فاتحة الكتاب والسبع الطوال . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال : مائتي من القرآن ألم تسمع لقول الله - الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني - . وأخرج ابن جرير عن الضحاك قال المثاني : القرآن يذكر الله القصة الواحدة مرارا . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن زياد بن أبي مريم في الآية قال : أعطيتك سبعة أجزاء : مر ، وانه ، وبشر ، وأندر ، واضرب الأمثال ، واعد النعم ، وائل نبأ القرآن . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لا تمدن عينيك) قال : نهى الرجل أن يمتني مال صاحبه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (أنزاجا منهم) قال : الأغنياء الأمثال والاشباه . وأخرج ابن المنذر عن سفيان بن عيينة قال : من أعطى القرآن فدد عينه إلى شيء مما صغر القرآن فقد خالف القرآن . ألم يسمع إلى قوله (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني) وإلى قوله (ورزق ربك خير وأبقى) وقد فسر ابن عيينة أيضا الحديث الصحيح ليس منا من لم يتغن بالقرآن ، فقال إن المعنى يستغنى به . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (واخفض جناحك) قال : اخضع . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس في قوله (كما أنزلنا على المقتسمين) الآية قال : هم أهل الكتاب جزؤهم أجزاء فآمنوا ببعضه وكفروا ببعضه . وأخرج ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عنه قال : عضين فرقا . وأخرج ابن اسحاق وابن أبي حاتم وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس أنها نزلت في نفر من قريش كانوا يصدون الناس عن رسول الله ﷺ منهم الوليد بن المغيرة . وأخرج الترمذي وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أنس عن النبي ﷺ في قوله (فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) قال عن قول لا إله إلا الله . وأخرجه ابن أبي شيبة والترمذي وابن جرير وابن المنذر من وجه آخر عن أنس موقوفا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عمر مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (فاصدع بما تؤمر) فامضه . وفي علي بن أبي طلحة مقال معروف . وأخرج ابن جرير عن أبي عبيدة ابن عبد الله بن مسعود قال ما زال النبي ﷺ مستخفيا حتى نزل (فاصدع بما تؤمر) فخرج هو وأصحابه . وأخرج ابن اسحاق وابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : هذا أمر من الله لنبيه بتبليغ رسالته قومه وجميع من أرسل إليه . وأخرج ابن المنذر عنه (فاصدع بما تؤمر) قال : أعلن بما تؤمر . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وأعرض عن المشركين) قال : نسخه قوله تعالى - فاقتلوا المشركين - .

وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه وأبو نعيم والضياء في المختارة عن ابن عباس في قوله (إنا كفييناك المستهزئين) قال: المستهزئون الوليد بن المغيرة والأسود بن عبد يعوث والأسود بن عبد المطلب والحارث ابن عيطل السهمي والعاص بن وائل وذكرك قصة هلاكهم. وقدرى هذا عن جماعة من الصحابة مع زيادة في عددهم ونقص على طول في ذلك. وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والحاكم في التاريخ وابن مردويه والديلمي عن أبي مسلم الخولاني قال: قال رسول الله ﷺ «ما أوحى إلي أن اجتمع المال وأكن من التاجرين ولكن أوحى إلي أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين». وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعاً مثله. وأخرج ابن مردويه والديلمي عن أبي السرداء مرفوعاً نحوه. وأخرج الخطيب في المتفق والمفترق من طريق عبيد الله بن أبان بن عثمان بن حذيفة ابن أوس الطائفي قال: حدثني أبان بن عثمان عن أبيه عن جده يرفعه مثل حديث أبي مسلم الخولاني. وأخرج ابن أبي شيبة عن سالم بن عبد الله بن عمر (حتى يأتيك اليقين) قل: الموت. وأخرج ابن المبارك عن الحسن مثله. وأخرج ابن جرير عن ابن زيد مثله.

تفسير سورة النحل

آياتها مائة آية وثمان وعشرون آية.

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر، ورواه ابن مردويه عن ابن عباس وعن أبي الزبير. وأخرج النحاس من طريق مجاهد عن ابن عباس قال: سورة النحل نزلت بمكة سوى ثلاث آيات من آخرها فانهن نزلن بين مكة والمدينة في منصرف رسول الله ﷺ من أحد، قيل وهي قوله - وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به - الآية وقوله - واصبر وما صبرك الا بالله - في شأن التمثيل بحمزة وقتلى أحد * وقوله - ثم ان ربك للذين هاجروا - الآية، وقيل الثالثة - ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا - الى قوله - بأحسن ما كانوا يعملون - وتسمى هذه السورة سورة النعم بسبب ما عاهد الله فيها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ يَأْمُرُ اللَّهُ فَلَا تَسْمَعُوا لَهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ * يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ * خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ * وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ * وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ * وَتَحْمِلُ

أَنقَالَ كُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّهُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ وَالْخَلِيلُ
وَالْبِقَاعُ وَالْحَمِيرُ إِنَّمَا كَبُوهَا وَزِينَةٌ وَيَخْتَلِفُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَقَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ
شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ *

قوله (أتى أمر الله) أى عقابه للشركين ، وقال جماعة من المفسرين القيامة . قال الزجاج : هو ما وعدهم
به من المجازاة على كفرهم ، وعبر عن المستقبل بلفظ الماضى تذكيرا على تحقق وقوعه ، وقيل ان المراد بأمر
الله حكمه بذلك ، وقد وقع وأتى ، فأما المحكوم به فانه لم يقع ، لأنه سبحانه حكم بوقوعه فى وقت معين
فقبل مجئ ذلك الوقت لا يخرج إلى الوجود ، وقيل ان المراد بآتيانه إتيان مبادئه ومقدماته (فلا تستعجلوه)
نهامهم عن استعجاله : أى فلا تطلبوا حضوره قبل ذلك الوقت ، وقد كان المشركون يستعجلون عذاب الله
كما قال النضر بن الحرث - اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك - الآية ۝ والمعنى : قرب أمر الله
فلا تستعجلوه ، وقد كان استعجالهم له على طريقة الاستهزاء من دون استعجال على الحقيقة ، وفى نهيمهم
عن الاستعجال تهكم بهم (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى تنزه وترفع عن إشراكهم ۝ أو عن أن
يكون له شريك ، وشركهم ههنا هو ما وقع منهم من استعجال العذاب ، أو قيام الساعة استهزاء وتكديبا ،
فانه يتضمن وصفهم له سبحانه بأنه لا يقدر على ذلك ۝ وأنه عاجز عنه ، والحجز وعدم القدرة من صفات
المخاوق لامن صفات الخالق ، فكان ذلك شركا (ينزل الملائكة بالروح من أمره) ، قرأ المفضل عن
عاصم تنزل الملائكة ۝ والأصل تنزل ، فالفعل مسند الى الملائكة ۝ وقرأ الأعمش تنزل على البناء للفعل ۝
وقرأ الجعفي عن أبى بكر عن عاصم تنزل بالنون ۝ والفاعل هو الله سبحانه ۝ وقرأ الباقون ينزل الملائكة
بالياء التحتية إلا أن ابن كثير وأبا عمرو يسكنان النون ۝ والفاعل هو الله سبحانه ۝ ووجه اتصال هذه
الجملة بما قبلها أنه ﷺ لما أخبرهم عن الله أنه قد قرب أمره ، ونهامهم عن الاستعجال ترددوا فى
الطريق التى علم بها رسول الله ﷺ بذلك ۝ فأخبر أنه علم بها بالوحى على ألسن رسل الله سبحانه
من ملائكته ، والروح : الوحى ۝ ومثله (يأتى الروح من أمره على من يشاء من عباده) وسمى الوحى
روحا لأنه يحيى قلوب المؤمنين ، فان من جملة الوحى القرآن ، وهونازل من الدين منزلة الروح من الجسد ،
وقيل المراد : أرواح الخلائق ۝ وقيل الروح : الرحمة ۝ وقيل الهداية لأنها تحيا بها القلوب كما تحيا الأبدان
بالأرواح . قال الزجاج الروح : ما كان فيه من الله حياة بالارشاد إلى أمره . وقال أبو عبيد الروح هنا
جبريل ۝ وتكون الباء على هذا بمعنى مع ، «ومن» فى من أمره بيانية : أى بأشياء ، أو مبتدئا من
أمره أوصفة للروح ۝ أو متعلق بينزل ، وهى «على من يشاء من عباده» على من اختصه بذلك ۝ وهم
الأنبياء (أن أنذروا) . قال الزجاج «أن أنذروا» بدل من الروح : أى ينزلهم بأن أنذروا ، وأن إما
مفسرة لأن تنزل الوحى فيه معنى القول ۝ وإما مخففة من الثقيلة وضمير الشأن مقدر : أى بأن الشأن
أقول لكم أنذروا : أى أعلموا الناس (أنه لا إله إلا أنا) أى مروه بتوحيدى وأعلموهم ذلك مع
تخويفهم ، لأن فى الانذار تخويفا وتهديدا ، والضمير فى أنه للشأن (فاتقون) الخطاب للمستعجلين على
طريق الالتفات ، وهو تحذير لهم من الشرك بالله ۝ ثم ان الله سبحانه لما أرشدهم إلى توحيدى ذكر
دلائل التوحيد ، فقال (خلق السموات والأرض بالحق) أى أوجدهما على هذه الصفة التى هما عليهما
بالحق : أى للدلالة على قدرته ووحدانيته ۝ وقيل المراد بالحق هنا : الفناء والزوال (تعالى) الله (عما يشركون)

أى ترفع وتقدس عن إشراكم * أوعن شركة الذى يجعلونه شريكاً له ، ثم لما كان نوع الانسان أشرف أنواع المخلوقات السفلية قدمه وخصه بالذكر ، فقال (خلق الانسان) وهو اسم جنس هذا النوع (من نقطة) من جاد يخرج من حيوان * وهو المنى فنقله أطواراً الى أن مكنت صورته ، ونفخ فيه الروح وأخرجه من بطن أمه إلى هذه الدار فعاش فيها (فإذا هو) بعد خلقه على هذه الصفة (خصيم) أى كثير الخصومة والمجادلة * والمعنى أنه كالمخاصم لله سبحانه فى قدرته * ومعنى (مبین) ظاهر الخصومة واضحها ، وقيل يبين عن نفسه ما يخاصم به من الباطل ، والمبين هو المفصح عما فى ضميره بمنطقه ، ومثله قوله تعالى - أولم ير الانسان أنا خلقناه من نقطة فإذا هو خصيم مبين - ، ثم عقب ذكر خلق الانسان بخلق الأنعام لما فيها من النفع لهذا النوع ، فالامتنان بها أكمل من الامتنان بغيرها ، فقال (والأنعام خلقها لكم) وهى الابل والبقر والغنم ، وأكثر ما يقال نعم وأنعام للابل ، ويقال للمجموع ، ولا يقال للغنم مفردة ، ومنه قول حسان :

وكانت لا يزال بها أنيس * خلال مروجها نعم وشاء

فعطف الشاء على النعم * وهى هنا الابل خاصة . قال الجوهري والنعم : واحد الأنعام ، وأكثر ما يقع هذا الاسم على الابل ، ثم لما أخبر سبحانه بأنه خلقها لبنى آدم بين المنفعة التى فيها لهم ، فقال (فيها دفء) الدفء : السخانة ، وهو ما استدق به من أصوافها وأوبرها وأشعارها ، والجلية فى محل النصب على الحال (ومنافع) معطوف على دفء * وهى درتها ، وركوبها ، وتاجها ، والحرائة بها ، ونحو ذلك * وقد قيل ان الدفء : النتاج واللين . قال فى الصحاح الدفء : نتاج الابل وألبانها وما ينتفع به منها ، ثم قال والدفء أيضاً : السخونة ، وعلى هذا فان أريد بالدفء المعنى الأول فلا بد من جل المنافع على ماعداه مما ينتفع به منها ، وان جل على المعنى الثانى كان تفسير المنافع بما ذكرناه واضحاً ، وقيل المراد بالمنافع : النتاج خاصة * وقيل الركوب (ومنها تأكلون) أى من لحومها وشحومها ، وخص هذه المنفعة بالذكر مع دخولها تحت المنافع لأنها أعظمها ، وقيل خصها لأن الانتفاع بلحمها وشحمها لعدم عنده عينها بخلاف غيره من المنافع التى فيها * وتقديم الظرف المؤذن بالاختصاص للإشارة الى أن الأكل منها هو الأصل ، وغيره نادر (ولكم فيها جال) أى لكم فيها مع ما تقدم ذكره جال * والجال : ما يتجمل به ويتزين ، والجال : الحسن ، والمعنى هنا : لكم فيها تجمل وتزين عند الناظرين إليها (حين تريحون وحين تسرحون) أى فى هذين الوقتين * وهما وقت ردها من مراعيها * وقت تسريحها اليها ، فالرواح رجوعها بالعشى من المراعى ، والسراح : مسيرها إلى مراعيها بالغداة ، يقال سرح الابل أسرحها سرحاً وسروها : اذا غدوت بها إلى المرعى ، وقدم الراحة على التسريح ، لأن منظرها عند الراحة أجمل * وذواتها أحسن لكونها فى تلك الحالة قد نالت حاجتها من الأكل والشرب ، فعظمت بطونها ، وانتفخت ضروعها ، وخص هذين الوقتين لأنهما وقت نظر الناظرين اليها لأنها عند استقرارها فى الحظائر لا يراها أحد ، وعند كونها فى مراعيها هى متفرقة غير مجمعة كل واحد منها يرمى فى جانب (وتحمل أثقالكم) الأثقال جمع ثقل ، وهو متاع المسافر من طعام وغيره * وسمى ثقلاً لأنه يثقل الانسان حمله * وقيل المراد أبدانهم (إلى بلد لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس) أى لم تكونوا واصلين إليه لو لم يكن معكم إبل تحمل أثقالكم إلا بشق الأنفس لبعده عنكم * وعدم وجود ما يحمل مالا بد لكم منه فى السفر * وظاهره يتناول كل بلد بعيدة من غير تعيين ، وقيل المراد بالبلد مكة * وقيل اليمن ومصر والشام لأنها متاجر العرب ، وشق الأنفس : مشقتها ، قرأ الجمهور بكسر الشين . وقرأ أبو جعفر بفتحها . قال الجوهري والشق : المشقة

ومنه قوله (لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس) وحكى أبو عبيدة بفتح الشين ، وهما بمعنى « ويجوز أن يكون المفتوح مصدرا من شقت عليه أشق شقا ، والمكسور بمعنى النصف ، يقال أخذت شق الشاة وشقة الشاة ، ويكون المعنى على هذا في الآية : لم تكونوا بالغيه إلا بذهاب نصف الأنفس من التعب ، وقد امتن الله سبحانه على عباده بخلق الأنعام على العموم ، ثم خصّ الأبل بالذكور لما فيها من نعمة حل الأثقال دون البقر والغنم ، والاستثناء من أعمّ العام : أي لم تكونوا بالغيه بشيء من الأشياء إلا بشق الأنفس (والخيل والبغال والحمير) بالنصب عطفا على الأنعام : أي وخلق لكم هذه الثلاثة الأصناف ، وقرأ ابن أبي عملة بالرفع فيها كلها ، وسميت الخيل خيلا لاختيارها في مشيها ، وواحد الخيل خائل كضأن واحد الضأن ، وقيل لا واحد له ، ثم علل سبحانه خلق هذه الثلاثة الأنواع بقوله (لتركبوها) وهذه العلة هي باعتبار معظم منافعتها لأن الانتفاع بها في غير الركوب معلوم كالتحميل عليها (و) عطف (زينة) على محل « لتركبوها » لأنه في محل نصب على أنه علة لخلقها ، ولم يقل لتركبوها حتى يطابق لتركبوها . لأن الركوب فعل مخاطبين ، والزينة فعل الزائن ، وهو الخالق ، والتحقيق فيه أن الركوب هو المعتبر في المقصود ، بخلاف الزينة فإنه لا يلتفت إليه أهل الهمم العالية ، لأنه يورث الحجب فكأنه سبحانه قال خلقها لتركبوها فتدفعوا عن أنفسكم بواسطتها ضرر الاعياء والمشقة ، وأما التزين بها فهو حاصل في نفس الأمر ولكنه غير مقصود بالذات * وقد استدلل بهذه الآية القائلون بتحريم لحوم الخيل قائلين بأن التعليل بالركوب يدل على أنها مخالفة لهذه المصلحة دون غيرها . قالوا ويؤيد ذلك أفراد هذه الأنواع الثلاثة بالذكور وإخراجها عن الأنعام فيفيد ذلك اتحاد حكمها في تحريم الأكل . قالوا : ولو كان أكل الخيل جائزا لكان ذكره والامتنان به أولى من ذكر الركوب ، لأنه أعظم فائدة منه . وقد ذهب إلى هذا مالك وأبو حنيفة وأصحابهما والأوزاعي ومجاهد وأبو عبيد وغيرهم ، وذهب الجمهور من الفقهاء والمحدثين وغيرهم إلى حل لحوم الخيل ، ولا حجة لأهل القول الأول في التعليل بقوله « لتركبوها » لأن ذكر ما هو الأغلب من منافعتها لا ينافي غيره ، ولا نسلم أن الأكل أكثر فائدة من الركوب حتى يذكروا ويكون ذكره أقدم من ذكر الركوب . وأيضاً لو كانت هذه الآية تدل على تحريم الخيل لدلت على تحريم الجر الأهلية . وحينئذ لا يكون ثم حاجة لتحديد التحريم لها عام خير ، وقد قدمنا أن هذه السورة مكية * والحاصل أن الأدلة الصحيحة قد دلت على حل أكل لحوم الخيل . فلو سلمنا أن في هذه الآية متمسكا للقائلين بالتحريم لكانت السنة المطهرة رافعة لهذا الاحتمال ، ودافعة لهذا الاستدلال . وقد أوضحنا هذه المسئلة في مؤلفاتنا بما لا يحتاج الناظر فيه إلى غيره (ويخلق مالا تعامون) أي يخلق مالا يحيط علمكم به من المخلوقات غير ما قد عدده هاهنا . وقيل المراد من أنواع الحشرات والهوام في أسافل الأرض ، وفي البحر مما لم يره البشر ، ولم يسمعوا به ، وقيل هو ما أعد الله لعباده في الجنة . وفي النار مما لم يره عين . ولم تسمع به أذن . ولا خطر على قلب بشر . وقيل هو خلق السوس في النبات ، والدود في الفواكه ، وقيل عين تحت العرش ، وقيل نهر من النور ، وقيل أرض بيضاء . ولا وجه للاقتصار في تفسير هذه الآية على نوع من هذه الأنواع . بل المراد أنه سبحانه يخلق ما لا يعلم به العباد . فيشمل كل شيء لا يحيط علمهم به ، والتعير هنا بلفظ المستقبل لاستحضار الصورة ، لأنه سبحانه قد خلق ما لا يعلم به العباد (وعلى الله قصد السبيل) القصد مصدر بمعنى الفاعل ، فالعنى وعلى الله قصد السبيل ، أي هداية قاصد الطريق المستقيم بموجب وعده المحتوم ، وتفضله الواسع ، وقيل هو على حذف مضاف ، والتقدير وعلى الله بيان قصد السبيل ، والسبيل : الاسلام ، وبيانه بارسال الرسل . وإقامة الحجج والبراهين ، والقصد في السبيل

هو كونه موصلاً إلى المطلوب ، فالمعنى : وعلى الله بيان الطريق الموصل إلى المطلوب (ومنها جائز) الضمير في « منها » راجع إلى السبيل بمعنى الطريق ، لأنها تذكر وتؤنث ، وقيل راجع إليها بتقدير مضاف : أي ومن جنس السبيل جائز مائل عن الحق عادل عنه ، فلا يهتدى به ، ومنه قول امرئ القيس :

ومن الطريقة جائز وهدي * قصد السبيل ومنه ذودخل

وقيل إن الطريق كناية عن صاحبها ، والمعنى : ومنهم جائز عن سبيل الحق : أي عادل عنه ، فلا يهتدى إليه . قيل وهم أهل الأهواء المختلفة . وقيل أهل الملل الكفرية . وفي مصحف عبدالله : ومنكم جائز ، وكذا قرأ على (ولو شاء لهذا كم أجمعين) أي ولو شاء أن يهديكم جميعاً إلى الطريق الصحيح . والمنهج الحق لفعل ذلك ، ولكنه لم يشأ ، بل اقتضت مشيئته سبحانه إراءة الطريق والدلالة عليها . وهديناه النجدين - ، وأما الإيصال إليها بالفعل ، فذلك يستلزم أن لا يوجد في العباد كافر . ولا من يستحق النار من المسلمين . وقد اقتضت المشيئة الربانية أنه يكون البعض مؤمناً والبعض كافراً كما نطق بذلك القرآن في غير موضع .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال « لما نزل أتى أمر الله ذعر أصحاب رسول الله ﷺ حتى نزلت فلا تستجلبوه فسكنوا » . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي بكر بن حفص قال « لما نزل أتى أمر الله قاموا ، فنزلت فلا تستجلبوه » . وأخرج ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس (أتى أمر الله) قال : خروج محمد ﷺ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج قال « لما نزلت هذه الآية : أتى أمر الله ، قال رجال من المنافقين بعضهم لبعض إن هذا يزعم أن أمر الله أتى ، فأمسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظروا ما هو كائن » . فلما رأوا أنه لا ينزل شيء قالوا : ما نراه نزل شيء ، - فنزلت - اقرب للناس حسابهم - ، فقالوا إن هذا يزعم مثلها أيضاً ، فلما رأوا أنه لا ينزل شيء قالوا : ما نراه نزل شيء ! فنزلت - ولئن أخزنا عنهم العذاب إلى أمة معدودة - الآية » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (أتى أمر الله) قال لأحكام والحدود والفرائض . وأخرج هؤلاء عن ابن عباس في قوله (ينزل الملائكة بالروح) قال بالوحي . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه والبيهقي عنه قال الروح : أمر من أمر الله ، وخلق من خلق الله ، وصورهم على صورة بنى آدم ، وما ينزل من السماء ملك إلا ومعه واحد من الروح ، ثم تلا - يوم يقوم الروح والملائكة صفاً - . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن (ينزل الملائكة بالروح) قال القرآن . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لكم فيها دفء) قال الثياب (ومنافع) قال ما تنتفعون به من الأطعمة والأشربة . وأخرج عبد الرزاق والفرغاني وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : نسل كل دابة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله (وتحمل أثقالكم إلى بلد) يعني مكة (لم تكونوا بالغيه إلا بشق الأنفس) قال لو تكلفتموه لم تطيقوه إلا بجهد شديد

وقد ورد في حلّ أكل لحوم الخيل أحاديث منها في الصحيحين وغيرهما من حديث أسماء قالت « نحرنا فرساً على عهد رسول الله ﷺ فأكلناه » . وأخرج أبو عبيد وابن أبي شبة والترمذي وصححه والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم عن جابر قال « أطعمننا رسول الله ﷺ لحوم الخيل ، ونهانا عن لحوم الجر الأهلية » . وأخرج أبو داود نحوه من حديثه أيضاً ، وهما على شرط مسلم ، وثبت أيضاً في الصحيحين من حديث جابر قال « نهى رسول الله ﷺ عن لحوم الجر الأهلية وأذن في الخيل » .

وأما ما أخرجه أبو عبيد وأبو داود والنسائي من حديث خالد بن الوليد قال « نهى رسول الله ﷺ عن أكل كل ذي ناب من السباع وعن لحوم الخيل والبغال والحمير » ، ففي إسناده صالح بن يحيى بن أبي المقدم وفيه مقال . ولو فرضنا أن الحديث صحيح لم يقو على معارضة أحاديث الحلّ على أنه يمكن أن هذا الحديث المصرّح بالتحريم متقدّم على يوم خير فيكون منسوخا . وأخرج الخطيب وابن عساكر قال : قال رسول الله ﷺ في قوله (ويخلق ما لا تعلمون) قل البراذين . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « إن مما خلق الله أرضا من لؤلؤة بيضاء » ثم ساق من أوصافها ما يدلّ على أن الحديث موضوع ، ثم قال في آخره ، فذلك قوله ويخلق ما لا تعلمون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وعلى الله قصد السبيل) يقول على الله أن يبين الهدى والضلالة (ومنها جائر) قال السبل المتفرقة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وعلى الله قصد السبيل) قال على الله بيان حاله ، وحرامه ، وطاعته ، ومعصيته (ومنها جائر) قال من السبل ناكب عن الحق قال ، وفي قراءة ابن مسعود ومنكم جائر . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن الأباري في المصاحف عن عليّ أنه كان يقرأ هذه الآية ومنكم جائر .

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ * يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُعْقِلُونَ * وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ * وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلَكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِيَتَقَفُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَلَقَدْ فِي الْأَرْضِ رَوَايَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * وَعَلَّمَتِ بِالنِّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ * أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ * وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ *

لما استدللّ سبحانه على وجوده وكمال قدرته وبديع صنعته بمجائب أحوال الحيوانات أراد أن يذكّر الاستدلال على المطالب بغرائب أحوال النبات . فقال (هو الذي أنزل من السماء) أى من جهة السماء ، وهى السحاب (ماء) أى نوعا من أنواع الماء . وهو المطر (لكم منه شراب) يجوز أن يتعلق لكم بأنزل أو هو خبر مقدم ، وشراب مبتدأ مؤخر ، والجملة صفة لما (ومنه) فى محل نصب على الحال ، والشراب اسم لما يشرب كالطعام لما يطعم ، والمعنى : أن الماء النازل من السماء قسمان : قسم يشربه الناس ، ومن جلته ماء الآبار والعيون ، فانه من المطر لقوله - فسلكه ينابيع فى الأرض - وقسم يحصل منه شجر ترعاه المواشى . قال الزجاج : كل ما ينبت من الأرض فهو شجر . لأن التركيب يدل على الاختلاط . ومنه تشاجر القوم اذا اختلط أصوات بعضهم ببعض ، ومعنى الاختلاط حاصل فى العشب والكلأ وفيما له ساق ، وقال ابن قتيبة : المراد من الشجر فى الآية الكلأ ، وقيل الشجر كل ماله ساق كقوله تعالى - والنجم والشجر

يسجدان - والعطف يقتضى التغاير ، فلما كان النجم مالا ساق له وجب أن يكون الشجر ماله ساق .
وأجيب بأن عطف الجنس على النوع جائز (فيه تسيمون) أى فى الشجر ترعون مواشيكم : يقال سامت
السائمة تسوم سومارعت ، فهى سائمة وأسمتها : أى أخرجتها الى الرعى فأنا مسيم . وهى مسامة وسائمة ،
وأصل السوم الابعاد فى الرعى . قال الزجاج : أخذ من السومة وهى العلامة ، لأنها تؤثر فى الأرض
علامات برعيها . (ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب) قرأ أبو بكر عن عاصم نبت بالنون ،
وقرأ الباقر بالياء التحتية : أى ينبت الله لكم بذلك الماء الذى أنزله من السماء ، وقدّم الزرع لأنه أصل
الأغذية التى يعيش بها الناس وأتبعه بالزيتون لكونه فاكهة من وجه وإدما من وجه لكثرة ما فيه من
الزهن . وهو جمع زيتونة ، ويقال للشجرة نفسها زيتونة . ثم ذكر النخيل لكونه غذاء وفاكهة وهو مع
العنب أشرف الفواكه ، وجمع الأعناب لاشتغالها على الأصناف المختلفة . ثم أشار الى سائر الثمرات ، فقال
(ومن كل الثمرات) كما أجل الحيوانات التى لم يذكرها فيما سبق بقوله - ويخلق ما لاتعلمون - ، وقرأ أبى
ابن كعب ينبت لكم به الزرع يرفع الزرع وما بعده (إن فى ذلك) أى الانزال والانبات (لآية) عظيمة دالة
على كمال القدرة والتفرد بالربوبية (لقوم يتفكرون) فى مخلوقات الله ولا يهتمون النظر فى مصنوعات
(وسخر لكم الليل والنهار) معنى تسخيرهما للناس تصييرهما نافعين لهم بحسب ما تقتضيه مصالحهم
وتسندعيه حاجاتهم يتعاقبان دائماً كالعبد الطائع لسيده لا يخالف ما يأمره به ولا يخرج عن إرادته ولا يهمل
السعى فى نفعه . وكذا الكلام فى تسخير الشمس والقمر والنجوم . فانها تجرى على نمط متحد يستدل بها
العباد على مقادير الأوقات ويهتدون بها ويعرفون أجزاء الزمان . ومعنى مسخرات مذللات ، وقرأ ابن
عاصم وأهل الشام (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) بالرفع على الابتداء والخبر ، وقرأ الباقر بالنصب
عطفًا على الليل والنهار ، وقرأ حفص عن عاصم برفع النجوم على أنه مبتدأ وخبره مسخرات (بأمره)
وعلى قراءة النصب فى مسخرات يكون حالاً مؤكدة . لأن التسخير قد فهم من قوله : وسخر . وقرأ
حفص فى رواية برفع مسخرات مع نصب ما قبله على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هى مسخرات (إن فى
ذلك) التسخير (لآيات لقوم يعقلون) أى يعملون عقولهم فى هذه الآثار الدالة على وجود الصانع
وتفردّه وعدم وجود شريك له ، وذكر الآيات ، لأن الآثار العالوية أظهر دلالة على القدرة الباهرة . وأبين
شهادة للكبرياء والعظمة ، وجعلها لطابق قوله مسخرات ، وقيل : ان وجه الجمع هو أن كلاماً من تسخير
الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم آية فى نفسها بخلاف ما تقدم من الانبات فانه آية واحدة ولا يخلو كل
هذا عن تكلف ، والأولى أن يقال : ان هذه المواضع الثلاثة التى أفرد الآية فى بعضها . وجعلها فى بعضها
كل واحد منها يصلح للجمع باعتبار وللأفراد باعتبار فلم يجزها على طريقة واحدة افتناناً وتنبها على جواز
الأمرين وحسن كل واحد منهما (وما ذراً لكم فى الأرض) أى خلق : يقال ذراً الله الخلق يذروهم
ذراً : خلقتهم . فهو ذارى . ومنه الذرية . وهى نسل الثقلين . وقد تقدم تحقيق هذا . وهو معطوف على
النجوم رفعا ونصبا : أى وسخر لكم ما ذراً فى الأرض . فالعنى أنه سبحانه سخر لهم تلك المخلوقات
السمائية والمخلوقات الأرضية وانتصاب مختلفاً ألوانه على الحال ، وألوانه هيئاته ومناظره ، فان ذرة هذه
الأشياء على اختلاف الألوان والأشكال مع تساوى الشكل فى الطبيعة الجسمية آية عظيمة دالة على
وجود الصانع سبحانه وتفردّه (إن فى ذلك) التسخير هذه الأمور (لآية) واضحة (لقوم يذكرون) فان من
تذكر اعتبر ، ومن اعتبر استدلل على المطلوب ، قيل وإنما خصّ المقام الأوّل بالتفكير لامكان إيراد الشبهة
المذكورة . وخصّ المقام الثانى بالعقل لذكره بعد إمطة الشبهة وإراحة العلة فمن لم يعترف بعدها بالوحدانية

فلا عقل له ، وخصّ المقام الثالث بالتذكر لمزيد الدلالة . فن شك بعد ذلك فلا حسّ له ، وفي هذا من التكلف ما لا يخفى ، والأولى أن يقال هنا كما قلنا فيما تقدّم في إفراد الآية في البعض وجعلها في البعض الآخر ، ويبيانه أن كلا من هذه المواضع الثلاثة يصلح لذكر التفكر ولذكر التعقل ولذكر التذكر لاعتبارات ظاهرة غير خفية فكان في التعبير في كل موضع بواحد منها افتنان حسن لا يوجد في التعبير بواحد منها في جميع المواضع الثلاثة (وهو الذي سيخبر البحر) امتنّ الله سبحانه بتسخير البحر بإمكان الركوب عليه واستخراج ما فيه من صيد وجواهر . لكونه من جملة النعم التي أنعم الله بها على عباده مع ما فيه من الدلالة على وحدانية الرب سبحانه وكمال قدرته ، وقد جمع الله سبحانه لعباده في هذا المقام بين التذكير لهم بآياته الأرضية والسموية والبحرية . فأرشدهم إلى النظر والاستدلال بالآيات المتنوعة المختلفة الأمكنة إتماما للحجة ، وتكميلا للأنذار . وتوضيحا لمنازع الاستدلال . ومناطات البرهان ، ومواضع النظر والاعتبار ، ثم ذكر العلة في تسخير البحر فقال (لتأكلوا منه لما طريا) المراد به السمك ، ووصفه بالطراوة للإشعار بلطافته ، والارشاد إلى المسارعة بأكله ، لكونه مما يفسد بسرعة (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) أى لؤلؤا ومرجانا كما في قوله سبحانه - يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان - وظاهر قوله تلبسونها أنه يجوز للرجال أن يلبسوا اللؤلؤ والمرجان : أى يجعلونه حلية لهم كما يجوز للنساء . ولا حاجة لما تكلفه جماعة من المفسرين في تأويل قوله تلبسونها بقوله تلبسه نساؤهم . لأنهم من جملتهم ، أو لكونهم يلبسوها لأجلهم ، وليس في الشريعة المطهرة ما يقتضى منع الرجال من التحلى باللؤلؤ والمرجان ما لم يستعمله على صفة لا يستعمله عليها إلا النساء خاصة ، فإن ذلك ممنوع من جهة كونه تشبها بهم ، وقد ورد الشرع بمنعه لامن جهة كونه حلية لؤلؤا ومرجان (وترى الفلك مواخر فيه) : أى ترى السفن شواق للماء تدفعه بصدرها : ومخر السفينة شقها الماء بصدرها . قال الجوهري : مخر السائح إذا شق الماء بصدره . ومخر الأرض شقها للزراعة ، وقيل مواخر : جوارى ، وقيل معترضة . وقيل تذهب وتجي . ، وقيل ملججة . قال ابن جرير : المخر في اللغة صوت هبوب الريح . ولم يقيد بكونه في ماء (ولتبتغوا من فضله) معطوف على تستخرجوا ، وما بينهما اعتراض ، أو على علة محذوفة تقديره لتبتغوا بذلك ولتبتغوا أو على تقدير فعل ذلك لتبتغوا : أى لتتجروا فيه فيحصل لكم الربح من فضل الله سبحانه (ولعلكم تشكرون) أى إذا وجدتم فضله عليكم واحسانه اليكم اعترفتم بنعمته عليكم فشكرتم ذلك باللسان والأركان ، قيل ولعل وجه تخصيص هذه النعمة بالتعقيب بالشكر من حيث أن فيها قطعاً لمسافة طويلة مع أجال ثقيلة من غير منازلة أسباب السفر ، بل من غير حركة أصلاً مع أنها في تضاعيف المهالك ، ويمكن أن يضم إلى ما ذكر من قطع المسافة على الصفة المذكورة ما اشتمل عليه البحر من كون فيه أطيب مأكول وأنفس ملبوس وكثرة النعم مع نفاستها وحسن موقعها من أعظم الأسباب المستدعية للشكر الموجبة له ، ثم أردف هذه النعم الموجبة للتوحيد المفيدة للاستدلال على المطلوب بنعمة أخرى وآية كبرى فقال (وألقى في الأرض رواسي) أى جبالا ثابتة ، يقال رسا يرسو إذا ثبت وأقام ، قال الشاعر :

فصبرت عارفة لذلك حرّة * ترسو إذا نفس الجبان تطلع

(أن تמיד بكم) أى كراهة أن تמיד بكم على ما قاله البصريون ، أو لئلا تמיד بكم على ما قاله الكوفيون والميد الاضطراب يميناً وشمالاً ، مادالشيء يميميدا تحرك . ومادت الأغصان تمايلت ، وماد الرجل تبختر (وأنهارا) أى وجعل فيها أنهاراً . لأن الالتقاء هاهنا بمعنى الجعل والخلق كقوله - وألقيت عليك محبة منى - (وسبلا) أى وجعل فيها سبلا وأظهرها وبينها لأجل تهتدون بها في أسفاركم إلى مقاصدكم : والسبل الطرق (وعلامات) أى

وجعل فيها علامات وهي معالم الطرق * والمعنى أنه سبحانه جعل للطرق علامات يهتدون بها (وبالنجم هم يهتدون) المراد بالنجم الجنس : أى يهتدون به في سفرهم ليلا . وقرأ ابن وثاب وبالنجم يضم النون والحيم ، ومراده النجوم فقصره * أو هو جمع نجم كسقف وسقف ، وقيل المراد بالنجم هنا الجدى والفرقدان قاله الفراء ، وقيل الثريا ، وقيل العلامات : الجبال ، وقيل هي النجوم * لأن من النجوم ما يهتدى به ، ومنها ما يكون علامة لا يهتدى بها ، وذهب الجمهور إلى أن المراد في الآية الاهتداء في الأسفار * وقيل هو الاهتداء إلى القبلة ، ولما منع من حمل ما في الآية على ما هو أعم من ذلك ، قال الأخفش : تم الكلام عند قوله وعلامات * وقوله « وبالنجم هم يهتدون » كلام منفصل عن الأول * ثم لما عدّد الآيات الدالة على الصانع ووحدانيته وكمال قدرته أراد أن يوضح أهل الشرك والعناد فقال (أفن يخلق) هذه المصنوعات العظيمة ويفعل هذه الأفاعيل العجيبة (كمن لا يخلق) شيئا منها ولا يقدر على إيجاد واحد منها ، وهو هذه الأصنام التي تعبدونها وتجعلونها شركاء لله سبحانه ، وأطلق عليها لفظ من إجراء لها مجرى أولى العلم جريا على زعمهم بأنها آلهة * أو مشاكلة لقوله « أفن يخلق » لوقوعها في صحتته ، وفي هذا الاستفهام من التقرير والتوبيخ للكفار ما لا يخفى ، وما أحقهم بذلك ، فانهم جعلوا بعض المخاوقات شريكا لخالقه - تعالى الله عما يشركون - (أفلا تذكرون) مخاوقات الله الدالة على وجوده وتفرده بالربوبية وبديع صنعته فتستدلون بها على ذلك ، فانها لوضوحها يكفي في الاستدلال بها مجرد التذكر لها ، ثم لما فرغ من تعديد الآيات التي هي بالنسبة إلى المكلفين نعم قل (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وقد مرّ تفسير هذا في سورة ابراهيم ، قال العقلاء : إن كل جزء من أجزاء الانسان لو ظهر فيه أدنى خلل وأيسر نقص لغص النعم على الانسان وتنتهي أن ينقذ الدنيا لو كانت في ملكه حتى يزول عنه ذلك الخلل ، فهو سبحانه يدبر بدن هذا الانسان على الوجه الملائم له ، مع أن الانسان لا علم له بوجود ذلك ، فكيف يطبق حصر بعض نعم الله عليه أو يقدر على احصائها ، أو يتكهن من شكر أدناها .

ياربنا هذه نواصينا بيدك خاضعة لعظيم نعمك معترفة بالمجزع عن بادية الشكر لشيء منها لا نحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك * ولانطبق التعبير بالشكر لك فتجاوز عنا واغفر لنا وأسبل ذيل سترك على عوراتنا فانك إن لا تفعل ذلك نهلك بمجرد التقصير في شكر نعمك ، فكيف بما قد فرط منا من التساهل في الاتهار بأوامرك * والانهاء عن مناهيك * وما أحسن ما قال من قال :

العفو يرجي من بنى آدم * فكيف لا يرجي من الرب

فقلت مذيلا لهذا البيت الذي هو قصر مشيد :

فانه أرفع بي منهم * حسبي به حسبي به حسبي

وما أحسن ما ختم به هذا الامتنان الذي لا يلتبس على انسان مشيرا الى عظيم غفرانه وسعة رحته فقال (إن الله لغفور رحيم) أى كثير المغفرة والرحمة لا يؤاخذكم بالغفلة عن شكر نعمه ، والقصور عن احصائها ، والمجزع عن القيام بأدناها ، ومن رحته ادامتها عليكم وادارها في كل لحظة وعند كل نفس تنفسونه وحركة تتحركون بها : اللهم إني أشكرك عدد ما شكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان وعدد ما يشكرك الشاكرون بكل لسان في كل زمان ، فلقد خصصتني بنعم لم أرها على كثير من خلقك وإن رأيت منها شيئا على بعض خلقك لم أر عليه بقيتها * فأني أطيق شكرك وكيف أستطيع بادية أدنى شكر أدناها فكيف أستطيع أعلاها ؟ فكيف أستطيع شكر نوع من أنواعها ؟ ثم بين لعباده بأنه عالم بجميع ما يصدر منهم لا تخفى عليه منه خافية * فقال (والله يعلم ما تسرون) أى تضمرونه من الأمور

(وما تعلمون) أى تظهرونه منها ، وفيه وعيد وتوبيخ ، وتنبية على أن الله يجب أن يكون عالما بالسر والعلائية لا كأصنام التي يعبدونها ، فانها جادات لاشعور لها بشيء من الظواهر فضلا عن السرائر فكيف يعبدونها :

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وما ذرأ لكم في الأرض) قال : ما خلق لكم في الأرض مختلفا من الدواب ، والشجر ، والثمار نعم من الله متظاهرة فاشكروها لله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (لتأكلوا منه لحما طريا) يعنى حيتان البحر (وتستخرجوا منه حلية تلبسونها) قال : هذا اللؤلؤ . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (وهو الذى سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا) قال : هو السمك وما فيه من الدواب . وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي جعفر قال : ليس في الحلي زكاة * ثم قرأ : وتستخرجوا منه حلية تلبسونها * أقول وفي هذا الاستدلال نظر ، والذى ينبغي التعويل عليه أن الأصل البراءة من الزكاة حتى يرد الدليل بوجوبها في شيء من أنواع المال فتزوم ، وقد ورد في الذهب والفضة ما هو معروف ، ولم يرد في الجواهر على اختلاف أصنافها ما يدل على وجوب الزكاة فيها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس مواخر قال : جوارى . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة : مواخر قال تشق الماء بصدرها . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك مواخر قال : السفينتان تجريان بريح واحدة مقبلة ومدبرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (ولتبتغوا من فضله) قال : هي التجارة . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (رواسى) قال : الجبال (أن تميد بكم) قال حتى لا تميد بكم ، كانوا على الأرض تمور بهم لا تستقر ، فأصبحوا صبحا . وقد جعل الله الجبال ، وهي الرواسى أوتادا في الأرض . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (وسبلا) قال السبل : هي الطرق بين الجبال . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والخطيب عن قتادة (وسبلا) قال : طرقا (وعلامات) قال : هي النجوم . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال : علامات النهار الجبال . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن الكلبي وعلامات قال الجبال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس (وعلامات) يعنى معالم الطرق بالنهار (وبالنجم هم يهتدون) يعنى بالليل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (أفمن يخلق كمن لا يخلق) قال الله هو الخالق الرزاق ، وهذه الأوثان التي تعبد من دون الله تخلق ولا تخلق شيئا ولا تملك لأهلها ضرا ولا نفعا .

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ * أَمْوتُ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ * إلهكم إله واحد قال الذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون * لَأَجْرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ * لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ * قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَرَقِهِمْ وَأَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ * ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَخْرِجُ يَوْمٌ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ فِيهِمْ

شرع سبحانه في تحقيق كون الأصنام التي أشار إليها بقوله (كن لا يخلق) عاجزة عن أن يصدر منها خلق شيء فلا تستحق عبادة فقال (والذين تدعون من دون الله) أي الآلهة الذين يدعوه الكفار من دون الله سبحانه صفاتهم هذه الصفات المذكورة : وهي أنهم (لا يخلقون شيئا) من المخلوقات أصلا لا كبيرا ولا صغيرا ولا جليلا ولا حقيرا (وهم يخلقون) أي وصفهم أنهم يخلقون فكيف يمكن المخلوق من أن يخلق غيره في هذه الآية زيادة بيان لأنه أثبت لهم صفة النقصان بعد أن سلب عنهم صفة الكمال ، بخلاف قوله «أفمن يخلق كمن لا يخلق» فإنه اقتصر على مجرد سلب صفة الكمال . وقراءة الجمهور والذين تدعون بالثناء الفوقية على الخطاب مطابقة لما قبله ، وروى أبو بكر عن عاصم « وروى هبيرة عن حفص يدعون بالتحية : وهي قراءة يعقوب ، ثم ذكر صفة أخرى من صفاتهم فقال (أموات غير أحياء) يعني أن هذه الأصنام أجسادها ميتة لا حياة بها أصلا ، فزيادة غير أحياء لبيان أنها ليست ك بعض الأجساد التي تموت بعد ثبوت الحياة لها بل لا حياة لهذه أصلا فكيف يعبدونها وهم أفضل منها لأنهم أحياء (وما يشعرون أيان يبعثون) الضمير في يشعرون للآلهة ، وفي يبعثون للكفار الذين يعبدون الأصنام * والمعنى ما تشعرون هذه الجادات من الأصنام أيان يبعث عبدتهم من الكفار ، ويكون هذا على طريقة التهمك بهم ، لأن شعور الجاد مستحيل بما هو من الأمور الظاهرة فضلا عن الأمور التي لا يعلمها إلا الله سبحانه ، وقيل يجوز أن يكون الضمير في يبعثون للآلهة : أي وما تشعرون هذه الأصنام أيان تبعث . ويؤيد ذلك ما روى أن الله يبعث الأصنام ويخلق لها أرواحا معها شياطينها فيؤمر بالكل إلى النار ، ويدل على هذا قوله - انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم - وقيل قد تم الكلام عند قوله «وهم يخلقون» ثم ابتدأ فوصف المشركين بأنهم أموات غير أحياء وما يشعرون أيان يبعثون ، فيكون الضميران على هذا للكفار . وعلى القول بأن الضميرين أو أحدهما للأصنام يكون التعبير عنها مع كونها لا تعقل بما هو للعقل جريا على اعتقاد من يعدها بأنها تعقل . وقرأ السلمي إيان بكسر الهمزة ، وهما لغتان ، وهو في محل نصب بالفعل الذي قبله (إلهكم إله واحد) لما زيف سبحانه طريقة عبدة الأوثان صرح بما هو الحق في نفس الأمر : وهو وحدانيته سبحانه ، ثم ذكر مالا جله أصر الكفار على شركهم فقال (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) للوحدانية لا يؤثر فيها وعظ ولا ينجع فيها تذكير (وهم مستكبرون) عن قبول الحق ، متعظمون عن الازعان للصواب ، مستمرون على الجحد (لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) قال الخليل : لا جرم كلمة تحقيق ولا تكون الاجواب : أي حقا أن الله يعلم ما يسرون من أقوالهم وأفعالهم وما يعلنون من ذلك . وقد مر تحقيق الكلام في لا جرم (إنه لا يحب المستكبرين) أي لا يحب هؤلاء الذين يستكبرون عن توحيد الله والاستجابة لأنبيائه والجملة تعليل لما تضمنه الكلام المتقدم (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم) : أي وإذا قال هؤلاء الكفار المنكرين المستكبرين قائل ماذا أنزل ربكم : أي أي شيء أنزل ربكم ؟ أو ماذا الذي أنزل ، قيل القائل النضر بن الحارث والآية نزلت فيه ، فيكون هذا القول منه على طريق التهمك ، وقيل القائل هو من يفد عليهم ، وقيل القائل المسلمون ، فأجاب المشركون المنكرون المستكبرون (قلوا أساطير الأولين) بالرفع : أي مانتدعون أيها المسلمون نزوله أساطير الأولين ، أو ان المشركين أرادوا السخرية بالمسلمين فقالوا المنزل عليكم أساطير الأولين . وعلى هذا فلا يرد ما قيل من أن هذا لا يصلح أن يكون جوابا من المشركين ، والا لكان المعنى الذي أنزله ربنا أساطير الأولين والكفار لا يقرّون بالانزال ، ووجه عدم وروده هو ما ذكرناه ، وقيل هو كلام مستأنف : أي ليس مانتدعون انزاله أيها المسلمون منزلا ، بل هو أساطير الأولين ، وقد جوّز على مقتضى علم النحو نصب أساطير وان لم تقع القراءة به ولا بد في نصب

من التأويل الذي ذكرنا: أي أنزل على دعواكم أساطير الأولين، أو يقولون ذلك من أنفسهم على طريق السخرية. والأساطير: الأباطيل والترهات التي يتحدث الناس بها عن القرون الأولى، وليس من كلام الله في شيء ولا مما أنزله الله أصلاً في زعمهم (ليحملوا أوزارهم كاملة) أي قالوا هذه المقالة لكي يحملوا أوزارهم كاملة. لم يكفر منها شيء لعدم اسلامهم الذي هو سبب لتكفير الذنوب. وقيل إن اللام هي لام العاقبة، لأنهم لم يصفوا القرآن بكونه أساطير لأجل يحملون الأوزار، ولكن لما كان عاقبتهم ذلك حسن التعليل به كقوله - ليكون لهم عدواً وحزناً - وقيل هي لام الأمر (ومن أوزار الذين يضلونهم) أي ويحملون بعض أوزار الذين أضلوهم لأن من سنّ سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها، وقيل من للجنس لا للتعويض: أي يحملون كل أوزار الذين يضلونهم. ومحلّ (بغير علم) النصب على الحال من فاعل «يضلونهم»: أي يضلون الناس جاهلين غير عاقلين بما يدعونهم إليه. ولا عارفين بما يلزمهم من الآثام. وقيل إنه حال من المنعول: أي يضلون من لا علم له. ومثل هذه الآية - وليحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم - . وقد تقدّم في الأنعام الكلام على قوله - ولا تزر وازرة وزر أخرى - (ألا ساء ما يزرّون) أي بسّ شيئاً يزرّونه ذلك، ثم حكى سبحانه حال أضرابهم من المتقدمين، فقال (قد مكر الذين من قبلهم) ذهب أكثر المفسرين إلى أن المراد به نمروذ بن كنعان حيث بنى بناء عظيماً ببابل. ورام الصعود إلى السماء ليقاتل أهلها، فأهبط الله الريح، فخرّ ذلك البناء عليه وعلى قومه فهلكوا. والأولى أن الآية عامة في جميع المبطلين من المتقدمين الذين يحاولون إلحاق الضرر بالمحقين، ومعنى المكر هنا: الكيد والتدبير الذي لا يطابق الحق، وفي هذا وعيد للكفار المعاصرين له وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنْهُمْ بأن مكرهم سيعود عليهم كما عاد مكر من قبلهم على أنفسهم (فأتى الله بنيانهم) أي أتى أمر الله. وهو الريح التي أخرجت بنيانهم. قال المفسرون أرسل الله ريحاً فألقت رأس الصرح في البحر، وخرّ عليهم الباقي (من القواعد). قال الزجاج من الأساطين، والمعنى أنه أتاها أمر الله من جهة قواعدها فزعزعها (فخرّ عليهم السقف من فوقهم)، قرأ ابن أبي هريرة وابن محيصن السقف بضم السين والقاف جميعاً. وقرأ مجاهد بضم السين وسكون القاف، وقرأ الباقر السقف بفتح السين وسكون القاف، والمعنى أنه سقط عليهم السقف، لأنه بعد سقوط قواعد البناء يسقط جميع ما هو عليه. قال ابن الأعرابي، وإنما قال «من فوقهم» ليعلمك أنهم كانوا حاليين تحته، والعرب تقول خرّ علينا سقف. ووقع عينا حائط إذا كان يملكه وإن لم يكن وقع عليه، فجاء بقوله «من فوقهم» ليخرج هذا الشك الذي في كلام العرب، فقال «من فوقهم» أي عليهم وقع، وكانوا تحته فهلكوا، وما أفلتوا، وقيل إن المراد بالسقف السماء: أي أتاها العذاب من السماء التي فوقهم، وقيل إن هذه الآية تمثيل لهلاكهم. والمعنى: أهلكهم فكانوا بمنزلة من سقط بنيانه عليه.

وقد اختلف في هؤلاء الذين خرّ عليهم السقف، فقل هو نمروذ كما تقدّم، وقيل إنه مختصر وأصحابه. وقيل هم المقسمون الذين تقدّم ذكرهم في سورة الحجر (وأناهم العذاب) أي الهلاك (من حيث لا يشعرون) به، بل من حيث أنهم في أمان. ثم بين سبحانه أن عذابهم غير مقصور على عذاب الدنيا. فقال (ثم يوم القيامة يخزيهم) بادخالهم النار. ويفضحهم بذلك ويهينهم. وهو معطوف على مقدّر: أي هذا عذابهم في الدنيا، ثم يوم القيامة يخزيهم (ويقول) لهم مع ذلك توبيخاً وتقريعاً (أين شركائكم) كما تزعمون وتدعون، قرأ ابن كثير من رواية البري شركائكم من دون همز، وقرأ الباقر بالهمز، ثم وصف هؤلاء الشركاء بقوله (الذين كنتم تشاقون فيهم)، قرأ نافع بكسر النون على الإضافة، وقرأ الباقر

بفتحها : أى تخصمون الأنبياء والمؤمنين فيهم . وعلى قراءة نافع تخصمونني فيهم وتعادونني : ادعوهم فليدفعوا عنكم هذا العذاب النازل بكم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (لا جرم) يقول بلى . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك (لا جرم) قال يعنى لحق . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال : لا كذب . وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ، ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان » فقال رجل يارسول الله الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا . فقال ان الله جميل يحب الجمال ، الكبر بطر الحق ، ونمص الناس ، وفي ذم الكبر ومدح التواضع أحاديث كثيرة ، وكذلك في إخراج حبة حب حنظل ، وحسن النعل ، ونحو ذلك من الكبر أحاديث كثيرة * والحاصل أن النبي ﷺ قد بين ماية الكبر أنه بطر الحق ، ونمص الناس ، فهذا هو الكبر المذموم ، وقد ساق صاحب الدر المنثور عند تفسيره هذه الآية ، أعنى قوله سبحانه (انه لا يحب المستكبرين) أحاديث كثيرة ليس هذا مقام إيرادها . بل المقام مقام ذكر ماله علاقة بتفسير الكتاب العزيز . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (قالوا أساطير الأولين) أن ناسا من مشركي العرب كانوا يقعدون بطريق من أتى نبي الله ﷺ فإذا مروا سألوهم فأخبروه بما سمعوا من النبي ﷺ فقالوا انما هو أساطير الأولين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ليحملوا أوزارهم) الآية يقول يحملون مع ذنوبهم ذنوب الذين يضلونهم بغير علم ، وذلك مثل قوله سبحانه - وأثقالا مع أثقالهم - . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه ، وزاد ولا يخفف ذلك عمن أطاعهم من العذاب شيئا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (قد مكر الذين من قبلهم) قال عمرو بن كنان حين بنى الصرح . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن زيد بن أسلم أنه الغرود أيضا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فأتى الله بنيانهم من التواعد) قال أتاها أمر الله من أصلها (نفرت عليهم السقف من فوقهم) والسقف : أعالي البيوت فاتفكت بهم بيوتهم ، فأهلكهم الله ودمرهم (وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (تشاقون فيهم) قال تخالفوني .

قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ■ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئِمْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ■ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعَمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ * جَنَّتٌ عَذْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ *

قوله (قال الذين أوتوا العلم) قيل هم العلماء قالوه لأئمتهم الذين كانوا يعظونهم ولا يلتفتون الى وعظهم ،

وكان هذا القول منهم على طريق الشبهة ، وقيل هم الأنبياء ، وقيل الملائكة ، والظاهر الأول لأن ذكرهم بوصف العلم يفيد ذلك وإن كان الأنبياء والملائكة هم من أهل العلم ، بل هم أعرق فيه لكن لهم وصف يذكرون به هو أشرف من هذا الوصف ، وهو كونهم أنبياء أو كونهم ملائكة ، ولا يقدح في هذا جواز الإطلاق ، لأن المراد الاستدلال على الظهور فقط (ان الحزى اليوم) أى الذل والهوان والفضيحة يوم القيامة (والسوء) أى العذاب (على الكافرين) مختص بهم (الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم) قد تقدم تفسيره ، والموصول فى محل الجر على أنه نعت للكافرين أو بدل منه أو فى محل نصب على الاختصاص أو فى محل رفع على تقدير مبتدأ : أى هم الذين تتوفاهم ، وانتصاب ظالمى أنفسهم على الحال (فألقوا السلم) معطوف على « فيقول أين شركائى » وما بينهما اعتراض : أى أقرتوا بالربوبية ، وانقادوا عند الموت ، ومعناه الاستسلام ، قاله قطرب ، وقيل معناه المسألة : أى سلموا وتركوا المشاقة : قاله الأخفش ، وقيل معناه الاسلام أى أقرتوا بالاسلام وتركوا ما كانوا فيه من الكفر ، وجلة (ما كنا نعمل من سوء) يجوز أن تكون تفسيراً للسلم على أن يكون المراد بالسلم الكلام الدال عليه ، ويجوز أن يكون المراد بالسوء هنا الشرك ، ويكون هذا القول منهم على وجه الجحود والكذب ، ومن لم يجوز الكذب على أهل القيامة حمله على أنهم أرادوا أنهم لم يعملوا سوءاً فى اعتقادهم وعلى حسب ظنونهم ، ومثله قولهم - والله ربنا ما كنا مشركين - فلما قالوا هذا أجاب عليهم أهل العلم بقولهم (بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون) أى بلى كنتم تعملون السوء إن الله عليم بالذى كنتم تعملونه فجازيكم عليه ولا ينفعكم هذا الكذب شيئاً (فادخلوا أبواب جهنم) أى يقال لهم ذلك عند الموت . وقد تقدم ذكر أبواب جهنم وإن جهنم درجات بعضها فوق بعض . و(خالدين فيها) حال مقصورة ، لأن خلودهم مستقبل (فلبس مشوى المتكبرين) المخصوص بالنم محذوف ، والتقدير لبس مشوى المتكبرين جهنم ، والمراد بتكبرهم هنا هو تكبرهم عن الإيمان والعبادة كما فى قوله - إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون - ثم أتبع أوصاف الاشقياء بأوصاف السعداء ، فقال (وقيل للذين اتقوا) وهم المؤمنون (ماذا أنزل ربكم قلوا خيراً) أى أنزل خيراً . قال الثعلبي : فإن قيل لم يرتفع الجواب فى قوله « أساطير الأولين » وانتصب فى قوله « خيراً » فالجواب أن المشركين لم يؤمنوا بالتنزيل فكأنهم قلوا الذى يقولونه محمد هو أساطير الأولين ، والمؤمنون آمنوا بالنزول ، فقال أنزل خيراً (الذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة) قيل هذا من كلام الله عز وجل ، وقيل هو حكاية لكلام الذين اتقوا ، فيكون على هذا بدلاً من خيراً ، وعلى الأول يكون كلاماً مستأنفاً مسوقاً للمدح للمؤمنين ، والمعنى للذين أحسنوا أعمالهم فى الدنيا حسنة : أى مثوبة حسنة (ولدار الآخرة) أى مثوبتها (خير) مما أوتوا فى الدنيا (ولنعم دار المقين) دار الآخرة . فحذف المخصوص بالمدح لدلالة ما قبله عليه ، وارتفاع (جنات عدن) على أنها مبتدأ خبرها ما بعدها ، أو خبر مبتدأ محذوف ، وقيل يجوز أن تكون هى المخصوص بالمدح (يدخلونها) هو إما خبر المبتدأ ، أو خبر بعد خبر ، وعلى تقدير تنكير عدن تكون صفة لجنات وكذلك (تجرى من تحتها الأنهار) وقيل يجوز أن تكون الجلتان فى محل نصب على الحال على تقدير أن لفظ عدن علم . وقد تقدم معنى جرى الأنهار من تحت الجنات (لهم فيها ما يشاءون) أى لهم فى الجنات ما تقع عليه مشيئتهم صفوا عفوا يحصل لهم بمجرد ذلك (كذلك يجزى الله المتقين) أى مثل ذلك الجزاء يجزى بهم ، والمراد بالمتقين كل من يتقى الشرك وما يوجب النار من المعاصى ، والموصول فى قوله (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين) فى محل نصب نعت للمتقين المذكور قبله ، قرأ الأعمش وحزرة تتوفاهم فى هذا الموضع ، وفى الموضع الأول بالياء التحتية ، وقرأ الباقون بالمشاة النوقية ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد مستدلاً بما

روى عن ابن مسعود أنه قال : ان قر يشازعموا أن الملائكة أناث فذكروهم أنهم ، وطيبين فيه أقوال : ظاهرين من الشرك ، أو صالحين ، أو زانية أفعالهم وأقوالهم ، أو طيبين الأنفس ثقة بما يلقونه من ثواب الله ، أو طيبة نفوسهم بالرجوع الى الله ، أو طيبين الوفاة : أى هي عليهم سهولة لاصعوبة فيها ، وجلة (يقولون سلام عليكم) في محل نصب على الحال من الملائكة : أى قائلين سلام عليكم ، ومعناه يحتمل وجهين : أحدهما أن يكون السلام انذارا لهم بالوفاة : الثاني أن يكون تبشيرا لهم بالجنة ، لأن السلام أمان ، وقيل ان الملائكة يقولون السلام عليك ولّى الله ان الله يقرأ عليك السلام (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) أى بسبب عملكم ، قيل يحتمل هذا وجهين : الأول أن يكون تبشيرا بدخول الجنة عند الموت : الثاني أن يقولوا ذلك لهم في الآخرة ولا ينافي هذا دخول الجنة بالفضل ، كما في الحديث الصحيح « سدّدوا وقاربوا واعلموا أنه لن يدخل أحد الجنة بعمله ، قيل ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » وقد قدّمنا البحث عن هذا . وقد أخرج عبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وقيل للذين اتقوا) قال : هؤلاء المؤمنون ، يقال لهم (ماذا أنزل ربكم) فيقولون (خيرا للذين أحسنوا) أى آمنوا بالله وكتبه وأمروا بطاعته وحشوا عباد الله على الخير ودعوههم اليه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين) قال : أحياء وأمواتا قدر الله لهم ذلك .

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ * وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطُّغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ * إِنْ تَحْرِصْ عَلَى هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ * وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ * لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ * إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ *

قوله (هل ينظرون) الآية هذا جواب شبهة أخرى لمنكرى النبوة ، فانهم طلبوا من النبي ﷺ أن ينزل عليهم ملكا من السماء يشهد على صدقه في ادعاء النبوة ، فقال هل ينظرون في تصديق نبوتك (إلا أن تأتيهم الملائكة) شاهدين بذلك ، ويحتمل أن يقال انهم لما طعنوا في القرآن بأنه أساطير الأولين أو عدهم الله بقوله (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة) لقبض أرواحهم (أو يأتي أمر ربك) أى عذابه في الدنيا المستأصل لهم ، أو المراد بأمر الله القيامة ، وقرأ الأعمش وابن وثاب وحزرة والكسائي وخلف إلا أن يأتيهم الملائكة بالياء التحتية ، وقرأ الباقر بالمشنة الفوقية ، والمراد بكونهم ينظرون : أى يتنظرون اتيان الملائكة أو اتيان أمر الله على التفسير الآخر أنهم قد فعلوا فعل ومن وجب

عليه العذاب وصار منتظرا له ، وليس المراد أنهم ينتظرون ذلك حقيقة ، فانهم لا يؤمنون بذلك ولا يصدقونه (كذلك فعل الذين من قبلهم) أى مثل فعل هؤلاء من الاصرار على الكفر والتكذيب والاستهزاء فعل الذين خلوا من قبلهم من طوائف الكفار فأتاهم أمر الله فهلكوا (وما ظلمهم الله) بتدميرهم بالعذاب فانه أنزل بهم ما استحقوه بكفرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بما ارتكبوه من القبائح ، وفيه أن ظلمهم مقصور عليهم باعتبار ما اليه يؤول ، وجلة (فأصابهم سيئات ما عملوا) معطوفة على فعل الذين من قبلهم ، وما بينهما اعتراض ، وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير كذلك فعل الذين من قبلهم فأصابهم سيئات ما عملوا وما ظلمهم الله * والمعنى فأصابهم جزاء سيئات أعمالهم ، أو جزاء أعمالهم السيئة (وحاق بهم) أى نزل بهم على وجه الاحاطة (ما كانوا به يستهزئون) أى العذاب الذى كانوا به يستهزئون أو عقاب استهزائهم (وقال الذين أشركوا) هذا نوع آخر من كفرهم الذى حكاه الله عنهم ، والمراد بالذين أشركوا هنا أهل مكة (لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء) أى لو شاء عدم عبادتنا لشيء غيره ما عبدنا ذلك (نحن ولا آباؤنا) الذين كانوا على ما نحن عليه الآن من دين الكفر والشرك بالله . قال الزجاج : انهم قالوا هذا على جهة الاستهزاء ولو قالوه عن اعتقاد لكانوا مؤمنين . وقد مضى الكلام على مثل هذا في سورة الأنعام (ولا حرّمنا من دونه من شيء) من السوائب والبحائر ونحوهما . ومقصودهم بهذا القول المعلق بالمشيئة الطعن في الرسالة : أى لو كان ما قاله الرسول حقا من المنع من عبادة غير الله ، والمنع من تحريم ما لم يحرمه الله حاكيا ذلك عن الله لم يقع منا ما يخاف ما أرادنا منا ، فانه قد شاء ذلك وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . فلما وقع منا العبادة لغيره وتحريم ما لم يحرمه كان ذلك دليلا على أن ذلك هو المطابق لمراده والموافق لمشيئته مع أنهم في الحقيقة لا يعترفون بذلك ولا يقرّون به لكنهم قصدوا ما ذكرنا من الطعن على الرسل (كذلك فعل الذين من قبلهم) من طوائف الكفر فانهم أشركوا بالله وحرّموا ما لم يحرمه وجادلوا رسله بالباطل واستهزؤوا بهم . ثم قال (فهل على الرسل) الذين يرسلهم الله الى عباده بما شرعه لهم من شرائعه التى رأسها توحيدهم وترك الشرك به (إلا البلاغ) إلى من أرسلاوا اليهم بما أمروا بتبليغه بلاغا واضحافهمهم المرسل اليهم ولا يلتبس عليهم ، ثم انه سبحانه أكد هذا وزاده إيضاحا ، فقال (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا) كما بعثنا في هؤلاء لاقامة الحجّة عليهم - وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا - و « أن » في قوله (أن اعبدوا الله) إما مصدرية : أى بعثنا بأن اعبدوا الله ، أو مفسرة ، لأن في البعث معنى القول (واجتنبوا الطاغوت) أى اتركوا كل معبود دون الله كالشيطان والكاهن والصنم وكل من دعا الى الضلال (فمنهم) أى من هذه الأمم التى بعث الله اليها رسله (من هدى الله) أى أرشده الى دينه وتوحيده وعبادته ، واجتناب الطاغوت (ومنهم من حق عليه الضلالة) أى وجبت وثبتت لاصراره على الكفر والعناد . قال الزجاج : أعلم الله أنه بعث الرسل بالأمر بالعبادة ، وهو من وراء الاضلال والهداية ، ومثل هذه الآية قوله تعالى - فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة - ، وفي هذه الآية التصريح بأن الله أمر جميع عباده بعبادته واجتناب الشيطان وكل ما يدعو الى الضلال . وأنهم بعد ذلك فريقان فمنهم من هدى ومنهم من حق عليه الضلالة . فكان في ذلك دليل على أن أمر الله سبحانه لا يستلزم موافقة ارادته فانه يأمر الكل بالايمن ولا يريد الهداية الا للبعض ، اذ لو أرادها للكل لم يكفر أحد ، وهذا معنى ما حكيناه عن الزجاج هنا (فسيروا في الأرض) سير معتبرين (فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) من الأمم السابقة عند مشاهدتكم لأنارهم كعاد وثمود : أى كيف صار آخر أمرهم الى خراب الديار بعد هلاك الأبدان بالعذاب ، ثم خصص الخطاب برسوله ﷺ مؤكدا لما تقدم . فقال (ان تحرص على هدايتهم) أى

تطلب بجهدك ذلك (فان الله لا يهدي من يضل) . قرأ ابن مسعود وأهل الكوفة لا يهدي بفتح حرف المضارعة على أنه فعل مستقبل مسند الى الله سبحانه : أي فان الله لا يرشد من أضله . ومن في موضع نصب على المفعولية ، وقرأ الباقر لا يهدي بضم حرف المضارعة على أنه مبني للمجهول . واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم على معنى أنه لا يهدي هاد كائنا من كان ، ومن في موضع رفع على أنها نائب الفاعل المحذوف ، فتكون هذه الآية على هذه القراءة كقوله في الآية الأخرى - من يضل الله فلا هادي له - والعائد على القراءتين محذوف : أي من يضل ، وروى أبو عبيد عن الفراء على القراءة الأولى : أن معنى لا يهدي لا يهدي كقوله تعالى - آمن لا يهدي إلا أن يهدي - بمعنى يهتدى . قال أبو عبيد ولا نعلم أحدا روى هذا غير الفراء وليس بهم فيما يحكيه . قال النحاس : حكى عن محمد بن يزيد المبرد ، كأن معنى لا يهدي من يضل من علم ذلك منه ، وسبق له عنده (وما لهم من ناصرين) ينصرونهم على الهداية لمن أضله الله أو ينصرونهم بدفع العذاب عنهم ، ثم ذكر عناد قریش وانكارهم للبعث ، فقال (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) مصدر في موضع الحال : أي جاہدين (لا يبعث الله من يموت) من عباده ، زعموا أن الله سبحانه عاجز عن بعث الأموات ، فرد الله عليهم ذلك بقوله (بلى وعدا عليه حقا) هذا اثبات لما بعد النفي : أي بلى يبعثهم ، ووعدا مصدر مؤكد لما دل عليه بلى ، وهو يبعثهم ، لأن البعث وعد من الله وعد عباده به . والتقدير وعد البعث وعدا عليه حقا لا خلف فيه . وحقا صفة لوعده ، وكذا عليه ، فانه صفة لوعده : أي كائنا عليه . أو نصب حقا على المصدرية : أي حق حقا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك يسير عليه سبحانه غير عسير * وقوله (ليسين لهم) أي ليظهر لهم ، وهو غاية لما دل عليه بلى من البعث . والضمير في (لهم) راجع الى من يموت ، والموصول في قوله (الذي يختلفون فيه) في محل نصب على أنه مفعول ليسين : أي الأمر الذي وقع الخلاف بينهم فيه ، وبيانه اذ ذاك يكون بما جاءتهم به الرسل ، ونزلت عليهم فيه كتب الله ، وقيل ان ليسين متعلق بقوله (ولقد بعثنا) أي بعثنا في كل أمة رسولا ليسين وهو بعيد (وليعلم الذين كفروا) بالله سبحانه وأنكروا البعث (أنهم كانوا كاذبين) في جدالهم وانكارهم البعث بقولهم (لا يبعث الله من يموت) وجلة (إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) مستأنفة لبيان كيفية الابداء والاعادة بعد بيان سهولة البعث عليه سبحانه . قال الزجاج : أعادهم بسهولة خاق الأشياء عليه فأخبر أنه متى أراد الشيء كان . وهذا كقوله - وإذا قضى أمرا أن يقول له كن فيكون - ، وقرأ ابن عامر والكسائي فيكون بالنصب عطفا على أن تقول . قال الزجاج : يجوز أن يكون نصبا على جواب كن ، وقرأ الباقر بالرفع على معنى : فهو يكون . قال ابن الأنباري : أوقع لفظ الشيء على المعلوم عند الله تعالى قبل الخلق ، لأنه بمنزلة ما قد وجد وشوهد . وقال الزجاج : أن معنى لشيء لأجل شيء فجعل اللام سببية ، وقيل هي لام التبايع ، كما في قولك قلت له قم نقام « وانما قولنا » مبتدأ وأن تقول له كن خبره ، وهذا الكلام من باب التمثيل على معنى : أنه لا يمتنع عليه شيء ، وأن وجوده عند ارادته كوجود المأمور به عند أمر الأمر المطاع اذا تردد على المأمور المطيع وليس هناك قول ولا مقول له ولا أمر ولا مأمور حتى يقال انه يلزم منه أحد محالين . اما خطاب المعلوم ، أو تحصل حاصل ، وقد مضى تفسير ذلك في سورة البقرة مستوفى .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة) قال : بالموت ، وقال في آية أخرى - ولوترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة - وهو ملك الموت ، وله رسل (أو يأتي أمر ربك) وذاكم يوم القيامة . وأخرج ابن جرير عن مجاهد نحوه . وأخرج

ابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله (فان الله لا يهدي من يضل) قال : من يضله الله لا يهديه أحد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي العالية قل : كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين ذاتاه يتقاضاه فكان فيما تكلم به : والذي أرجوه بعد الموت انه لسكذا وكذا فقال له المشرك أنك لتزعم أنك تبعث من بعد الموت ، فأقسم بالله جهد يمينه لا يبعث الله من يموت ، فأنزل الله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) الآية . وأخرج ابن العقيلى وابن مردويه عن علي في قوله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) قال : نزلت في . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر عن أبي هريرة قال : قال الله تعالى « سبني ابن آدم ولم يكن يذنبني له أن يسبني ، وكذبني ولم يكن يذنبني له أن يكذبني ، أما نكذبيته إياي ، فقالوا قسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ، وقلت بلى وعدا عليه حقا ، وأما سبني إياي ، فقال ان الله ثالث ثلاثة ، وقلت هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد » هكذا ذكره أبو هريرة موقوفا وهو في الصحيحين مرفوعا بلفظ آخر . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ليبين لهم الذي يختلفون فيه) يقول : للناس عامة .

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبُوءَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ * الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ■ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا يُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ * بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ■ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْفَى اللَّهُ بِهِمْ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ * أَوْ يَأْخُذُهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ فَمِنْهُمْ مُعْتَصِرِينَ * أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ * أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَحُوا ظِلَّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ * وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ * يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ■

قد تقدم تحقيق معنى الهجرة في سورة النساء ، وهي ترك الأهل والأوطان ، ومعنى (هاجروا في الله) في شأن الله سبحانه ، وفي رضاه ، وقيل (في الله) في دين الله ، وقيل في بمعنى اللام : أي الله (من بعد ما ظلموا) أي عذبوا وأهينوا فان أهل مكة عذبوا جماعة من المسلمين حتى قالوا ما أرادوا منهم فلما تركوهم هاجروا . وقد اختلف في سبب نزول الآية ، فقيل نزلت في صهيب وبلال وخباب وعمار ، واعترض بأن السورة مكية ، وذلك يخالف قوله (والذين هاجروا) وأجيب بأنه يمكن أن تكون هذه الآية من جملة الآيات المدنية في هذه السورة كما قدمنا في عنوانها ، وقيل نزلت في أبي جندل بن سهيل ، وقيل نزلت في أصحاب محمد ﷺ لما ظلمهم المشركون بمكة وأخرجوهم حتى لحق طائفة منهم بالحبيشة (لنبؤتهم في الدنيا حسنة) اختلف في معنى هذا على أقوال ، فقيل المراد نزولهم المدينة . قاله ابن عباس والحسن والشعبي وقتادة ، وقيل المراد الرزق الحسن . قاله مجاهد ، وقيل النصر على عدوهم ، قاله الضحاك ، وقيل ما استولوا عليه من فتوح البلاد وصار لهم فيها من الولايات ، وقيل ما بقي لهم فيها من الثناء وصار لأولادهم من الشرف ولا مانع من حمل الآية على جميع هذه الأمور ، ومعنى « لنبؤتهم في الدنيا حسنة » لنبؤتهم بمباعدة حسنة

أو تبوئة حسنة ، فحسنة صفة مصدر محذوف (ولأجر الآخرة) أى جزاء أعمالهم فى الآخرة (أكبر) من أن يعلمه أحد من خلق الله قبل أن يشاهده ، ومنه قوله تعالى - وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا - . (لو كانوا يعلمون) أى لو كان هؤلاء الظلمة يعلمون ذلك ، وقيل ان الضمير فى « يعلمون » راجع إلى المؤمنين : أى لو رأوا ثواب الآخرة وعابنوه لعلموا أنه أكبر من حسنة الدنيا (الذين صبروا) الموصول فى محل نصب على المدح أو الرفع على تقدير مبتدأ ، أو هو بدل من الموصول الأول ، أو من الضمير فى « لنبوئتهم » (وعلى ربهم يتوكلون) أى على ربهم خاصة يتوكلون فى جميع أمورهم معرضين عما سواه ، والجملة معطوفة على الصلة أو فى محل نصب على الحال (وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم) قرأ حفص عن عاصم نوحى بالنون ، وقرأ الباقون يوحى بالياء التحتية ، وهذه الآية رد على قریش حيث زعموا أن الله سبحانه أجل من أن يرسل رسولا من البشر فرد الله عليهم بأن هذه عادته وسنته أن لا يرسل إلا رجالا من البشر يوحى إليهم وزعم أبو على الجبائى أن معنى الآية أن الله سبحانه لم يرسل إلى الأنبياء بوحى إلا من هو على صورة الرجال من الملائكة ، ويرد عليه بأن جبريل كان يأتى رسول الله ﷺ على صور مختلفة ، ولما كان كفار مكة مقرين بأن اليهود والنصارى هم أهل العلم بما أنزل الله فى التوراة والإنجيل صرف الخطاب إليهم وأمرهم أن يرجعوا إلى أهل الكتاب فقال (فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون) أى فاسألوا أيها المشركون مؤمنى أهل الكتاب ان كنتم لاتعلمون فانهم سيخبرونكم بأن جميع الأنبياء كانوا بشرا ، أو اسألوا أهل الكتاب من غير تقييد بمؤمنهم كما يفيد الظاهر فانهم كانوا يعترفون بذلك ولا يكتمونه ، وقيل المعنى فاسألوا أهل القرآن ، و (بالبينات والزبر) يتعلق بأرسلنا ، فيكون داخلا فى حكم الاستثناء مع رجالا ، وأنكر الفراء ذلك . وقال ان صفة ما قبل إلا لاتأخر إلى ما بعدها لأن المستثنى عنه هو مجموع ما قبل الامع صلته ، كما لو قيل أرسلنا إلى الرجال بالبينات ، فلما لم يصرف هذا المجموع مذكورا بتمامه امتنع ادخال الاستثناء عليه . وقيل فى الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير وما أرسلنا من قبلك بالبينات والزبر إلا رجالا ، وقيل يتعلق بمحذوف دل عليه المذكور : أى أرسلناهم بالبينات والزبر . ويكون جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل بماذا أرسلهم ؟ فقال أرسلناهم بالبينات والزبر ، وقيل متعلق بتعلمون على أنه مفعوله والباء زائدة : أى ان كنتم لاتعلمون بالبينات والزبر وقيل متعلق برجالا : أى رجالا متلبسين بالبينات والزبر ، وقيل بنوحى : أى نوحى إليهم بالبينات والزبر ، وقيل منصوب بتقدير أعنى ، والباء زائدة ، وأهل الذكر هم أهل الكتاب كما تقدم . وقال الزجاج : اسألوا كل من يذكر بعلم والبينات : الحجج والبراهين ، والزبر : الكتب . وقد تقدم الكلام على هذا فى آل عمران (وأنزلنا إليك الذكر) أى القرآن ثم بين الغاية المطلوبة من الانزال ، فقال (لتبين للناس) جميعا (ما نزل إليهم) فى هذا الذكر من الأحكام الشرعية والوعد والوعيد (ولعلمهم يتفكرون) أى إرادة أن يتأملوا ويعملوا أفكارهم فيتعقلوا (أفأمن الذين مكروا السيئات) يحتمل أن تكون السيئات صفة مصدر محذوف : أى مكروا المكرات السيئات . وأن تكون مفعولة للفعل المذكور على تضمينه معنى العمل أى عملوا السيئات . أو صفة لمفعول مقدر : أى أفأمن الماكرون العقوبات السيئات . أو على حذف حرف الجر : أى مكروا بالسيئات (أن يخسف الله بهم الأرض) هو مفعول آمن . أو بدل من مفعوله على التول بأن مفعوله محذوف ، وأن السيئات صفة للمحذوف . والاستفهام للتقريع والتوبيخ ، ومكر السيئات : سعيهم فى إيذاء رسول الله ﷺ وإيذاء أصحابه على وجه الخفية ، واحتياهم فى ابطال الاسلام ، وكيد أهله (أن يخسف الله بهم) كما خسف بقارون ، يقال خسف المكان يخسف خسوبا : ذهب فى الأرض ، وخسف الله

به الأرض خسوفا : أى غاب به فيها ، ومنه قوله - نخسفا به وبداره الأرض - وخسف هو فى الأرض وخسف به (أويأتهم العذاب من حيث لا يشعرون) به فى حال غفلتهم عنه كما فعل بقوم لوط وغيرهم . وقيل يريد يوم بدر فأنهم أهلكوا ذلك اليوم ولم يكن فى حسابهم (أويأخذهم فى قلوبهم)

ذكر المفسرون فيه وجوها . فقيل المراد فى أسفارهم ومتاجرهم فانه سبحانه قادر على أن يهلكهم فى السفر كما يهلكهم فى الحضر ، وهم لا يفوتونه بسبب ضربهم فى الأرض ، وبعدهم عن الأوطان . وقيل المراد فى حال قلوبهم فى قضاء أوطارهم بوجوه الخيل . فيحول الله بينهم وبين مقاصدهم وحيلهم ، وقيل فى حال قلوبهم فى الليل على فرشهم ، وقيل فى حال إقبالهم وإدبارهم . وذهابهم ومجيئهم بالليل والنهار ، والقلب بالمعنى الأول مأخوذ من قوله - لا يغرنك تقلب الذين كفروا فى البلاد - ، وبالمعنى الثانى مأخوذ من قوله - وقلوبك الأمور - (فهاهم بمحجزين) أى بفائتين ولا تمتنعين (أويأخذهم على تخوف) أى حال تخوف وتوقع للبلايا بأن يكونوا متوقعين للعذاب حذرين منه غير غافلين عنه . فهو خلاف ما تقدم من قوله « أويأتهم العذاب من حيث لا يشعرون » . وقيل معنى « على تخوف » على تنقص . قال ابن الأعرابي : أى على تنقص من الأموال والأنفس والثروات حتى أهلكهم كلهم . قال الواحدي : قال عامة المفسرين : على تخوف قال تنقص : إما بقتل أو موت ، يعنى بنقص من أطرافهم ونواحيهم يأخذهم الأول فالأول حتى يأتى الأخذ على جميعهم . قال والتخوف : التنقص ، يقال هو يتخوف المال : أى يتنقصه ، ويأخذ من أطرافه انتهى . يقال تخوفه الدهر وتخونه بالفناء والنون : تنقصه . قال ذو الرمة : لابل هو الشوق من دار تخوفها * مرا سحاب ومرا بارح ترب .

وقال لبيد : * تخوفها نزولى وارتحالى * أى تنقص لحما وشحمها . قال الهيثم بن عدى : التخوف بالفاء : التنقص لغة لأزدشوءة ، وأنشد :

تخوف عدوهم مالى وأهدى * سلاسل فى الخلق لها صليل

وقيل : على تخوف : على عجل ، قاله الليث بن سعد . وقيل على تفرغ بما قدموه من ذنوبهم ، روى ذلك عن ابن عباس . وقيل على تخوف : أن يعاقب ويتجاوز ، قاله قتادة (فان ربكم لرؤوف رحيم) لا يعاجل ، بل يمهل رأفة بكم . ورحمة لكم مع استحقاقهم للعقوبة (أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء) لما خوف سبحانه الماكرين بما خوف أتبعه ذكر ما يدل على كمال قدرته فى تدبير أحوال العالم العلوى والسفلى ومكانهما ، والاستفهام فى « أولم يروا » للانكار ، وما مبهم مفسرة بقوله « من شيء » . قرأ حزة والكسائى وخلف ويحيى بن وثاب والأعمش تروا بالمشاة الفوقية على أنه خطاب لجميع الناس ، وقرأ الباقر بالتحية بارجاع الضمير إلى الذين مكروا السيئات . وقرأ أبو عمرو ويعقوب (تنفيوا ظلاله) بالمشاة الفوقية وقرأ الباقر بالتحية ، واختارها أبو عبيد : أى يميل من جانب إلى جانب ، ويكون أول النهار على حال ويتقلص ، ثم يعود فى آخر النهار على حالة أخرى . قال الأزهري : تنفيوا الظلال : رجوعها بعد انتصاف النهار ، فالتنفيوا لا يكون إلا بالعشى . وما انصرف عنه الشمس والقمر ، والذي يكون بالغداة هو الظل . وقال ثعلب : أخبرت عن أبى عبيدة أن رؤبة قال : كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو فىء ، وما لم تكن عليه الشمس فهو ظل . ومعنى « من شيء » من شيء له ظل ، وهى الأجسام فهو عام أريد به الخاص ، وظلاله جمع ظل ، وهو مضاف إلى مفرد . لأنه واحد يراد به الكثرة (عن اليمين والشمال) أى عن جهة أيمانها وشمالها : أى عن جانبي كل واحد منها . قال الفراء : وحده اليمين . لأنه أراد واحدا من ذوات الأظلال ، وجمع الشمال لأنه أراد كلها ، لأن ما خلق الله لفظه مفرد ، ومعناه جمع . وقال الواحدي

وحد اليمين ، والمراد به الجمع إيجازا في اللفظ كقوله - ويولون الدبر - ودلت التماثل على أن المراد به الجمع ، وقيل ان العرب اذ اذ كرت صغتي جمع عبرت عن أحدهما بلفظ الواحد كقوله - وجعل الظلمات والنور - * و - ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم - ، وقيل المراد باليمين : النقطة التي هي مشرق الشمس ، وأنها واحدة والتماثل عبارة عن الانحراف في فلك الأظلال بعد وقوعها على الأرض ، وهي كثيرة ، وإنما عبر عن المشرق باليمين لأن أقوى جانبي الانسان يمينه ، ومنه تظهر الحركة القوية (سجدا لله) منتصب على الحال : أى حال كون الظلال سجدا لله . قال الزجاج : يعنى أن هذه الأشياء مجبولة على الطاعة . وقال أيضا سجود الجسم : اتياده وما يرى فيه من أثر الصنعة (وهم داخرون) في محل نصب على الحال : أى خاضعون صاغرون ، والدخور : الصغار والنل ، يقال دخر الرجل فهو داخر وأدخره الله . قال الشاعر :

فلم يبق إلا داخر في مخيس * ومتحجر في غير أرضك في حجر

ومخيس : اسم سجن كان بالعراق (ولله يسجد ما في السموات وما في الأرض من دابة) أى له وحده يخضع وينقاد لاغيره ما في السموات جميعا ، وما في الأرض من دابة تدب على الأرض ، والمراد به : كل دابة . قال الأخفش : هو كقولك : ما أتاني من رجل مثله ، وما أتاني من الرجال مثله . وقد دخل في عموم ما في السموات وما في الأرض جميع الأشياء الموجودة فيهما ، وإنما خص الدابة بالذكر ، لأنه قد علم من قوله (أولم يروا إلى ما خلق الله من شيء) انقياد الجادات ، وعطف الملائكة على ما قبلهم تشريفا لهم ، وتعليل لدخولهم في المعطوف عليه (وهم لا يستكبرون) أى والحال أنهم لا يستكبرون عن عبادة ربهم والمراد الملائكة ، ويحتمل أن تكون الجملة مستأنفة ، وفي هذا رد على قرئش حيث زعموا أن الملائكة بنات الله ، ويجوز أن تكون حالا من فاعل يسجد وما عطف عليه : أى يسجد لله ما في السموات وما في الأرض والملائكة ، وهم جميعا لا يستكبرون عن السجود (يخافون ربهم من فوقهم) هذه الجملة في محل نصب على الحال : أى حال كونهم يخافون ربهم من فوقهم ، أوجلة مستأنفة لبيان نفي استكبارهم ، ومن آثار الخوف عدم الاستكبار ، ومن فوقهم متعلق يخافون على حذف مضاف : أى يخافون عذاب ربهم من فوقهم ، أو يكون حالا من الرب : أى يخافون ربهم حال كونه من فوقهم ، وقيل معنى « يخافون ربهم من فوقهم » يخافون الملائكة ، فيكون على حذف المضاف : أى يخافون ملائكة ربهم كائنين من فوقهم وهو تكلف لا حاجة اليه ، وإنما اقتضى مثل هذه التأويلات البعيدة المحاماة على مذهب قد رسخت في الأذهان ، وتقررت في القلوب ، قيل وهذه المخافة هي مخافة الاجلال ، واختاره الزجاج ، وقال « يخافون ربهم » خوف مجلين ، ويدل على صحة هذا المعنى قوله - وهو القاهر فوق عباده - ، وقوله إخبارا عن فرعون - وإنا فوقهم قاهرون - (ويفعلون ما يؤمرون) أى ما يؤمرون به من طاعة الله : يعنى الملائكة ، أو جميع من تقدم ذكره ، وجل هذه الجل على الملائكة أولى ، لأن في مخلوقات الله من يستكبر عن عبادته ، ولا يخافه ، ولا يفعل ما يؤمر به كالكفار والعصاة الذين لا يتصفون بهذه الصفات وإبليس وجنوده .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظالموا) قال هم قوم من أهل مكة هاجروا إلى رسول الله ﷺ بعد ظلمهم . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم وابن عساكر عن داود بن أبي هند قال نزلت هذه الآية في أبي جندل بن سهيل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والذين هاجروا في الله)

الآية قال هؤلاء أصحاب محمد ظلمهم أهل مكة فأخرجوهم من ديارهم حتى لحق طوائف منهم بأرض الحبشة ، ثم بوأهم الله المدينة بعد ذلك فجعلوها لهم دار هجرة • وجعل لهم أنصارا من المؤمنين (ولأجر الآخرة أكبر) قال : أي والله لما يثيبهم الله من جنته ونعمته أكبر (لو كانوا يعلمون) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الشعبي في قوله (في الدنيا حسنة) قال المدينة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : ليرزقهم في الدنيا رزقا حسنا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال « لما بعث الله محمدا رسولا أنكرت العرب ذلك » فأنزل الله : وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم » . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في قوله (فاسألوا أهل الذكر) الآية ، يعني مشركي قريش أن محمدا رسول الله في التوراة والإنجيل . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة قال : نزلت في عبد الله بن سلام وفقر من أهل التوراة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (بالبينات) قال الآيات (والزبر) قال الكتب . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (أفأمن الذين مكروا السيئات) قال : عمرو بن كنعان وقومه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : أي الشرك . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال : تكذيبهم الرسل • وأعمالهم بالمعاصي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أويأخذهم في قلوبهم) قال في اختلافهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه (في قلوبهم) قال ان شئت أخذته في سفره (أويأخذهم على تخوف) يقول على أثر موت صاحبه . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (على تخوف) قال تنقص من أعمالهم . وأخرج ابن جرير عن عمر أنه سأله عن هذه الآية « أويأخذهم على تخوف » ، فقالوا ما نرى إلا أنه عند تنقص ما رددته من الآيات ؟ فقال عمر ما أرى إلا أنه على ما يتقصون من معاصي الله ، ففرج رجل من كان عند عمر فلقى أعرابيا ، فقال يا فلان : ما فعل ربك ؟ قال قد تخيفته ، يعني انتقصته ، فرجع إلى عمر فأخبره • فقال قد رأيته ذلك . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (أويأخذهم على تخوف) قال يأخذهم بنقص بعضهم بعضا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (يتفؤا) قال يتميل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله (وهم داخرون) قال صاغرون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ولله يسجد) الآية . قال لم يدع شيئا من خلقه إلا عبده له طائعا أو كرها . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في الآية قال : يسجد من في السموات طوعا ، ومن في الأرض طوعا وكرها .

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ * وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ * وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ * ثُمَّ إِذَا كَسَفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ * لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ فَيَتَمَنَّوْا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ * وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَمْلِكُونَ نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُقَالُونَ * تَقْرَأُونَ * وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ * وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ * يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ

أَيْمُسِكُهُ عَلَى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ * الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ
السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَلَوْ يُرِيدُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا
مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَجِزُّونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ *
وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ
وَأَنَّهُمْ مُّقْرَّبُونَ *

لما بين سبحانه أن مخلوقاته السماوية والأرضية منقادة له ، خاضعة لجلاله ، أتبع ذلك بالنهي عن
الشرك بقوله (وقال الله لاتخذوا إلهين اثنين إنما هو إله واحد) فنهى سبحانه عن اتخاذ إلهين ثم
أثبت أن الإلهية منحصرة في إله واحد وهو الله سبحانه . وقد قيل ان الثنية في إلهين قد دلت على
الائنيية ، والافراد في إله قد دلت على الوحدة ، فواجه وصف إلهين باثنين ، ووصف إله بواحد ، فقيل
في الجواب ان في الكلام تقديم وتأخيرا ، والتقدير لاتخذوا اثنين إلهين إنما هو واحد إله ، وقيل ان
التكرير لأجل المبالغة في التنفير عن اتخاذ الشريك . وقيل ان فائدة زيادة اثنين هي أن يعلم أن النهي
راجع إلى التعدد لا إلى الجنسية ، وفائدة زيادة واحد دفع توهم أن المراد إثبات الإلهية دون الواحدية ،
مع أن الإلهية له سبحانه مسامة في نفسها ، وانما خلاف المشركين في الواحدية ، ثم نقل الكلام سبحانه من
الغيبية إلى التكلم على طريقة الالتفات لزيادة الترهيب . فقال (فايى فارهبون) أى إن كنتم راهبين
شيئا فايى فارهبون لاغيرى . وقد مر مثل هذا في أول البقرة ، ثم لما قرر سبحانه وحدانيته وأنه
الذى يجب أن يخص بالرهبة منه ، والرغبة إليه ، ذكر أن الكل في ملكه ، وتحت تصرفه ، فقال
(وله ما في السموات والأرض) وهذه الجملة مقررة لمن تقدم في قوله - والله يسجد ما في السموات وما في
الأرض - إلى آخره . وتقديم الخبر لفائدة الاختصاص (وله الدين واصبا) أى ثابتا واجبا دائما لا يزول ،
والدين هو الطاعة والاخلاص . قال الفراء « واصبا » معناه دائما ، ومنه قول الدؤلى :

لأبتغى الحمد القليل بقاؤه * بدم يكون الدهر أجمع واصبا

أى دائما . وروى عن الفراء أيضا أنه قال الواصب : الخالص ، والأول أولى ، ومنه قوله سبحانه - ولهم
عذاب واصب - أى دائم . وقال الزجاج : أى طاعته واجبة أبدا ، ففسر الواصب بالواجب . وقال ابن قتيبة
في تفسير الواصب : أى ليس أحد يطاع الا انقطع ذلك بزوال أو بهلكة غير الله تعالى فان الطاعة تدوم له ،
فسر الواصب بالدائم . وإذا دام الشيء داما لا ينقطع فقد وجب وثبت . يقال وصب الشيء يصب وصوبا فهو
واصب : اذا دام ، ووصب الرجل على الأمر : اذا واطب عليه ، وقيل الوصب التعب والاعياء : أى يجب
طاعة الله سبحانه وان تعب العبد فيها وهو غير مناسب لما في الآية ، والاستفهام في قوله (أذغير الله تقنون)
للتقريع والتوبيخ ، وهو معطوف على مقدر كما في نظائره * والمعنى اذا كان الدين : أى الطاعة واجبا له
دائما لا ينقطع كان المناسب لذلك تخصيص التقوى به وعدم إيقاعها لغيره ، ثم امتن سبحانه عليهم بأن جميع
ما هم متقلبون فيه من النعم هو منه لامن غيره ، فقال (وما بكم من نعمة) أى ما يلا بكم من النعم على
اختلاف أنواعها فن الله : أى فهى منه ، فتكون مباشرة ، ويجوز أن تكون موصولة متضمنة معنى
الشرط ، وبكم صلتها ، ومن نعمة حال من الضمير في الجار والمجرور ، أو بيان لما * وقوله (فمن الله) الخبر ، وعلى
كون مباشرة يكون فعل الشرط محذوفا : أى ما يكن ، والنعمة إما دينية وهى معرفة الحق لذاته ومعرفة

الخير لأجل العمل به ، وإما دنيوية نفسانية ، أو بدنية ، أو خارجية : كالسعادات المالية وغيرها ، وكل واحدة من هذه جنس تحت أنواع لا حصر لها ، والكل من الله سبحانه ، فعلى العاقل أن لا يشكر إلا إياه ، ثم بين تلون الانسان بعد استغراقه في بحر النعم فقال (ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون) أى إذا مسكم الضر أى مس فالى الله سبحانه لا الى غيره تنزعون في كشفه فلا كاشف له الا هو ، يقال جأر يجأر جؤورا : اذا رفع صوته في تضرع . قال الأعشى يصف بقرة :

فطافت ثلاثا بين يوم وليلة * وكان النكير أن تطيف وتجأرا

والضر : المرض والبلاء والحاجة والقحط وكل ما يتضرر به الانسان (ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم يرميهم يشركون) أى اذا رزع عنكم ما نزل بكم من الضر إذا فريق : أى جماعة منكم يرميهم الذين رفع الضر عنهم يشركون فيجعلون معه إلها آخر من صنم أو نحوه . والآية مسوقة للتجيب من فعل هؤلاء حيث يضعون الاشرار بالله الذى أنعم عليهم بكشف ما نزل بهم من الضر مكان الشكر له وهذا المعنى قد تقدم في الأنعام ويونس ، ويأتى في سبحان . قال الزجاج : هذا خاص بمكر وكفر . وقابل كشف الضر عنه بالجحود والكفر ، وعلى هذا فتكون من في منكم للتبعض حيث كان الخطاب للناس جميعا ، والفريق هم الكفرة وان كان الخطاب موجها الى الكفار فن للبيان . واللام في (ليكفروا بما آتيناكم) لام كي : أى لكي يكفروا بما آتيناكم من نعمة كشف الضر ، حتى كأن هذا الكفر منهم الواقع في موضع الشكر الواجب عليهم غرض لهم ومقصد من مقاصدهم ، وهذا غاية في العتو والعناد ليس وراءها غاية ، وقيل اللام للعاقبة : يعنى ما كانت عاقبة تلك التضرعات الا هذا الكفر ، ثم قال سبحانه على سبيل التهديد والترهيب ملتفتا من الغيبة الى الخطاب (فتمتعوا) بما أتم فيه من ذلك (فسوف تعلمون) عاقبة أمركم وما يحل بكم في هذه الدار وما تصيرون إليه في الدار الآخرة ، ثم حكى سبحانه نوعا آخر من قبائح أعمالهم فقال (ويجعلون لئلا يعلمون نصيبا مما رزقناهم) : أى يقع منهم هذا الجعل بعد ما وقع منهم الجؤار الى الله سبحانه في كشف الضر عنهم وما يعقب كشفه عنهم من الكفر منهم بالله والاشرار به ، ومع ذلك يجعلون لئلا يعلمون حقيقة من الجادات والسياطين نصيبا مما رزقناهم من أموالهم يتقربون به إليه ، وقيل المعنى أنهم : أى الكفار يجعلون للأصنام وهم لا يعلمون شيئا لكونهم جادات ، ففاعل يعلمون على هذا هى الأصنام وأجراها مجرى العقلاء في جمعها بالواو والنون جريا على اعتقاد الكفار فيها ، وحاصل المعنى ويجعل هؤلاء الكفار للأصنام التي لا تعقل شيئا نصيبا من أموالهم التي رزقهم الله إياها (تالله لتسألن عما كنتم تفترون) هذا رجوع من الغيبة الى الخطاب ، وهذا السؤال سؤال توبيخ وتوبيخ (عما كنتم تفترون) تحتلونه من الكذب على الله سبحانه في الدنيا (ويجعلون لله البنات) هذا نوع آخر من فضائحهم وقبائحهم . وقد كانت خزاعة وكنانة تقول الملائكة بنات (الله سبحانه) نزه سبحانه نفسه عما نسب اليه هؤلاء الجفافة الذين لا عقول لهم صحيحة ولا أفهام مستقيمة - ان هم الا كالأنعام بل هم أضل - وفي هذا التنزيه تجيب من حالهم (ولهم ما يشتهون) أى ويجعلون لأنفسهم ما يشتهونه من البنين على أن « ما » في محل نصب بالفعل المقدر ، ويجوز أن تكون في محل رفع على الابتداء ، وأنكر النصب الزجاج قال : لأن العرب لا يقولون جعل له كذا وهو يعنى نفسه ، وإنما يقولون جعل لنفسه كذا ، فلو كان منصوبا لقال ولأنفسهم ما يشتهون . وقد أجاز النصب الفراء . ثم ذكر سبحانه كراهتهم للأناث التي جعلوها لله سبحانه فقال (واذا بشر أحدهم بالأنثى) أى اذا أخبر أحدهم بولادة بنت له (ظل وجهه مسودا) أى متغيرا ، وليس المراد السواد الذى هو ضد البياض . بل المراد الكناية بالسواد عن الانكسار والتغير

بما يحصل من الغم والعرب تقول لكل من لقي مكروها قد اسود وجهه غما وحرنا . قاله الزجاج . وقال
الماوردي : بل المراد سواد اللون حقيقة قال : وهو قول الجمهور . والأول أولى فان المعلوم بالوجدان أن
من غضب وحرن واغتم لا يحصل في لونه إلا مجرد التغير وظهور السكابة والانكسار لا السواد الحقيقي ، وجلة
(وهو كظيم) في محل نصب على الحال : أي ممتلئ من الغم غيظا وحنقا . قال الأخفش : هو الذي يكظم
غيظه ولا يظهره . وقيل انه المغموم الذي يطبق فاه من الغم ، مأخوذ من الكظامة وهو سد فم البئر قاله علي
ابن عيسى . وقد تقدم في سورة يوسف (يتوارى من القوم) أي يتغيب ويختفي (من سوء ما بشره)
أي من سوء الحزن والعار والحياء الذي يلحقه بسبب حدوث البنت له (أي مسكه على هون) أي لا يزال
مترددا بين الأمرين : وهو إمساك البنت التي بشر بها ، وأودفنها في التراب (على هون) أي هوان . وكذا
قرأ عيسى الثقفي . قال اليزيدي : والهون الهوان بـاء قر يش . وكذا حكاه أبو عبيد عن الكسائي ،
وحكى عن الكسائي أنه البلاء والمشقة ، قالت الخنساء :

نهين النفوس وهون النفوس * س يوم الكريهة أبقى لها

وقال الفراء : الهون القليل بلغة تميم ، وحكى النحاس عن الأعمش أنه قرأ أي مسكه على سوء (أم
يدسه في التراب) أي يخفيه في التراب بالوآد كما كانت تفعله العرب . فلا يزال الذي بشر بحدوث الأثني
مترددا بين هذين الأمرين ، والتذكير في مسكه ويدسه مع كونه عبارة عن الأثني لرعاية اللفظ . وقرأ
الجحدري أم يدسها في التراب . ويلزمه أن يقرأ أي مسكها ، وقيل دسها أخفاؤها عن الناس حتى لا تعرف
كالدسوس لأخفائه عن الأبصار (ألا ساء ما يحكمون) حيث أضافوا البنات التي يكرهونها إلى الله سبحانه
وأضافوا البنين المحبوبين عندهم إلى أنفسهم . ومثل هذا قوله تعالى - ألكم الذكر وله الأثني . تلك إذا
قصة ضيزى - (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) أي هؤلاء الذين وصفهم الله سبحانه بهذه القبائح
الفظيعة مثل السوء : أي صفة السوء من الجهل والكفر بالله . وقيل هو وصفهم لله سبحانه بالصاحبة
والولد ، وقيل هو حاجتهم إلى الولد ليقوم مقامهم ووآد البنات لدفع العار وخشية الاملاق ، وقيل العذاب
والنار (والله المثل الأعلى) وهو أضداد صفة المخالفين من الغنى الكامل والجود الشامل والعلم الواسع . أو
النوحيد وإخلاص العبادة ، أو أنه خالق رازق قادر مجاز ، وقيل شهادة أن لا إله إلا الله . وقيل - الله نور
السموات والأرض مثل نوره - (وهو العزيز) الذي لا يغالب فلا يضره نسبتهم إليه ما لا يليق به (الحكيم)
في أفعاله وأقواله . ثم لما حكى سبحانه عن القوم عظيم كفرهم بين سعة كرمه وحلمه حيث لم يعاجلهم
بالعقوبة ولم يؤاخذهم بظلمهم . فقال (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) والمراد بالناس هنا الكفار وأجمع العصاة
(ما ترك عليها) أي على الأرض وإن لم يذكر فقد دل عليها ذكر الناس وذكر الدابة . فان الجميع مستقرون على
الأرض ، والمراد بالدابة الكافر ، وقيل كل مادب ، وقد قيل على هذا كيف يتم باهلاك مع أن فيهم من لا ذنب له ،
وأوجب باهلاك الظالم انتقاما منه . واهلاك غيره أن كان من أهل التكليف فلا أجل توفير أجره . وإن كان
من غيرهم فبشؤم ظلم الظالمين ، والله الحكمة البالغة - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون - ، ومثل هذا قوله
- واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة - ، وفي معنى هذا أحاديث منها ما عند مسلم وغيره من
حديث ابن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إذا أراد الله بقوم عذابا أصاب العذاب من كان
فيهم ثم بعثوا على نياتهم » وكذلك حديث الجيش « الذين يخسف بهم في اليباء وفي آخره أنهم يبعثون
على نياتهم » وقد قدمنا عند تفسير قوله سبحانه - واتقوا فتنة - الآية تحقيقا حقيقا بالرجعة له (ولكن
يؤخرهم إلى أجل مسمى) معلوم عنده وهو منتهى حياتهم وإقضاء أعمارهم وأجل عذابهم ، وفي هذا

التأخير حكمة بالغة منها الاعذار اليهم وارضاء العنان معهم ، ومنها حصول من سبق في علمه من أولادهم (فإذا جاء أجلهم) الذي سماه لهم حقت عليهم كلمة الله سبحانه في ذلك الوقت من دون تقدم عليه ولا تأخر عنه ، والساعة المدة القليلة ، وقد تقدم تفسير هذا وتحقيقه ، ثم ذكر نوعا آخر من جهلهم وحقيقتهم . فقال (ويجعلون لله ما يكرهون) أى ينسبون اليه سبحانه ما يكرهون نسبته الى أنفسهم من البنات * وهو تكرير لما قد تقدم لقصد التأكيد والتقرير ولزيادة التوبيخ والتقريع (وتصف ألسنتهم الكذب) هذا من النوع الآخر الذي ذكره سبحانه من قبائحهم وهو : أى هذا الذي تصفه ألسنتهم من الكذب هو قولهم (أن لهم الحسنى) أى الخصلة الحسنى ، أو العاقبة الحسنى . قال الزجاج : يصفون أن لهم مع قبح قولهم من الله الجزاء الحسن . قال الزجاج أيضا والفراء أبدل من قوله وتصف ألسنتهم الكذب قوله أن لهم الحسنى * والكذب منصوب على أنه مفعول تصف . وقرأ ابن عباس وأبو العالية ومجاهد وابن محيصن الكذب برفع الكاف والذال والباء على أنه صفة للألسن وهو جمع كذب * فيكون المفعول على هذا هو أن لهم الحسنى ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (لا جرم أن لهم النار) أى حقا أن لهم مكان ما جعلوه لأنفسهم من الحسنى النار ، وقد تقدم تحقيق هذا (وأنهم مفرطون) قال ابن الأعرابي وأبو عبيدة : أى متروكون منسيون في النار ، وبه قال الكسائي والفراء ، فيكون مشتقا من أفرطت فلانا خلفي : اذا خلفته ونسيته ، وقال قتادة والحسن : يجعلون اليها مقدمون في دخولها من أفرطته : أى قدمته في طلب الماء ، والفرط هو الذي يتقدم الى الماء ، والفرط المتقدمون في طلب الماء ، والوراد المتأخرون ، ومنه قوله ﷺ « أنا فرطكم على الحوض » أى متقدمكم . قال القطامي :

فاستعجلونا وكانوا من صحابتنا * كما تهجل فرط لوراد

وقرأ نافع في رواية ورش مفرطون بكسر الراء وتخفيفها وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس ، ومعناه مسرئون في الذنوب والمعاصي ، يقال أفرط فلان على فلان : اذا أربى عليه وقال له أكثر مما قال من الشر . وقرأ أبو جعفر القارى مفرطون بكسر الراء وتشديدها : أى مضيعون أمر الله ، فهو من التفريط في الواجب . وقرأ الباقر مفرطون بفتح الراء مخففا * ومعناه مقدمون الى النار .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وله الدين واصبا) قال الدين : الاخلاص ، وواصبا دائما . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي صالح (وله الدين واصبا) قال لا إله إلا الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (واصبا) قال : دائما . وأخرج الفريابي وابن جرير عنه قال واجبا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (تجأرون) قال : تنصرعون دعاء . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : تصيحون بالدعاء . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (فتمتعوا فسوف تعلمون) قال وعيد . وأخرج ابن جرير عن مجاهد في قوله (ويجعلون لما لا يعلمون) الآية قال : يعلمون أن الله خلقهم ويضربهم وينفعهم ، ثم يجعلون لما لا يعلمون أنه يضربهم ولا ينفعهم (نصيبا مما رزقناهم) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : هم مشركو العرب جعلوا لأوثانهم وشياطينهم مما رزقهم الله وجزءوا من أموالهم جزءا فجعلوه لأوثانهم وشياطينهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية قال : هو قولهم هذا الله بزمعهم وهذا شركائنا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ويجعلون لله البنات) الآية يقول يجعلون لى البنات يرخصنهن لى ولا يرخصنهن لأنفسهم ، وذلك أنهم كانوا في الجاهلية اذا ولد للرجل منهم جارية أمسكها على هوان أو دسها في التراب وهي حية . وأخرج ابن المنذر وابن

أبي حاتم عن الضحاك (ولهم ما يشتهون) قال: يعني به البنين. وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج (أم يدسه في التراب) قال: يثد ابنته. وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (ألا ساء ما يحكمون) قال: بس ما حكموا، يقول شي لا يرضونه لأنفسهم فكيف يرضونه لي. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ولله المثل الأعلى) قال: شهادة أن لا إله إلا الله. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس والله المثل الأعلى قال: يقول ليس كمثله شيء. وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (ما ترك عليها من دابة) قال: مساقاهم المطر وأخرج أيضا عن السدي نحوه. وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة في الآية قال: قد فعل ذلك في زمن نوح، أهلك الله ما على ظهر الأرض من دابة إلا ما حل في سفينته. وأخرج أحمد في الزهد عن ابن مسعود قال: ذنوب ابن آدم: قتلت الجعل في جحره؟ ثم قال: أي والله زمن غرق قوم نوح. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عنه قال: كاد الجعل أن يعذب في جحره بذنوب ابن آدم: ثم قرأ (ولو يؤاخذ الله الناس بظواهرهم ما ترك عليها من دابة). وأخرج عبد بن حميد وابن أبي الدنيا وابن جرير والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة أنه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضُرّ إلا نفسه قال أبو هريرة: بلى والله ان الجباري ليموت هزالا في وكرها من ظلم الظالم. وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك (ويجعلون لله ما يكرهون): قال يجعلون لي البنات ويكرهون ذلك لأنفسهم. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسن) قال قول كفار قريش لنا البنون وله البنات. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة نحوه. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد (وأنتهم مفرطون) قال منسيون. وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير نحوه. وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال: معجلون. وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن نحوه.

تَاللّٰهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَآلِهِمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * وَمَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا تَمَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * وَاللّٰهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نَّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِ مِن بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لِّبَنَّا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ * وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِّي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ *

بين سبحانه أن مثل صنيع قريش قد وقع من سائر الأمم، فقال مسليا لرسول الله ﷺ (تالله لقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) أي رسلا (فزين لهم الشيطان أعمالهم) الخبيثة (فهو وآلهم اليوم) يحتمل

أن يكون اليوم عبارة عن زمان الدنيا ۞ فيكون المعنى : فهو قرينهم في الدنيا ۞ ويحتمل أن يكون اليوم عبارة عن يوم القيامة وما بعده ، فيكون للحال الآتية ، ويكون الولي بمعنى الناصر ۞ والمراد نفي الناصر عنهم على أبلغ الوجوه ، لأن الشيطان لا يتصور منه النصرة أصلا في الدار الآخرة ، وإذا كان الناصر منحصرا فيه لزم أن لانصرة من غيره ۞ ويحتمل أن يراد باليوم بعض زمان الدنيا ۞ وهو على وجهين : الأول أن يراد البعض الذي قد مضى ، وهو الذي وقع فيه التزيين من الشيطان للأهم الماضية فيكون على طريق الحكاية للحال الماضية ۞ الثاني أن يراد البعض الحاضر ، وهو وقت نزول الآية ۞ والمراد تزيين الشيطان لسكفار قريش فيكون الضمير في « وإيهم » لسكفار قريش : أي فهو ولي هؤلاء اليوم ۞ أو على حذف مضاف : أي فهو ولي أمثال أولئك الأمم اليوم (ولهم عذاب أليم) أي في الآخرة وهو عذاب النار ۞ ثم ذكر سبحانه أنه ما هلك من هلك إلا بعد إقامة الحجة عليهم وإزاحة العلة منهم ، فقال (وما أنزلنا عليك الكتاب إلا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه) وهذا خطاب لرسول الله ﷺ ، والمراد بالكتاب القرآن والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال : أي ما أنزلناه عليك لحال من الأحوال ولا لعل من العلة الالهة النبيين لهم : أي للناس الذي اختلفوا فيه من التوحيد وأحوال البعث وسائر الأحكام الشرعية ، (و) انتصاب (هدى ورحمة) على أنهما مفعول لهما معطوفان على محل لتبين ۞ ولا حاجة إلى اللام ، لأنهما فعلا فاعل الفعل المعلن ۞ بخلاف التبيين فإنه فعل المخاطب لافعل المنزل (لقوم يؤمنون) بالله سبحانه ويصدقون ما جاءت به الرسل ونزلت به الكتب ، ثم عاد سبحانه إلى تقرير وجوده وتفرده بالهية بذكر آياته العظام فقال (والله أنزل من السماء ماء) أي من السحاب ، وأمن جهة العلو كما مر : أي نوعا من أنواع الماء (فأحيا به الأرض بعد موتها) أي أحيها بالنبات بعد أن كانت يابسة لاحياة بها (ان في ذلك) الاتزال والاحياء (آية) أي علامة دالة على وحدانيته وعلى بعثه للخلق ومجازاتهم (لقوم يسمعون) كلام الله ويفهمون ما يتضمنه من العبر ، ويتفكرون في خلق السموات والأرض (وان لكم في الأنعام لعبرة) الأنعام هي الابل والبقر والغنم ويدخل في الغنم المعز ، والعبرة أصلها تمثيل الشيء بالشيء ليعرف حقيقته بطريق المشاكلة ، ومنه - فاعتبروا يا أولى الأبصار - وقال أبو بكر الوراق العبرة في الأنعام تسخيرها لأربابها وطاعتها لهم ۞ والظاهر أن العبرة هي قوله (نسقيكم مما في بطونه) فتكون الجملة مستأنفة لبيان العبرة . قرأ أهل المدينة وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر نسقيكم بفتح النون من سقى يسقى . وقرأ الباقون وحض عن عاصم بضم النون من أسقى يسقى ، قيل هما لغتان . قال لبيد :

سقى قومي بنى محمد وأسقى * نميرا والقبائل من هلال

وقرىء بالتاء الفوقية على أن الضمير راجع إلى الأنعام ۞ وقرىء بالتحية على إرجاع الضمير إلى الله سبحانه ، وهما ضعيفتان ۞ وجيع القراء على القراءتين الأوليين ۞ والفتح لغة قريش ، والضم لغة جبر ، وقيل ان بين سقى وأسقى فرقا ، فإذا كان الشراب من يد الساقى إلى فم المسقى فيقال سقىته ، وان كان بمجرد عرضه عليه وتهيته له قيل أسقاه ۞ والضمير في قوله مما في بطونه راجع إلى الأنعام . قال سيديويه العرب تخبر عن الأنعام بخبر الواحد . وقال الزجاج لما كان لفظ الجمع يذكر ويؤنث ، فيقال هو الأنعام ، وهي الأنعام جاز عود الضمير بالتذكير . وقال الكسائي معناه مما في بطون ما ذكرنا فهو على هذا عائد إلى المذكور . قال الفراء وهو صواب . وقال المبرد هذا فاش في القرآن كثير مثل قوله للشمس - هذا ربي - يعني هذا الشيء الطالع ۞ وكذلك - وإني مرسله إليهم بهدية - ثم قال - فلما جاء سليمان - ولم يقل جاءت ، لأن المعنى جاء الشيء الذي ذكرنا انتهى ، ومن ذلك قوله - ان هذه تذكرة فمن شاء ذكره -

ومثله قول الشاعر : * مثل الفراخ نيفت حواصله * ولم يقل حواصلها ، وقول الآخر : * وطاب القاح اللبان وبرد * ولم يقل وبردت ، وحكى عن الكسائي ان المعنى مما فى بطون بعضه ، وهى الاناث ، لأن الذكور لألبان لها ، وبه قال أبو عبيدة وحكى عن الفراء أنه قال : النعم والأنعام واحد يذكر ويؤنث ، ولهذا تقول العرب : هذه نعم وارد فرجع الضمير الى لفظ النعم الذى هو بمعنى الأنعام ، وهو كقول الزجاج ورجحه ابن العربى ، فقال انما يرجع التذكير الى معنى الجمع ، والتأنيث الى معنى الجماعة ، فذكره هنا باعتبار لفظ الجمع وأنته فى سورة المؤمنين باعتبار لفظ الجماعة (من بين فرث ودم) الفرث الزبل الذى ينزل الى السكرش ، فاذا خرج منه لم يسم فرثا : يقال أفرثت السكرش اذا أخرجت ما فيها * والمعنى : أن الشيء الذى تأكله يكون منه ما فى السكرش ، وهو الفرث ويكون منه الدم ، فيكون أسفله فرثا وأعلاه دما وأوسطه (لبنا) فيجرى الدم فى العروق واللبن فى الضروع ، ويبقى الفرث كما هو (خالصا) يعنى من حجرة الدم وقذارة الفرث بعد أن جمعوا وعاء واحد (سائعا للشاربين) أى لذيذا هنيئا لا يغيص به من شربه : يقال ساغ الشراب يسوغ سوغا : أى سئل مدخله فى الحلق (ومن ثمرات النخيل والأعناب) قال ابن جرير التقدير ، ومن ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون ، حذف ما ودل على حذفه قوله منه ، وقيل هو معطوف على الأنعام والتقدير وان لكم من ثمرات النخيل والأعناب لعبرة ، ويجوز أن يكون معطوفا على مما فى بطونه : أى نسقيكم مما فى بطونه ومن ثمرات النخيل ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف دل عليه ما قبله تقديره : ونسقيكم من ثمرات النخيل * ويكون على هذا (تتخذون منه سكرا) يانا للإسقاء وكشفا عن حقيقة ، ويجوز أن يتعلق بتتخذون تقديره ومن ثمرات النخيل والأعناب ثمر تتخذون منه سكرا ، ويكون تكرير الظرف * وهو قوله منه للتأكيد كقولك زيد فى الدار فيها ، وانما ذكر الضمير فى منه لأنه يعود الى المذكور ، أو الى المضاف المحذوف ، وهو العصير كأنه قيل ومن عصير ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه ، والسكر ما يسكر من الخمر ، والرزق الحسن جميع ما يؤكل من هاتين الشجرتين كالتمر والدبس والزبيب والخل ، وكان نزول هذه الآية قبل تحريم الخمر ، وقيل ان السكر : الخل بلفظ الحبشة ، والرزق الحسن الطعام من الشجرتين ، وقيل السكر العصير الحلو الحلال * وسمى سكرا لأنه قد يصير مسكرا إذا بقي ، فاذا بلغ الاسكار حرم * والقول الأول أولى وعليه الجمهور ، وقد صرح أهل اللغة بأن السكر اسم للخمر ، ولم يخالف فى ذلك إلا أبو عبيدة فانه قال : السكر الطعم ، وما يدل على ما قاله جمهور أهل اللغة قول الشاعر :

بئس الصحاب وبئس الشرب شربهم * إذا جرى فيهم الهدى والسكر

وما يدل على ما قاله أبو عبيدة ما أنشده : * جعلت عيب الأكرمين سكرا * أى جعلت ذمهم طعما ، ورجح هذا ابن جرير ، فقال إن السكر ما يطعم من الطعام ويحصل شربه من ثمار النخيل والأعناب وهو الرزق الحسن ، فاللفظ مختلف والمعنى واحد مثل - إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله - قال الزجاج قول أبي عبيدة هذا لا يعرف ، وأهل التفسير على خلافه * ولا حجة له فى البيت الذى أنشده لأن معناه عند غيره أنه يصف أنها تتخمر بعيوب الناس ، وقد جعل السكر جماعة من الحنفية على ما لا يسكر من الأنبة * وعلى ما ذهب ثلثه بالطبخ ، قالوا وإنما يمتن الله على عباده بما أحله لهم لا بما حرّمه عليهم ، وهذا مردود بالأحاديث الصحيحة المتواترة على فرض تأخره عن آية تحريم الخمر اه (إن فى ذلك لآية لقوم يعقلون) أى لدلالة لمن يستعمل العقل ويعمل بما يقضيه عند النظر فى الآيات التكوينية (وأوحى ربك إلى النحل) قد تقدم الكلام فى الوحى ، وأنه يكون بمعنى الإلهام ، وهو

ما يخلقه في القلب ابتداء من غير سبب ظاهر ، ومنه قوله سبحانه - ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها - ومن ذلك إلهام البهائم لنعل ما ينفعها وترك ما يضرها ، وقرأ يحيى بن وثاب إلى النحل بفتح الحاء . قال الزجاج : وسمى نحلا لأن الله سبحانه نحل العسل الذي يخرج منه . قال الجوهري والنحل والنحلة الدبر يقع على الذكر والأنثى (أن اتخذى من الجبال بيوتا) أى بأن اتخذى على أن أن هى المصدرية . ويجوز أن تكون تفسيرية لأن فى الإيحاء معنى القول . وأنت الضمير فى اتخذى لكونه أحد الجائزين كما تقدم ، أو للحمل على المعنى أولكون النحل جمعا . وأهل الحجاز يؤثنون النحل « ومن » فى من الجبال بيوتا (و) كذا فى (من الشجر) كذا فى (مما يعرشون) للتبويض : أى مساكن توافقها وتليق بها فى كوى الجبال وتجويف الشجر ، وفى العروش التى يعرشها بنو آدم من الأجناح والحيطان وغيرها وأكثر ما يستعمل نيا يكون من الخشب ، يقال عرش يعرش بكسر الراء وضمها ، وبالضم قرأ ابن عامر وشعبة . وقرأ الباقر بالكسر . وقرئ أيضا بيوتا بكسر الباء وضمها (ثم كلوى من كل الثمرات) من للتبويض لأنها تأكل النور من الأشجار فإذا أكلها (فاسلكى سبل ربك) أى الطرق التى فهمك الله وعلمك ، وأضافها الى الرب لأنه خالقها وملهم النحل أن تسلكها : أى ادخلى طرق ربك لطلب الرزق فى الجبال وخلال الشجر ، أو اسلكى ما أكلت فى سبل ربك : أى فى مسالكه التى يحيل فيها بقدرته النور عسلا أو إذا أكلت الثمار فى الأمكنة البعيدة فاسلكى إلى بيوتك راجعة سبل ربك لاتضلين فيها . وانتصاب (ذللا) على الحال من السبل ، وهى جمع ذلول : أى مذلة غير متوعدة . واختار هذا الزجاج وابن جرير . وقيل حال من النحل ، يعنى مطيعة للتسخير وإخراج العسل من بطونها . واختار هذا ابن قتبية ، وجلة (يخرج من بطونها) مستأنفة عدل به عن خطاب النحل ، تعديدا للنعم ، وتجييا لكل سامع ونذيتها على الغير وإرشادا إلى الآيات العظيمة الحاصلة من هذا الحيوان الشبيه بالذباب . والمراد بالشراب فى الآية هو العسل ، ومعنى (مختلف ألوانه) أن بعضه أبيض وبعضه أحمر وبعضه أزرق وبعضه أصفر باختلاف ذرات النحل وألوانها وما كولاتها ، وجهور المفسرين على أن العسل يخرج من أفواه النحل ، وقيل من أسفلها . وقيل لا يدري من أين يخرج منها ، والضمير فى قوله (فيه شفاء للناس) راجع إلى الشراب الخارج من بطون النحل ، وهو العسل ، وإلى هذا ذهب الجمهور . وقال الفراء وابن كيسان وجاعة من السلف ان الضمير راجع إلى القرآن ، ويكون التقدير فيما قصصنا عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس ، ولا وجه للعدول عن الظاهر ومخالفة المرجع الواضح والسياق البين .

وقد اختلف أهل العلم هل هذا الشفاء الذى جعله الله فى العسل عام لكل داء أو خاص ببعض الأمراض ، فقالت طائفة هو على العموم ، وقالت طائفة ان ذلك خاص ببعض الأمراض ، ويدل على هذا أن العسل نكرة فى سياق الانبات فلا يكون عاما ، وتنكيره ان أريد به التعظيم لا يدل الا على أن فيه شفاء عظيما لمرض أو أمراض ، لالكل مرض فان تنكير التعظيم لا يفيد العموم ، والظاهر الاستفادة من التجربة ، ومن قوانين علم الطب انه اذا استعمل منفردا كان دواء لأمراض خاصة ، وان خلط مع غيره كالمعاجين ونحوها كان مع ما خلط به دواء لكثير من الأمراض : وبالجملة فهو من أعظم الاغذية وأنفع الأدوية ، وقليل ما يجتمع هذان الأمران فى غيره (ان فى ذلك) المذكور من أمر النحل (لآية لقوم يتفكرون) أى يعملون أفكارهم عند النظر فى صنع الله سبحانه وعجائب مخلوقاته فان أمر النحل من أعجبها وأغربها وأدقها وأحكمها .

وقد أخرج عبد الرزاق والفرىابى وسعيد بن منصور وأبو داود فى ناسخه وابن جرير وابن المنذر

وابن أبي حاتم والنحاس والحاكم وصححه والبيهقي في سننه وابن مردويه عن ابن عباس أنه سئل عن قوله (تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا) قال السكر : ما حرم من ثمرتهما ، والرزق الحسن ماحل . وأخرج الفريابي وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه قال : السكر الحرام ، والرزق الحسن زيبه وخله وعنبه ومنافعه . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : السكر النبذ والرزق الحسن الزيب . ففسختها هذه الآية - إنما الخمر والميسر - . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عنه أيضا في الآية قال : فحرم الله بعد ذلك السكر مع تحريم الخمر لأنه منه ، ثم قال ورزقا حسنا فهو الحلال من الخل والزيب والنبذ وأشبه ذلك فأقره الله وجعله حلالا للمسلمين . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبه وابن أبي حاتم عن ابن عمر أنه سئل عن السكر ، فقال الخمر بعينها . وأخرج ابن أبي شيبه وابن جرير وابن المنذر عن ابن مسعود قال : السكر خمر . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (وأوحى ربك إلى النحل) قال : ألهما . وأخرج ابن أبي شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فأسلكي سبل ربك ذللا) قال طرقا لا يتوعر عليهما مكان سلكته . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة ذللا قال : مطيعة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : ذليلة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (يخرج من بطونها شراب) قال العسل . وأخرج ابن أبي شيبه وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : هو العسل فيه الشفاء ، وفي القرآن . وأخرج ابن أبي شيبه وابن جرير عن ابن مسعود قال : إن العسل شفاء من كل داء ، والقرآن شفاء لما في الصدور . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن مسعود قال : عليكم بالشفاءين العسل والقرآن . وأخرج ابن ماجه والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب وابن السني وأبو نعيم والخطيب عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ «عليكم بالشفاءين العسل والقرآن» . وقد وردت أحاديث في كون العسل شفاء : منها ما أخرجه البخاري من حديث ابن عباس عن النبي ﷺ قال «الشفاء في ثلاثة في شرطه محجم أو شربة عسل أو كية بنار وأنا أنهى أمتي عن السكي» . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي سعيد أن رجلا أتى رسول الله ﷺ ، فقال يا رسول الله إن أخي استطلق بطنه ، فقال اسقيه عسلا فسقاه عسلا . ثم جاء فقال سقيته عسلا فما زاده الا استطلاقا . قال اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقاه . ثم جاء ، فقال ما زاده الا استطلاقا . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك اذهب فاسقه عسلا فذهب فسقاه عسلا فبرأ .

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّيْكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ * وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ * وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَدَنًا وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ * وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ * فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ *

لما ذكر سبحانه بعض أحوال الحيوان وما فيها من عجائب الصنعة الباهرة ، وخصائص القدرة القاهرة أتبعه بعجائب خلق الانسان وما فيه من العبر ، فقال (والله خلقكم) ولم تكونوا شيئا (ثم يتوفاكم) عند انقضاء آجالكم (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) يقال رذل يردل رذالة والأرذل والرذالة أردأ الشيء وأوضعه . قال النيسابوري : واعلم ان العقلاء ضبطوا مراتب عمر الانسان في أربع أولاهما سنّ النشو : وثانيها سنّ الوقوف ، وهو سنّ الشباب ، وثالثها سنّ الانحطاط اليسير ، وهو سنّ الكهولة ، ورابعها سنّ الانحطاط الظاهر : وهو سنّ الشيخوخة ، قيل وأرذل العمر هو عند أن يصير الانسان الى الخرف ، وهو أن يصير بمنزلة الصبي الذي لا عقل له ، وقيل خمس وسبعون سنة ، وقيل تسعون سنة ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه - لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين - ثم علل سبحانه رده من رده الى أرذل العمر بقوله (لكيلا يعلم بعد علم) كان قد حصل له (شيئا) من العلم لا كثيرا ولا قليلا أوشيئا من المعلومات اذا كان العلم هنا بمعنى المعلوم ، وقيل المراد بالعلم هنا العقل ، وقيل المراد لئلا يعلم زيادة على علمه الذي قد حصل له قبل ذلك ، ثم لما بين سبحانه خلق الانسان وتقلبه في أطوار العمر ذكر طرفا من أحواله لعله يتذكر عند ذلك ، فقال (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) فجعلكم متفاوتين فيه فوسع على بعض عباده حتى جعل له من الرزق ما يكفي ألوا مؤلفة من بنى آدم ، وضيقه على بعض عباده حتى صار لا يجسد القوت إلا بسؤال الناس والتكفف لهم ، وذلك لحكمة بالغة تقصر عقول العباد عن تعقلها ، والاطلاع على حقيقة أسبابها ، وكما جعل التفاوت بين عباده في المال جعله بينهم في العقل ، والعلم والفهم وقوة البدن وضعفه والحسن والقبح والصحة والسقم وغير ذلك من الأحوال ، وقيل معنى الآية : أن الله سبحانه أعطى الموالى أفضل مما أعطى ممالئكم بدليل قوله (فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ماملكت أيمانهم) أى فما الذين فضلهم الله بسعة الرزق على غيرهم برادى رزقهم الذى رزقهم الله إياه على ماملكت أيمانهم من الممالئك (فهم) أى المالكون والممالئك (فيه) أى فى الرزق (سواء) أى لا يردونه عليهم بحيث يساؤونهم ، فالفاء على هذا للدلالة على أن التساوى مترتب على الترادى : أى لا يردونه عليهم ردا مستتبعا للتساوى ، وإنما يردون عليهم منه شيئا يسيرا ، وهذا مثل ضربه الله سبحانه بعبد الأصنام : أى اذا لم يكونوا عبيدكم معكم سواء ولا ترضون بذلك فكيف تجعلون عبيدى معى سواء ، والحال أن عبيدكم مساوون لكم فى البشرية والخالقية ، فلما لم تجعلوا عبيدكم مشاركين لكم فى أموالكم ، فكيف تجعلون بعض عباد الله سبحانه شركاء له فتعبدونهم معه ، أو كيف تجعلون بعض مخلوقاته كالأصنام شركاء له فى العبادة ذكر معنى هذا ابن جرير ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه - ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملىكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم - وقيل ان الفاء فى « فهم فيه سواء » بمعنى حتى (أفبمنعمة الله تجعلون) حيث تفعلون ما تفعلون من الشرك ، والمنعمة هى كونه سبحانه جعل المالكين مفضلين على الممالئك ، وقد قرئ بجحدون بالتحية والفوقية . قال أبو عبيدة وأبو حاتم : وقراءة الغيبة أولى لقرب الخبر عنه ، ولأنه لو كان خطابا لكان ظاهره للمسلمين ، والاستفهام للانكار ، والفاء للعطف على مقدر : أى يشركون به فيجحدون نعمته ، ويكون المعنى على قراءة الخطاب أن المالكين ليسوا برادى رزقهم على ممالئكم بل أنا الذى أرزقهم وإياهم فلا يظنوا أنهم يعطونهم شيئا ، وإنما هو رزقي أجريه على أيديهم وهم جميعا فى ذلك سواء لامزية لهم على ممالئكم ، فيكون المعطوف عليه المقدر فعلا يناسب هذا المعنى ، كأن يقال لا يفهمون ذلك فيجحدون نعمة الله ، ثم ذكر سبحانه الحالة الأخرى من أحوال الانسان ، فقال (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) . قال المفسرون : يعنى النساء فانه خلق حواء من ضلع آدم ، أو

المعنى خلق لكم من جنسكم أزواجا لتستأنسوا بها ، لأن الجنس يأنس إلى جنسه ويستوحش من غير جنسه وبسبب هذه الأنسة يقع بين الرجال والنساء ما هو سبب للنسل الذى هو المقصود بالزواج ، ولهذا قال (وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة) الحفدة : جمع حافد ، يقال حفد يحفد حفدا وحفودا ، اذا أسرع فكل من أسرع فى الخدمة فهو حافد . قال أبو عبيد : الحفد العمل والخدمة . قال الخليل بن أحمد : الحفدة عند العرب الخدم ، ومن ذلك قول الشاعر وهو الأعشى :

كأنت مجهولنا نوقا يمانية * اذ الحداة على أكتافها حفدوا

أى الخدم والأعوان . وقال الأزهري : قيل الحفدة أولاد الأولاد ، روى عن ابن عباس ، وقيل الأخنان . قاله ابن مسعود وعلقمة وأبو الضحى وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ، ومنه قول الشاعر :

فلو أن نفس طارعتنى لأصبحت * لها حفد مما تعد كثير

ولكنها نفس على آية * عيوف لأصهار اللثام قدور

وقيل الحفدة الأصهار . قال الأصمعي الخنن : من كان من قبل المرأة كابنها وأخيها وما أشبههما ، والأصهار منهما جميعا . يقال أصهر فلان الى بنى فلان وصاهر ، وقيل هم أولاد امرأة الرجل من غيره ، وقيل الأولاد الذين يخدمونه ، وقيل البنات الخاديات لأبيهن ، ورجح كثير من العلماء أنهم أولاد الأولاد ، لأنه سبحانه امتن على عباده بأن جعل لهم من الأزواج بنين وحفدة . والحفدة فى الظاهر معطوفون على البنين ، وان كان يجوز أن يكون المعنى جعل لكم من أزواجكم بنين وجعل لكم حفدة . ولكن لا يمتنع على هذا المعنى الظاهر أن يراد بالبنين من لا يخدم . وبالحفدة من يخدم الأب منهم ، أو يراد بالحفدة البنات فقط ، ولا يفيد أنهم أولاد الأولاد إلا إذا كان تقدير الآية ، وجعل لكم من أزواجكم بنين ، ومن البنين حفدة (ورزقكم من الطيبات) التى تستطيعونها وتستلذونها . ومن للتبويض لأن الطيبات لا تكون مجتمعة إلا فى الجنة ، ثم ختم سبحانه الآية بقوله (أفبالباطل يؤمنون) والاستفهام للانكار التوبيخي ، والفاء للعطف على مقدر : أى يكفرون بالله فيؤمنون بالباطل ، وفى تقديم الباطل على الفعل دلالة على أنه ليس لهم إيمان إلا به ، والباطل هو اعتقادهم فى أصنامهم أنها تضر وتنفع . وقيل الباطل مازين لهم الشيطان من تحريم البحيرة والسائبة ونحوهما ، قرأ الجبور يؤمنون بالتحية ، وقرأ أبو بكر بالفوقية على الخطاب (وبنعمة الله هم يكفرون) أى ما نعم به عليهم مما لا يحيط به حصر ، وفى تقديم النعمة وتوسيط ضمير الفصل دليل على أن كفرهم مختص بذلك لا يتجاوزه لقصد المبالغة والتأكيد (ويعبدون من دون الله) هو معطوف على يكفرون داخل تحت الانكار التوبيخي انكارا منه سبحانه عليهم حيث يعبدون الأصنام ، وهى لا تنفع ولا تضر ، ولهذا قال (مالا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا) . قال الأخفش : ان شيئا بدل من الرزق ، وقال الفراء هو منصوب بإيقاع الرزق عليه ، فجعل رزقا مصدرا عاملا فى شيئا ، والأخفش جعله اسما للرزق ، وقيل يجوز أن يكون تأكيد لقوله « لا يملك » أى لا يملك شيئا من الملك ، والمعنى : أن هؤلاء الكفار يعبدون معبودات لا تملك لهم رزقا أى رزق ، ومن السموات والأرض صفة لرزق : أى كائنا منهما ، والضمير فى (ولا يستطيعون) راجع الى ما ، وجمع جمع العقلاء بناء على زعمهم الباطل ، والمفائدة فى نفي الاستطاعة عنهم أن من لا يملك شيئا قد يكون موصوفا باستطاعة التملك بطريق من الطرق فبين سبحانه أنها لا تملك ولا تستطيع ، وقيل يجوز أن يكون الضمير فى يستطيعون للكفار : أى لا يستطيع هؤلاء الكفار مع كونهم أحياء متصرفين فكيف بالمجادات التى لا حياة لها ولا تستطيع التصرف ؟ ثم نهاهم سبحانه عن أن يشبهوه بخلقه ، فقال (فلا تضر بوا لله الأمثال) فان ضارب المثل يشبه حالا بحال

وقصة بقصة . قال الزجاج : لا تجعلوا الله مثلاً لأنه واحد لا مثل له ، وكانوا يقولون ان إله العالم أجل من أن يعبد
الواحد منا فكانوا يتوسلون إلى الأصنام ، والكواكب كما أن أصغر الناس يخدمون أكابر حضرة الملك
وأولئك الأكابر يخدمون الملك فنهوا عن ذلك ، وعلل النهي بقوله (إن الله) عليم (يعلم) ما عليكم من
العبادة (وأنتم لا تعلمون) ما في عبادتها من سوء العاقبة ، والتعرض لعذاب الله سبحانه أو أنتم لا تعلمون
بشيء من ذلك ، وفعلكم هذا هو عن توهم فاسد ، وخاطر باطل ، وخيال مختل ، ويجوز أن يراد فلا تضربوا
لله الأمثال ان الله يعلم كيف تضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون ذلك .

وقد أخرج ابن جرير عن علي في قوله - ومنكم من يرد إلى أرذل العمر - قال : خمس وسبعون
سنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : هو الخرف . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن
المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال : من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر ، ثم قرأ (لكيلا يعلم بعد علم
شيئاً) . وأخرج ابن أبي شيبة عن طاوس قال : العالم لا يخرف . وقد ثبت عنه عليه السلام في الصحيح وغيره
أنه كان يتعوذ بالله أن يرد إلى أرذل العمر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله
(والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) قال لم يكونوا يشركوا عبيدهم في أموالهم ونسائهم فكيف
يشركون عبيدي معي في سلطاني . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال :
هذا مثل لأله الباطل مع الله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة
في قوله (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) قال خلق آدم ، ثم خلق زوجته منه . وأخرج الفريابي
وسعيد بن منصور والبخاري في تاريخه وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في
سننه عن ابن مسعود في قوله (بنين وحفدة) قال : الحفدة الأختان . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم
عن ابن عباس قال : الحفدة الاصهار . وأخرج عنه قال الحفدة الولد وولد الولد . وأخرج ابن أبي حاتم
عنه أيضا قال : الحفدة بنو البنين . وأخرج ابن جرير عن أبي جرة قال : سئل ابن عباس عن قوله بنين
وحفدة قال : من أعابك فقد حفدك أما سمعت الشاعر يقول :

حفد الولائد حولن وأسامت * بأكفهن أزمة الأجل

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الحفدة بنو امرأة الرجل ليسوا منه . وأخرج ابن
أبي حاتم عن قتادة (أفتبالبطل يؤمنون) قال : الشرك . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : هو
الشیطان (وبنعمة الله) قال : محمد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن
قتادة في قوله (ويعبدون من دون الله) الآية قال : هذه الأوثان التي تعبد من دون الله لا تملك لمن
يعبدها (رزقا من السموات والأرض) ولا خيرا ولا حياة ولا نشورا (فلا تضربوا لله الأمثال) فانه أحد
صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس
في قوله سبحانه (فلا تضربوا لله الأمثال) يعني اتخذهم الأصنام ، يقول لا تجعلوا معي إلهاً غيري ، فانه
لا إله غيري .

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا
وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا
أَبْنُكَ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَأَيَّاتٍ بَاطِلَةٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ

يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أُنْزِلَتِ السَّاعَةُ إِلَّا كَلَمْحٍ
الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ
شَيْئًا وَجَعَلَ أَسْمَاءَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْنِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ أَلَمْ يَرْوَا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ
فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

قوله (ضرب الله مثلا) لما قال سبحانه ان الله يعلم : أى بالمعلومات التى من جلتها كيف يضرب الأمثال
وأتم لاتعلمون ، علمهم سبحانه كيف تضرب الأمثال فقال : ضرب الله مثلا : أى ذكر شيئا يستدل به على
تباين الحال بين جناب الخالق سبحانه ، وبين ما جعلوه شريكا له من الأصنام ، ثم ذكر ذلك فقال (عبدا
مملوكا) والمثل فى الحقيقة هى حالة للعبد عارضة له ، وهى المملوكية والعجز عن التصرف ، فقوله (عبدا
مملوكا لا يقدر على شيء) تفسير للمثل وبدل منه ، ووصفه بكونه مملوكا ۝ لأن العبد والحر مشتركان فى كون
كل واحد منهما عبدا لله سبحانه ، ووصفه بكونه لا يقدر على شيء ، لأن المكاتب والمأذون يقدران على
بعض التصرفات ۝ فهذا الوصف لتمييزه عنهما (ومن رزقناه) من هى الموصولة ، وهى معطوفة على عبدا : أى
والذى رزقناه (منا) أى من جهتنا (رزقا حسنا) من الأحرار الذين يملكون الأموال ويتصرفون بها كيف
شاءوا ، والمراد بكون الرزق حسنا أنه مما يحسن فى عيون الناس ، لكونه رزقا كثيرا مشتملا على أشياء
مستحسنة نفيسة تروق الناظرين إليها ، والفاء فى قوله (فهو ينفق منه) لترتيب الاتفاق على الرزق : أى
ينفق منه فى وجوه الخير ويصرف منه الى أنواع البر والمعروف ، وانتصاب (سرا وجهرا) على الحال :
أى ينفق منه فى حال السرّ وحال الجهر ۝ والمراد ببيان عموم الاتفاق للأوقات ، وتقديم السرّ على الجهر
مشعر بفضيلته عليه ، وأن الثواب فيه أكثر ، وقيل ان «من» فى ومن رزقناه موصوفة كأنه قيل : وسرا
رزقناه ، ليطابق عبدا (هل يستون) أى الحر والعبد الموصوفان بالصفات المتقدمة ، وجع الضمير لمكان
من ۝ لأنه اسم مبهم يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث ، وقيل انه أريد بالعبد والموصول
الذى هو عبارة عن الحرّ الجنس : أى من اتصف بتلك الأوصاف من الجنسين ۝ والاستفهام للانكار : أى
هل يستوى العبيد والأحرار الموصوفون بتلك الصفات مع كون كلا الفريقين مخلوقين لله سبحانه من جهة
البشر ، ومن المعلوم أنهم لا يستون عندهم ۝ فكيف يجعلون لله سبحانه شركاء لا يملكون لهم ضرا ولا نفعا
ويجعلونهم مستحقين للعبادة مع الله سبحانه ۝ وحاصل المعنى أنه كما لا يستوى عندكم عبد مملوك لا يقدر
من أمره على شيء ۝ ورجل حرّ قد رزقه الله رزقا حسنا ، فهو ينفق منه ، كذلك لا يستوى الربّ الخالق
الرازق ، والجادات من الأصنام التى تعبدونها وهى لا تبصر ولا تسمع ولا تضرب ولا تنفع ، وقيل المراد بالعبد
المملوك فى الآية هو الكافر المحروم من طاعة الله وعبوديته ، والآخر هو المؤمن والغرض أنهما لا يستويان
فى الرتبة والشرف ۝ وقيل العبد هو الصنم ۝ والثانى عابد الصنم ، والمراد أنهما لا يستويان فى القدرة
والتصرف ۝ لأن الأوّل جاد ، والثانى انسان (الجد لله) أى الجد لله كله ۝ لأنه المنعم لا يستحق غيره
من العباد شيئا منه ۝ فكيف تستحق الأصنام منه شيئا ولا نعمة منها أصلا لا بالاصالة ولا بالتوسط ، وقيل
أراد الجد لله على ما أنعم به على أوليائه من نعمة التوحيد ۝ وقيل أراد قل الجد لله ، والخطاب إما لمحمد
ﷺ أو لمن رزقه الله رزقا حسنا ۝ وقيل انه لما ذكر مثلا مطابقا للغرض كاشفا عن المقصود قال الجد
لله : أى على قوة هذه الحجة (بل أكثرهم لا يعلمون) ذلك حتى يعبدوا من تحقق له العبادة ويعرفوا

النعم عليهم بالنعم الجليلة ، وفي العلم عنهم إما لكونهم من الجبل بمنزلة لا يفهمون بسببها ما يجب عليهم ، أو هم يتركون الحق عنادا مع علمهم به فكانوا كمن لا علم له ، وخص الأكثر بنفي العلم : إما لكونه يريد الخلق جميعا ، وأكثرهم المشركون ، أو ذكر الأكثر وهو يريد الكل ، أو المراد أكثر المشركين ، لأن فيهم من يعلم ولا يعمل بموجب العلم ، ثم ذكر سبحانه مثلا ثانيا ضربه لنفسه ، ولما يفيض على عباده من النعم الدينية والدنيوية ، وللاصنام التي هي أهوات لا تنفع ولا تنفع ، فقال (وضرب الله مثلا) أي مثلا آخر أوضح مما قبله وأظهر منه و (رجلين) بدل من مثل وتفسيره ، والأبكم العبي المفحم ، وقيل هو الأقطع اللسان الذي لا يحسن الكلام ، وروى ثعلب عن ابن الأعرابي أنه الذي لا يسمع ولا يبصر ، ثم وصف الأبكم فقال (لا يقدر على شيء) من الأشياء المتعلقة بنفسه أو بغيره لعدم فهمه وعدم قدرته على النطق ، ومعنى (كل على مولاه) ثقل على وليه وقرابته وعياله على من يلي أمره ويعوله ووبال على أخوانه ، وقديسمى اليتيم كلا لثقله على من يكفله ، ومنه قول الشاعر :

أَكُولُ لِمَالِ الْكَلِّ قَبْلَ شَبَابِهِ * إِذَا كَانَ عَظَمَ الْكَلِّ غَيْرَ شَدِيدِ

وفي هذا بيان لعدم قدرته على إقامة مصالح نفسه بعد ذكر عدم قدرته على شيء مطلقا ، ثم وصفه بصفة رابعة ، فقال (أينما يوجهه لا يأت بخير) أي إذا وجهه إلى أي جهة لا يأت بخير قط ، لأنه لا يفهم ولا يعقل ما يقال له ولا يمكنه أن يقول ، وقرأ يحيى بن وثاب أينما يوجهه على البناء للجھول ، وقرأ ابن مسعود أينما توجه على صيغة الماضي (هل يستوى هو) في نفسه مع هذه الأوصاف التي اتصف بها (ومن يأمر بالعدل) أي يأمر الناس بالعدل مع كونه في نفسه ينطق بما يريد النطق به ويفهم ، ويقدر على التصرف في الأشياء (وهو) في نفسه (على صراط مستقيم) على دين قويم وسيرة صالحة ليس فيه ميل إلى أحد جانبي الإفراط والتفريط ، قابل أوصاف الأول هذين الوصفين المذكورين للأخ ، لأن حاصل أوصاف الأول عدم استحقاقه لشيء ، وحاصل وصفي هذا أنه مستحق أكمل استحقاق ، والمقصود الاستدلال بعدم تساوي هذين المذكورين على امتناع التساوي بينه سبحانه وبين ما يجعلونه شريكاً له ، ولما فرغ سبحانه من ذكر المثليين مدح نفسه بقوله (والله غيب السموات والأرض) أي يختص ذلك به لا يشاركه فيه غيره ولا يستقل به ، والمراد علم ما غاب عن العباد فيهما ، أو أراد بغيهما يوم القيامة لأن علمه غائب عن العباد ، ومعنى الإضافة إليهما التعلق بهما ، والمعنى التوبيخ للمشركين والتقريع لهم : أي إن العبادة إنما يستحقها من كانت هذه صفته لا من كان جاهلا عاجزا لا يبصر ولا ينفع ولا يعلم بشيء من أنواع العلم (وما أمر الساعة) التي هي أعظم ما وقعت فيه الممارسة من الغيوب المختصة به سبحانه (الا كلمح البصر) الملح النظر بسرعة ، ولا بد فيه من زمان تنقلب فيه الخدقة نحو المرئي وكل زمان قابل للتجزئة ، ولذا قال (أوهو) أي أمرهما (أقرب) وليس هذا من قبيل المبالغة ، بل هو كلام في غاية الصدق ، لأن مدة ما بين الخطاب وقيام الساعة متناهية ، ومنها إلى الأبد غير متناهية ، ولانسبة للتناهي إلى غير المتناهي ، أو يقال إن الساعة لما كانت آتية ولا بد جعلت من القرب كلمح البصر ، وقيل الزجاج : لم يرد أن الساعة تأتي في لمح البصر ، وإنما وصف سرعة القدرة على الاتيان بها ، لأنه يقول للشيء كن فيكون ، وقيل المعنى هي عند الله كذلك ، وإن لم تكن عند الخلقين بهذه الصفة ، ومثله قوله سبحانه - انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا - ولفظ أوفى « أوهو أقرب » ليس للشك بل للتمثيل ، وقيل دخلت لشك المخاطب ، وقيل هي بمنزلة بل (إن الله على كل شيء قدير) ومحجى الساعة بسرعة من جملة مقدوراته . ثم انه سبحانه ذكر حالة أخرى للإنسان دالة على غاية قدرته ونهاية رأفته ، فقال (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون

شيئا) وهذا معطوف على قوله : والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا منتظم معه في سلك أدلة التوحيد :
 أى أخرجكم من بطون أمهاتكم أطفالا لاعلم لكم بشيء ، وجلة لاتعلمون شيئا في محل نصب على الحال ،
 وقيل المراد لاتعلمون شيئا مما أخذ عليكم من الميثاق ، وقيل لاتعلمون شيئا مما قضى به عليكم من
 السعادة والشقاوة ، وقيل لاتعلمون شيئا من منافعكم ، والأولى العميم لتشمل الآية هذه الأمور وغيرها
 اعتبارا بعموم اللفظ ، فان شيئا نكرة واقعة في سياق النفي . وقرأ الأعمش وابن وثاب وحزرة أمهاتكم بكسر
 الهمزة والميم هنا ، وفي النور والزمر والنجم . وقرأ الكسائي بكسر الهمزة وفتح الميم . وقرأ الباقر
 يضم الهمزة وفتح الميم (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) أى ركب فيكم هذه الأشياء ، وهو
 معطوف على أخرجكم ، وليس فيه دلالة على تأخير هذا الجعل عن الإخراج لما أن مدلول الواو هو مطلق
 الجمع * والمعنى : جعل لكم هذه الأشياء لتحصلوا بها العلم الذى كان مساوبا عنكم عند إخراجكم من
 بطون أمهاتكم وتعلموا بوجوب ذلك العلم من شكر النعم وعبادته والقيام بحقوقه ، والأفئدة جمع فؤاد ، وهو
 وسط القلب ، نزل منه بمنزلة القلب من الصدر ، وقد قدمنا الوجه في إفراد السمع وجمع الأبصار والأفئدة ،
 وهو أن أفراد السمع لكونه مصدرا في الأصل يتناول القليل والكثير (لعلكم تشكرون) أى لى
 تصرفوا كل آلة فيما خلقت له ، فعند ذلك تعرفون مقدار ما أنعم الله به عليكم فتشكرونه ، وأما هذا الصرف
 هو نفس الشكر ، ثم ذكر سبحانه دليلا آخر على كمال قدرته ، فقال (ألم يروا إلى الطير مسخرات) أى
 ألم ينظروا إليها حال كونها مسخرات : أى مذلات للطيران بما خلق الله لها من الأجنحة وسائر الأسباب
 المواتية لذلك كركة قوام الهواء وإلهامها بسط الجناح وقضبه كما يفعل السابح في الماء (في جو السماء) أى
 في الهواء المتباعد من الأرض في سمت العلو ، وإضافته إلى السماء لكونه في جانبها (ما يسكنهن) في الجو (إلا الله)
 سبحانه بقدرته الباهرة ، فان ثقل أجسامها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها ، لأنها لم تتعلق بشيء من
 فوقها ولا اعتمدت على شيء تحته . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وابن عامر وحزرة ويعقوب ألم تروا بالفوقية
 على الخطاب ، واختار هذه القراءة أبو عبيد . وقرأ الباقر بالتحتية (ان في ذلك لآيات) أى ان في ذلك
 التسخير على تلك الصفة لآيات ظاهرات تدل على وحدانية الله سبحانه وقدرته الباهرة (لقوم يؤمنون) بالله
 سبحانه وبما جاءت به رسله من الشرائع التي شرعها الله .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا) الآية
 قال يعنى الكافر انه لا يستطيع أن ينفق نفقه في سبيل الله ومن رزقناه من رزقا حسنا الآية قال يعنى المؤمن
 وهذا المثل في النفقة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم نحوه بأطول منه .
 وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية ، وفي قوله (مثلا رجلين
 أحدهما أبكم) قال : كل هذا مثل إله الحق ومائدعون من دونه الباطل . وأخرج ابن المنذر من طريق
 ابن جريج عن ابن عباس قال : في المثل الأول يعنى بذلك الآلهة التي لا تملك ضرا ولا نفعا ولا تقدر على
 شيء ينفعها (ومن رزقناه من رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا) قال علانية الذى ينفق سرا وجهرا
 لله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عنه قال : نزلت هذه الآية (ضرب الله
 مثلا عبدا مملوكا) في رجل من قریش وعبد بن هشام بن عمرو ، وهو الذى ينفق سرا وجهرا . وفي عبدة
 أبى الجوزاء الذى كان ينهاه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (وضرب الله مثلا رجلين
 أحدهما أبكم) الآية قال : يعنى بالأبكم الذى هو كل على مولاه الكافر (ومن يأمر بالعدل) المؤمن ،
 وهذا المثل في الأعمال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عنه

أيضا قال : نزلت هذه الآية - وضرب الله مثلا رجلين - الآية في عثمان بن عفان ومولى له كافر ، وهو أسيد ابن أبي العيص كان يكره الاسلام ، وكان عثمان ينفق عليه ويكفله ويكفيه المؤنة ، وكان الآخر ينهيه عن الصدقة والمعروف . فنزلت فيهما . وأخرج ابن سعد وابن أبي شعبة والبخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وابن مردويه والضياء في المختارة عنه أيضا في قوله (ومن يأمر بالعدل) قال عثمان بن عفان . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (كل) قال : الكل العيال ، كانوا اذا ارتحلوا جلوده على بعير ذلول . وجعلوا معه نفرا يسكنونه خشية أن يسقط عليهم . فبؤ عناء وعذاب وعيال عليهم (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم) يعني نفسه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وما أمر الساعة إلا كلمح البصر) هو أن يقول : كن فهو كلمح البصر (أو هو أقرب) فالساعة كلمح البصر أو هي أقرب . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (والله أخرجكم من بطون أمهاتكم) قال : من الرحم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (في جؤ السماء) أى في كبد السماء .

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَانِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا وَمِئَةً إِلَى حِينٍ * وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ خَلْقِ ظِلَلًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَسًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ * فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ * يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ *

قوله (والله جعل لكم) معطوف على ما قبله ، وهذا المذكور من جملة أحوال الانسان . ومن تعديد نعم الله عليه . والسكن مصدر يوصف به الواحد والجمع . وهو بمعنى مسكون : أى تسكنون فيها وتهتدأ جوارحكم من الحركة ، وهذه نعمة ، فإن الله سبحانه لو شاء لخلق العبد مضطربا دائما كالافلاك ولو شاء لخلقه ساكنا أبدا كالأرض (وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا) لما ذكر سبحانه بيوت المدن ، وهي التي للاقامة الطويلة عقبها بذكر بيوت البادية والرحلة : أى جعل لكم من جلود الأنعام . وهي الأنطاع والأدم بيوتا كالخيام والقباب (تستخفونها) أى يخف عليكم حملها في الأسفار وغيرها ، ولهذا قال (يوم ظعنكم) والظعن بفتح العين وسكونها ، وقرئ بهما سير أهل البادية للالتجاع والتحول من موضع الى موضع . ومنه قول عنترة :

ظعن الذين فراقهم أتوقع * وجرى بيوتهم الغراب الأبقع

والظعن الهودج أيضا (ومن أصوانها وأوبارها وأشعارها أثنا) معطوف على - جعل - أى وجعل لكم من أصواف الأنعام وأوبارها وأشعارها ، والأنعام تسمى الابل . والبقر ، والغنم كما تقدم ، والأصواف للغنم ، والأوبار للابل ، والأشعار للمعز . وهي من جملة الغنم ، فيكون ذكر هذه الثلاثة على وجه التوزيع كل واحد منها لواحد من الثلاثة ، أعنى الابل ، ونوعى الغنم ، والأثنا متاع البيت ، وأصله الكثرة والاجتماع ، ومنه شعر أئيب : أى كثير مجتمع ، قال الشاعر :

وفرع يزين المتن أسود فاحم * أثيث كقنو النخلة المتشكل

قل الخليل أثنا : أى منضمها بعضه الى بعض ، من أث اذا أكثر ، قال الفراء : لا واحد له ، والمتاع : ما يتمتع به بأنواع التمتع ، وعلى قول أبى زيد الأنصارى : ان الأثاث المال أجمع : الابل والغنم ، والعبيد والمتاع يكون عطف المتاع على الأثاث من عطف الخاص على العام ، وقيل ان الأثاث ما يكتبى به الانسان ويستعمله من الغطاء والوطاء ، والمتاع ما يفرش فى المنازل ويتزين به ، ومعنى (إلى حين) إلى أن تقضوا أوطاركم منه ، أو إلى أن يلى ويفنى ، أو إلى الموت ، أو إلى القيامة ، ثم لما كان الانسان قد لا يكون له خيام ، أو أبنية يستظل بها لفقرك ، أو لعارض آخر فيحتاج الى أن يستظل بشجر ، أو جدار ، أو غمام ، أو نحو ذلك نبه سبحانه على ذلك ، فقال (وجعل لكم مما خلق ظلالا) أى أشياء تستظلون بها كالأشياء المذكورة * والحاصل أن الظلال تتم الأشياء التى تظل . ثم لما كان المسافر قد يحتاج الى ركن يأوى اليه فى نزوله ، وإلى ما يدفع به عن نفسه آفات الحر والبرد ، نبه سبحانه على ذلك ، فقال (وجعل لكم من الجبال أكنانا) وهى جمع كن ، وهو ما يستكن به من المطر . وهى هنا الغيران فى الجبال ، جعلها الله سبحانه عدة للخلق يأوون اليها ويتحصنون بها ويعتزلون عن الخلق فيها (وجعل لكم سرايل) جمع سربال ، وهى القمصان والثياب من الصوف والقطن والكتان وغيرها . قال الزجاج : كل ما لبسته فهو سربال ، ومعنى (تقيكم الحر) تدفع عنكم ضرر الحر ، وخص الحر ولم يذكر البرد اكتفاء بذكر أحد الضدين عن ذكر الآخر ، لأن ما رقى من الحر وقى من البرد ، ووجه تخصيص الحر بالذكر أن الوقاية منه كانت أهم عندهم من الوقاية من البرد لغلبة الحر فى بلادهم (وسرايل تقيكم بأسكم) وهى الدروع والجواشن ينقون بها الطعن والضرب والرمي * والمعنى أنها تقيهم البأس الذى يصل من بعضهم الى بعض فى الحرب (كذلك يتم نعمته عليكم) أى مثل ذلك الاتمام البالغ يتم نعمته عليكم ، فانه سبحانه قد من على عباده بصنوف النعم المذكورة هاهنا وبغيرها ، وهو بفضلها وإحسانه سيتم لهم نعمة الدين والدنيا (اعلمكم تسامون) إرادة أن تساموا ، فان من أعين النظر فى هذه النعم لم يسعه الا الاسلام والالتحاق للحق ، وقرأ ابن محيصن وحيد تتم نعمته بتاءين فوقيتين على أن فاعله نعمته ، وقرأ الباقر بالتحتية على أن الفاعل هو الله سبحانه ، وقرأ ابن عباس وعكرمة تسامون بفتح التاء واللام ، من السلامة من الجراح ، وقرأ الباقر بضم التاء وكسر اللام من الاسلام . قال أبو عبيد والاختيار قراءة العامة ، لأن ما أنعم الله به علينا من الاسلام أفضل مما أنعم به من السلامة من الجراح ، وقيل الخطاب لأهل مكة : أى لعلمكم يا أهل مكة تخلصون لله الربوبية ، والأولى الجمل على العموم ، وإفراد النعمة هنا ، لأن المراد بها المصدر (فان تولوا فأنما عليك البلاغ المبين) أى ان تولوا عنك ولم يقبلوا ما جئت به فقد تمهد عذرك فأنما عليك البلاغ لما أرسلت به اليهم المبين : أى الواضح ، وليس عليك غير ذلك ، وصرف الخطاب الى رسول الله ﷺ تسلياً له ، وجملة (يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها) استئناف لبيان توليهم : أى هم يعرفون نعمة الله التى عددها ، ويعترفون بأنها من عند الله سبحانه ثم ينكرونها بما يقع من أفعالهم القبيحة من عبادة غير الله وبأقوالهم الباطلة ، حيث يقولون هى من الله ولكنها بشفاعاة الأصنام ، وحيث يقولون انهم ورثوا تلك النعم من آبائهم . وأيضاً كونهم لا يستعملون هذه النعم فى مرضاة الرب سبحانه ، وفى وجوه الخير التى أمرهم الله بصرفها فيها ، وقيل نعمة الله نبوة محمد ﷺ كانوا يعرفونه ثم ينكرون نبوته (وأكثرهم الكافرون) أى الجاحدون لنعم الله ، أو الكافرون بالله ، وعبر هنا بالأكثر عن الكل أو أراد بالأكثر العقلاء دون الأطفال ونحوهم ، أو أراد كفر الجحود ولم يكن كفر كلهم كذلك ، بل كان كفر بعضهم كفر جهل ، وكفر بعضهم بسبب تكذيب الرسول ﷺ مع اعتنائهم بالله وعدم الجحد لربوبيته ، ومثل

هذه الآية قوله تعالى - وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين - .
وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد سكتا قال : تسكنون فيها .
وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي نحوه : قال (وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا) وهي خيام العرب
(تستخفونها) يقول : في الجبل (ومتاعا) يقول بلاغا (الى حين) قل الى الموت . وأخرج ابن أبي حاتم عن
ابن عباس تستخفونها يوم طعنكم قال : بعض بيوت السيارة بنيانه في ساعة ، وفي قوله (وأورباها) قال :
الابل (وأشعارها) قال الغنم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (أثاثا) قال : الأثاث المتاع . وأخرج
ابن جرير عنه أيضا قال : الأثاث المال (ومتاعا الى حين) يقول : تنفعون به الى حين . وأخرج عبد بن
حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والله جعل لكم مما خلق ظلالا) قال : من
الشجر ومن غيرها (وجعل لكم من الجبال أكنانا) قال : غارات يسكن فيها (وجعل لكم سرايل تقيكم
الحر) قال : من القطن والكتان والصوف (وسرايل تقيكم بأسكم) من الحديد (كذلك يتم نعمته
عليكم لعلكم تسامون) ولذلك هذه السورة تسمى سورة النعم . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن أبي
حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (سرايل تقيكم الحر) قال : يعني الثياب وسرايل تقيكم
بأسكم قل : يعني الدروع والسلاح كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسامون يعني من الجراحات ، وكان
ابن عباس يقرأها تسامون ، كما قدمنا ، واسناده ضعيف .

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ * وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ
ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ * وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرُّكَاهُمْ
قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شَرُّكَائِنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ *
وَأَلْقَوْا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ * الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
زِدْنَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ * وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ
أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَتَرَانَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبِينَ لِكُلِّ شَيْءٍ وَهَدًى وَرَحْمَةً
وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ * إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ *

لما بين سبحانه من حال هؤلاء أنهم عرفوا نعمة الله ثم أنكروها ، وأن أكثرهم كفرون أتبعه بأصناف
وعيد يوم القيامة ، فقال (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) أي واذا كريوم نبعث ، أو يوم نبعث وقعوا
فيما وقعوا فيه ، وشهيد كل أمة نبيا يشهد لهم بالإيمان والتصديق ، وعليهم بالكفر والجحود والتكذيب
(ثم لا يؤذن للذين كفروا) أي في الاعتذار ، إذ لا حجة لهم ولا عذر كقوله سبحانه - ولا يؤذن لهم
فيعتذرون - أو في كثرة الكلام ، أو في الرجوع الى دار الدنيا ، وإيراد ثم هاهنا للدلالة على أن ابتلاءهم
بالمعنى عن الاعتذار المنبي عن الاقطار الكلي أشد من ابتلائهم بشهادة الأنبياء (ولاهم يستعقبون) لأن
العتاب إنما يطلب لأجل العود الى الرضا ، فإذا كان على عزم السخط فلا فائدة في العتاب * والمعنى أنهم
لا يسترضون : أي لا يكافون أن يرضوا بهم ، لأن الآخرة ليست بدار تكليف ، ولا يتركون الى رجوع

الدنيا فيتوبون ، وأصل الكلمة من العتب وهو الموجد ، يقال عتب عليه يعتب * إذا وجد عليه ، فإذا أفاض عليه ما عتب فيه عليه قيل عاتبه * فإذا رجع الى مسرته قيل أعتبه * والاسم العتبي ، وهو رجوع المعتوب عليه الى ما يرضى العاتب * قاله الهروي ، ومنه قول النابغة :

فان كنت مظلوما فعبدا ظلمته * وان كنت ذا عتبي فثلك يعتب

(واذا رأى الذين ظلموا العذاب) أى واذا رأى الذين أشركوا العذاب الذى يستحقونه بشركهم ، وهو عذاب جهنم (فلا يخفف) ذلك العذاب (عنهم ولا هم ينظرون) أى ولا هم يمحون ليتوبوا اذلا توبة هنالك (واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) أى أصنامهم وأوثانهم التى عبدوها ، لما تقرّر من أنهم يعيشون مع المشركين ليقل لهم من كان يعبد شيئا فليتبعه ، كما ثبت فى الصحيح من قوله ﷺ (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دونك) أى الذين كنا نعبدهم من دونك . قال أبو مسلم الأصفهاني : مقصود المشركين بهذا القول إحالة الذنب على تلك الأصنام تعالى بذلك واستراحا مع كونهم يعلمون أن العذاب واقع بهم لا محالة * ولكن الغريق يتعلق بكل ما تقع يده عليه (فألقوا اليهم القول) أى ألقى أولئك الأصنام والأوثان والشياطين ونحوهم الى المشركين القول (انكم لكاذبون) أى قلوا لهم انكم أيها المشركون لكاذبون فيما تزعمون من إحالة الذنب علينا الذى هو مقصودكم من هذا القول * فان قيل ان المشركين أشاروا إلى الأصنام ونحوها أن هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دونك * وقد كانوا صادقين فى ذلك * فكيف كذبتهم الأصنام ونحوها * فالجواب بأن مرادهم من قولهم : هؤلاء شركاؤنا هؤلاء شركاء الله فى العبودية ، فكذبتهم الأصنام فى دعوى هذه الشراكة ، والأصنام والأوثان وان كانت لا تقدر على النطق فان الله سبحانه ينطقها فى تلك الحال لتخجيل المشركين وتوبيخهم ، وهذا كما قالت الملائكة - بل كانوا يعبدون الحق - يعنون أن الحق هم الذين كانوا راضين بعبادتهم لهم (وألقوا إلى الله يومئذ السلم) أى ألقى المشركون يوم القيامة الاستسلام والاقنياد لعذابه والخضوع لعزته * وقيل استسلم العابد والمعبود وانقادوا لحكمه فيهم (وضلّ عنهم ما كانوا يفترون) أى ضاع وبطل ما كانوا يفترونه من أن لله سبحانه شركاء وما كانوا يزعمون من شفاعتهم لهم ، وأن عبادتهم لهم تقرّبهم إلى الله سبحانه (الذين كفروا) فى أنفسهم (وصدّوا) غيرهم (عن سبيل الله) أى عن طريق الحق ، وهى طريق الاسلام والايمان بأن منعوهم من ساوئها وجاؤهم على الكفر * وقيل المراد بالصدّ عن سبيل الله : الصدّ عن المسجد الحرام والأولى العموم ، ثم أخبر عن هؤلاء الذين صنعوا هذا الصنع بقوله (زدناهم عذابا فوق العذاب) أى زادهم الله عذابا لأجل الاضلال لغيرهم فوق العذاب الذى استحقوه لأجل ضلالهم ، وقيل المعنى زدنا القادة عذابا فوق عذاب أتباعهم : أى أشد منه * وقيل ان هذه الزيادة هى اخراجهم من النار الى الزمهرير ، وقيل غير ذلك (ويوم نبعث فى كل أمة شهيدا عليهم) أى نبيا يشهد عليهم (من أنفسهم) من جنسهم * إيمانا للحجة وقطعا للعذرة ، وهذا تكرير لما سبق لقصد التأكيد والتهديد (وجئنا بك) يا محمد (شهيدا على هؤلاء) أى تشهد على هذه الأمم وتشهد لهم ، وقيل على أمتك * وقد تقدّم مثل هذا فى البقرة والنساء (ونزلنا عليك الكتاب) أى القرآن ، والجملة مستأنفة * أو فى محل نصب على الحال بتقدير قد (نبينا لكل شيء) أى بياننا له ، والتاء للبالغة ، ونظيره من المصادر التلقاء ، ولم يأت غيرهما * ومثل هذه الآية قوله سبحانه - ما فرطنا فى الكتاب من شيء - ، ومعنى كونه نبينا لكل شيء أن فيه البيان لكثير من الأحكام ، والاحالة فيما بقي منها على السنة ، وأمرهم باتباع رسوله ﷺ فيما يأتى به من الأحكام وطاعته كما فى الآيات القرآنية الدالة على ذلك ، وقد صحّ

عنه ﷺ أنه قال « انى أوتيت القرآن ومثله معه » (وهدى) للعباد (ورحمة) لهم (وبشرى للمسلمين) خاصة دون غيرهم ، أو يكون الهدى والرحمة والبشرى خاصة بهم ، لأنهم المنتفعون بذلك * ثم لما ذكر سبحانه أن فى القرآن بيان كل شيء ذكر عقبه آية جامعة لأصول التكليف كلها تصديقا لذلك . فقال (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) .

وقد اختلف أهل العلم فى تفسير العدل والاحسان فقيل : العدل لا إله الا الله . والاحسان أداء الفرائض . وقيل : العدل الفرض ، والاحسان النافلة . وقيل : العدل استواء العلانية والسريّة ، والاحسان أن تكون السريّة أفضل من العلانية . وقيل : العدل الانصاف ، والاحسان التفضل ، والأولى تفسير العدل بالمعنى اللغوى وهو التوسط بين طرفى الإفراط والتفريط ، فعنى أمره سبحانه بالعدل أن يكون عباده فى الدين على حالة متوسطة ليست بمائلة الى جانب الإفراط وهو الغلو المذموم فى الدين . ولا الى جانب التفريط وهو الإخلال بشيء مما هو من الدين ، وأما الاحسان فعناه اللغوى يرشد الى أنه التفضل بما لم يجب كصدقة التطوّع ، ومن الاحسان فعل ما يثاب عليه العبد مما لم يوجبه الله عليه فى العبادات وغيرها ، وقد صحّ عن النبى ﷺ أنه فسر الاحسان بأن يعبد الله العبد حتى كأنه يراه ، فقال فى حديث ابن عمر الثابت فى الصحيحين « والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فانه يراك » وهذا هو معنى الاحسان شرعا (وإيتاء ذى القربى) أى اعطاء القرابة ما تدعو اليه حاجتهم ، وفى الآية ارشاد الى صلة الأقارب وترغيب فى التصّدق عليهم . وهو من باب عطف الخاص على العام ان كان اعطاء الأقارب قد دخل تحت العدل والاحسان . وقيل من باب عطف المندوب على الواجب . ومثل هذه الآية قوله - وآت ذا القربى حقه - وإنما خصّ ذوى القربى ، لأن حقهم أكد فان الرحم قد اشترى الله اسمها من اسمه وجعل صلته من صلته ، وقطيعتها من قطيعته (وينهى عن الفحشاء) هى الخصلة المتزايدة فى التبع من قول أو فعل ، وقيل هى الزنا ، وقيل البخل (والمنكر) ما أنكره الشرع بالنهى عنه . وهو يعم جميع المعاصى على اختلاف أنواعها . وقيل هو الشرك (و) أما (البغى) فقيل هو الكبر . وقيل الظلم . وقيل الحقد وقيل التعدى ، وحقيقته تجاوز الحد . فيمثل هذه المذكورة ويندرج بجميع أقسامه تحت المنكر ، وإنما خصّ بالذكر اهتماما به لشدة ضرره وبال عاقبته . وهو من الذنوب التى ترجع على فاعلها لقوله سبحانه - إنما بغىكم على أنفسكم - وهذه الآية هى من الآيات الدالة على وجوب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله (يعظكم لعلكم تذكرون) أى يعظكم بما ذكره فى هذه الآية مما أمركم به ونهاكم عنه . فانها كافية فى باب الوعظ . والتذكير لعلكم تذكرون ارادة أن تتذكروا ما ينبغى تذكركم فتعظوا بما وعظكم الله به .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (ويوم نبعث من كل أمة شهيدا) قال : شهيدا نبها على أنه قد بلغ رسالات ربه ، قال الله (وجئنا بك شهيدا على هؤلاء) قال ذكر لنا أن نبى الله ﷺ كان اذا قرأ هذه الآية فاضت عيناه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله (فألقوا اليهم القول) قال : حدّثوهم . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج (وألقوا الى الله يومئذ السلم) قال : استسلموا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج عبد الرزاق والفرىابى وسعيد بن منصور وابن أبى شبة وهناد بن السرى وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى فى البعث والنشور عن ابن مسعود فى قوله (زدناهم عذابا فوق العذاب) قال : زيدوا عقارب لها أنياب كالنخل الطوال . وأخرج ابن مردويه

والخطيب عن البراء أن النبي ﷺ سئل عن قول الله تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب فقال : عقارب أمثال النخل الطوال ينهشونهم في جهنم . وأخرج أبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله زدناهم عذابا فوق العذاب قال : خمسة أنهار من نار صبها الله عليهم يعذبون ببعضها بالليل ، وبعضها بالنهار ، وقد روى ابن مردويه من حديث جابر عن النبي ﷺ قال « الزيادة خمسة أنهار تجري من تحت العرش على رموس أهل النار ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار » فذلك قوله زدناهم عذابا فوق العذاب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : ان الله أنزل في هذا الكتاب تبياناً لكل شيء ، ولكن علمنا يقصر عما بين لنا في القرآن ثم قرأ : ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن الضريس في فضائل القرآن ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة والطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال : من أراد العلم فليثور القرآن ، فإن فيه علم الأولين والآخرين . وأخرج أحمد عن عثمان بن أبي العاص قال : كنت عند رسول الله ﷺ جالسا إذ شخص بصره فقال : أتاني جبريل فأمرني أن أضع هذه الآية بهذا الموضع من السورة (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) الآية . وفي اسناده شهر بن حوشب ، وقال ابن كثير في تفسيره اسناده لا بأس به ، وقد أخرجه مطولاً أحمد والبخاري في الأدب وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه من حديث ابن عباس ، وحسن ابن كثير اسناده . وأخرج البارودي وابن السكن وابن منده وأبو نعيم في معرفة الصحابة عن عبد الملك بن عمير أن هذه الآية لما بلغت أكنم بن صيفي حكيم العرب قال : اني أراه يأمر بمكارم الأخلاق وينهى عن ملامئها ، ثم قال لقومه كونوا في هذا الأمر رؤوساً ولا تكونوا فيه أذناباً . وكونوا فيه أولاً ولا تكونوا فيه آخراً . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (إن الله يأمر بالعدل) قال : شهادة أن لا إله الا الله والاحسان أداء الفرائض (وإيتاء ذى القربى) قال اعطاء ذوى الأرحام الحق الذى أوجبته الله عليك بسبب القرابة والرحم (وينهى عن الفحشاء) قال الزنا (والمنكر) قال الشرك (والبغى) قال الكبر والظلم (يعظكم) قال يوصيكم (لعلمكم تذكرون) وأخرج سعيد بن منصور والبخاري في الأدب ومحمد بن نصر في الصلاة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب قال « أعظم آية في كتاب الله - الله لا إله الا هو الحى القيوم - وأجمع آية في كتاب الله للخير والشر آية التى فى النحل : ان الله يأمر بالعدل والاحسان ، وأكثر آية فى كتاب الله تقوى يضاه ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب - وأشد آية فى كتاب الله رجاء - يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم - الآية » . وأخرج البيهقي في الشعب عن الحسن أنه قرأ هذه الآية : ان الله يأمر بالعدل والاحسان الى آخرها ، ثم قال ان الله عز وجل جمع لكم الخير كله والشر كله فى آية واحدة . فوالله ما ترك العدل والاحسان من طاعة الله شيئاً الا جمعه ولا ترك الفحشاء والمنكر والبغى من معصية الله شيئاً الا جمعه . وأخرج البخاري في تاريخه من طريق الكلبي عن أبيه قال : مرّ على بن أبى طالب يقوم يتحدثون فقال : فيم أتم ؟ قالوا نتذاكر المروءة فقال : أو ما كفاكم الله عز وجل ذلك فى كتابه اذ يقول (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) فالعدل الانصاف ، والاحسان التفضل ، فما بقى بعد هذا .

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَاهُمْ مِنْ بَدْرِ قُوَّةٍ أَنْكَلَتْ تَتَّخِذُونَ

أَيْمُنْكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْذَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ * وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمُنَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمُ بَعْدِ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَيَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ *

خص سبحانه من جملة المأمورات التي تضمنها قوله - ان الله يأمر بالعدل - الوفا بالعهد فقال (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم) وظاهره العموم في كل عهد يقع من الانسان من غير فرق بين عهد البيعة وغيره. وخص هذا العهد المذكور في هذه الآية بعض المفسرين بالعهد الكائن في بيعة النبي ﷺ على الاسلام وهو خلاف ما يفيد العهد المضاف الى اسم الله سبحانه من العموم الشامل لجميع عهود الله. ولو فرض أن السبب خاص بعهد من العهود لم يكن ذلك موجبا لقصره على السبب، فلا اعتبار بعموم اللفظ لاختصاص السبب. وفسره بعضهم باليمين وهو مدفوع بذكر الوفاء بالإيمان بعده حيث قال سبحانه (ولانقضوا الأيمان بعد توكيدها) أي بعد تشديدها وتعليقها وتوثيقها. وليس المراد اختصاص النهي عن النقض بالإيمان المؤكدة لا بغيرها مما لا تأكيد فيه، فان تحريم النقض يتناول الجميع، ولكن في نقض اليمين المؤكدة من الاثم فوق الاثم الذي في نقض ما لم يوكد منها، يقال وكد وأكد توكيدا وتأكيدا، وهما لغتان وقال الزجاج: الأصل الواو والهمزة بدل منها، وهذا العموم مخصوص بما ثبت في الأحاديث الصحيحة من قوله ﷺ «من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه» حتى بالغ في ذلك ﷺ فقال «والله لا أحلف على يمين نأرى غيرها خيرا منها الا أتيت الذي هو خير وكثرت عن يميني» وهذه الألفاظ ثابتة في الصحيحين وغيرهما، ويخص أيضا من هذا العموم بين اللغو لقوله سبحانه - لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم - ، ويمكن أن يكون القيد بالتوكيد هنا لخراج أيمان اللغو، وقد تقدم بسط الكلام على الأيمان في البقرة (وقد جعلتم الله عليكم كذبا) أي شهيدا، وقيل حافظا، وقيل ضامنا، وقيل رقبيا، لأن الكفيل يراعى حال المكفول به، وقيل ان توكيد اليمين هو حلف الانسان على الشيء الواحد مرارا. وحكي القرطبي عن ابن عمر أن التوكيد هو أن يحلف مرتين، فان حلف واحدة فلا كفارة عليه (ان الله يعلم ما تفعلون) فيجازيكم بحسب ذلك ان خيرا خيرا وان شرا فشر. وفيه ترغيب وترهيب، ثم أكد وجوب الوفاء، وتحريم النقض فقال (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها) أي لا تكونوا إنما تصنعون من النقض بعد التوكيد كالتى نقضت غزلها: أي ما غزلته (من بعد قوة) أي من بعد ابرام الغزل وإحكامه، وهو متعلق بنقض (أنكاثا) جمع نكث بكسر النون ما ينسكت فله. قال الزجاج: انتصب أنكاثا على المصدر، لأن معنى نقضت نسكت، ورد بأن أنكاثا ليس بمصدر، وانما هو جمع كما ذكرنا. وقال الواحدي: هو منصوب على أنه مفعول ثان كما تقول كسرته أقطعا وأجزاء: أي جعلته أقطعا وأجزاء، ويحتمل أن يكون حالا. قال ابن قتيبة: هذه الآية متعلقة بما قبلها، والتقدير وأوفوا بعهد الله ولا تنقضوا الأيمان. فأنكم ان فعلتم ذلك كنتم مثل امرأة غزلت غزلا وأحكمته ثم جعلته

أنكثا • وجلة (تتخذون أيمانكم دخلا بينكم) في محل نصب على الحال . قال الجوهرى : والدخل المسكر والخديعة ، وقال أبو عبيدة : كل أمر لم يكن صحيحا فهو دخل • وقيل الدخل ما أدخل في الشيء على فساد • وقال الزجاج : غشا وغلا (أن تكون أمة هي أربى من أمة) أى بأن تكون جماعة هي أربى من جماعة : أى أكثر عددا منها وأوفر مالا ، يقال ربا الشيء يربو إذا كثر . قال الفراء : المعنى لا تغدروا بقرم لقلتهم وكثرتكم أو لقلتكم وكثرتهم وقد عزرتوهم بالإيمان ، قيل وقد كانت قریش إذا رأوا شوكة في أعادى حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا أعداءهم ، وقيل هو تحذير للمؤمنين أن يعتزوا بكثرة قریش وسعة أموالهم فينقضوا بيعة النبي ﷺ (إنما يلوكم الله به) أى يختبركم بكونكم أكثر وأوفر لينظر هل تمسكون بحبل الوفاء أم تنقضون اغترارا بالكثرة ، فالضمير في به راجع الى مضمون جملة : أن تكون أمة هي أربى من أمة : أى إنما يلوكم الله بتلك الكثرة ليعلم ما تصنعون ، أو إنما يلوكم الله بما يأمركم وينهاكم (وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون) فيوضح الحق والمخمين ويرفع درجاتهم • وبين الباطل والمبطلين فينزل بهم من العذاب ما يستحقونه ، وفي هذا انذار وتحذير من مخالفة الحق والركون الى الباطل ، أو يبين لكم ما كنتم تختلفون فيه من البعث والجنة والنار ، ثم بين سبحانه أنه قادر على أن يجمع المؤمنين والكافرين على الوفاء ، أو على الإيمان فقال (ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة) متفقة على الحق (ولكن) بحكم الالهية (يضل من يشاء) بخذلانه إياهم عدلا منه فيهم (ويهدى من يشاء) بتوفيقه إياهم فضلا منه عليهم - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون - ولهذا قل (ولتسألن عما كنتم تعملون) من الأعمال في الدنيا ، واللام في وليبينن لكم • وفى ولتسألن هما الموطئتان للقسيم ، ثم لما نهاهم سبحانه عن نقض مطلق الإيمان نهاهم عن نقض أيمان مخصوصة فقال (ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم) وهى أيمان البيعة • قال الواحدي : قال المفسرون : وهذا في نهى الذين بايعوا رسول الله ﷺ عن نقض العهد على الاسلام ونصرة الدين ، واستدلوا على هذا التخصيص بما فى قوله (فتزل قدم بعد ثبوتها) من المبالغة ، وبما فى قوله (وتذوقوا السوء بما صددتم) لأنهم إذا نقضوا العهد مع رسول الله ﷺ صددوا غيرهم عن الدخول فى الاسلام ، وعلى تسليم أن هذه الأيمان مع رسول الله ﷺ هى سبب نزول هذه الآية ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وقال جماعة من المفسرين : ان هذا تكرير لما قبله لقصد التأكيد والتقرير ، ومعنى فتزل قدم بعد ثبوتها : فتزل قدم من اتخذ يمينه دخلا عن محبة الحق بعد ثبوتها عليها ورسوخها فيها • قيل وأفرد القدم للإيدان بأن زلزل قدم واحد أى قدم كانت عزت أو هانت محذور عظيم ، فكيف بأقدام كثيرة ؟ وهذا استعارة للمستقيم الحال يقع فى شر عظيم ويسقط فيه لأن القدم اذا زلت نقلت الانسان من حال خير الى حال شر • ويقال لمن أخطأ فى شيء : زلت به قدمه • ومنه قول الشاعر :

تداركتما عسا وقد ثلّ عرشها * وذبيان قد زلت بأقدامها النعل

(وتذوقوا السوء بما صددتم) أى تذوقوا العذاب السيئ فى الدنيا ، أو فى الآخرة • أو فيهما بما صددتم (عن سبيل الله) أى بسبب صدودكم أنتم عن سبيل الله ، وهو الاسلام ، أو بسبب صدكم لغيركم عن الاسلام فان من نقض البيعة وارتد اقتدى به غيره فى ذلك فكان فعله سنة سيئة عليه وزرها ووزر من عمل بها ، ولهذا قال (ولكم عذاب عظيم) أى متبالغ فى العظم ، وهو عذاب الآخرة ان كان المراد بما قبله عذاب الدنيا ، ثم نهاهم سبحانه عن الميل الى عرض الدنيا والرجوع عن العهد لأجله فقال (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا) أى لا تأخذوا فى مقابلة عهدكم عوضا يسيرا حقيرا ، وكل عرض دينوى وان كان فى الصورة كثيرا فهو لكونه ذهابا زائلا

يسير ، ولهذا ذكر سبحانه بعد تقليل عرض الدنيا خيرية ما عند الله ، فقال (إنما عند الله هو خير لكم) أي ما عنده من النصر في الدنيا والغنائم والرزق الواسع ، وما عنده في الآخرة من نعيم الجنة الذي لا يزول ولا ينقطع هو خير لهم ، ثم علل النهي عن أن يشتروا بعهد الله ثمنا قليلا وأن ما عند الله هو خير لهم بقوله (إن كنتم تعلمون) أي إن كنتم من أهل العلم والتمييز بين الأشياء * ثم ذكر دليلا قاطعا على حقارة عرض الدنيا وخيرية ما عند الله ، فقال (ما عندكم ينفد وما عند الله باق) وما لهم لكل عاقل أن ما ينفد ويزول وإن بلغ في الكثرة إلى أي مبلغ فهو حقير يسير ، وما كان يبق ولا يزول فهو كثير جليل ، أما نعيم الآخرة فظاهر * وأما نعيم الدنيا الذي أنعم الله به على المؤمنين * فهو وإن كان زائلا لكنه لما كان متصلا بنعيم الآخرة كان من هذه الحثيثة في حكم الباقي الذي لا ينقطع * ثم قل (ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) اللام هي الموطئة : أي لنجزينهم بسبب صبرهم على ما نالهم من مشاق التكليف وجوهاد الكافرين والصبر على ما نالهم منهم من الأذى بأحسن ما كانوا يعملون من الطاعات ، قيل وإنما خص أحسن أعمالهم ، لأن ما عنده * وهو الحسن مباح ، والجزاء إنما يكون على الطاعة ، وقيل المعنى : ولنجزينهم بجزاء أشرف وأوفر من عملهم كقوله - من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها - أولنجزينهم بحسب أحسن أفراد أعمالهم على معنى * لنعطينهم بمقابلة الفرد الأدنى من أعمالهم المذكورة مانعطينهم بمقابلة الفرد الأعلى منها من الجزاء الجزيل * لأننا نعطي الأجر بحسب أفرادها المتفاوتة في مراتب الحسن بأن نجزي الحسن منها بالأجر الحسن ، والأحسن بالأحسن ، كذا قيل . قرأ عاصم وابن كثير لنجزين بالنون وقرأ الباقون بالياء التحتية .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مزينة بن جابر في قوله (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم) قال أنزلت هذه الآية في بيعة رسول الله ﷺ كأن من أسلم بايع على الاسلام ، فقال : وأوفوا بعهد الله الآية فلا يحملنكم قلة محمد وأصحابه وكثرة المشركين أن تنقضوا البيعة التي بايعتم على الاسلام . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها) يقول بعد تعليلها . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير نحوه . وأخرج ابن مردويه عن طريق عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس أن سعيدة الأسدية كانت تجمع الشعر والليف ، فنزلت فيها هذه الآية (ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها) . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي بكر ابن حمص مثله ، وفي الروايتين جميعا أنها كانت مجنونة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي في سبب نزول الآية قال : كانت امرأة بمكة تسمى خرقاء مكة كانت تغزل فاذا أبرمت غزلها نقضته . وأخرج ابن جرير عن عبد الله بن كثير معناه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أن تكون أمة هي أربى من أمة) قال ناس أكثر من ناس . وأخرجوا عن مجاهد في الآية قال : كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون أكثر منهم وأعز ، فينقضون حلف هؤلاء ويحالفون هؤلاء الذين هم أعزّ ففهموا عن ذلك .

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْشَأَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيمِ * إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * إِنَّمَا سُلْطٰنُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ

مُشْرِكُونَ ■ وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزَّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ■ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ■
وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ اعْجَبِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ
مُبِينٌ ■ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ■ إِنَّمَا يَفْتَرِي
الْكُذِّبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ ■

هذا شروع في ترغيب كل مؤمن في كل عمل صالح ■ وتعميم للوعد ■ ومعنى من عمل صالحا من عمل
عملا صالحا أي عمل كان ، وزيادة التمييز بذكر أو شيء مع كون لفظ من شاملا لهما لقصد التأكيد والمبالغة
في تقرير الوعد ، وقيل ان لفظ من ظاهر في الذكور ، فكان في التنصيص على الذكر والأنتى بيان
لشموله للنوعين ، وجلة (وهو مؤمن) في محل نصب على الحال ■ جعل سبحانه الايمان قيدا في الجزاء المذكور
لأن عمل الكافر لا اعتداد به لقوله سبحانه - وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا - ثم
ذكر سبحانه الجزاء لمن عمل ذلك العمل الصالح فقال (فلنحيينه حياة طيبة) وقد وقع الخلاف في الحياة
الطيبة بماذا تكون ، فقيل بالرزق الحلال ، روى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء والضحاك ،
وقيل بالقناعة قاله الحسن البصري وزيد بن وهب ووهب بن منبه . وروى أيضا عن عليّ وابن عباس ، وقيل
بالتوفيق الى الطاعة قاله الضحاك ، وقيل الحياة الطيبة هي حياة الجنة ، روى عن مجاهد وقتادة
وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، وحكى عن الحسن أنه قال لا تطيب الحياة لأحد الا في الجنة ■ وقيل
الحياة الطيبة هي السعادة ، روى ذلك عن ابن عباس ، وقيل هي المعرفة بالله ، حكى ذلك عن جعفر
الصادق . وقال أبو بكر الورّاق هي حلالة الطاعة . وقال سهل بن عبد الله التستري هي أن ينزع عن
العبد تدبير نفسه ويردّ تدبيره الى الحق ، وقيل هي الاستغناء عن الخلق والافتقار الى الحق ، وأكثر
المفسرين على أن هذه الحياة الطيبة هي في الدنيا لا في الآخرة ، لأن حياة الآخرة قد ذكرت بقوله
(ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) وقد قدمنا قريبا تفسير الجزاء بالأحسن ، ووحد الضمير
في لنحيينه وجعله في ولنجزينهم جملا على لفظ من ، وعلى معناه ■ ثم لما ذكر سبحانه العمل الصالح
والجزاء عليه أنبه بذكر الاستعاذة التي تخلص بها الأعمال الصالحة عن الوسوس الشيطانية ■ فقال
(فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) والفاء لترتيب الاستعاذة على العمل الصالح ، وقيل
هذه الآية متصلة بقوله - ونزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شيء - والتقدير فاذا أخذت في قراءته فاستعذ .
قال الزجاج وغيره من أئمة اللغة معناه اذا أردت أن تقرأ القرآن فاستعذ ، وليس معناه استعذ بعد أن تقرأ
القرآن ، ومثله اذا أكلت فقل بسم الله . قال الواحدى : وهذا اجماع الفقهاء أن الاستعاذة قبل
القراءة الا ما روى عن أبي هريرة وابن سيرين وداود ومالك وحجة من القراء ■ فافهم قولا : الاستعاذة بعد
القراءة ذهبوا الى ظاهر الآية ■ ومعنى فاستعذ بالله : أسأله سبحانه أن يعيذك من الشيطان الرجيم : أي
من وسوسه ، وتخصيص قراءة القرآن من بين الأعمال الصالحة بالاستعاذة عند ارادتها للتنبيه على أنها
لسائر الأعمال الصالحة عند ارادتها أهم ■ لأنه اذا وقع الأمر بها عند قراءة القرآن الذي لا يأتيه الباطل
من بين يديه ولا من خلفه كانت عند ارادة غيره أولى ■ كذا قيل ، وتوجيه الخطاب الى رسول الله ﷺ

للاشعار بأن غيره أولى منه بفعل الاستعاذة ، لأنه اذا أمر بها لدفع وساوس الشيطان مع عصمته . فكيف يسأر أمته ؟ وقد ذهب الجهور الى أن الأمر في الآية للندب . وروى عن عطاء الوجوب أخذاً بظاهر الأمر . وقد تقدّم الكلام في الاستعاذة مستوفى في أول هذا التفسير ، والضمير في (انه ليس له سلطان) للشأن أول الشيطان : أى ليس له تسلط (على) اغواء (الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) وحكى الواحدى عن جميع المفسرين أنهم فسروا السلطان بالهجة . وقالوا المعنى ليس له حجة على المؤمنين في اغوائهم ودعائهم الى الضلالة . ومعنى : وعلى ربهم يتوكلون يفوضون أمورهم اليه في كل قول وفعل ، فان الايمان بالله والتوكل عليه يمنعان الشيطان من وسوسته لهم ، وان وسوس لأحد منهم لا تؤثر فيه وسوسته وهذه الجلة تعليل للأمر بالاستعاذة . وهؤلاء الجامعون بين الايمان والتوكل هم الذين قال فيهم ابليس : - الا عبادك منهم المخلصين - وقال الله فيهم : - ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين - ثم حصر سبحانه سلطان الشيطان ، فقال (إنما سلطانه) أى تسلطه على الاغواء (على الذين يتولونه) أى يتخذونه وليا ويطيعونه في وساوسه (والذين هم به مشركون) الضمير في به يرجع الى الله تعالى : أى الذين هم بالله مشركون . وقيل يرجع الى الشيطان * والمعنى : والذين هم من أجله ويسبب وسوسته مشركون بالله (واذا بدلنا آية مكان آية) هذا شروع منه سبحانه فى حكاية شبه كفرية ودفعها ، ومعنى التبديل : رفع الشيء مع وضع غيره مكانه . وتبديل الآية رفعها بأخرى غيرها ، وهونسخها بآية سواها . وقد تقدّم الكلام في النسخ في البقرة (قلوا) أى كفار قریش الجاهلون بالحكمة في النسخ (إنما أنت) يا محمد (مفتري) أى كاذب مخلق على الله متقول عليه بما لم يقل حيث تزعم أنه أمرك بشيء . ثم تزعم أنه أمرك بخلافه . فرد الله سبحانه عليهم بما يفيد جهلهم . فقال (بل أكرههم لا يعلمون) شيئاً من العلم أصلاً ، أو لا يعلمون بالحكمة في النسخ ، فانه بنى على المصالح التي يعلمها الله سبحانه . فقد يكون في شرع هذا الشيء مصلحة مؤقتة بوقت . ثم تكون المصلحة بعد ذلك الوقت في شرع غيره ، ولو انكشف الغطاء لهؤلاء الكفرة لعرفوا أن ذلك وجه الصواب ومنهج العدل والرفق واللطف . ثم بين سبحانه لهؤلاء المعارضين على حكمة النسخ الزاعمين أن ذلك لم يكن من عند الله ، وأن رسوله ﷺ افتراه ، فقال : (قل نزلته) أى القرآن المدلول عليه بذكر الآية (روح القدس) أى جبريل . والقدس التطهير * والمعنى : نزل الروح المطهر من أدناس البشرية . فهو من اضافة الموصوف الى الصفة (من ربك) أى ابتداء تنزيله من عنده سبحانه ، و(بالحق) في محل نصب على الحال : أى متلبساً بكونه حقاً ثابتاً لحكمة بالغة (ليثبت الذين آمنوا) على الايمان ، فيقولون : كل من الناسخ والمنسوخ من عند ربنا ، ولأنهم أيضاً اذا عرفوا ما في النسخ من المصالح ثبتت أقداؤهم على الايمان ورسخت عقائدهم . وقرئ ليثبت من الاثبات (وهدى وبشرى للمسلمين) وهما معطوفان على محل لثبت : أى تثبتا لهم وهداية وبشارة . وفيه تعريض بحصول أضرار هذه الخصال لغيرهم * ثم ذكر سبحانه شبهة أخرى من شبههم . فقال (ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر) اللام هي الموطئة : أى ولقد نعلم أن هؤلاء الكفار يقولون إنما يعلم محمد القرآن بشر من بنى آدم غير ملك * وقد اختلف أهل العلم في تعيين هذا البشر الذي زعموا عليه مازعموا ، فقيل هو غلام النماكة بن المغيرة ، واسمه جبر ، وكان نصرانياً فأسلم ، وكان كفار قریش اذا سمعوا من النبي ﷺ أخبار القرون الأولى مع كونه أمياً . قالوا إنما يعلمه جبر ، وقيل اسمه يعيش ، عبد لبنى الحضرمي ، وكان يقرأ الكتب الأعجمية ، وقيل غلام لبنى عامر بن لؤي ، وقيل هما غلامان : اسم أحدهما يسار ، واسم الآخر جبر . وكانا صيقلين يعملان السيوف وكانا

يقرآن كتابا لهم . وقيل كانا يقرآن التوراة والانجيل ، وقيل عنوا سلمان الفارسي ، وقيل عنوا نصرانيا بمكة اسمه بلعام ، وكان يقرأ التوراة . وقيل عنوا رجلا نصرانيا كان اسمه أبا ميسرة يتكلم بالرومية ، وفي رواية اسمه عداس . قال النحاس . وهذه الأقوال غير متناقضة ، لأنه يجوز أنهم زعموا أنهم جميعا يعلمونه ، ولكن لا يمكن الجمع باعتبار قول من قال انه سلمان . لأن هذه الآية مكية ، وهو لما أتى الى النبي ﷺ بالمدينة * ثم أجاب سبحانه عن قولهم هذا فقال (لسان الذي يلحدون اليه أعجمي) (الاحاد : الميل ، يقال لحدوا لحد : أى مال عن القصد . وقد تقدم في الأعراف . وقرأ حمزة والكسائي يلحدون بفتح الياء والحاء . وقرأ من عداهما بضم الياء وكسر الحاء : أى لسان الذين يميلون اليه ويزعمون أنه يعلمك أعجمي ، يقال : رجل أعجم وامرأة عجماء : أى لا يفصحان ، والعجمة الاخفاء ، وهى ضد الليان ، والعرب تسمى كل من لا يعرف لغتهم ولا يتكلم بها أعجميا . قال الفراء : الأعجم الذى فى لسانه عجمة ، وإن كان من العرب ، والأعجمي : هو الأعجمي الذى أصله من الأعجم . وقال أبو على الفارسي : الأعجمي المنسوب الى الأعجم الذى لا يفصح سواء كان من العرب أو من الأعجم ، وكذلك الأعجم ، والأعجمي المنسوب الى الأعجم ، وإن كان فصيحاً (وهذا لسان عربى مبين) الإشارة الى القرآن ، وسماه لسانا ، لأن العرب تقول للقسيمة والبيت لسانا ، ومنه قول الشاعر :

لسان الشر تهديها إلينا * وخنت وما حسبتك أن تحونا

أو أراد باللسان البلاغة فكأنه قال : وهذا القرآن ذو بلاغة عربية وبيان واضح ، فكيف تزعمون أن بشرا يعلمه من الأعجم . وقد عجزتم أنتم عن معارضة سورة منه . وأنتم أهل اللسان العربى ورجال الفصاحة وقادة البلاغة ، وهاتان الجملتان مستأنفتان سيقنا لإبطال طعنهم ودفع كذبهم * ولما ذكر سبحانه جوابهم ونجهم وهددهم ، فقال (إن الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى لا يصدقون بها (لا يهديهم الله) الى الحق الذى هو سبيل النجاة هداية موصلة الى المطلوب لما علم من شقاوتهم (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) بسبب ما هم عليه من الكفر والتكذيب بآيات الله * ثم لما وقع منهم نسبة الافتراء الى رسول الله ﷺ رد عليهم بقوله (انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) فكيف يقع الافتراء من رسول الله ﷺ ، وهو رأس المؤمنين بها ، والداعين الى الايمان بها ، وهؤلاء الكفار هم الذين لا يؤمنون بها ، فهم المفترون للكذب . قال الزجاج : المعنى انما يفتري الكذب الذين اذا رأوا الآيات التى لا يقدر عليها الا الله كذبوا بها هؤلاء أكذب الكذبة ، ثم سماهم الكاذبين ، فقال (وأولئك) أى المتصنون بذلك (هم الكاذبون) أى ان الكذب نعت لازم لهم وعادة من عادتهم فهم الكاملون فى الكذب اذ لا كذب أعظم من تكذيبهم بآيات الله .

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه سئل عن الحياة الطيبة المذكورة فى الآية . فقال الحياة الطيبة الرزق الحلال فى هذه الحياة الدنيا ، واذا صار الى ربه جازاه بأحسن ما كان يعمل . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : الكسب الطيب والعمل الصالح . وأخرج العسكرى فى الأمثال عن على فى الآية قال : القناعة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن طرق عن ابن عباس قال : القنوع قال : وكان رسول الله ﷺ يدعو « اللهم قنعى بما رزقتى وبارك لى فيه ، واخلف على كل غائبة لى بخير » . وأخرج أحمد ومسلم والترمذى وابن ماجه عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال « قد أفلح من أسلم ، ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه » . وأخرج الترمذى والنسائى من حديث فضالة بن عبيد أنه سمع رسول الله

يقول «قد أفلح من هدى الى الاسلام ، وكان عيشه كفافا وقع به» . وأخرج عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر عن عطاء قال : الاستعاذة واجبة لكل قراءة في الصلاة وغيرها من أجل قوله (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) وقد ورد في مشروعية الاستعاذة عند التلاوة ما لعنا قد قدما ذكره . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (إنما سلطانه على الذين يتولونه) يقول سلطان الشيطان على من تولى الشيطان وعمل بمعصية الله . وأخرج أبو داود في ناسخه وابن مردويه والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (وإذا بدلنا آية مكان آية) وقوله (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) قال عبد الله بن سعد بن أبي سرح كان يكتب لرسول الله ﷺ فأزله الشيطان فلهحق بالكفار ، فأمر به رسول الله أن يقتل يوم الفتح ، فاستجاره عثمان رسول الله ﷺ فأجاره . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وإذا بدلنا آية مكان آية) قال هو كقوله - ما ننسخ من آية أو ننسها - . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه . قال : السيوطي بسند ضعيف عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ يعلم بمكة قينا اسمه بلعام ، وكان أعجميا ، فكان المشركون يرون رسول الله ﷺ يدخل عليه ويخرج من عنده ، فقالوا إنما يعلمه بلعام ، فأنزل الله (ولقد نعلم أنهم يقولون) الآية . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإيمان عنه في الآية . قال : قلوا إنما يعلم محمد عبد ابن الحضرمي وهو صاحب الكتب ، فأنزل الله هذه الآية . وأخرج آدم بن أبي إياس وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن عبد الله بن مسلم الحضرمي قال : كان لنا عبدان من أهل عين التمر ، يقال لأحدهما يسار والآخر جبر ، وكانا يصنعان السيوف بمكة ، وكانا يقرآن الانجيل ، فربما مر بهما النبي ﷺ وهما يقرآن فيقف ويستمع ، فقال المشركون إنما يتعلم منهما ، فنزلت هذه الآية .

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَبْنَاهُمْ مِنْ غَضَبِنَا إِنَّ اللَّهَ وَهَلُمُّ عَذَابٌ عَظِيمٌ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ * أُولَئِكَ الَّذِينَ طَمَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَنَسَوْنَهُمْ وَأَبْصَرْنَاهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ * لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ * هُمُ الْخَاسِرُونَ * ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ * يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ *

قوله (من كفر بالله من بعد إيمانه) قد اختلف أهل العلم في اعرابه فذهب الأكثرون على أنه بدل ، اما - من الذين لا يؤمنون بآيات الله - وما بينهما اعتراض * والمعنى إنما يفتري الكذب من كفر ، واستثنى منهم المكره فلم يدخل تحت حكم الافتراء ثم قال (ولكن من شرح بالكفر صدرا) أي اعتقده وطابت به نفسه واطمأن اليه (فعليه غضب) واما من المبتدأ الذي هو - أولئك - أو من الخبر الذي هو - الكاذبون - وذهب الزجاج إلى الأول ، وقال الأخفش : ان من مبتدأ وخبره محذوف اكتفى منه بخبر من الثانية كقولك : من يأتنا منك نكرمك ، وقيل هو : أي من في من كفر منصوب على الذم ، وقيل ان من شرطيه والجواب محذوف لأن جواب من شرح دال عليه وهو كقول الأخفش وإنما خالفه في

اطلاق لفظ الشرط على من والجواب على خبرها فكأنه قيل على هذا من كفر بالله فعليهم غضب إلا من أكره ، ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب . وإنما صح استثناء المكره من الكافر مع أنه ليس بكافر لأنه ظهر منه بعد الإيمان مالا يظهر إلا من الكافر لولا الإكراه . قال القرطبي : أجمع أهل العلم على أن من أكره على الكفر حتى خشي على نفسه القتل أنه لا اثم عليه إن كفر وقبله مطمئن بالإيمان ولا تبين منه زوجته ، ولا يحكم عليه بحكم الكفر ، وحكى عن محمد بن الحسن أنه إذا أظهر الكفر كان مرتدا في الظاهر ، وفيما بينه وبين الله على الإسلام ، وتبين منه امرأته ولا يصلى عليه إن مات ولا يرث أباه إن مات مسلما ، وهذا القول مردود على قائله مدفوع بالكتاب والسنة ، وذهب الحسن البصري والأوزاعي والشافعي وسحنون إلى أن هذه الرخصة المذكورة في هذه الآية إنما جاءت في القول ، وأما في الفعل فلا رخصة : مثل أن يكره على السجود لغير الله ويدفعه ظاهر الآية ، فانها عامة فيمن أكره من غير فرق بين القول والفعل ، ولا دليل لهؤلاء القاصرين للآية على القول وخصوص السبب لا اعتبار به مع عموم اللفظ كما تقرر في علم الأصول ، وجلة (وقبله مطمئن بالإيمان) في محل نصب على الحال من المستثنى : أى إلا من كفر بأكره ، والحال أن قلبه مطمئن بالإيمان لم تتغير عقيدته ، وليس بعد هذا الوعيد العظيم وهو الجمع للتردين بين غضب الله وعظيم عذابه ، والاشارة بقوله (ذلك) الى الكفر بعد الإيمان ، وأولى الوعيد بالغضب والعذاب ، والباء في (بأنهم استحبوا الحياة الدنيا) للسببية : أى ذلك بسبب تأثيرهم للحياة الدنيا (على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) معطوف على - أنهم استحبوا - أى ذلك بأنهم استحبوا . وبأن الله لا يهدي القوم الكافرين الى الإيمان به ، ثم وصفهم بقوله (أولئك) أى الموصوفون بما ذكر من الأوصاف القبيحة (الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فلم يفهموا المواعظ ولا سمعوها ولا أبصروا الآيات التي يستدل بها على الحق ، وقد سبق تحقيق الطبع في أول البقرة ، ثم أثبت لهم صفة نقص غير الصفة المتقدمة فقال (وأولئك هم الغافلون) عما يراد بهم ، وضمير الفصل يفيد أنهم متناهون في الغفلة ، إذ لا غفلة أعظم من غفلتهم هذه (لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) أى السكاكين في الخسران البالغون إلى غاية منه ليس فوقها غاية . وقد تقدم تحقيق الكلام في معنى - لا جرم - في واصله منها ما هو في هذه السورة (ثم إن ربك للذين هاجروا) من دار الكفر الى دار الإسلام ، وخبر إن محذوف ، والتقدير لغفور رحيم ، وإنما حذف لدلالة خبر إن ربك المتأخرة عليه ، وقيل الخبر هو للذين هاجروا : أى إن ربك لهم بالولاية والصرة لأعليهم ، وفيه بعد ، وقيل إن خبرها هو قوله لغفور رحيم ، وإن ربك الثانية تأكيد للأولى . قال في الكشف : ثم هاهنا للدلالة على تباعد حال هؤلاء ، يعنى الذين نزلت الآية فيهم عن حال أولئك ، وهم عمار وأصحابه . ويدل على ذلك ما روى أنها نزلت في عبد الله بن أبي سرح ، وسيأتى بيان ذلك (من بعد ما فتوا) أى فتنهم الكفار بتعذيبهم لهم ليرجعوا في الكفر ، وقرئ فتوا على البناء للفاعل : أى للذين فتنوا المؤمنين وعذبوهم على الإسلام (ثم جاهدوا) في سبيل الله وصبروا على ما أصابهم من الكفار ، وعلى ما يلقونه من مشاق التكليف (لغفور رحيم) أى كثير الغفران والرحمة لهم ، ومعنى الآية على قراءة من قرأ فتوا على البناء للفاعل واضح ظاهر : أى إن ربك هؤلاء الكفار الذين فتنوا من أسلم وعذبوهم ثم جاهدوا وصبروا لغفور رحيم . وأما على قراءة البناء للمفعول وهى قراءة الجمهور ، فالعنى أن هؤلاء المفتونين الذين تسكلموا بكلمة الكفر مكرهين وصدورهم غير منسححة للكفر إذا صلحت أعمالهم وجاهدوا في الله وصبروا على المكروه لغفور لهم رحيم بهم . وأما إذا كان سبب الآية هذه هو عبد الله بن أبي سرح الذى ارتد عن الإسلام ثم رجع بعد ذلك الى الإسلام ، فالعنى أن

هذا المفتون في دينه بالردة إذا أسلم وجاهد وصبر فأنه غفور له رحيم به ، والضمير في بعدها يرجع الى الفتنة أو إلى المهاجرة والجهاد والصبر ، أو إلى الجميع (يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها) قال الزجاج يوم تأتي منتصب بقوله رحيم ، أو باضمار ذكر ، أو ذكرهم ، أو أنذرهم ، وقد استشكل إضافة ضمير النفس إلى النفس ولا بد من التغير بين المضاف والمضاف إليه * وأجيب بأن المراد بالنفس الأولى جملة بدن الانسان ، وبالنفس الثانية الذات فكأن قيل يوم يأتي كل انسان يجادل عن ذاته لايهمه غيرها * ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها فهو مجادل ومخاصم عن نفسه لا يتفرغ لغيرها يوم القيامة .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال لما أراد رسول الله ﷺ أن يهاجر إلى المدينة قال لأصحابه تفرقوا عني فمن كانت به قوة فليأتني آخر الليل ومن لم تكن به قوة فليذهب في أول الليل فإذا سمعتم بي قد استقرت بي الأرض فآلحقوا بي * فأصبح بلال المؤذن وخباب وعمار وجارية من قر يش كانت أسلمت ، فأخذهم المشركون وأبوجهل ، فعرضوا على بلال أن يكفر فأبى * فجعلوا يضعون درعا من حديد في الشمس ثم يلبسونها إياه ، فإذا ألبسوها إياه قال : أحد أحد ، وأما خباب فجعلوا يجرّونه في الشوك ، وأما عمار فقال لهم كلمة أعجبتهم تقية * وأما الجارية فوجد لها أبو جهل أربعة أوتاد ثم مدّها فأدخل الحربة في قلبها حتى قتلها ، ثم خلوا عن بلال وخباب وعمار فلحقوا برسول الله ﷺ فأخبروه بالذي كان من أمرهم ، واشتد على عمار الذي كان تكلم به ، فقال له رسول الله ﷺ كيف كان قلبك حين قلت الذي قلت ، أكان منشرا بالذي قلت أم لا ؟ قال لا ، فأنزل الله (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وابن عساكر من طريق أبي عبيدة بن محمد بن عمار عن أبيه قال أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي ﷺ وذكر آلهتهم بخير فتركوه ، فلما أتى النبي ﷺ قال ما وراءك ؟ قال شرما تركت حتى نلت منك وذكر آلهتهم بخير ، قال كيف تجد قلبك ؟ قال مطمئنا بالإيمان قال إن عادوا فعد ، فنزلت (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) قال ذلك عمار بن ياسر (ولكن من شرح بالكفر صدرا) عبد الله بن أبي سرح . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن عساكر عن أبي مالك في قوله (إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان) قال نزلت في عمار بن ياسر ، وفي الباب روايات مصرحة بأنها نزلت في عمار بن ياسر . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن سيرين قال نزلت هذه الآية إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان في عياش بن أبي ربيعة . وأخرج ابن مردويه عن طريق عكرمة عن ابن عباس قال في سورة النحل فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ثم نسخ واستثنى من ذلك فقال (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) الآية قال وهو عبد الله بن أبي سرح الذي كان يكتب لرسول الله ﷺ فأزله الشيطان فلحق بالكفار فأمر به النبي ﷺ أن يقتل يوم فتح مكة ، فاستجار له له عثمان بن عفان فأجاره النبي ﷺ . وأخرج ابن جرير عن عكرمة والحسن مثله . وأخرج ابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية (ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا) فيمن كان يفتن من أصحاب النبي ﷺ . وأخرج ابن مردويه عنه قال : كان قوم من أهل مكة قد أساموا وكانوا يستخفون بالاسلام فنزلت فيهم (ثم إن ربك للذين هاجروا) الآية فكتبوا اليهم بذلك إن الله قد جعل لكم مخرجا فاخرجوا ، فأدركهم المشركون فقتلواهم فنجوا من نجا ، وقتل من قتل . وأخرج ابن أبي شيبة عن الحسن أن عيونا لمسيمة أخذوا رجلين من المسلمين فأتوه بهما فقال لأحدهما أتشهد أن محمدا رسول الله قال : نعم ، قال أتشهد أني رسول الله ، فأهوى إلى أذنيه فقال اني أصم ، فأمر

به فقتل ، وقال الآخر أشهد أن محمدا رسول الله قال : نعم ، قال أشهد أني رسول الله قال : نعم ، فأرسله
فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : له أما صاحبك فضى على إيمانه ، وأما أنت فأخذت بالرخصة ،
وهو مرسل .

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعَمِ
اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ * وَلَئِنْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ
فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ * فَكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ رِزْقَ اللَّهِ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا
نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُعْبُدُون * إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ
لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمْ
الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَنَتَرَوُا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ
لَا يُلَاحِظُونَ * مَتَعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ
قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ
تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ *

قوله (وضرب الله مثلا قرية) قد قدمنا أن ضرب مضمن معنى جعل حتى تكون قرية المفعول
الأول ومثلا المفعول الثاني ، وانما تأخرت قرية لثلا يقع الفصل بينها وبين صفاتها . وقدّمنا أيضا أنه يجوز
أن يكون ضرب على بابه غير مضمن ويكون مثلا مفعوله الأول وقرية بدلا منه . وقد اختلف المفسرون
هل المراد بهذه القرية قرية معينة ، أو المراد قرية غير معينة ، بل كل قوم أنعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة ؟
فذهب الأكرالى الأول وصرحوا بأنها مكة . وذلك لما دعا عليهم رسول الله ﷺ وقال : اللهم اشد
وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف . فابتلوا بالقطط حتى أكلوا العظام ، والثاني أرجح
لأن تنكير قرية يفيد ذلك ، ومكة تدخل في هذا العموم البدلي دخولا أوليا ، وأيضا يكون الوعيد أبلغ ،
والمثل أكل ، وغير مكة مثلها ، وعلى فرض ارادتها ففي المثل انذار لغيرها من مثل عاقبتها ، ثم وصف
القرية بأنها (كانت آمنة) غير خائفة (مطمئنة) غير منزعجة : أى لا يخاف أهلها ولا يزعجون (يأتيا
رزقها) أى ما يرتزق به أهلها (رغدا) واسعا (من كل مكان) من الأمكنة التى يجلب ما فيها اليها (فكفرت)
أى كفر أهلها (بأنعم الله) التى أنعم بها عليهم ، والانعم جمع نعمة كالأشدّ جمع شدة . وقيل جمع نعمى مثل
بؤسى وبؤس ، وهذا الكفر منهم هو كفرهم بالله سبحانه وتكذيب رسوله (فأذاقها الله) أى أذاق أهلها
(لباس الجوع والخوف) سعى ذلك لباسا لأنه يظهر به عليهم من الهزال وشحوبة اللون وسوء الحال ما هو
كاللباس ، فاستعير له اسمه وأوقع عليه الاذاقة ، وأصلها الذوق بالقم ، ثم استعيرت لمطلق الاتصال مع إنباتها
بشدة الاصابة لما فيها من اجتماع الادراكين : ادراك اللس والذوق * روى أن ابن الراوندى الزنديق
قال لابن الاعرابي إمام اللغة والأدب هل يذاق اللباس ؟ فقال له ابن الاعرابي لا بأس أيها الناس هب أن
محمدا ما كان نبيا أما كان عربيا ؟ كأنه طعن في الآية بأن المناسب أن يقال : فكساها الله لباس الجوع أو
فأذاقها الله طعم الجوع ، فردّ عليه ابن الاعرابي ، وقد أجاب علماء البيان أن هذا من تجريد الاستعارة وذلك

أنه استعار اللباس لما غشى الانسان من بعض الحوادث كالجوع والخوف لاشتماله عليه اشتمال اللباس على اللابس ، ثم ذكر الوصف ملائماً للاستعار له وهو الجوع والخوف ، لأن اطلاق الذوق على ادراك الجوع والخوف جرى عندهم مجرى الحقيقة ، فيقولون ذاق فلان البؤس والضر وأذاقه غيره ، فكانت الاستعارة مجرّدة ، ولو قال فكساها كانت مرشحة ، قيل وترشيح الاستعارة وان كان مستحسن من جهة المبالغة الا أنّ للتجريد ترجيحاً من حيث إنه روى جانب المستعار له فازداد الكلام وضوحاً ، وقيل إن أصل الذوق بالقم ثم قد يستعار فيوضع موضع التعرف والاختبار ، ومن ذلك قول الشاعر :

ومن يذوق الدنيا فاني طعمتها * وسبق إلينا عذبتها وعذابها

وقرأ حفص ابن غياث وانصر بن عاصم وابن أبي اسحاق وأبو عمرو فيما روى عنه عبد الوارث بنصب الخوف عطفاً على لباس ، وقرأ الباقون بالضم عطفاً على الجوع ، قال الفراء كل الصفات أجريت على القرية إلا قوله (يصنعون) تنبيهاً على أن المراد في الحقيقة أهلها (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (رسول منهم) من جنسهم يعرفونه ويعرفون نسبه ، وأنمرهم بما فيه نفعهم ونهاهم عما فيه ضرهم (فكذبوه) فيما جاء به (فأخذهم العذاب) النازل بهم من الله سبحانه ، والحال أنهم في حال أخذ العذاب لهم (ظالمون) لأنفسهم بايقاعها في العذاب الأبدي وغيرهم بالاضرار بهم وصدّهم عن سبيل الله ، وهذا الكلام من تمام المثل المضروب ، وقيل ان المراد بالعذاب هنا هو الجوع الذي أصابهم ، وقيل القتل يوم بدر : ثم لما وعظهم الله سبحانه بما ذكره من حال أهل القرية المذكورة ، أمرهم أن يأكلوا مما رزقهم الله من الغنائم ونحوها ، وجاء بالفاء للشعار بأن ذلك متسبب عن ترك الكفر * والمعنى أنكم لما آمنتم وتركتم الكفر فكلوا الحلال الطيب وهو الغنيمة واتركوا الخبائث وهو الميتة والدم (واشكروا نعمة الله) التي أنعم بها عليكم واعرفوا حقها (إن كنتم إياه تعبدون) ولا تعبدون غيره ، أو إن صحّ زعمكم أنكم تقصدون بعبادة الآلهة التي زعمتم عبادة الله تعالى ، وقيل ان الفاء في فكلوا داخلة على الأمر بالشكر وإنما أدخلت على الأمر بالأكل لأن الأكل ذريعة الى الشكر (إنما حرّم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله) كرّر سبحانه ذكر هذه المحرمات في البقرة والمائدة والأنعام وفي هذه السورة قطعاً للإعذار وإزالة للشبهة ، ثم ذكر الرخصة في تناول شيء مما ذكر فقال (فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم) وقد تقدّم الكلام على جميع ما هو مذكور هنا مستوفى ، ثم زيف طريقة الكفار في الزيادة على هذه المحرمات كالبخيرة والسائبة وفي النقضان عنها كتحليل الميتة والدم * فقال (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب) قل الكسائي والزجاج ما هنا مصدرية وانتصاب الكذب بلا تقولوا : أي لا تقولوا الكذب لأجل وصف ألسنتكم ، ومعناه لا تحرموا ولا تحللوا لأجل قول تنطق به ألسنتكم من غير حجة ، ويجوز أن تكون ما موصولة والكذب منتصب بتصف : أي لا تقولوا للذي تصف ألسنتكم الكذب فيه (هذا حلال وهذا حرام) حذف لفظة فيه لكونه معلوماً ، فيكون قوله هذا حلال وهذا حرام بدلاً من الكذب ، ويجوز أن يكون في الكلام حذف بتقدير القول : أي ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام أو قائلة هذا حلال وهذا حرام ، ويجوز أن ينتصب الكذب أيضاً بتصف وتكون ما مصدرية : أي لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف ألسنتكم الكذب ، وقرئ الكذب بضم الكاف والذال والباء على انه نعت للألسنة ، وقرأ الحسن بفتح الكاف وكسر الذال والباء نعتاً لما ، وقيل على البدل من ما : أي ولا تقولوا الكذب الذي تصفه ألسنتكم هذا حلال وهذا حرام ، واللام في (لتفتروا على الله الكذب) هي لام العاقبة لا لام العرض : أي فيتعقب ذلك افتراءكم على الله الكذب

بالتحليل والتحريم واسناد ذلك اليه من غير أن يكون منه (إن الذين يفترون على الله الكذب) أى افترء كان (لايفلحون) بنوع من أنواع الفلاح ، وهو الفوز بالمطوب وارتفاع (متاع قليل) على انه خبر مبتدأ محذوف ، قال الزجاج : أى متاعهم متاع قليل ، أو هو مبتدأ خبره محذوف : أى لهم متاع قليل (ولهم عذاب أليم) يردون اليه فى الآخرة ، ثم خص محرمات اليهود بالذكر ، فقال (وعلى الذين هادوا حرمنا) أى حرمنا عليهم خاصة دون غيرهم (ماقصصنا عليك) بقولنا - حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما - الآية ، و(من قبل) متعلق بقصصنا أو بحرمانا (وماظلمناهم) بذلك التحريم بل جزية ائهم بغيرهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث فعلوا أسباب ذلك حرمنا عليهم تلك الأشياء عقوبة لهم ، ثم بين سبحانه ان الافتراء على الله سبحانه ومخالفة أمره لا يمنعهم من التوبة وحصول المغفرة فقال (ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة) أى متلبسين بجهالة ، وقد تقدم تفسير هذه الآية فى سورة النساء (ثم تابوا من بعد ذلك) أى من بعد عملهم للسوء ، وفيه تأكيد ، فان ثم قد دلت على البعدية فأكدتها بزيادة ذكر البعدية (وأصلحو) أعمالهم التى كان فيها فساد بالسوء الذى عملوه ثم كرر ذلك تأكيداً وتقريراً فقال (ان ربك من بعدها) أى من بعد التوبة (لغفور رحيم) كثير الغفران واسع الرحمة .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (وضرب الله مثلاً قرية) قال : يعنى مكة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن عطية فى الآية مثله وزاد فقال : ألا ترى أنه قال (ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه) . وأخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن شهاب قال : القرية التى قال الله (كانت آمنة مطمئنة) هى يثرب قلت ولأدرى : أى دليل دل على هذا التعيين ، ولا أى قرية قامت له على ذلك ، ومتى كفرت دار الهجرة ومسكن الأنصار بأنعم الله ، وأى وقت أذاقها الله لباس الجوع والخوف ، وهى التى تنفى خبثها كما ينفى الكير خبث الحديد كما صح ذلك عن الصادق المصدوق ، وصح عنه أيضاً أنه قال : والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب) الآية قال : فى البحيرة والسائبة . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى نصره قال : قرأت هذه الآية فى سورة النحل ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب (هذا حلال وهذا حرام) الى آخر الآية فلم أزل أخاف الفتيا الى يومى هذا ، قلت صدق رحمه الله . فان هذه الآية تناول بعموم لفظها فتيا من أفتى بخلاف ما فى كتاب الله أو فى سنة رسوله ﷺ كما يقع كثيراً من المؤثرين للراى المقدمين له على الرواية ، أو الجاهلين لعلم الكتاب والسنة كالمقلدة . وانهم لحقيقون بأن يحال بينهم وبين فتاويهم وينعوا من جهالاتهم ، فانهم أفتوا بغير علم من الله ولا هدى ولا كتاب منير فضلاوا وأضلوا فهم ومن يستفتيهم كما قال القائل :

كهيمة عمية قاد زمامها * أعجمى على عوج الطريق الجائر

وأخرج الطبرانى عن ابن مسعود قال : عسى رجل يقول ان الله أمر بكذا أو نهى عن كذا ، فيقول الله عز وجل له كذبت ، أو يقول ان الله حرم كذا أو أحل كذا ، فيقول الله له كذبت . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن الحسن فى قوله (وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك) قال : فى سورة الأنعام . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن قتادة مثله ، وقال حيث يقول - وعلى الذين هادوا - الى قوله - وانا لصادقون - .

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * شَاكِرًا لِّأَنْعَامِهِ أَجْتَبَيْهِ وَهَدَيْهِ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ * ثُمَّ أَوْحَيْنَا
إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ
اختلفوا فيه وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَخْصُكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * ادْعُ إِلَى سَبِيلِ
رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجِدْ لَهُمْ يَأْتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ
سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ * وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا قَبُولُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ
لِّلصَّابِرِينَ * وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ *
إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ *

لما فرغ سبحانه من دفع شبه المشركين وإبطال مطاعهم • وكان إبراهيم عليه السلام من الموحدين
وهو قدوة كثير من النبيين ذكره الله في آخر هذه السورة فقال (ان إبراهيم كان أمة) قال ابن الاعرابي
يقال للرجل العالم أمة ، والأمة الرجل الجامع للخير . قال الواحدي : قال أكثر أهل التفسير : أى معاملا
للخير • وعلى هذا فمعنى كون إبراهيم كان أمة أنه كان معاملا للخير أو جامعاً لخصال الخير أو عالماً بما عامه
الله من الشرائع ، وقيل أمة بمعنى مأموم : أى يؤمنه الناس ليأخذوا منه الخير كما قال سبحانه - انى
جاعلك للناس اماما - والقائت المطيع • وقد تقدم بيان معانى القنوت فى البقرة : والحنيف المائل عن
الأديان الباطلة الى دين الحق • وقد تقدم بيانه فى الأنعام (ولم يك من المشركين) بالله كما ترجمه كفار
قريش أنه كان على دينهم الباطل (شاكر الأنعم) التى أنعم الله بها عليه وان كانت قليلة كما يدل عليه
جمع القلة فهو شاكر لما كثر منها بالأولى (اجتباها) أى اختاره للنبوة واختصه بها (وهدها الى صراط
مستقيم) وهو ملة الاسلام ودين الحق (وآتيناه فى الدنيا حسنة) أى خصه حسنة أو حالة حسنة ، قيل
هى الولد الصالح ، وقيل الثناء الحسن ، وقيل النبوة ، وقيل الصلاة منا عليه فى الشهد • وقيل هى أنه
يتولاه جميع أهل الأديان • ولما منع أن يكون ما آتاه الله شاملاً لذلك كله ولما عدها من خصال الخير (وانه
فى الآخرة لمن الصالحين) حسبما وقع منهم السؤال لربه حيث قال - وألحقنى بالصالحين . واجعل لى لسان
صدق فى الآخرين . واجعلنى من ورثة جنة النعيم - (ثم أوحينا اليك) يا محمد مع علو درجتك وسمو
منزلتك وكونك سيد ولد آدم (أن اتبع ملة إبراهيم) وأصل الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان نبي
من أنبيائه ، قيل والمراد هنا اتباع النبي ﷺ ملة إبراهيم فى التوحيد والدعوة إليه • وقال ابن جرير
فى التبرى من الأوثان والتدين بدين الاسلام ، وقيل فى مناسك الحج ، وقيل فى الأصول دون الفروع ،
وقيل فى جميع شريعته الامانسخ منها ، وهذا هو الظاهر • وقد أمر النبي ﷺ بالاقداء بالأنبياء مع كونه
سيدهم فقال تعالى - فبهدهم اقتده - ، وانتصاب (حنيفاً) على الحال من إبراهيم ، وجاز مجيء الحال منه •
لأن الملة كالجزم منه ، وقد تقرر فى علم النحو أن الحال من المضاف اليه جائز اذا كان يقتضى المضاف
العمل فى المضاف اليه أو كان جزءاً منه أو كالجزم (وما كان من المشركين) وهو تكرير لما سبق للنكتة
التي ذكرناها (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) أى انما جعل وبال السبت وهو المنسوخ على
الذين اختلفوا فيه ، أو انما جعل فرض تعظيم السبت وترك الصيد فيه على الذين اختلفوا فيه لا على

غيرهم من الأمم .

وقد اختلف العلماء في كيفية الاختلاف الكائن بينهم في السبت ، فقالت طائفة ان موسى أمرهم بيوم الجمعة وعينه لهم وأخبرهم بفضيلته على غيره فخالفوه وقالوا ان السبت أفضل ، فقال الله له دعهم وما اختاروا لأنفسهم ، وقيل ان الله سبحانه أمرهم بتعظيم يوم في الأسبوع . فاختلف اجتهدهم فيه فعينت اليهود السبت ، لأن الله سبحانه فرغ فيه من الخلق ، وعينت النصارى يوم الأحد لأن الله بدأ فيه الخلق فألزم الله كلا منهم ما أدى اليه اجتهاده ، وعين لهذه الأمة الجمعة من غير أن يكلفهم الى اجتهدهم فضلا منه ونعمة ، ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها أن اليهود كانوا يزعمون أن السبت من شرائع ابراهيم ، فأخبر الله سبحانه أنه انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه ولم يجعله على ابراهيم ولا على غيره (وان ربك ليحكم بينهم) أى بين المختلفين فيه (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيجازى كلا فيه بما يستحقه ثوابا وعقابا ، كما وقع منه سبحانه من المسخ لطائفة منهم والتنجية لأخرى ، ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يدعو أمته الى الاسلام ، فقال (أدع الى سبيل ربك) وحذف المفعول للتعميم لكونه بعث الى الناس كافة . وسبيل الله هو الاسلام (بالحكمة) أى بالمقالة المحكمة الصحيحة ، قيل وهى الحجج القطعية المفيدة لليقين (والموعظة الحسنة) وهى المقالة المشتملة على الموعظة الحسنة التى يستحسنها السامع وتكون فى نفسها حسنة باعتبار ارتفاع السامع بها . قيل وهى الحجج الظنية الاقناعية الموجبة للتصديق بمقدمات مقبولة ، قيل وليس للدعوة إلا هاتان الطريقتان . ولكن الداعى قد يحتاج مع الخصم الألد الى استعمال المعارضة والمناقضة ونحو ذلك من الجدل ، ولهذا قال سبحانه (وجادلهم بالتي هى أحسن) أى بالطريق التى هى أحسن طرق المجادلة . وانما أمر سبحانه بالمجادلة الحسنة لكون الداعى محقا وغرضه صحيحا ، وكان خصمه مبطلا وغرضه فاسدا (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) لما حث سبحانه على الدعوة بالطرق المذكورة بين أن الرشد والهداية ليس الى النبى ﷺ وانما ذلك اليه تعالى فقال (ان ربك هو أعلم) أى هو العالم بمن يضل ومن يهتدى (وهو أعلم بالمهتدين) أى بمن يبصر الحق فيقصده غير متعنت ، وانما شرع لك الدعوة وأمرك بها قطعا للمعذرة وتتميا للحجة وإزاحة للشبهة . وليس عليك غير ذلك ، ثم لما كانت الدعوة تتضمن تكليف المدعوين بالرجوع الى الحق فان أبوا قوتلوا ، أمر الداعى بأن يعدل فى العقوبة . فقال (وان عاقبتهم) أى أردت المعاقبة (فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) أى بمثل ما فعل بكم لتجاوزوا ذلك . قال ابن جرير : أنزلت هذه الآية فيمن أصيب بظلمة أن لا ينال من ظلمه اذا تمكن الا مثل ظلامته لا يتعداها الى غيرها . وهذا صواب ، لأن الآية وان قيل ان لها سببا خاصا كما سيأتى ، فالاعتبار بعموم اللفظ ، وعمومه يؤدى هذا المعنى الذى ذكره . وسمى سبحانه الفعل الأول الذى هو فعل البادئ بالشر عقوبة ، مع أن العقوبة ليست إلا فعل الثانى وهو المجازى للشاكلة ، وهى باب معروف وقع فى كثير من الكتاب العزيز ، ثم حث سبحانه على العفو فقال (ولئن صبرتم هو خير للصابرين) أى لئن صبرتم عن المعاقبة بالمثل فالصبر خير لكم من الانتصاف . ووضع الصابرين موضع الضمير ، ثناء من الله عليهم بأنهم صابرون على الشدائد : وقد ذهب الجمهور الى أن هذه الآية محكمة لأنها واردة فى الصبر عن المعاقبة والثناء على الصابرين على العموم ، وقيل هى منسوخة بآيات القتال . ولا وجه لذلك . ثم أمر الله سبحانه رسوله بالصبر فقال (واصبر) على ما أصابك من صنوف الأذى (وماصبرك إلا بالله) أى بتوفيقه وتثيئه ، والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء : أى وماصبرك مصحوبا بشيء من الأشياء إلا بتوفيقه لك ، وفيه تسلية للنبي ﷺ . ثم نهاه عن الحزن فقال (ولا تحزن عليهم) أى على الكافرين فى اعراضهم

عنك . أو لاحتزن على قتلى أحد ، فانهم قد أفضوا الى رحة الله (ولا تك في ضيق مما يمكرون) قرأ الجمهور بفتح الضاد . وقرأ ابن كثير بكسرها . قال ابن السكيب : هما سواء يعني المفتوح والمكسور . وقال الغراء : الضيق بالفتح ماضاق عنه صدرك ، والضيق بالكسر ما يكون في الذي يتسع مثل الدار والثوب ، وكذا قال الأخفش . وهو من الكلام المقلوب ، لأن الضيق وصف للإنسان يكون فيه ولا يكون الإنسان فيه ، وكأنه أراد وصف الضيق بالعتل حتى صار كالشيء المحيط بالإنسان من جميع جوانبه . ومعنى مما يمكرون من مكرهم لك فيما يستقبل من الزمان ، ثم ختم هذه السورة بآية جامعة لجميع المأمورات والمنهيات ، فقال (ان الله مع الذين اتقوا) أى اتقوا المعاصي على اختلاف أنواعها (والذين هم محسنون) بتأدية الطاعات والقيام بما أمروا بها منها ، وقيل المعنى ان الله مع الذين اتقوا الزيادة في العقوبة ، والذين هم محسنون في أصل الانتقام . فيكون الأول اشارة الى قوله فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به . والثاني اشارة الى قوله ولئن صبرتم لهو خير للصابرين . وقيل الذين اتقوا ، اشارة الى التعظيم لأمر الله ، والذين هم محسنون . اشارة الى الشفقة على عباد الله تعالى .

وقد أخرج عبد الرزاق والفر يابى وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود أنه سئل عن الأمة ماهي ؟ فقال الذي يعلم الناس الخير . قالوا فما القانت ؟ قال الذي يطيع الله ورسوله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ان ابراهيم كان أمة قانتا لله) قال : كان على الاسلام ولم يكن في زمانه من قومه أحد على الاسلام غيره فلذلك . قال الله (كان أمة قانتا لله) . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله كان أمة قال : اماما في الخير قانتا قال : مطيعا . وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ « ما من عبد تشهد له أمة الا قبل الله شهادتهم » والأمة الرجل فما فوقه ان الله يقول ان ابراهيم كان أمة والأمة الرجل فما فوقه . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي عن ابن عمر قال : صلى جبريل بابراهيم الظهر والعصر بعرفات . ثم وقف حتى اذا غابت الشمس دفع به . ثم صلى المغرب والعشاء بجمع ، ثم صلى الفجر به كأسرع ما يصلى أحدكم من المسامين . ثم وقف به حتى اذا كان كابطا ما يصلى أحد من المسامين دفع به ، ثم رمى الجرة ثم ذبح ثم حلق ثم أفاض به الى البيت فطاف به . فقال الله لنبه (ثم أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا) وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) قال : أراد الجمعة فأخذوا السبت مكانها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك وسعيد بن جبير في الآية قال : باستحلالهم اياها : رأى موسى رجلا يحمل حطباً يوم السبت فضرب عنقه ، وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « نحن الآخرون السابقون يوم القيامة يبدأ بهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم » ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني الجمعة فاختلوا فيه فهدانا الله له فالتسليم لنا تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد . وأخرج مسلم وغيره من حديث حذيفة نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وجادلهم بالتى هي أحسن) قال : اعرض عن أذاهم إياك . وأخرج الترمذي وحسنه وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن خزيمة في الفوائد وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل والاضياء في المختارة عن أبي بن كعب قال : لما كان يوم أحد أصيب من الأنصار أربعة وستون رجلاً ، ومن المهاجرين ستة منهم حزة فثألواهم ، فقالت الأنصار لئن أصبنا منهم يوماً مثل هذا لثربن

عليهم فلما كان يوم فتح مكة أنزل الله تعالى (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) فقال رسول الله ﷺ « نصبر ولا نعاقب كفوا عن القوم الا أربعة » . وأخرج ابن سعد والبراز وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وأبو نعيم في المعرفة وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن أبي هريرة أن النبي ﷺ « وقف على حجة حيث استشهد فنظر الى منظر لم ينظر الى شيء قط كان أوجع لقلبه منه ونظر اليه قد مثل به فقال رحمة الله عليك فأنك كنت ماعلمت وصولا للرحم فعولا للخير ولولا حزن من بعدك عليك لسرني أن أتركك حتى يحشرك الله من أرواح شتى أما والله لأمثلن بسبعين منهم مكانك فترل جبريل والنبي ﷺ واقف بخواتيم سورة النحل » وان عاقبتهم الآية فكفر النبي ﷺ عن يمينه وأمسك عن الذي أراد وصبر . وأخرج ابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس مرفوعا نحوه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وان عاقبتهم) الآية قال : هذا حين أمر الله نبيه أن يقاتل من قاتله . ثم نزلت براءة وانسلاخ الأشهر الحرم فهذا منسوخ . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) قال : اتقوا فيما حرم عليهم وأحسنوا فيما افترض عليهم .

تفسير سورة الاسراء

آياتها مائة واحدة عشرة آية . وهي مكية الا ثلاث آيات

قوله عز وجل - وان كادوا يستفزونك - نزلت حين جاء رسول الله ﷺ وفد ثقيف وحين قالت اليهود ليست هذه بأرض الأنبياء ، وقوله - وقل رب أدخلني مدخل صدق - ، وقوله - ان ربك أخطأ بالناس - وزاد مقاتل قوله - ان الذين أتوا العلم من قبله - . وأخرج النحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة بني اسرائيل بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخاري وابن الضريس وابن مردويه عن ابن مسعود قال : في بني اسرائيل والكهف ومريم ، انهم من العتاق الأول وهن من تلادي . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والنسائي والحاكم وابن مردويه عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ يقرأ كل ليلة بني اسرائيل والزمزم . وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي عمرو الشيباني قال : صلى بنا عبد الله الفجر فقرأ السورتين الآخرة منهما بنو اسرائيل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ . وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ

أَلَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكَيْلًا * ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا *

قوله (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً) هو مصدر سبَح يقال سبَح يسبح تسبيحاً وسبحاناً ، مثل كفر اليمين تكفيراً وكفراناً ومعناه التنزيه والبراءة لله من كل نقص ، وقال سيديويه العامل فيه فعل لامن لفظه والتقدير : أنزه الله تنزيهاً فوق سبْحان مكان تنزيهاً فهو على هذا مثل قعد القرفصاء واشتمل الصماء ، وقيل : هو علم للتسبيح كعثمان للرجل ، وانتصابه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره أسبح الله سبحان ثم نزل منزلة النعل وسد مسدّه ، وقد قدمنا في قوله - سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا - طرفاً من الكلام المتعلق بسبحان ، والاسراء قيل : هو سير الليل ، يقال سرى وأسرى : كسقى وأسقى لغتان ، وقد جمع بينهما الشاعر في قوله : حتى النصير وربّة الخدر * أسرت الى ولم تكن تسرى

وقيل هو سير أول الليل خاصة ، وإذا كان الاسراء لا يكون الا في الليل فلا بد للتصريح بذلك الليل بعده من فائدة . فقيل أراد بقوله ليلاً تقليل مدّة الاسراء وانه أسرى به في بعض الليل من مكة الى الشام مسافة أربعين ليلة . ووجه دلالة ليلاً على تقليل المدّة ما فيه من التنكير الدال على البعوضة بخلاف ما إذا قلت سريت الليل فانه يفيد استيعاب السير له جميعاً . وقد استدلل صاحب الكشف على افادة ليلاً للبعوضة بقراءة عبد الله وحذيفة من الليل . وقال الزجاج : معنى أسرى بعبده ليلاً سير عبده يعني مجداً ليلاً وعلى هذا فيكون معنى أسرى معنى سير ، فيكون للتقيد بالليل فائدة ، وقيل بعبده ولم يقل بنيه أو رسوله أو بمحمد تشريفاً ﷺ قال أهل العلم ، لو كان غير هذا الاسم أشرف منه لسماه الله سبحانه به في هذا المقام العظيم والحالة العلية

لا تدعى الايبا عبدها * فانه أشرف أسماءى

ادعاء بأسماء نبزا في قبائلها * كان أسماء أضحت بعض أسماءى

(من المسجد الحرام) قال الحسن وقتادة : يعنى المسجد نفسه وهو ظاهر القرآن . وقال عامة المفسرين أسرى رسول الله ﷺ من دار أم هانئ فحملوا المسجد الحرام على مكة أو الحرام لاحاطة بكل واحد منهما بالمسجد الحرام ، أو لأن الحرم كله مسجد . ثم ذكر سبحانه الغاية التي أسرى برسوله ﷺ اليها فقال (الى المسجد الأقصى) وهو بيت المقدس . وسمى الأقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام ولم يكن حينئذ وراءه مسجد ، ثم وصف المسجد الأقصى بقوله (الذى باركنا حوله) بالثمار والأنهار والأنبياء والصالحين ، فقد بارك الله سبحانه حول المسجد الأقصى ببركات الدنيا والآخرة ، وفي باركنا بعد قوله أسرى التفات من الغيبة الى التكلم ، ثم ذكر العلة التي أسرى به لأجلها فقال (لنريه من آياتنا) أى ما أراه الله سبحانه في تلك الليلة من العجائب التي من جعلها قطع هذه المسافة الطويلة في جزء من الليل (إنه) سبحانه (هو السميع) بكل مسموع ، ومن جملة ذلك قول رسوله ﷺ (البصير) بكل مبصر ، ومن جملة ذلك ذات رسوله وأفعاله : وقد اختلف أهل العلم هل كان الاسراء بحسده ﷺ مع روحه أو بروحه فقط . فذهب معظم السلف والخلف الى الأول ، وذهب الى الثانى طائفة من أهل العلم منهم عائشة ومعاوية والحسن وابن اسحاق ، وحكاه ابن جرير عن حذيفة بن اليمان ، وذهبت طائفة الى التفصيل فقالوا : كان الاسراء بحسده يقظه الى بيت المقدس والى السماء بالروح ، واستدلوا على هذا التفصيل بقوله الى المسجد الأقصى فجعله غاية للاسراء بذاته ﷺ فلو كان الاسراء من بيت المقدس الى السماء وقع بذاته لذكره : والذي دلت عليه الأحاديث الصحيحة الكثيرة هو ما ذهب اليه معظم السلف والخلف من أن الاسراء بحسده

وروحه يقظة الى بيت المقدس ، ثم الى السموات ولا حاجة الى التأويل ، وصرف هذا النظم القرآني وما ياتله من ألفاظ الأحاديث الى ما يخالف الحقيقة ، ولا مقتضى لذلك الا مجرد الاستبعاد وتحكيم محض العتول القاصرة عن فهم ماهو معلوم من أنه لا يستحيل عليه سبحانه شيء ، ولو كان ذلك مجرد رؤيا كما يقوله من زعم أن الاسراء كان بالروح فقط ، وأن رؤيا الأنبياء حق لم يقع التكذيب من الكفرة للنبي ﷺ عند اخباره لهم بذلك حتى ارتد من ارتد ممن لم يشرح بالايمان صدرا ، فان الانسان قد يرى في نومه ماهو مستبعد بل ماهو محال ولا ينكر ذلك أحد ، وأما التمسك لمن قال بأن هذا الاسراء انما كان بالروح على سبيل الرؤيا بقوله - وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس - فعلى تسليم أن المراد بهذه الرؤيا هو هذا الاسراء فالنصريح الواقع هنا بقوله « سبحانه الذي أسرى بعده ليلا » والتصریح في الأحاديث الصحيحة الكثيرة بأنه أسرى به لا تقصر عن الاستدلال بها على تأويل هذه الرؤيا الواقعة في الآية بروية العين ، فانه قد يقال لرؤية العين رؤيا ، وكيف يصح حمل هذا الاسراء على الرؤيا مع تصریح الأحاديث الصحيحة بأن النبي ﷺ ركب البراق ، وكيف يصح وصف الروح بالركوب ، وهكذا كيف يصح حمل هذا الاسراء على الرؤيا مع تصریحه ﷺ بأنه كان عند أن أسرى به بين المنام واليقظان ، وقد اختلف أيضا في تاريخ الاسراء ، فروى أن ذلك كان قبل الهجرة الى المدينة بسنة ، وروى أن الاسراء كان قبل الهجرة بأعوام ، ووجه ذلك أن خديجة صلت مع النبي ﷺ وقد ماتت قبل الهجرة بخمس سنين ، وقيل بثلاث ، وقيل بأربع ، ولم تفرض الصلاة الاليلة الاسراء ، وقد استدلل بهذا ابن عبد البر على ذلك ، وقد اختلفت الرواية عن الزهري ، ومن قال بأن الاسراء كان قبل الهجرة بسنة الزهري في رواية عنه ، وكذلك الحرابي فانه قال أسرى بالنبي ﷺ ليلة سبع وعشرين من ربيع الأول قبل الهجرة بسنة ، وقل ابن القاسم في تاريخه كان الاسراء بعد مبعثه ثمانية عشر شهرا ، قال ابن عبد البر : لأعلم أحدا من أهل السير قال بمثل هذا ، وروى عن الزهري أنه أسرى به قبل مبعثه بسبعة أعوام ، وروى عنه أنه قال كان قبل مبعثه بخمس سنين وروى يونس عن عروة عن عائشة أنها قالت توفيت خديجة قبل أن تفرض الصلاة (وآتيناه موسى الكتاب) أي الزورا ، قيل والمعنى كرمنا محمدا بالمعراج وأكرمنا موسى بالكتاب (وجعلناه) أي ذلك الكتاب ، وقيل موسى (هدى لبني اسرائيل) يهتدون به (أن لا تتخذوا) . قرأ أبو عمرو بالياء التحتية ، وقرأ الباقون بالفوقية : أي لئلا يتخذوا * والمعنى آتيناه الكتاب لهداية بني اسرائيل لئلا يتخذوا (من دوني وكيفا) قال الفراء : اني كفيلا بأمورهم ، وروى عنه أنه قل كفيلا ، وقيل معناه : أي متوكلون عليه في أمورهم ، وقيل شريكا ، ومعنى الوكيل في اللغة من توكل اليه الأمور (ذرية من حملنا مع نوح) نصب على الاختصاص أو النداء ، ذكرهم سبحانه أنعامه عليهم في ضمن انجاء آبائهم من الغرق ، ويجوز أن يكون المفعول الأول لقوله أن لا تتخذوا : أي لا تتخذوا ذرية من حملنا مع نوح من دوني وكيفا كقوله - ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبين أربابا - وقرأ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بدل من فاعل تتخذوا . وقرأ مجاهد بفتح الذال . وقرأ زيد بن ثابت بكسرها ، والمراد بالذرية هنا جميع من في الأرض لأنهم من ذرية من كان في السفينة ، وقيل موسى وقومه من بني اسرائيل وهذا هو المناسب لقراءة النصب على النداء والنصب على الاختصاص ، والرفع على البدل وعلى الخبر فاعلموا راجعة الى بني اسرائيل المذكورين ، وأما على جعل النصب على أن ذرية هي المنعول الأول لقوله لا تتخذوا فالأولى تفسير الذرية بجميع من في الأرض من بني آدم (انه كان عبدا شكورا) أي نوحا وصفه الله بكثرة الشكر وجعله كالعلة لما قبله ايذانا بكون الشكر من أعظم أسباب الخير ومن أفضل الطاعات حثا لذرئته على

شكر الله سبحانه .

وقد أخرج ابن مردويه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . قال : أسرى بالنبي ﷺ ليلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول قبل الهجرة بسنة . وأخرج البيهقي في الدلائل عن ابن شهاب . قال : أسرى برسول الله ﷺ إلى بيت المقدس قبل خروجه إلى المدينة بسنة . وأخرج البيهقي عن عروة مثله . وأخرج البيهقي أيضا عن السدي قال : أسرى برسول الله ﷺ قبل هجرته بستة عشر شهرا . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (الذي باركنا حوله) قال : أنبتنا حوله الشجر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وآتيناه موسى الكتاب وجعلناه هدى لبنى إسرائيل) قال : جعله الله هدى يخرجهم من الظلمات إلى النور وجعله رحمة لهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ألتخذوا من دوني كايلا) قال : شريكا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (ذرية من حملنا مع نوح) قال : هو على النداء يذرية من حملنا مع نوح . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن زيد الانصاري قال : قال رسول الله ﷺ « ذرية من حملنا مع نوح ما كان مع نوح الا أربعة أولاد حام ، وسام ، ويافث ، وكوش ، فذلك أربعة أولاد انتسبوا هذا الخلق » ، واعلم أنه قد أطل كثر من المنسرين كابن كثير والسيوطي وغيرهما في هذا الموضع بذكر الأحاديث الواردة في الاسراء على اختلاف ألفاظها ، وليس في ذلك كثير فائدة ، فهي معروفة في مواضعها من كتب الحديث ، وهكذا أطلوا بذكر فضائل المسجد الحرام والمسجد الأقصى ، وهو مبحث آخر ، والمقصود في كتب التفسير ما يتعلق بتفسير ألفاظ الكتاب العزيز ، وذكر أسباب النزول ، وبيان ما يؤخذ منه من المسائل الشرعية ، وما عدا ذلك فهو فضيلة لاتدعو إليه حاجة .

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقَ كَبِيرًا * فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا نَفْعُولًا * ثُمَّ رَدَدْنَاهُمْ أَلَيْسَ لَكُمْ الْكَرَّةُ عَلَيْهِمْ وَأَمْدُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أَكْثَرَ تَفِيرًا * إِنَّ أَحْسَنَهُمْ أَحْسَنُكُمْ لِيَأْفَاقِيكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُمْتَكِنُوا مَعَالِيَهُمْ تَذَكِيرًا * عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُرَحِّمَكُمْ وَإِنْ عُدْتُمْ عَدُنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا * إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنَّمَا حَرَّمَ ظُلْمٌ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِعَذَابٍ مُنِينٍ * وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا *

قوله (وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب) أي أعلنا وأخبرنا أو حكمنا وأتممنا وأصل القضاء : الأحكام للشيء والفراغ منه ، وقيل أوحينا ، ويدل عليه قوله إلى بني إسرائيل ولو كان بمعنى الإعلام والاخبار لقال قضينا بني إسرائيل ، ولو كان بمعنى حكمنا لقال على بني إسرائيل ، ولو كان بمعنى أتممنا لقال لبني إسرائيل ، والمراد بالكتاب : التوراة ، ويكون انزالها على نبيهم موسى كإنزالها عليهم لكونهم قومه ، وقيل المراد بالكتاب : اللوح المحفوظ . وقرأ أبو العالية وسعيد بن جبير في الكتب . وقرأ عيسى التتفي

(لتفسدن في الأرض) بفتح المثناة ومعنى هذه القراءة قريب من معنى قراءة الجمهور لأنهم إذا أفسدوا فسدوا في نفوسهم، والمراد بالفساد مخالفة ما شرعه الله لهم في التوراة والمراد بالأرض: أرض الشام وبيت المقدس وقيل أرض مصر، واللام في لتفسدن جواب قسم محذوف. قال النيسابوري: أو أجرى القضاء المبثوث مجرى القسم كأنه قيل: وأقسمنا لتفسدن وانتصاب (مرتين) على أنه صفة مصدر محذوف. أو على أنه في نفسه مصدر عمل فيه مأهومان غير جنسه. والمرأة الأولى: قتل شعيا أو حبس أرمياء أو مخالفة أحكام التوراة: والثانية قتل يحيى بن زكريا والعزم على قتل عيسى (ولتعلق علوا كبيرا) هذه اللام كاللام التي قبلها: أي لتستكبرن عن طاعة الله ولتستعلن على الناس بالظلم والبغي مجاوزين للحد في ذلك (فاذا جاء وعد أولاهما) أي أولى المرتين المذكورتين (بعثنا عليكم عبادا لنا أولى بأس شديد) أي قوة في الحروب وبطش عند اللقاء، قيل هو مختصر وجنوده، وقيل جالوت، وقيل جند من فارس، وقيل جند من بابل (جاسوا خلال الديار) أي عاثوا وترددوا. يقال جاسوا وهاسوا واداسوا بمعنى، ذكره ابن جرير والقيتي. قال الزجاج: معناه طافوا خلال الديار هل بقي أحد لم يقتلوه. قال: والجوس طلب للشيء باستقصاء. قال الجوهري: الجوس مصدر قولك جاسوا خلال الديار: أي تخلوها كما يجوس الرجل للأخبار: أي يطلبها. وكذا قال أبو عبيدة. وقال: ابن جرير معنى: جاسوا طافوا بين الديار يطلبونهم ويقتلونهم ذاهبين وجائين. وقال الفراء معناه قتلهم بين بيوتهم وأنشد لحسان:

ومنا الذي لاقى بسيف محمد * فحس به الأعداء عرض العساكر
وقال: قطرب معناه نزلوا وأنشد قول الشاعر:

فحسنا ديارهم عنوة * وأبنا بساداتهم موثقينا

وقرأ ابن عباس فحسوا بالحاء المهملة. قال أبو زيد: الحوس والجوس والعوس والهوس: الطوف بالليل وقيل الطوف بالليل: هو الجوسان محركا كذا قال أبو عبيدة. وقرئ خلل الديار ومعناه معنى خلال وهو وسط الديار (وكان) ذلك (وعدامفعولا) أي كائنا للاحالة (ثم رددنا لكم الكرة عليهم) أي الدولة والغلبة والرجعة، وذلك عند توبتهم. قيل وذلك حين قتل داود جالوت، وقيل حين قتل مختصر (وأمددناكم بأموال وبنين) بعد نهب أموالكم وسبي أبنائكم حتى عاد أمركم كما كان (وجعلناكم أكثركم نفيرا) قال أبو عبيدة: النفير العدد من الرجال. فالغنى أكثر رجالا من عدوكم. والنفير من ينفر مع الرجل من عشيرته، يقال نفير ونافر مثل قدير وقادر. ويجوز أن يكون النفير جمع نفر (ان أحستم): أي أفعالكم وأقوالكم على الوجه المطلوب منكم (أحستم لأنفسكم) لأن ثواب ذلك عائد إليكم (وان أسأتم) أفعالكم وأقوالكم فأوقعتموها لأعلى الوجه المطلوب منكم (فألها) أي فعلها، ومثله قول الشاعر:

فخر صريعا للدين وللفم * أي على الدين وعلى الفم. قال ابن جرير: اللام بمعنى إلى أي فإلها ترجع الإساءة كقوله تعالى: بأن ربك أوحى لها - أي إليها، وقيل المعنى فلها الجزاء أو العقاب. وقال الحسين بن الفضل فلها رب يغفر الإساءة. وهذا الخطاب قيل هو لبني إسرائيل الملائسين لما ذكر في هذه الآيات، وقيل لبني إسرائيل الكائنين في زمن محمد ﷺ ومعناه إعلامهم ما حل بسلفهم فلا يرتقبوا مثل ذلك، وقيل هو خطاب لمشركي قريش (فاذا جاء وعد الآخرة) أي حضر وقت ما وعدوا من عقوبة المرة الآخرة: والمرة الآخرة هي قتلهم يحيى بن زكريا كما سبق، وقصة قتله مستوفاة في الإنجيل واسمه فيه يوحنا، قتله ملك من ملوكهم بسبب امرأة جلته على قتله، واسم الملك لاخت قاله ابن قتيبة، وقال ابن جرير هيردوس، وجواب إذا محذوف تقديره بعثناهم لدلالة جواب إذا الأولى عليه و (ليسوءوا وجوهكم) متعلق

بهذا الجواب المحذوف : أى ليفعلوا بكم مايسوء وجوهكم حتى تظهر عليكم آثار المساءة وتبين في وجوهكم الكتابة . وقيل المراد بالوجوه السادة منهم . وقرأ الكسائى لسوء بالنون على أن الضمير لله سبحانه وقرأ أنى لسوء بنون التأكيد . وقرأ أبو بكر والأعشى وابن وثاب وحزرة وابن عامر لسوء بالتحية والافراد قال الزجاج : كل شئ كسرتة وفتته فقد تبرته ، والضمير لله أولوعد (وليدخلوا المسجد) معطوف على ليسوءوا (كما دخلوه أول مرة وليتبروا) أى يدمروا ويهلكوا ، وقال قطرب يهدموا ، ومنه قول الشاعر :
فما الناس الا عاملان فعامل * يتبر ماينى وآخر رافع

وقرأ الباقون بالتحية وضم الهمزة واثبات واو بعدها على ان الفاعل عبادنا (ماعلوا) : أى ماغلبوا عليه من بلادكم أو مدة علوهم (تتبرا) أى تدميرا ، ذكر المصدر ازالة للشك وتحقيقا للخبر (عسى ربكم أن يرجمكم) يابنى اسرائيل بعد انتقامه منكم فى المرة الثانية (وان عدتم) للثالثة (عدنا) الى عقوبتكم . قال أهل السير ثم انهم عادوا الى مالاينبغى وهو تكذيب محمد ﷺ وكتمان ماورد من بعثه فى التوراة والانجيل فعاد الله الى عقوبتهم على أيدى العرب ، جرى على بنى قريظة والنضير وبنى قينقاع وخيبر ماجرى من القتل والسبى والاجلاء وضرب الجزية على من بقى منهم . وضرب الذلة والمسكنة (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) وهو المحبس فهو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول . والمعنى أنهم محبوسون فى جهنم لايتخلصون عنها أبدا . قال الجوهري : حصره يحصره حصرا . ضيق عليه وأحاط به ، وقيل فراشا ومهادا . وأراد على هذا بالحصير الحصير الذى يفرشه الناس (ان هذا القرآن يهدى للتي هى أقوم) يعنى القرآن يهدى الناس للطريقة التى هى أقوم من غيرها من الطرق ، وهى ملة الاسلام فالتى هى أقوم صفة لموصوف محذوف ، وهى الطريق . وقال الزجاج للحال التى هى أقوم الحالات ، وهى توحيد الله والايمان برسله ، وكذا قال الفراء (ويبشر المؤمنين) قرأ حمزة والكسائى يبشر بفتح الياء وضم الشين . وقرأ الباقون بضم الياء وكسر الشين من التبشير : أى يبشر بما اشتمل عليه من الوعد بالخير آجلا وعاجلا للمؤمنين (الذين يعملون الصالحات) التى أرشد إلى عملها القرآن (أن لهم أجرا كبيرا) أى بأن لهم (وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة) وأحكامها المدينة فى القرآن (أعتدنا لهم عذابا ألما) وهو عذاب النار ، وهذه الجملة طوفا على جملة يبشر بتقدير يخبر : أى ويخبر بأن الذين لا يؤمنون بالآخرة . وقيل معطوفة على قوله أن لهم أجرا كبيرا ، ويراد بالتبشير مطلق الاخبار . أو يكون المراد منه معناه الحقيقى ، ويكون الكلام مشتملا على تبشير المؤمنين ببشارتين : الأولى . ما لهم من الثواب : والثانية ، ما لأعداءهم من العقاب (ويدع الانسان بالشئ) المراد بالانسان هنا الجنس لوقوع هذا الدعاء من بعض أفراده وهو دعاء الرجل على نفسه وولده عند الضجر بما لايجب أن يستجاب له (دعاه بالخير) أى مثل دعائه لربه بالخير لنفسه ولأهله ، كطلب العافية والرزق ونحوهما . فلو استجاب الله دعاه على نفسه بالشئ هلك ، لكنه لم يستجب تفضلا منه ورحمة ، ومثل ذلك - ولو يجعل الله للناس الشر استجبالهم بالخير - وقد تقدم ، وقيل المراد بالانسان هنا القائل هذه المقالة هو الكافر يدعو لنفسه بالشر ، وهو استجبال العذاب دعاه بالخير كقول القائل اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقيل هو أن يدعو فى طلب المحذور كدعاية فى طلب المباح ، وحذفت الواو من ويدع الانسان فى رسم المصحف لعدم التلظظ بها لوقوع اللام الساكنة بعدها كقوله - سندع الزبانية - ويمح الله الباطل . وسوف يؤت الله المؤمنين - ونحو ذلك (وكان الانسان عجولا) أى مطبوعا على العجلة ، ومن عجلته أنه يسأل الشر كما يسأل الخير . وقيل إشارته إلى آدم عليه السلام حين نهض قبل أن تكمل فيه الروح . والمناسب

للسياق هو الأول .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وقضينا إلى بني إسرائيل) قال أعلمناهم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : أخبرناهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا قضينا إلى بني إسرائيل : قضينا عليهم . وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن علي في قوله (لتفسدن في الأرض مرتين) قال الأولى قتل زكريا . والآخرة قتل يحيى . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود في الآية . قال كان أول الفساد قتل زكريا . فبعث الله عليهم ملك النبط ، ثم ان بني إسرائيل تجوزوا وغزوا النبط فأصابوا منهم . فذلك قوله فرددنا (لعمركم عليهم) : وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال . بعث الله عليهم في الأولى جالوت ، وبعث عليهم في المرة الأخرى بختنصر فعادوا فسلط الله عليهم المؤمنين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه جاسوا . قال فشوا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : تنبيرا . تدميرا . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (عسى ربكم أن يرجمكم) قال كانت الرحمة التي وعدهم بعث محمد ﷺ . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وان عدتم عدنا) قال فعادوا فبعث الله سبحانه عليهم محمدا ﷺ فهم يعطون الجزية عن يد وهم صاغرون * واعلم أنها قد اختلفت الروايات في تعيين الواقع منهم في المرتين ، وفي تعيين من ساطه الله عليهم ، وفي كيفية الانتقام منهم ، ولا يتعلق بذلك كثير فائدة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) قال سجننا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه . قال : معنى حصيرا : جعل الله مأواهم فيها . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في قوله حصيرا : قال فراشا ومهادا . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في قوله (ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) قال للتي هي أصوب . وأخرج الحاكم عن ابن مسعود أنه كان يتلوا كثيرا (ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ويبيش) بالتحفيف . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير) يعني قول الانسان : اللهم العنه واغضب عليه . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (وكان الانسان عجولا) قال : ضجرا لاصبره على سراء ولاضراء . وأخرج ابن شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عساكر عن سلمان الفارسي . قال أول ما خلق الله من آدم رأسه فجعل ينظر ، وهو يخلق و بقيت رجلاه . فلما كان بعد العصر قال يارب أعجل قبل الليل ، فذلك قوله (وكان الانسان عجولا) .

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا ■ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا * أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا * مَن آهْتَدَىٰ فَأَتَمَّتْ يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا * وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فَنَزَّلْنَا نَارًا مِّن مَّاءٍ فَصَلَبْنَا فِيهَا الْفُجُورَ ■ وَكُنَّا بِرَبِّكَ بِذُنُوبٍ عَابِدِينَ خَبِيرًا بَصِيرًا ■

لما ذكر سبحانه دلائل النبوة والتوحيد أكدها بدليل آخر من عجائب صنعه وبدائع خلقه ، فقال (وجعلنا الليل والنهار آيتين) وذلك لما فيهما من الاظلام والانارة مع تعاقبهما وسائر ما اشتملا عليه من العجائب التي تحار في وصفها الأفهام ، ومعنى كونهما آيتين أنهما يدلان على وجود الصانع وقدرته ، وقدم الليل على النهار لكونه الأصل (فحونا آية الليل) أى طمسنا نورها ۝ وقد كان القمر كالشمس في الانارة والضوء ، قيل ومن آثار المحو السواد الذي يرى في القمر ۝ وقيل المراد بمحوها أنه سبحانه خلقها محوطة الضوء مطموسة ۝ وليس المراد أنه محاهها بعد أن لم تكن كذلك (وجعلنا آية النهار مبصرة) أى جعلنا سبحانه شمس مضيئة تبصر فيها الأشياء . قال أبو عمرو بن العلاء والكسائي هو من قول العرب : أبصر النهار إذا صار بحالة يبصر بها ، وقيل مبصرة للناس من قوله أبصره فبصر ، فالأول وصف لها بحال أهلها ، والثاني وصف لها بحال نفسها ، وإضافة آية إلى الليل والنهار بيانية : أى فحونا الآية التي هي الليل والآية التي هي النهار كقولهم نفس الشيء وذاته (لتبتغوا فضلا من ربكم) أى لتتوصلوا بيباض النهار إلى التصرف في وجوه المعاش ۝ واللام متعلق بقوله وجعلنا آية النهار مبصرة : أى جعلناها لتبتغوا فضلا من ربكم : أى رزقا ۝ إذ غالب تحصيل الأرزاق وقضاء الحوائج يكون بالنهار ، ولم يذكر هنا السكون في الليل اكتفاء بما قاله في موضع آخر - وهو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا - ثم ذكر مصلحة أخرى في ذلك الجعل ۝ فقال (ولتعلموا عدد السنين والحساب) وهذا متعلق بالفعلين جميعا : أعنى محونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لأبأحدهما فقط كالأول ، إذ لا يكون علم عدد السنين والحساب إلا باختلاف الجديدين ومعرفة الأيام والشهور والسنين : والفرق بين العدد والحساب . أن العدد : احصاء ماله كمية بتكرير أمثاله من غير أن يتحصل منه شيء . والحساب : احصاء ماله كمية بتكرير أمثاله من حيث يتحصل بطائفة معينة منها حد معين منه له اسم خاص ۝ فالسنة مثلا إن وقع النظر اليها من حيث عدد أيامها ، فذلك هو العدد ، وإن وقع النظر اليها من حيث تحققها وتحصلها من عدة أشهر ، قد يحصل كل شهر من عدة أيام ۝ قد يحصل كل يوم من عدة ساعات ، قد تحصلت كل ساعة من عدة دقائق فذلك هو الحساب (وكل شيء فصلناه تفصيلا) أى كل ما نتقرون اليه في أمر دينكم ودنياكم بيناه تبيينا واضح لا يلبس ۝ وعند ذلك تنزاح العلل وتزول الأعذار - ليهلك من هلك عن بينة - ولهذا قال (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه) قال أبو عبيدة الطائر عند العرب : الحظ ، ويقال له البخت ، فالطائر ما وقع للشخص في الأزل بما هو نصيبه من العقل والعمل والعمر والرزق والسعادة والشقاوة كأن طائرا يطير اليه من وكر الأزل ، وظلمات عالم الغيب طيرانا لانهائية له ولا غاية الى أن انتهى الى ذلك الشخص في وقته المقتدر من غير خلاص ولا مناص . وقال الأزهري الأصل في هذا أن الله سبحانه لما خلق آدم علم المطيع من ذريته والعاصي ، فكتب ماعامه منهم أجمعين ۝ وقضى سعادة من عامه مطيعا وشقاوة من عامه عاصيا فطار لكل منهم ما هو صائر اليه عند خلقه وانشائه ، وذلك قوله وكل إنسان ألزمناه طائرا في عنقه : أى ما طار له في علم الله ۝ وفي عنقه عبارة عن اللزوم كزوم القلادة العنق من بين ما يلبس ، قال الزجاج ذكر العنق عبارة عن اللزوم كزوم القلادة العنق (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) قرأ ابن عباس والحسن ومجاهد وابن محيصن وأبو جعفر ويعقوب ويخرج بالمشاة التحتية المفتوحة وبالراء المضمومة على معنى ويخرج له الطائر ، وكتبا منصوب على الحال ، ويجوز أن يكون المعنى يخرج لها الطائر فيصير كتابا . وقرأ يحيى ابن وثاب يخرج بضم الياء وكسر الراء : أى يخرج الله . وقرأ شيبه ومحمد بن السميع ، وروى أيضا عن أبي جعفر يخرج بضم الياء وفتح الراء على البناء للفعل :

أى ويخرج له الطائر كتابا . وقرأ الباقون ونخرج بالنون على أن المخرج هو الله سبحانه وكتابا مفعول به ، واحتج أبو عمرو لهذه القراءة بقوله تعالى الزمناه . وقرأ أبو جعفر والحسن وابن عامر يلقاه بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف . وقرأ الباقون بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف . وإنما قال سبحانه يلقاه منشورا تجيلا للبشرى بالحسنة وللتوبيخ على السيئة (اقرأ كتابك) أى نقول له اقرأ كتابك ، أو قائلين له . قيل يقرأ ذلك الكتاب من كان قارئاً . ومن لم يكن قارئاً (كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً) الباء فى بنفسك زائدة وحسيباً تمييز : أى حاسباً . قال سيبويه ضريب القداح بمعنى ضاربها ، وصريم بمعنى : صارم . ويجوز أن يكون الحسيب بمعنى الكافى ، ثم وضع موضع الشهيد فعدى بعلى ، والنفس بمعنى الشخص ، ويجوز أن يكون الحسيب بمعنى المحاسب كالشريك والجليس (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه) بين سبحانه أن ثواب العمل الصالح وعقاب ضده يختصان بفاعلهما لا يتعدان منه الى غيره ، فمن اهتدى بفعل ما أمره الله به وترك ما نهى الله عنه ، فانما تعود منفعة ذلك إلى نفسه . (ومن ضل) عن طريق الحق فلم يفعل ما أمر به . ولم يترك ما نهى عنه (فانما يضل عليها) أى فان وبال ضلاله واقع على نفسه لا يجاوزها ، فكل أحد محاسب عن نفسه . مجزى بطاعته ، معاقب بمعصيته . ثم أكد هذا الكلام بأبلغ تأكيد . فقال (ولا ترزأ لوزير آخرى) والوزير : الأثم . يقال وزير وزير وزرا ووزارة : أى إنما والجمع أوزار . والوزير : الثقل . ومنه - يحملون أوزارهم على ظهورهم - أى أثقال ذنوبهم : ومعنى الآية لا تحمل نفس حاملة للوزير وزير نفس أخرى حتى تخلص الأخرى عن وزرها وتؤخذ به الأولى . وقد تقدم مثل هذا فى الأنعام . قال الزجاج فى تفسير هذه الآية أن الأثم والمذنب لا يؤاخذ بذنب غيره (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) لما ذكر سبحانه اختصاص المهتدى بهدياته والضال بضلاله . وعدم مؤاخذة الانسان بجناية غيره ، ذكر أنه لا يعذب عباده إلا بعد الاعذار إليهم بارسال رسله ، وانزال كتبه . فبين سبحانه أنه لم يتركهم سدى . ولا يؤاخذهم قبل إقامة الحجة عليهم . والظاهر أنه لا يعذبهم لا فى الدنيا ولا فى الآخرة إلا بعد الاعذار إليهم بارسال الرسل ، وبه قالت طائفة من أهل العلم . وذهب الجمهور إلى أن المنفى هنا هو عذاب الدنيا لا عذاب الآخرة (واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا) اختلف المفسرون فى معنى أمرنا على قولين : الأول أن المراد به الأمر الذى هو تقيض النهى . وعلى هذا اختلفوا فى المأمور به ، فالأكثر على أنه الطاعة والخير . وقال فى الكشف معناه أمرناهم بالفسق ففسقوا . وأطال الكلام فى تقرير هذا وتبعه المقتدون به فى التفسير . وما ذكره هو ومن تابعه معارض بمثل قول القائل أمرته فعصانى . فان كل من يعرف اللغة العربية يفهم من هذا أن المأمور به شئ غير المعصية ، لأن المعصية منافية للأمر مناقضة له ، فكذلك أمرته ففسق يدل على أن المأمور به شئ غير الفسق ، لأن الفسق عبارة عن الاتيان بضد المأمور به ، فكونه فسقا ينافى كونه مأموراً به . ويناقضه . القول الثانى أن معنى أمرنا مترفها أكثر نفاستها . قال الواحدي : تقول العرب أمر القوم إذا كثروا وأمرهم الله إذا أكثرهم . وقد قرأ أبو عثمان النهدي وأبو رجاء وأبو العالصة والربيع ومجاهد والحسن أمرنا بتشديد الميم : أى جعلناهم أمراء مسلمين . وقرأ الحسن أيضاً وقتادة وأبو حيوة الشامي ويعقوب وخارجة عن نافع وجاد بن سلمة عن ابن كثير وعلى وابن عباس أمرنا بالمد والتخفيف : أى أكثرنا جبارتها وأمراءها قاله الكسائي . وقال أبو عبيدة أمرته بالمد وأمرته لغتان بمعنى كثرت ، ومنه الحديث «خير المال مهرة مأمورة» أى كثيرة النجاج والنسل ، وكذا قال ابن عزيز . وقرأ الحسن أيضاً ويحيى بن يعمر أمرنا بالقصر وكسر الميم على معنى فعلنا ، ورويت هذه القراءة عن ابن عباس . قال قتادة والحسن المعنى أكثرنا .

وحكى نحوه أبو زيد وأبو عبيد وأنكره الكسائي . وقال لا يقال من الكثرة إلا أمرنا بالمد . قال في الصحاح . وقال أبو الحسن أمر ماله بالكسر : أى كسر ، وأمر القوم : أى كثروا ، ومنه قول لبيد أن يغبطوا يهبطوا وإن أمروا * يوما يكن للهلاك والفند

وقرأ الجمهور أمرنا من الأمر ، ومعناه ماقدّمنا في القول الأول . ومعنى (مترفيها) المنعمون الذين قد أبطرتهم النعمة وسعة العيش ، والمفسرون يقولون في تفسير المترفين : إنهم الجبارون المتسلطون والملوك الجائرون قالوا وإنما خصوا بالذكور لأن من عداهم أتباع لهم . ومعنى فسقوا فيها خرجوا عن الطاعة وتمردوا في كفرهم . لأن الفسوق الخروج إلى ما هو أخش (خفى عليها القول) أى ثبت وتحقق عليهم العذاب بعد ظهور فسقهم (فدمرناها تدميرا) أى تدميرا عظيما لا يوقف على كنهه لشدة وعظم موقعه . وقد قيل في تأويل أمرنا بأنه مجاز عن الأمر الحامل لهم على الفسق ، وهو إدراج النعم عليهم ، وقيل أيضا إن المراد بأردنا أن نهلك قرية أنه قرب اهلاك قرية ، وهو عدول عن الظاهر بدون ملجئ إليه : ثم ذكر سبحانه أن هذه عادته الجارية مع القرون الحالية ، فقال (وكم أهلكنا من القرون) أى كثيرا ما أهلكنا منهم ، فكلم مفعول أهلكنا ، ومن القرون بيان لكم وتمييز له : أى كم من قوم كفروا من بعد نوح كعاد وثمود . فخل بهم البوار ونزل بهم سوط العذاب ، وفيه تخويف لكفار مكة ، ثم خاطب رسوله بما هو ردع للناس كافة . فقال (وكني بربك بذنوب عباده خيرا بصيرا) قال الفراء إنما يجوز ادخال الباء في المرفوع إذا كان يمدح به صاحبه أو يذم به ، كقولك كفاك ، وأكرم به رجلا ، وطاب بطعامك طعاما . ولا يقال قام بأخيك وأنت تريد قام أخوك ، وفي الآية إشارة عظيمة لأهل الطاعة وتخويف شديد لأهل المعصية . لأن العلم التام والخبرة الكاملة والبصيرة النافذة تقتضى إيصال الجزاء إلى مستحقه بحسب استحقاقه ، ولا ينافيه مزيد الفضل على من هو أهل لذلك ، والمراد بكونه سبحانه خيرا بصيرا أنه محيط بحقائق الأشياء ظاهرا وباطنا لا تخفى عليه منها خافية .

وقد أخرج البيهقي في دلائل النبوة وابن عساكر عن سعيد المقبري أن عبد الله بن سلام سأل النبي ﷺ عن السواد الذي في القمر فقال : كنا شمسين قال الله (وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل) فالسواد الذي رأيت هو المحو . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس عن النبي ﷺ معنى هذا بأطول منه . قال السيوطي وإسناده واه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأثير في المصاحف عن علي في قوله (فحونا آية الليل) قال : هو السواد الذي في القمر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وجعلنا آية النهار مبصرة) قال منيرة (لتبغوا فضلا من ربكم) قال : جعل لكم سبحا طويلا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فصلناه) قال : بيناه . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير بسند حسن عن جابر سمع رسول الله ﷺ يقول « طائر كل إنسان في عنقه » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ألزماه طائره في عنقه) قال : سعاده وشقاوته وما قدر الله له وعليه فهو لازمه أين كان . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن أنس في قوله (طائره) قال : كتابه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : عمله (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) قال : هو عمله الذي أحصى عليه فأخرج له يوم القيامة ما كتب له من العمل فقرأه منشورا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (اقرأ كتابك) قال : سيقرا يومئذ من لم يكن قارئاً في الدنيا . وأخرج ابن عبد البر في التمهيد عن عائشة في قوله (ولا تزر وازرة وزر أخرى) قال : سألت خديجة عن أولاد المشركين فقال : هم من آبائهم . ثم سأله بعد ذلك فقال : الله أعلم بما كانوا عاملين ، ثم سأله

بعد ما استحکم الاسلام فنزلت (ولاتزر وازرة وزر أخرى) فقال : هم على الفطرة . أو قال في الجنة . قال السيوطي : وسنده ضعيف . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما أن النبي ﷺ سئل فقيل له يا رسول الله انا نصيب في البيات من ذراري المشركين قال : هم منهم ، وفي ذلك أحاديث كثيرة وبحث طويل ، وقد ذكر ابن كثير في تفسير هذه الآية غالب الأحاديث الواردة في أطفال المشركين . ثم نقل كلام أهل العلم في المسئلة فليرجع اليه . وأخرج اسحق بن راهويه وأحمد وابن حبان وأبو نعيم في المعرفة والطبراني وابن مردويه والبيهقي في كتاب الاعتقاد عن الأسود بن سريع أن النبي ﷺ قال « أربعة يحتجون يوم القيامة : رجل أصم لا يسمع شيئا ، ورجل أحمق ، ورجل هرم ، ورجل مات في الفترة ، ثم قل فيأخذ الله مواليقهم ليطيعنه ويرسل اليهم رسولا أن ادخلوا النار قال : فوالذي نفس محمد بيده لو دخلوها لكانت عليهم بردا وسلاما ومن لم يدخلها يسحب اليها » واسناده عند أحمد ، هكذا حدثنا علي بن عبد الله حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن أبي قتادة عن الأحنف بن قيس عن الأسود بن سريع . وأخرج نحوه اسحق بن راهويه وأحمد وابن مردويه عن أبي هريرة . وهو عند أحمد بالاسناد المذكور عن قتادة عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة . وأخرج قاسم بن أصبغ والبخاري وأبو يعلى وابن عبد البر في التمهيد عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ فذكر نحوه وجعل مكان الأحمق المعتوه . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول والطبراني وأبو نعيم عن معاذ بن جبل عن رسول الله ﷺ قال « يؤتى يوم القيامة بالمسوح عقلا وباهلاك في الفترة ، وباهلاك صغيرا » فذكر معناه مطولا . وأخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عن ابن عباس في قوله (أمرنا مترفها) قال : بطاعة الله فعصوا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن شهر بن حوشب قال : سمعت ابن عباس يقول في الآية (أمرنا مترفها) بحق نخالفوه ، فحق عليهم بذلك التدمير . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عنه في الآية قال : سلطنا شرارها فعصوا فإذا فعلوا ذلك أهلكناهم بالعذاب وهو كقولهم - وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها . - . وأخرج البخاري وابن مردويه عن ابن مسعود قال : كنا نقول للحجى اذا كثروا في الجاهلية قد أمر بنو فلان

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا * وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا * كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا * انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا * لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَدْحُورًا * وَفَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبُولُغُنَّ عَلَيْكَ إِلْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٍ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا * وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلَّةِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا *

قوله (من كان يريد العاجلة) هذا تأكيد لما سلف من جملة كل انسان أزمناه ، ومن جملة من اهتدى والمراد بالعاجلة : المنفعة العاجلة أو الدار العاجلة * والمعنى من كان يريد بأعمال البر أو بأعمال الآخرة ذلك ، فيدخل تحته الكفرة والفسقة والمراؤن والمنافقون (عجلنا له) أى عجلنا لذلك المريد (فيها) : أى في تلك

العاجلة ، ثم قيد المجمل بقيدين : الأولوله (مانشاء) أى ما يشاء الله سبحانه تعجيله له منها ۥ لا ما يشاء ذلك المريد ولهذا ترى كثيرا من هؤلاء المريدين للعاجلة يريدون من الدنيا ما لا ينالون ويتمنون ما لا يصلون اليه ، والقيد الثانى قوله (لمن نريد) أى لمن نريد التعجيل له منهم ما اقتضته مشيئتنا ، وجلة لمن نريد بدل من الضمير فى له بأعادة الجار بدل البعض من الكل ، لأن الضمير يرجع الى من وهو للعموم ، وهذه الآية قيد الآيات المطلقة كقوله سبحانه - من كان يريد حرث الدنيا نؤته منها - وقوله - من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون - وقد قيل انه قرئ ما يشاء بالياء التحتية ولا ندري من قرأ بذلك من أهل الشواذ ، وعلى هذه القراءة فقيل الضمير لله سبحانه : أى ما يشاءه الله فيكون معناها معنى القراءة بالنون ، وفيه بعد لمخالفته لما قبله : وهو عجلنا وما بعده وهو لمن نريد ۥ وقيل الضمير راجع الى من فى قوله (من كان يريد) فيكون ذلك مقيدا بقوله لمن نريد أى عجلنا له ما يشاءه ، لكن بحسب ارادتنا فلا يحصل لمن أراد العاجلة ما يشاءه الا اذا أراد الله له ذلك ، ثم بعد هذا كله فن وراء هذه الطلبة الفرعة التى لاتأثيرها الا بالقيدين المذكورين عذاب الآخرة الدائم ، ولهذا قال (ثم جعلنا له جهنم) أى جعلنا له بسبب تركه لما أمر به من العمل للآخرة واخلاصه عن الشوائب عذاب جهنم على اختلاف أنواعه (بصلاحها) فى محل نصب على الحال : أى يدخلها (مذهوما مدحورا) أى مطرودا من رحمة الله مبعدا عنها ، فهذه عقوبته فى الآخرة مع أنه لا ينال من الدنيا الا ما قدره الله سبحانه له فأين حال هذا الشقي من حال المؤمن المتقي ؟ فانه ينال من الدنيا ما قدره الله له وأراد به بلاهه منه ولا جزع مع سكون نفسه واطمئنان قلبه وثقته بربه وهو مع ذلك عامل للآخرة منتظر للجزاء من الله سبحانه : وهو الجنة ، ولهذا قال (ومن أراد الآخرة) أى أراد بأعماله الدار الآخرة (وسعى لها سعيها) أى السعى الحقيق بها اللاتق بطلبها ۥ وهو الاتيان بما أمر به وترك ما نهى عنه خالصا لله غير مشوب ، وكان الاتيان به على القانون الشرعى من دون ابتداع ولا هوى (وهو مؤمن) بالله إيمانا صحيحا ، لأن العمل الصالح لا يستحق صاحبه الجزاء عليه الا اذا كان من المؤمنين - انما يتقبل الله من المتقين - والجللة فى محل نصب على الحال ، والاشارة بقوله (فأولئك) الى المريدين للآخرة الساعين لها سعيها ، وخبره (كان سعيهم مشكورا) عند الله : أى مقبولا غير مردود ۥ وقيل مضاعفا الى أضعاف كثيرة ، فقد اعتبر سبحانه فى كون السعى مشكورا أمورا ثلاثة : الأول إرادة الآخرة . الثانى أن يسعى لها السعى الذى يحق لها . والثالث أن يكون مؤمنا ۥ ثم بين سبحانه كمال رأفته وشمول رحمته فقال (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك) التووين فى كلا عوض عن المضاف اليه ، والتقدير كل واحد من الفريقين نمد : أى نزيده من عطائنا على تلاحق من غير انقطاع ، نرزق المؤمنين والكفار وأهل الطاعة وأهل المعصية لا تؤثر معصية العاصى فى قطع رزقه وما به الامداد هو ما عجله لمن يريد الدنيا ۥ وما أنعم به فى الأولى والأخرى على من يريد الآخرة ، وفى قوله (من عطاء ربك) اشارة الى أن ذلك بمحض الفضل وهو متعلق بنمذ (وما كان عطاء ربك محنورا) أى ممنوعا ، يقال : حظره يحظره حظرا منعه ۥ وكل ما حال بينك وبين شئ فقد حظره عليك ۥ ومن هؤلاء بدل من كلا ۥ وهؤلاء معطوف على البدل . قال الزجاج : أعلم الله سبحانه أنه يعطى المسلم الكافر وأنه يرزقهما جميعا الفريقين ۥ فقال : هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك . (انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض) الخطاب لمحمد ﷺ ويحتمل أن يكون لكل من له أهلية النظر والاعتبار ، وهذه الجملة مقررة لما مر من الامداد وموضحة له ، والمعنى انظر كيف فضلنا فى العطايا العاجلة بعض العباد على بعض ۥ فمن غنى وفقير ، وقوى وضعيف ، وصحيح ومريض ، وعاقل وأحمق ، وذلك لحكمة بالغة تقصر العقول عن ادراكها (وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا) وذلك لأن نسبة التفاضل

في درجات الآخرة الى التفاضل في درجات الدنيا كدرجة الآخرة الى الدنيا ، وليس للدنيا بالنسبة الى الآخرة مقدار ، فهذا كانت الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا . وقيل المراد أن المؤمنين يدخلون الجنة والكافرين يدخلون النار فتظهر فضيلة المؤمنين على الكافرين * وحاصل المعنى أن التفاضل في الآخرة ودرجاتها فوق التفاضل في الدنيا ومراتب أهلها فيها من بسط وقبض ونحوهما ، ثم لما أجل سبحانه أعمال البر في قوله : وسعى لها سعيها وهو مؤمن أخذ في تفصيل ذلك مبتدئا بأشرفها الذي هو التوحيد فقال (لا تجعل مع الله إلها آخر) والخطاب للنبي ﷺ والمراد به أمته تهيجا والهابا . أو لكل متأهل له صالح لتوجيهه اليه . وقيل هو على ضمائر القول ، والتقدير قل لكل مكلف لا تجمل ، وانتصاب : تقعد على جواب النهي والتقدير لا يكن منك جعل فعود : ومعنى تقعد نصير ، من قولهم شحذ الشفرة حتى قعدت كأنها خربة . وليس المراد حقيقة القعود المقابل للقيام ، وقيل هو كناية عن عدم القدرة على تحصيل الخيرات ، فان السعي فيه إنما يتأتى بالقيام ، والمجوز عنه يلزمه أن يكون قاعدا عن الطلب ، وقيل : ان من شأن المذموم المخذول أن يقعد نادما مفكرا على ما فرط منه فالقعود على هذا حقيقة ، وانتصاب (مذموما مخذولا) على خبرية تقعد أو على الحال : أى فتصير جامعا بين الأمرين الذم لك من الله ومن ملائكته ، ومن صالحى عباده ، والمخذولان لك منه سبحانه ، أو حال كونك جامعا بين الأمرين ، ثم لما ذكر ما هو الركن الأعظم وهو التوحيد أتبعه سائر الشعائر والشرائع فقال (وقضى ربك) أى أمر أمرا جزما ، وحكما قطعا . وحتم مبرما (أن لا تعبدوا) أى بأن لا تعبدوا . فتكون أن ناصبة ، ويجوز أن تكون مفسرة ولا نهى . وقرئ ودصى ربك : أى وصى عباده بعبادته وحده ، ثم أردفه بالأمر ببر الوالدين فقال (وبالوالدين إحسانا) أى وقضى بأن تحسنوا بالوالدين إحسانا ، أو أحسنوا بهما إحسانا ، ولا يجوز أن يتعلق بالوالدين بإحسانا ، لأن المصدر لا يتقدم عليه ما هو متعلق به : قيل ووجه ذكر الاحسان الى الوالدين بعد عبادة الله سبحانه أنهما السبب الظاهر في وجود المتولد بينهما ، وفي جعل الاحسان الى الأبوين قرينا لتوحيد الله وعبادته من الاعلان بتأكد حقهما والعناية بشأنهما ما لا يخفى وهكذا جعل سبحانه فى آية أخرى شكرهما مقترنا بشكره فقال - أن اشكر لى ولوالديك - ثم خص سبحانه حالة الكبر بالذكر لكونها الى البر من الولد أحوج من غيرها فقال (إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما) اما مركبة من ان الشرطية وما الإبهامية لتأكيد معنى الشرط ، ثم أدخلت نون التوكيد فى الفعل لزيادة التقرير كأنه قيل : ان هذا الشرط مما سيقع أثبتة عادة . قال النحويون : ان الشرط يشبه النهى من حيث الجزم وعدم الثبوت فلهذا صح دخول النون المؤكدة عليه وقرأ حزة والكسائى يلغان قال الفراء : نى لأن الوالدين قد ذكرا قبله فصار الفعل على عددهما ، ثم قال أحدهما أو كلاهما على الاستئناف ، وأما على قراءة يباغن فأحدهما فاعل بالاستقلال وقوله أو كلاهما فاعل أيضا لكن لا بالاستقلال بل بتبعية العطف ، والأولى أن يكون أحدهما على قراءة ييلغان بدل من الضمير الراجع الى الوالدين فى الفعل ويكون كلاهما عطفا على البدل ، ولا يصح جعل كلاهما تأكيدا للضمير لاستلزام العطف المشاركة : ومعنى عندك فى كنفك وكفالتك وتوحيد الضمير فى عندك ولا تقل وما بعدهما للاشعار بأن كل فرد من الافراد منهى بما فيه النهى ، ومأمور بما فيه الأمر ، ومعنى (فلا تقل لهما أف) لا تقل لواحد منهما فى حالتي الاجتماع والانفراد ، وليس المراد حالة الاجتماع فقط : وفى أف لغات ضم الهمزة مع الحركات الثلاث فى الفاء وبالتنوين وعدمه وبكسر الهمز والفاء بالتنوين . وفى ممالا ، وأفة بالهاء . قال الفراء : تقول العرب فلان يتأفف من ريح وجدها : أى يقول أف أف ، وقال الأصمى : الأف وسخ الأذن ، والثف وسخ الأظفار يقال ذلك عند استقذار الشيء ، ثم كثر حتى استعملوه فى كل ما يتأذون به ، وروى ثعلب عن ابن الاعرابى

أن الأف الضجر ، وقال القتيبي : أصله أنه إذا سقط عليه تراب ونحوه ففخ فيه ليزيله ، فالصوت الحاصل عند تلك الفخحة هو قول القائل أف ، ثم توسعوا فذكروه عند كل مكروه يصل اليهم وقال الزجاج : معناه النتن وقال أبو عمرو بن العلاء : الأف وسخ بين الأظفار والثف قلاوتها * والحاصل أنه اسم فعل ينبي عن التضجر والاستنقال ، وأصوت ينبي عن ذلك ، فنهى الولد عن أن يظهر منه ما يدل على التضجر من أبويه أو الاستنقال لهما * وبهذا النهى يفهم النهى عن سائر ما يؤذيهمما بنحو الخطاب أو بلحنه كما هو مقرر في الأصول (ولا تنهرهما) النهر : الزجر والغلظة * يقال نهره واتهره إذا استقبله بكلام يزجره . قال الزجاج : معناه لا تسكلمهما ضجرا أصحا في وجوههما (وقل لهما) بدل التأنيف والنهر (قولا كريما) أي لينا لطيفا أحسن ما يمكن التعبير عنه من لطف القول وكرامته مع التأدب والحياء والاحتشام (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة) ذكر القفال في معنى خفض الجناح وجهين : الأول أن الطائر إذا أراد ضم فراخه إليه للترية خفض لها جناحه ، فلهذا صار خفض الجناح كناية عن حسن التدبير * فكأنه قال للولد اكفل والدك بأن تضمهما إلى نفسك كما فعلا ذلك بك في حال صغرك . والثاني أن الطائر إذا أراد الطيران والارتفاع نشر جناحه ، وإذا أراد النزول خفض جناحه ، فصار خفض الجناح كناية عن التواضع وترك الارتفاع * وفي إضافة الجناح إلى الذل وجهان : الأول أنها كإضافة حاتم إلى الجود في قولك حاتم الجود * فالأصل فيه الجناح الذليل ، والثاني سلوك سبيل الاستعارة كأنه تخيل للذل جناحا ثم أثبت لذلك الجناح خفضا . وقرأ الجمهور : الذل بضم الذال من ذل يذل ذلا وذلة ومذلة فهو ذليل . وقرأ سعيد بن جبير وعروة بن الزبير بكسر الذال ، وروى ذلك عن ابن عباس وعاصم * من قولهم دابة ذلول بنية الذل : أي منقادة سهلة لاصعوبة فيها ، ومن الرحمة فيه معنى التعليل : أي من أجل فرط الشفقة والعطف عليهما لكبرهما وافقارهما اليوم لمن كان أفقر خلق الله اليهما بالأمس ، ثم كأنه قال له سبحانه ولا تكثف برحمتك التي لا دوام لها (و) لكن (قل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا) والكاف في محل نصب على أنه صفة لمصدر محذوف : أي رحمة مثل تربيتهما لي أو مثل رحمتي لهما ، وقيل ليس المراد رحمة مثل الرحمة بل الكاف لاقتراهما في الوجود فلتقع هذه كما وقعت تلك : والترية التسمية ، ويجوز أن تكون الكاف للتعليل : أي لأجل تربيتي لهما لي كقوله - واذكروه كما هداكم - ولقد بالغ سبحانه في التوصية بالوالدين بالغة تقشعر لها جلود أهل العتوق وتقف عندها شعورهم .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك في قوله (من كان يريد العاجلة) قال : من كان يريد بعمله الدنيا (مجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) ذاك به . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية عن الحسن في قوله (كلا نمد) الآية : قال كل يرزق الله في الدنيا البر والفاجر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في الآية : قال يرزق الله من أراد الدنيا ويرزق من أراد الآخرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال (محظورا) ممنوعا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد مثله . وأخرج الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن سلمان عن النبي ﷺ قال « ما من عبد يريد أن يرتفع في الدنيا درجة فارتفع بها الا وضعه الله في الآخرة درجة أكبر منها وأطول ، ثم قرأ «وللاخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا» وهو من رواية زاذان عن سلمان ، وثبت في الصحيحين «أن أهل الدرجات العلى ليرون أهل عليين كما يرون الكوكب الغابر في أفق السماء» . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (مذموما) يقول ملوما . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن الأنباري في المصاحف من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قرأ : ورضى ربك مكان وقضى ،

وقال التزق الواو والصاد وأتم تقرأونها وقضى ربك . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الضحاك عنه مثله . وأخرج أبو عبيد وابن منيع وابن المنذر وابن مردويه من طريق ميمون بن مهران عنه أيضا مثله وزاد ولو نزلت على القضاء ما أشرك به أحد * وأقول إنما يلزم هذا لو كان القضاء بمعنى الفراغ من الأمر ، وهو وإن كان أحد معاني مطلق القضاء ، كما في قوله - قضى الأمر الذي فيه تستقيان - ، وقوله - فإذا قضيتُم مناسككم ، فإذا قضيتُم الصلاة - ولكنه ها هنا بمعنى الأمر * وهو أحد معاني القضاء والأمر لا يستلزم ذلك ، فانه سبحانه قد أمر عباده بجميع ما أوجبه * ومن جملة ذلك إفراجه بالعبادة وتوحيده * وذلك لا يستلزم أن لا يقع الشرك من المشركين * ومن معاني مطلق القضاء معان أخر غير هذين المعنيين كالقضاء بمعنى الخلق * ومنه - فقضاهن سبع سموات - ، وبمعنى الإرادة كقوله - إذا قضى أمرا فاعما يقول له كن فيكون - ، وبمعنى العهد كقوله - وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر - . وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وقضى ربك) قال أمر . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد في الآية : قال عهد ربك . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (وبالوالدين احسانا) يقول برًا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فلا تقل لهما أف) لما تميظ عنهما من الأذى : الخلاء والبول كما كانا لا يقولانه فيما كانا تميظان عنك من الخلاء والبول . وأخرج الديلمي عن الحسين بن علي مرفوعا «لوعلم الله شيئا من العقوق أدنى من أف لحرمة» وأخرج ابن أبي حاتم عن زهير بن محمد في قوله (وقل لهما قولوا كريما) قال : إذا دعوا لك فقل ليسكما وسعديكما . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية : قال قولنا ليئا سهلا . وأخرج البخاري في الأدب وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عروة في قوله (واخفض لهما جناح الذل) قال : يلين لهما حتى لا يمتنع من شيء أحياه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في الآية قال : اخضع لوالديك كما يخضع العبد للسيد لفظ الغليظ . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وقل رب ارحهما) ثم أنزل الله بعد هذا - ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى - . وأخرج البخاري في الأدب المفرد وأبو داود وابن جرير وابن المنذر من طرق عنه نحوه * وقد ورد في برّ الوالدين أحاديث كثيرة ثابتة في الصحيحين وغيرهما * وهي معروفة في كتب الحديث .

رَبِّكُمْ أَغْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلأَوَّلِينَ غَفُورًا * وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا * إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلرَّبِّ كَفُورًا * وَلَمَّا تَعَرَّضْنَ عَنْهُمْ أَبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيَّسُورًا * وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا * إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا * وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا * وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا * وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا *

قوله (ربكم أعلم بما في نفوسكم) أي بما في ضمائركم من الاخلاص وعدمه في كل الطاعات ، ومن التوبة من الذنب الذي فرط منكم ، أو الاصرار عليه ، ويندرج تحت هذا العموم ما في النفس من البر والعقوق اندراجا أوليا ، وقيل أن الآية خاصة بما يجب للأبوين من البر ، ويحرم على الأولاد من العقوق ، والأول أولى اعتبارا بعموم اللفظ ، فلا تخصصه دلالة السياق ولا تقيده (ان تكونوا صالحين) قاصدين الصلاح ، والتوبة من الذنب والاخلاص للطاعة فلا يضرّكم ما وقع من الذنب الذي تبتم عنه (فانه كان للأوابين غفورا) أي الرجاعين عن الذنوب الى التوبة ، وعن عدم الاخلاص الى محض الاخلاص غفورا لما فرط منهم من قول ، أو فعل ، أو اعتقاد ، فمن تاب تاب الله عليه ، ومن رجع الى الله رجع الله اليه ، ثم ذكر سبحانه التوصية بغير الوالدين من الأقارب بعد التوصية بهما ، فقال (وأت ذا القربى حقه) والخطاب إما لرسول الله ﷺ تهيجا وإلهابا لغيره من الأمة ، أو لكل من هو صالح لذلك من المكافين كما في قوله (وقضى ربك) والمراد بذى القربى ذو القرابة ، وحقهم هو صلة الرحم التي أمر الله بها ، وكرر التوصية فيها ، والخلاف بين أهل العلم في وجوب النفقة للقرابة ، أو لبعضهم كالوالدين على الأولاد ، والأولاد على الوالدين معروف ، والذي ينبغي الاعتماد عليه وجوب صلتهم بما تبلغ اليه القدرة وحسما يقتضيه الحال (والمسكين) معطوف على ذا القربى ، وفي هذا العطف دليل على أن المراد بالحق الحق المالى (وابن السبيل) معطوف على المسكين ، والمعنى وآت من اتصف بالسكينة ، أو بكونه من أبناء السبيل حقه . وقد تقدم بيان حقيقة المسكين وابن السبيل في البقرة ، وفي التوبة ، والمراد في هذه الآية التصديق عليهما بما بلغت اليه القدرة من صدقة النفل ، أو مما فرضه الله لهما من صدقة الفرض ، فانهما من الأصناف الثمانية التي هي مصرف الزكاة ، ثم لما أمر سبحانه بما أمر به هاهنا نهى عن التبذير ، فقال (ولا تبذروا) التبذير تفرق المال كما يفرق البذر كيفما كان من غير تعمد لمواقفه ، وهو الاسراف المذموم لمجاوزته للحدّ المستحسن شرعا في الاتفاق ، أو هو الاتفاق في غير الحق ، وإن كان يسيرا . قال الشافعي : التبذير إتفاق المال في غير حقه ، ولا تبذير في عمل الخير . قال القرطبي بعد حكايته لقول الشافعي هذا : وهذا قول الجمهور : قال أشهب عن مالك : التبذير هو أخذ المال من حقه ، ووضعه في غير حقه ، وهو الاسراف ، وهو حرام لقوله (ان المبذرين كانوا إخوان الشياطين) فان هذه الجملة تعليل للنهي عن التبذير ، والمراد بالاخوة المماثلة التامة ، وتجنب مماثلة الشيطان ولو في خصلة واحدة من خصاله واجب ، فكيف فيما هو أعم من ذلك كما يدلّ عليه اطلاق المماثلة ، والاسراف في الاتفاق من عمل الشيطان ، فاذا فعله أحد من بني آدم فقد أطاع الشيطان واقتدى به (وكان الشيطان لربه كفورا) أي كثير الكفران عظيم التمرد عن الحق ، لأنه مع كفره لا يعمل الا شرا ، ولا يأمر الا بعمل الشر ، ولا يوسوس الا بما لا خير فيه ، وفي هذه الآية تسجيل على المبذرين بمماثلة الشياطين ، ثم التسجيل على جنس الشيطان بأنه كفور ، فاقضى ذلك أن المبذرمماثل للشيطان ، وكل مماثل للشيطان له حكم الشيطان ، وكل شيطان كفور ، فالمبذر كفور (وإما تعرض عنهم) قد تقدم قريبا أن أصل إما هذه مركب من إن الشرطية وما الإبهامية ، وإن دخول نون التأكيد على الشرط لمشابهة للنهي : أي إن أعرضت عن ذى القربى والمسكين وابن السبيل لأمر اضطررك إلى ذلك الاعراض (ابتغاء رحمة من ربك) أي لفقد رزق من ربك ، ولكنه أقام المسبب الذي هو ابتغاء رحمة الله مقام السبب الذي هو فقد الرزق ، لأن فاقد الرزق مبتغ له ، والمعنى وإن أعرضت عنهم لفقد رزق من ربك ترجو أن يفتح الله به عليك (فقل لهم قولا ميسورا) أي قولا سهلا لينا كالوعد الجليل ، أو الاعتذار المقبول . قال الكسائي : يسرت له القول : أي لينته . قال الفراء : معنى الآية ان تعرض عن السائل اضاقة واعسارا فقل

لهم قولاً ميسوراً عدهم حسنة ، ويجوز أن يكون المعنى وان تعرض عنهم ولم تنفعهم لعدم استطاعتك
فقل لهم قولاً ميسوراً ، وليس المراد هنا الاعراض بالوجه ، وفي هذه الآية تأديب من الله سبحانه لعباده
إذا سألهم سائل ما ليس عندهم كيف يقولون وبما يردون ، ولقد أحسن من قال :

ان لا يكن ورق يوماً أجود بها * للسائلين فاني لئن العود

لا يعدم السائلون الخير من خلقي * اما نوال واما حسن مردود

لما ذكر سبحانه أدب المنع بعد النهي عن التبذير بين أدب الاتفاق فقال (ولا تجعل يدك مغلولة الى
عنقك ولا تبسطها كل البسط) وهذا النهي يتناول كل مكلف سواء كان الخطاب للنبي ﷺ تعريضاً
لأمره وتعلماً لهم ، أو الخطاب لكل من يصلح له من المكافين ، والمراد النهي للإنسان بأن يمسك امساكا
يسير به مضيقاً على نفسه وعلى أهله ، ولا يوسع في الاتفاق توسيعاً لاحاجة إليه بحيث يكون به مسرفاً ، فهو
نهي عن جانبي الإفراط والتفريط * ويتحصل من ذلك مشروعية النوسط : وهو العدل الذي ندب الله اليه
ولا تك فيها مفرطاً أو مفرطاً * كلا طرفي قصد الأمور ذميم

وقد مثل الله سبحانه في هذه الآية حال الشحيح بحال من كانت يده مغلولة الى عنقه بحيث
لا يستطيع التصرف بها ، ومثل حال من يجاوز الحد في التصرف بحال من يسط يده بسطاً لا يتعلق بسببه
فيها شيء مما تقبض الأيدي عليه ، وفي هذا التصوير مبالغة بليغة * ثم بين سبحانه غائلة الطرفين المنهى
عنهما فقال (فتقعد ماوما) عند الناس بسبب ماأنت عليه من الشح (محسوراً) بسبب ما فعلته من
الاسراف : أي منقطعاً عن المقاصد بسبب الفقر ، والمحسور في الأصل : المنقطع عن السير ، من حسرة السفر
إذا بلغ منه ، والبعير الحسير هو الذي ذهبت قوته فلا انبعاث به ، ومنه قوله تعالى - ينقلب اليك البصر خاسئاً
وهو حسير - أي كليل منقطع ، وقيل معناه نادماً على ماسلف * فجعله هذا القائل من الحسرة التي هي الندامة
وفيه نظر لأن الفاعل من الحسرة حسران ، ولا يقال محسور الا للوم * ثم سلى رسوله والمؤمنين بأن الذين
يرهقهم من الاضاقه ليس طوائفهم على الله سبحانه ، ولكن لمشيئة الخالق الرازق فقال (إن ربك يسطر
الرزق لمن يشاء ويقدر) أي يوسع على بعض ويضيقه على بعض لحكمة بالغة ، لا لكون من وسع له
رزقه مكرماً عنده ، ومن ضيقه عليه هائناً لديه ، قيل ويجوز أن يراد أن البسط والتقبض إنما هما من أمر الله
الذي لا تغني خزائنه ، فأما عباده فعليهم أن يقتصدوا ، ثم علل ما ذكره من البسط للبعض والتضييق على
البعض بقوله (انه كان لعباده خيراً بصيراً) أي يعلم ما يسرون وما يعلنون ، لا يخفى عليه من ذلك خافية ، فهو
الخير بأحوالهم البصير بكيفية تدبيرهم في أرزاقهم ، وفي هذه الآية دليل على أنه المتكفل بأرزاق عباده ،
فلذلك قال بعدها (ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق) ألقى الرجل لم يبق له الا الملقات : وهي الحجارة العظام
الملس . قال الهذلي يصف صائداً :

أتيج لها أقيدر ذو خشيف * اذا سامت على الملقات ساما

الأقيدر تصغير الأقدر : وهو الرجل القصير ، والخشيف من الثياب الخلق ، وسامت مررت ، ويقال ألقى
إذا افتقر وسلب الدهر ما بيده . قال أوس :

* وألقى ما عندي خطوب تبلى *

نهاهم الله سبحانه عن أن يقتلوا أولادهم خشية الفقر ، وقد كانوا يفعلون ذلك ، ثم بين لهم أن خوفهم من الفقر
حتى يبلغوا بسبب ذلك الى قتل الأولاد لا وجه له ، فان الله سبحانه هو الرازق لعباده يرزق الأبناء كما يرزق الآباء
فقال (نحن نرزقهم وإياكم) ولستم لهم برازقين حتى تصنعوا بهم هذا الصنع ، وقد مر مثل هذه الآية في
الأنعام ، ثم علل سبحانه النهي عن قتل الأولاد لذلك بقوله (ان قتلهم كان خطئاً كبيراً) قرأ الجمهور بكسر

الخاء وسكون الطاء وبالهز المقصور . وقرأ ابن عامر خطأ بفتح الخاء والطاء والقصر في الهمز ، يقال خطيء في دينه خطئا اذا أثم ، وأخطأ اذا سلك سبيلا خطأ عابدا أو غير عابد . قل الأزهرى خطيء يخطأ خطئا مثل أثم يَأْثُمُ اثما اذا تعمد الخطأ ، وأخطأ اذا لم يتعمد اخطاء وخطاء : قال الشاعر :

دعني اثما خطاء وصدا * على وانما أهلكت مالي

والخطأ الاسم يقوم مقام الاخطاء ، وفيه لغتان القصر ، وهو الجيد ، والمد وهو قليل . وقرأ ابن كثير بكسر الخاء وفتح الطاء ومد (١) الهمز ، قال النحاس : ولا أعرف لهذه القراءة وجها ، وكذلك جعلها أبو حاتم غلطا . وقرأ الحسن خطأ بفتح الخاء والطاء متونة من غير همز * ولما نهى سبحانه عن قتل الأولاد المستدعي لأفناء النسل ذكر النهي عن الزنا المفصلي الى ذلك لما فيه من اختلاط الأنساب فقال (ولا تقر بوا الزنا) وفي النهي عن قربانه بمباشرة مقدماته نهى عنه بالأولى ، فان الوسيلة الى الشيء اذا كانت حراما كان المتوصل اليه حراما بفحوى الخطاب : والزنا فيه لغتان : المد والقصر . قال الشاعر :

كانت فرية ما تقول كما * كان الزنا فرية الرجم

ثم علل النهي عن الزنا بقوله (انه كان فاحشة) أى قبيحا متبالغا في القبح مجاوزا للحد (وساء سبيلا) أى بس طريقا طريقه ، وذلك لأنه يؤدى الى النار ، ولا خلاف في كونه من كبائر الذنوب . وقد ورد في تبييحه والتفريق عنه من الأدلة ما هو معلوم ، ولما فرغ من ذكر النهي عن القتل لخصوص الأولاد وعن النهي عن الزنا الذى يفصل الى ما يفصل اليه قتل الأولاد من اختلاط الأنساب وعدم استقرارها نهى عن قتل الأنفس المعصومة على العموم فقال (ولا تقتلوا النفس التى حرّم الله الا بالحق) والمراد بالحق حرّم الله التى جعلها معصومة بعصمة الدين أو عصمة العهد ، والمراد بالحق الذى استثناه هو ما يباح به قتل الأنفس المعصومة فى الأصل ، وذلك كالدّرة والزنا من المحصن ، وكالقصاص من القاتل عمدا عدوانا وما يلتحق بذلك والاستثناء مفرغ : أى لا تقتلوا بسبب من الأسباب الا بسبب متلبس بالحق أو الا متلبسين بالحق . وقد تقدّم الكلام فى هذا فى الأنعام ، ثم بين حكم بعض المقتولين بغير حق فقال (ومن قتل مظلوما) أى لا بسبب من الأسباب المسوّغة لقتله شرعا (فقد جعلنا لوليّه سلطانا) أى لمن يلى أمره من ورثته ان كانوا موجودين ، أو من له سلطان ان لم يكونوا موجودين . والسلطان : التسلط على القاتل ان شاء قتل وان شاء عفا وان شاء أخذ الدية ، ثم لما بين إباحة القصاص لمن هو مستحق لدم المقتول ، أو ما هو عوض عن القصاص نهى عن مجاوزة الحد فقال (فلا يسرف فى القتل) أى لا يجاوز ما أباحه الله له فيقتل بالواحد اثنين أو جماعة ، أو يمثل بالقاتل أو يعذبه . قرأ الجمهور لا يسرف بالياء التحتية : أى الولي . وقرأ حزة والكسائي تسرف بالتاء الفوقية ، وهو خطاب للقاتل الأول ، ونهى له عن القتل : أى فلا تسرف أيها القاتل بالقتل فان عليك القصاص مع ما عليك من عقوبة الله وسخطه ولعنته ، وقال ابن جرير الخطاب للنبي ﷺ وللائمة من بعده : أى لا تقتل يا محمد غير القاتل ولا يفعل ذلك الأئمة بعدك ، وفي قراءة أخرى ولا تسرفوا ، ثم علل النهي عن السرف فقال (انه كان منصورا) أى مؤيدا معانا ، يعنى الولي ، فان الله سبحانه قد نصره بأبواب القصاص له بما أبزره من الحجج ، وأوضحه من الأدلة ، وأمر أهل الولايات بمعاونته والقيام بحقه حتى يستوفيه ، ويجوز أن يكون الضمير راجعا الى المقتول : أى ان الله نصره بوليّه ، قيل وهذه الآية من أول ما نزل من القرآن فى شأن القتل لأنها مكية .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله (ان تكونوا صالحين) قال تكونون البادرة من الولد إلى الوالد ، فقال الله ان تكونوا صالحين ان تكن النية صادقة (فانه كان

للاؤاين غفورا) للبادة التي بدرت منه . وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي في الشعب عنه في قوله : انه كان للاؤاين غفورا . قال الرجاءين الى الخير . وأخرج سعيد بن منصور وهناد وابن أبي حاتم والبيهقي عن الضحاك في الآية . قال : الرجاءين من الذنب الى التوبة ، ومن السيئات الى الحسنات . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : للاؤاين . قال : للطيعين المحسنين . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عنه قل : للتوايين . وأخرج البخاري في تاريخه وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (وآت ذا القربى حقه) قال أمره بأحقّ الحقوق ، وعلمه كيف يصنع إذا كان عنده وكيف يصنع إذا لم يكن عنده ، فقال (وأما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) قل إذا سألوك ، وليس عندك شيء انتظرت رزقا من الله (نقل لم قولاً ميسوراً) يكون ان شاء الله يكون شبه العدة . قال سفيان واعدة من النبي ﷺ دين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في الآية قال : هو أن تصل ذا القرابة وتطعم المسكين وتحسن الى ابن السبيل . وأخرج ابن جرير عن علي بن الحسين أنه قال : لرجل من أهل الشام أقرأت القرآن ؟ قال نعم . قال فما قرأت في بني اسرائيل وآت ذا القربى حقه . قال وانكم للقرابة التي أمر الله أن يؤتى حقهم ؟ قال نعم . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في الآية . قال : والقربى قربي بني عبد المطلب .

وأقول : ليس في السياق ما يفيد هذا التخصيص ، ولادلّ على ذلك دليل . ومعنى النظم القرآني واضح ان كان الخطاب مع كل من يصلح له من الأمة ، لأن معناه أمر كل مكلف متمكن من صلة قرابته ، بأن يعطيهم حقهم ، وهو الصلة التي أمر الله بها ، وان كان الخطاب للنبي ﷺ ، فان كان على وجه التعريض لأئمة ، فالأمر فيه كالأول ، وان كان خطابا له من دون تعريض ، فامته أسوته ، فالأمر له ﷺ بآتاء ذى القربى حقه أمر لكل فرد من أفراد أئمة ، والظاهر أن هذا الخطاب ليس خاصا بالنبي ﷺ بدليل ما قبل هذه الآية ، وهي قوله (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) وما بعدها . وهي قوله - ولا تبذر تبذرا إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين - .

وفي معنى هذه الآية الدالة على وجوب صلة الرحم أحاديث كثيرة . وأخرج أحمد والحاكم ، وصححه عن أنس أن رجلا قال يارسول الله « إني ذومال كثير وذو أهل وولد وحاضرة » فأخبرني كيف أفنق ؟ وكيف أصنع ؟ قال تخرج الزكاة المفروضة ، فانها طهرة تطهرك وتصل أقاربك وتعرف حق السائل والجار والمسكين ، فقال يارسول الله أقلل لي ؟ قال فآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذرا . قال حسبي يارسول الله « وأخرج البزار وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري . قال : لما نزلت هذه الآية وآت ذا القربى حقه دعا رسول الله ﷺ فاطمة فأعطها فذلك . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : لما نزلت وآت ذا القربى حقه ، أقطع رسول الله ﷺ فاطمة فذلك . قال ابن كثير بعد أن ساق حديث أبي سعيد هذا مألوفة . وهذا الحديث مشكل لو صح إسنادة . لأن الآية مكية ، وفذلك إنما فتحت مع خير سنة سبع من الهجرة . فكيف يلتئم هذا مع هذا انتهى . وأخرج القرطبي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبخاري في الأدب وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود في قوله (ولا تبذر تبذرا) قال التبذير : انفاق المال في غير حقه . وأخرج ابن جرير عنه قال : كنا أصحاب محمد تتحدث أن التبذير النفقة في غير حقه . وأخرج سعيد بن منصور والبخاري في الأدب وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله ان المبذرين . قال هم الذين ينفقون المال في غير حقه . وأخرج البيهقي في الشعب عن عليّ

قال : ما أنفقت على نفسك وأهل بيتك في غير سرف ولا تبذير ، وما تصدقت فلك ، وما أنفقت رياء وسمعة فذلك حظ الشيطان . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (نقل لهم قولاً ميسوراً) قال : العدة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن سيار أبي الحكم قال : أتى رسول الله ﷺ برّ من العراق ، وكان معطاء كريماً فقسمه بين الناس ، فباع ذلك قوماً من العرب ، فقالوا إنا نأتى النبي ﷺ نسأله فوجدوه قد فرغ منه ، فأرسل الله (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك) قال مجبوسة (ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً) يلوّمك الناس (محسوراً) ليس بيدك شيء * أقول : ولأدرى كيف هذا ؟ فالآية مكية ، ولم يكن إذ ذاك عرب يقصدون رسول الله ﷺ ولا يحمل إليه شيء من العراق ولا مما هو أقرب منه ، على أن فتح العراق لم يكن إلا بعد موته ﷺ . وأخرج ابن جرير عن المهال بن عمرو « بعث امرأة إلى النبي ﷺ بابنها ، فقالت قل له اكسني ثوباً » فقال ما عندي شيء ، فقالت ارجع إليه فقل له اكسني قميصك فرجع إليه فمزع قميصه فأعطاه إياه ، فنزلت ولا تجعل يدك مغلولة الآية » . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود نحوه . وأخرج ابن مردويه عن أبي أمامة أن النبي ﷺ قال « لعائشة وضرب يده أنفقى ما على ظهر كفي » قالت اذن لا يبقى شيء . قال ذلك ثلاث مرات ، فأرسل الله ﷺ ولا تجعل يدك مغلولة الآية ، ويقدر في ذلك أنه ﷺ لم يتزوج بعائشة إلا بعد الهجرة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ولا تجعل يدك مغلولة . قل يعني بذلك البخل . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله لا تجعلها مغلولة لا تبسطها بخير ولا تبسطها كل البسط يعني : التبذير فتقعد ملوماً ، يلوّم نفسه على ما فاتته من ماله . محسوراً ذهب ماله كله . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) قال : ينظر له . فان كان الغنى خيراً له أغناه ، وان كان الفقر خيراً له أفقره . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (خشية إهلاك) قال : مخافة الفقر والفاقة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في قوله خطأ قال : خطيئة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (ولا تقربوا الزنا) قال : يوم نزلت هذه الآية لم يكن حدود ، فجاءت بعد ذلك الحدود في سورة النور . وأخرج أبو يعلى وابن مردويه عن أبي بن كعب أنه قرأ « ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ومقتوا ساء سبيلاً إلا من تاب فان الله كان غفوراً رحيماً » فذكر لعمر فأنابه فسأله فقال أخذتهم من في رسول الله ﷺ وليس لك عمل الا الصفاق بالبيع . وقدر رد في الترهيب عن فاحشة الزنا أحاديث كثيرة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن الضحاك في قوله (ولا تقتلوا النفس) الآية . قال هذا بمكة ونبي الله ﷺ بها ، وهو أول شيء نزل من القرآن في شأن القتل ، كان المشركون من أهل مكة يغتالون أصحاب رسول الله ﷺ فقال الله من قتلكم من المشركين ، فلا يحملك قتلهم إياكم على أن تقتلوا له أباً أو أخاً أو واحداً من عشيرته وان كانوا مشركين فلا تقتلوا الا قاتلكم ، وهذا قبل أن تنزل براءة ، وقبل أن يؤمر بقتال المشركين فذلك قوله (فلا يسرف في القتل انه كان منصوراً) يقول لا تقتل غير قاتلك ، وهي اليوم على ذلك الموضع من المسلمين لا يحل لهم أن يقتلوا الا قاتلهم . وأخرج البيهقي في سننه عن زيد بن أسلم أن الناس في الجاهلية ، كانوا اذا قتل الرجل من القوم رجلاً لم يرضوا حتى يقتلوا به رجلاً شريفاً ، اذا كان قاتلهم غير شريف لم يقتلوا قاتلهم وقتلوا غيره فوعظوا في ذلك بقول الله سبحانه ، ولا تقتلوا النفس الى قوله فلا يسرف في القتل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق العوفي عن ابن عباس في قوله (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً) قال بينة من الله أنزلها يطلبها ولي المقتول القود أو العقل ، وذلك السلطان . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق مجاهد عنه فلا يسرف في القتل قال : لا يكثر في القتل . وأخرج ابن

المنذر من طريق أبي صالح عنه أيضا لا يقتل الا قاتل رحمه .

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا *
وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كُنْتُمْ وَزِنُوا بِالْقُسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا * وَلَا تَقْفُ
مَالِيَ الَّذِينَ لَهُ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا * وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ
مَرَحًا إِنَّكَ أَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا * كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا *
ذَلِكَ بِمَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا
مَدْحُورًا * أَفَأَصْنَعُكُمْ رَبُّكُمُ بِالْإِنْسَانِ وَالْجَنِّ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْسَانًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا *
وَأَقْرَبُ صَرَفًا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِبَدِّ كَرُّوْا وَمَا يَرِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا *

لما ذكر سبحانه النهى عن اتلاف النفوس أتبعه بالنهى عن اتلاف الأموال ، وكان أهمها بالحفظ
والرعاية مال اليتيم . فقال (ولا تقربوا مال اليتيم) والنهى عن قربانه مباغلة في النهى عن المباشرة له
واتلافه ، ثم بين سبحانه أن النهى عن قربانه ، ليس المراد منه النهى عن مباشرته فيما يصلحه ويفسده
بل يجوز لولي اليتيم أن يفعل في مال اليتيم ما يصلحه . وذلك يستلزم مباشرته ، فقال (الا بالتي هي
أحسن) أى إلا بالحصلة التى هي أحسن الخصال ، وهى حفظه وطلب الرجح فيه والسعى فيما يريد به ،
ثم ذكر الغاية التى للنهى عن قربان مال اليتيم ، فقال (حتى يبلغ أشده) أى لا تقربوه إلا بالتي هى
أحسن حتى يبلغ اليتيم أشده ، فاذا بلغ أشده كان لكم أن تدفعوه اليه . أو تصرفوا فيه باذنه . وقد
تقدم الكلام على هذا مستوفى فى الأنعام (وأوفوا بالعهد) قد مضى الكلام فيه فى غير موضع . قال
الزجاج : كل ما أمر الله به ونهى عنه فهو من العهد . فيدخل فى ذلك ما بين العبد وربّه . وما بين العباد
بعضهم البعض : والوفاء بالعهد هو القيام بحفظه على الوجه الشرعى والقانون المرضى إلا إذا دل دلائل
خاص على جواز النقض (ان العهد كان مسئولا) أى مسئولا عنه ، فالمسئول هنا هو صاحبه . وقيل
ان العهد يسأل تبكيثنا لناقضه (وأوفوا الكيل اذا كنتم) أى أتموا الكيل ولا تخسروه وقت كيلكم
للناس (وزنوا بالقسطاس المستقيم) قال الزجاج : هو ميزان العدل : أى ميزان كان من موازين الدرام
وغيرها . وفيه لغتان ضم القاف وكسرها ، وقيل هو القبان المسمى بالقرسطون ، وقيل هو العدل نفسه .
وهى لغة الروم ، وقيل لغة سريانية . وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم فى رواية أبى بكر
القسطاس بضم القاف . وقرأ حزة والكسائى وحفص عن عاصم بكسر القاف . والاشارة بقوله (ذلك)
الى إيفاء الكيل والوزن . وهو مبتدأ وخبره (خير) أى خير لكم عند الله وعند الناس يتأثر عنه حسن
الذكر وترغيب الناس فى معاملة من كان كذلك (وأحسن تأويلا) أى أحسن عاقبة ، من آل اذا رجع ،
ثم أمر سبحانه باصلاح اللسان والقلب . فقال (ولا تقف ما ليس لك به علم) أى لا تتبع ما لا تعلم ، من
قولك قفوت فلانا اذا اتبعت أثره ، ومنه قافية الشعر لأنها تقف على كل بيت ، ومنه القيلة المشهورة بالقافية لأنهم
يتبعون آثار أقدام الناس ، وحكى ابن جرير عن فرقة أنها قالت : قفا وقاف مثل عثا وعاث . قال منذر بن سعيد
البلوطى قفا وقاف . مثل جذب وجذب ، وحكى الكسائى عن بعض القراء أنه قرأ تقف بضم القاف وسكون
الفاء . وقرأ الفراء بفتح القاف وهى لغة لبعض العرب ، وأنكرها أبو حاتم وغيره ، ومعنى الآية النهى

عن أن يقول الانسان مالا يعلم أو يعمل بما لا علم له به : وهذه قضية كلية ، وقد جعلها جماعة من المفسرين خاصة بأمور : فقيل لا تدم أحدا بما ليس لك به علم ، وقيل هي في شهادة الزور : وقيل هي في القذف ، وقال القتيبي : معنى الآية لا تتبع الحدس والظنون ، وهذا صواب ، فان ما عدا ذلك هو العلم ، وقيل المراد بالعلم هنا هو الاعتقاد الراجح المستفاد من مستند قطعي كان أو ظنيا . قال أبو السعود في تفسيره واستعماله بهذا المعنى مما لا ينكر شيوعه * وأقول : ان هذه الآية قد دلت على عدم جواز العمل بما ليس بعلم ، ولكنها عامة مخصصة بالأدلة الواردة بجواز العمل بالظن كالعمل بالعام وبخبر الواحد والعمل بالشهادة والاجتهاد في القبلة وفي جزاء الصيد ونحو ذلك فلا تخرج من عمومها ومن عموم - ان الظن لا يغني عن الحق شيئا - الا ما قام دليل جواز العمل به فاعمل بالرأى في مسائل الشرع ان كان لعدم وجود الدليل في الكتاب والسنة ، فقد رخص فيه النبي ﷺ كما في قوله ﷺ لماذا لما بعثه قاضيا بم تقضى ؟ قال بكتاب الله ، قال فان لم تجد ؟ قال فبسنة رسول الله ، قال فان لم تجد ، قال اجتهد رأيي : وهو حديث صالح للاحتجاج به كما أوضحنا ذلك في بحث مفرد ، وأما التوثب على الرأي مع وجود الدليل في الكتاب أو السنة ، ولكنه قصر صاحب الرأي عن البحث فجاء برأيه فهو داخل تحت هذا النهي دخولا أوليا ، لأنه محض رأي في شرع الله ، وبالنسبة عنه غنى بكتاب الله سبحانه وسنة رسوله ﷺ ولم تدع اليه حاجة ، على أن الترخيص في الرأي عند عدم وجود الدليل إنما هو رخصة للمجتهد بجوزله أن يعمل به * ولم يدل دليل على أنه يجوز لغيره العمل به وينزله منزلة مسائل الشرع ، وبهذا يتضح لك أتم اتضاح ويظهر لك أكمل ظهور أن هذه الآراء المدونة في الكتب الفروعية ليست من الشرع في شيء ، والعامل بها على شفا جرف هار ، فالمجتهد المستكثر من الرأي قد قفا ما ليس له به علم ، والمقلد المسكين العامل برأى ذلك المجتهد قد عمل بما ليس له به علم ولا لمن قلده - ظلمات بعضها فوق بعض - وقد قيل ان هذه الآية خاصة بالعقائد ولادليل على ذلك أصلا ، ثم علل سبحانه النهي عن العمل بما ليس بعلم بقوله (ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) اشارة الى الأعضاء الثلاثة ، وأجريت مجرى العقلاء لما كانت مسئولة عن أحوالها شاهدة على أصحابها . وقال الزجاج : ان العرب تعبر عما يعقل وعما لا يعقل بأولئك ، وأنشد ابن جرير مستدلا على جواز هذا قول الشاعر :

ذم المنازل بعد منزلة اللوى * والعيش بعد أولئك الأيام

واعترض بأن الرواية بعد أولئك الأقوام ، وتبعه غيره على هذا الخطأ كصاحب الكشف . والضمير في كان من قوله (كان عنه مسئولا) يرجع الى كل ، وكذا الضمير في عنه ، وقيل الضمير في كان يعود الى القافي المدلول عليه بقوله (ولا تقف) * وقوله « عنه » في محل رفع لاسناد مسئولا اليه * ورد بما حكاه النحاس من الاجماع على عدم جواز تقديم القائم مقام الفاعل اذا كان جارا أو مجرورا ، قيل والأولى أن يقال انه فاعل مسئولا المخدوف ، والمذكور مفسر له ، ومعنى سؤال هذه الجوارح أنه يسأل صاحبها عما استعملها فيه لأنها آلات والمستعمل لها هو الروح الانساني * فان استعملها في الخير استحق الثواب * وان استعملها في الشر استحق العقاب * وقيل ان الله سبحانه ينطق الأعضاء هذه عند سؤالها فتخبر عما فعله صاحبها (ولا تمش في الأرض مرحا) المرح : قيل هو شدة الفرح * وقيل التكبر في المشي ، وقيل تجاوز الانسان قدره ، وقيل الخيلاء في المشي ، وقيل البطر والأشر ، وقيل النشاط ، والظاهر أن المراد به هنا الخيلاء والفخر قال الزجاج في تفسير الآية لا تمش في الأرض محتالا نخورا ، وذكر الأرض مع أن المشي لا يكون الا عليها أو على ما هو معتمد عليها تأكيذا وتقريرا ، ولقد أحسن من قال :

ولا تمش فوق الأرض الا تواضعا * فكم تحتها قوم هم منك أرفع

وان كنت في عز وحز ومنعة * فكلمات من قوم هم منك أمنع
 والمرح مصدر وقع حالا : أي ذا مرح ، وفي وضع المصدر موضع الصفة نوع تأكيد . وقرأ الجمهور
 مرحا بفتح الراء على المصدر . وحكى يعقوب عن جماعة كسرها على أنه اسم فاعل ، ثم علل سبحانه هذا
 النهي فقال (انك لن تحرق الأرض) يقال خرق الثوب : أي شقه . وخرق الأرض قطعها ، والخرق :
 الواسع من الأرض * والمعنى أنك لن تحرق الأرض بمشيك عليها تكبرا ، وفيه تهكم بالمتكبر (ولن
 تبلغ الجبال طولا) أي ولن تبلغ قدرتك إلى أن تطاول الجبال حتى يكون عظم جثتك حاملا لك على الكبر
 والاختيال فلا قوة لك حتى تحرق الأرض بالمشي عليها ولا عظم في بدنك حتى تطاول الجبال . فما الحامل
 لك على ما أنت فيه ؟ وطولا مصدر في موضع الحال أو تمييز أو مفعول له ، وقيل المراد بخرق الأرض تقهها
 لقطعها بالمسافة . وقال الأزهري خرقها قطعها . قال النحاس : وهذا أبين كأنه مأخوذ من الخرق ، وهو
 الفتحة الواسعة . ويقال فلان أخرق من فلان : أي أكثر سفرا ، والاشارة بقوله (كل ذلك) إلى
 جميع ما تقدم ذكره من الأوامر والنواهي . أو إلى ما نهى عنه فقط من قوله (ولا تقف ولا تمش) قرأ عاصم
 وابن عامر وحزرة والكسائي ومسروق سيئه على إضافة سيء إلى الضمير ، ويؤيد هذه القراءة قوله (مكروها)
 فإن السيء هو المكروه ، ويؤيدها أيضا قراءة أبي كان سيئته . واختار هذه القراءة أبو عبيد . وقرأ ابن
 كثير ونافع وأبو عمرو سيئة على أنها واحدة السيئات ، واتصافها على خبرية كان ، ويكون مكروها صفة لسيئة
 على المعنى ، فإنها بمعنى سيئة . أو هو بدل من سيئة . وقيل هو خبر ثان لكان جملا على لفظ كل ورجح أبو علي
 الفارسي البديل ، وقد قيل في توجيهه بغير هذا مما فيه تعسف لا يخفى . قال الزجاج : والإضافة أحسن ، لأن ما تقدم
 من الآيات فيها سيء وحسن . فسيئه المكروه ويقوى ذلك التذكير في المكروه . قل ومن قرأ بالتنبؤين
 جعل « كل ذلك » احاطة بالمنهى عنه دون الحسن . المعنى كل ما نهى الله عنه كان سيئة وكان مكروها ، قال
 والمكروه على هذه القراءة بدل من السيئة وليس بنعت ، والمراد بالمكروه عند الله هو الذي يبغضه ولا يرضاه .
 لأنه غير مراد مطلقا . لقيام الأدلة القاطعة على أن الأشياء واقعة بآرادته سبحانه . وذكر مطلق الكراهة
 مع أن في الأشياء المتقدمة ماهو من الكبائر اشعارا بأن مجرد الكراهة عنده تعالى يوجب انزجار السامع
 واجتنابه لذلك * والحاصل أن في الخصال المتقدمة ماهو حسن وهو المأمور به ، وما هو مكروه وهو المنهى
 عنه ، فعلى قراءة الإضافة تكون الإشارة بقوله (كل ذلك) إلى جميع الخصال حسنها ومكروها . ثم الأخبار
 بأن ماهو سيء من هذه الأشياء وهو المنهى عنه مكروه عند الله ، وعلى قراءة الأفراد من دون إضافة تكون
 الإشارة إلى المنهيات . ثم الأخبار عن هذه المنهيات بأنها سيئة مكروهة عند الله (ذلك مما أوحى إليك
 ربك من الحكمة) الإشارة إلى ما تقدم ذكره من قوله (لا تجعل) إلى هذه الغاية وترتقي إلى خمسة
 وعشرين تكليفا ، مما أوحى إليك ربك : أي من جنسه أو بعض منه . وسمى حكمة لأنه كلام محكم ، وهو
 ماعلمه من الشرائع أو من الأحكام المحكمة التي لا يتطرق إليها الفساد ، وعند الحكماء أن الحكمة عبارة
 عن معرفة الحق لذاته ، ومن الحكمة متعلق بمحذوف وقع حالا : أي كائنا من الحكمة ، أو بدل من
 الموصول بإعادة الجار أو متعلق بأرجى (ولا تجعل مع الله إلها آخر) كرر سبحانه النهي عن الشرك تأكيد
 وتقريرا وتنبها على أنه رأس خصال الدين وعمده . قيل وقد راعى سبحانه في هذا التأكيد دققة فرتب
 على الأول كونه مذموما محذولا ، وذلك إشارة إلى حال الشرك في الدنيا ، ورتب على الثاني أنه يلقى (في
 جهنم ما لو ما مدحورا) وذلك إشارة إلى حاله في الآخرة . وفي القعود هناك ، والالقاء هنا إشارة إلى أن للإنسان
 في الدنيا صورة اختيار بخلاف الآخرة ، وقد تقدم تفسير المعلوم والمدحور (أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ

من الملائكة انانا) قال أبو عبيدة : أصفاكم خصكم ، وقال الفضل أخلصكم ، وهو خطاب للكفار القائلين بأن الملائكة بنات الله . وفيه توخي شديد وتقريع بالغ لما كان يقوله هؤلاء الذين هم كالأنعام بل هم أضل ، والفاء للعطف على مقدر كنظاره مما قد كررناه (انكم لتقولون) يعني القائلين بأن لهم الذكور ولله الأنثى (قولاً عظيماً) بالغاً في العظم والجراءة على الله الى مكان لا يقادر قدره (ولقد صرفنا في هذا القرآن) أى بينا ضروب القول فيه من الأمثال وغيرها أو كررنا فيه ، وقيل في زائدة والتقدير ولقد صرفنا هذا القرآن ، والتصريف في الأصل صرف الشيء من جهة الى جهة ، وقيل معنى التصريف المغيرة : أى غيرنا بين المواعظ ليتذكروا ويعتبروا ، وقراءة الجمهور صرفنا بالتشديد . وقرأ الحسن بالتخفيف ثم علل تعالى ذلك فقال (ليدكروا) أى ليتعظوا ويتدبروا بعقولهم ويتفكروا فيه حتى يقفوا على بطلان ما يقولونه . قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزة والكسائي ليدكروا مخففاً ، والباقيون بالتشديد ، واختارها أبو عبيد لما تفيد من معنى التذكير ، وجلة (وما يزيدهم الا نفورا) في محل نصب على الحال : أى والحال أن هذا التصريف والتذكير ما يزيدهم الا تباعداً عن الحق وغفلة عن النظر في الصواب لأنهم قد اعتقدوا في القرآن أنه حيلة وسحر وكهانة وشعر ، وهم لا ينزعون عن هذه الغواية ولا وازع لهم يزعمهم الى الهداية .

وقد أخرج ابن جرير عن قتادة في قوله (ولا تقرّبوا مال اليتيم) قال : كانوا لا يخاطبونهم في مال ولا مأكل ولا مركب حتى نزلت - وان تخاطبهم فإخوانكم - . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (ان العهد كان مسئولا) قال يسأل الله ناقض العهد عن نقضه . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في الآية قال : يسأل عهده من أعطاه إياه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (وأوفوا السكيل إذا كنتم) يعني لغيركم (وزنوا بالقسطاس) يعني الميزان ، وبلغه الروم الميزان القسطاس (ذلك خير) يعني وفاء السكيل والميزان خير من النقصان (وأحسن تأويلاً) عاقبة . وأخرج ابن أبي شيبة والفرجاني وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : القسطاس العدل بالرومية . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك قال : القسطاس القبان . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : الحديد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا تقف) قال : لا تقل . وأخرج ابن جرير عنه قال : لا ترم أحداً بما ليس لك به علم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن الحنفية في الآية قال : شهادة الزور . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله (ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا) يقول : سمعه وبصره وفؤاده تشهد عليه . وأخرج الفرجاني عن ابن عباس في قوله (كل أولئك كان عنه مسئولا) قال : يوم القيامة ألكذلك كان أم لا ؟ وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ولا تمش في الأرض مرحاً) قال : لا تمش نفراً وكبراً . فان ذلك لا يبلغ بك الجبال ولا أن تحرق الأرض بفخرتك وكبرك . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : ان التوراة في خمس عشرة آية من بنى إسرائيل ثم تلا (ولا تجعل مع الله إلهاً آخر) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (مدحوراً) قال مطروداً .

قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا * سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ
عُلُوءًا كَبِيرًا * يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَرَاتُ السَّيِّعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ
وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا * وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ

لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا * وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آدَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَتَوَّأَ عَلَى أَذْرِهِمْ نُفُورًا * نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَدْعُهُمْ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا * أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا *

قوله (قل لو كان معه آلهة كما تقولون) قرأ ابن كثير وحفص يقولون بالياء التحتية ، وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب للقائلين بأن مع الله آلهة أخرى وإذن جواب عن مقالهم الباطلة وجزاء للو (لا بتغوا الى ذى العرش) وهو الله سبحانه (سبيلا) طريقا للغلبة والممانعة كما تفعل الملوك مع بعضهم البعض من المقاتلة والمصارلة . وقيل معناه اذن لا تبغ الآلهة الى الله القربة والزلة عنده ، لأنهم دونهم ، والمشركون انما اعتقدوا انها تقربهم الى الله * والظاهر المعنى الأول ، ومثل معناه قوله سبحانه - لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا - ثم نز . تعالى نفسه ، فقال (سبحانه) والتسبيح التنزيه ، وقد تقدم (وتعالى) متباعد (عما يقولون) من الأقوال الشنيعة والفرية العظيمة (علوا) أى تعاليا ، ولكنه وضع العلو موضع التعالى كقوله - والله أنبتكم من الأرض نباتا - ، ثم وصف العلو بالكبر مبالغة في الزاهة ، ونبيها على أن بين الواجب لذاته والممكن لذاته ، وبين الغنى المطلق ، والفقر المطلق مباينة لاتعقل الزيادة عليها . ثم بين سبحانه جلالة ملكه وعظمته سلطانه ، فقال (يسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن) قرئ بالمشناة التحتية في يسبح وبالفوقية . وقال « فيهن » بضمير العقلاء لاسناده اليها التسبيح الذى هو فعل العقلاء . وقد أخبر سبحانه عن السموات والأرض بأنها تسبحه ، وكذلك من فيها من مخلوقاته الذين لهم عقول وهم الملائكة والانس والجن وغيرهم من الأشياء التى لاتعقل . ثم زاد ذلك تعميما وتأكيذا ، فقال (وان من شئ الا يسبح بحمده) فشمّل كل ما يسمى شيئا كائنا ما كان ، وقيل انه يحمل قوله (ومن فيهن) على الملائكة والثقلين ، ويحمل « وان من شئ الا يسبح بحمده » على ما عدا ذلك من المخلوقات .

وقد اختلف أهل العلم فى هذا العموم هل هو مخصوص أم لا ؟ فقالت طائفة ليس بمخصوص ، وحاولوا التسبيح على تسبيح الدلالة ، لأن كل مخلوق يشهد على نفسه ويدلّ غيره بأن الله خالق قادر . وقالت طائفة هذا التسبيح على حقيقته والعموم على ظاهره . والمراد أن كل المخلوقات تسبح لله سبحانه هذا التسبيح الذى معناه التنزيه ، وان كان البشر لا يسمعون ذلك ولا يفهمونه ، ويؤيد هذا قوله سبحانه (ولكن لاتفقهون تسبيحهم) فانه لو كان المراد تسبيح الدلالة لكان أمرا مفهوما لكل أحد ، وأجيب بأن المراد بقوله لاتفقهون الكفار الذين يعرضون عن الاعتبار . وقالت طائفة ان هذا العموم مخصوص بالملائكة والثقلين دون الجادات . وقيل خاص بالأجسام النامية فيدخل النباتات ، كما روى هذا القول عن عكرمة والحسن وخصا تسبيح النباتات بوقت نموها لابعدها قطعها . وقد استدلت لذلك بحديث أن النبي ﷺ مرّ على قبرين ، وفيه ثم دعا بعسيب رطب فشقه اثنتين . وقال انه يخفف عنهما ما لم يبسا ، ويؤيد حمل الآية على العموم قوله - إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق - وقوله - وإن منها لما يهبط من خشية الله - ، وقوله - وتخرّ الجبال هدا - ونحو ذلك من الآيات . وثبت فى الصحيح أنهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام ، وهم يأكلون مع رسول الله ﷺ ، وهكذا حديث حنين الجذع . وحديث أن حجرا بمكة كان يسلم على النبي ﷺ ، وكما فى الصحيح ، ومن ذلك تسبيح الحصى فى كفه

ﷺ ، ومدافعة عموم هذه الآية بمجرد الاستعدادات ليس دأب من يؤمن بالله سبحانه ويؤمن بما جاء
 من عنده ، ومعنى «الإيسح بحمده» الإيسح متلبسا بحمده ولكن تفقهون تسييحهم . قرأ الحسن وأبو
عمرو ، ويعقوب ، وحفص ، وحزة ، والكسائي ، وخلف تسيح بالمشاة الفوقية على الخطاب ، وقرأ الباقون
بالتحية ، واختار هذه القراءة أبو عبيد (انه كان حليما غفورا) فمن حله الامهال لكم ، وعدم انزال
 عقوبته عليكم ، ومن مغفرته لكم أنه لا يؤاخذ من تاب منكم * ولما فرغ سبحانه من الاهيات شرع في
 ذكر بعض من آيات القرآن وما يقع من سامعيه ، فقال (وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين
 لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) جعلنا بينك يا محمد وبين المشركين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا : أى انهم
 لا عراضهم عن قراءتك وتغافلهم عنك كمن بينك وبينه حجاب يمزون بك ولا يرونك * ذكر معناه الزجاج
 وغيره * ومعنى مستورا ساتر . قال الأخفش : أراد ساترا ، والذاعل قد يكون في لفظ المذعول كما تقول : انك
 لشئوم وميموم * وانما هو شائم ويامن ، وقيل معنى مستورا ذاستر ، كقولهم سيل مفع : أى ذو إفعام ،
 وقيل هو حجاب لاتراه الأعين فهو مستور عنها * وقيل حجاب من دونه حجاب فهو مستور بغيره ، وقيل المراد
 بالحجاب المستور الطبع والختم (وجعلنا على قلوبهم أكنة) الأكنة : جمع كنان . وقد تقدم تفسيره في
 الأنعام ، وقيل هو حكاية لما كانوا يقولونه من قولهم - قالوا بنا غلف وفي آذاننا قمر ومن بيننا وبينك حجاب -
 و (أن يفقهوه) مفعول لأجله : أى كراهة أن يفقهوه * أو لئلا يفقهوه : أى يفهموا ما فيه من الأوامر ،
 والنواهي ، والحكم ، والمعاني (وفي آذانهم وقرا) أى صمما وثقلا ، وفي الكلام حذف ، والتقدير ان
 يسمعه ، ومن قبائح المشركين أنهم كانوا يحبون أن يذكروا آلهتهم كما يذكروا الله سبحانه فاذا سمعوا ذكر
 الله دون ذكر آلهتهم نفروا عن المجلس ، ولهذا : قال الله (وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده) أى
 واحدا غير مشفوع بذكر آلهتهم ، فهو مصدر وقع موقع الحال (ولوا على أديبارهم نفورا) هو مصدر
 والتقدير هربوا نفورا ، أو نفروا نفورا ، وقيل : جمع نافر كقاعد وقعود * والأول أولى . ويكون المصدر في
 موضع الحال : أى ولوا نافرين (نحن أعلم بما يستمعون به) أى يستمعون اليك متلبسين به من الاستخفاف
 بك وبالقرآن واللغو في ذكرك لربك وحده ، وقيل الباء زائدة ، والظرف في (إذ يستمعون إليك) متعلق
 بأعلم أى نحن أعلم وقت يستمعون إليك بما يستمعون به ، وفيه تأكيد للوعيد * وقوله (وإذ هم نجوى)
 متعلق بأعلم أيضا : أى ونحن أعلم بما يتناجون به فيما بينهم وقت تناجيهم * وقد كانوا يتناجون بينهم
 بالكذب والاستهزاء * و (إذ يقول) بدل من إذ هم نجوى (إن تتبعون إلا رجلا مسحورا) أى يقول
 كل منهم للآخرين عند تناجيهم : ما تتبعون إلا رجلا سحر فاختلط عقله وزال عن حد الاعتدال . قل
 ابن الأعرابي المسحور الذاهب العقل الذي أفسد من قولهم طعام مسحور اذا أفسد عمله وأرض مسحورة
 أصابها من المطر أكثر مما ينبغي فأفسدها * وقيل المسحور المخدوع * لأن السحر حيلة وخديعة ، وذلك
 لأنهم زعموا أن محمدا ﷺ كان يتعلم من بعض الناس * وكانوا يخذعونهم بذلك التعليم ، وقال أبو عبيدة
 معنى مسحورا أن له سحرا : أى رثة ، فهو لا يستغنى عن الطعام والشراب فهو مثلكم ، وتقول العرب
 للجبان : قد انتفخ سحره وكل من كان يأكل من آدمي أو غيره مسحور * ومنه قول امرئ القيس :
 أرانا موضعين لأمر عيب * ونسحر بالطعام وبالشراب

أى تغذى ونعلل . قال ابن قتيبة : لا أدري ما حله على هذا التفسير المستكره مع أن السلف فسروه
 بالوجوه الواضحة (انظر كيف ضربوا لك الأمثال) أى قالوا تارة انك كاهن ، وتارة ساحر ، وتارة شاعر
 وتارة مجنون (فضلوا) عن طريق الصواب في جميع لك (فلا يستطيعون سبيلا) الى الهدى ، أو الى

الطعن الذي تقبله العقول ويقع التصديق له ، لأصل الطعن فتدفعوا منه ما قدروا عليه ، وقيل لا يستطيعون مخرجا لتناقض كلامهم كقولهم : ساحر مجنون .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (إذن لا تبغوا إلى ذي العرش سبيلا) قال : على أن يزيلوا ملكه . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم والطبراني وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الاسماء والصفات عن عبد الرحمن بن قرط أن رسول الله ﷺ « ليسلة أسرى به إلى المسجد الأقصى كان جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره » فطارا به حتى بلغ السموات العلى « فلما رجع قال : سمعت تسبيحا من السموات العلى مع تسبيح كثير سبحت السموات العلى من ذي الهابة مشفقات لدى العلو بما علا سبحانه العلى الأعلى سبحانه وتعالى » وأخرج ابن مردويه عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : وهو جالس مع أصحابه إذ سمع هدة ، فقال « أطت السماء ويحقتها أن تط ، والذي نفس محمد بيده ما فيها موضع شبر إلا فيه جبهة ملك ساجد يسبح بحمده » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أخبركم بشيء أمر به نوح ابنه ؟ إن نوحا قال : لابنه يا بني آمرك أن تقول سبحانه الله ، فانها صلاة الخلائق وتسبيح الخلق ، وبها يرزق الخلق » قال الله تعالى (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) . وأخرج أحمد وابن مردويه من حديث ابن عمر نحوه وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي أمامة قال : « ما من عبد سبح تسبيحة إلا سبح ما خلق الله من شيء » قال الله (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) قال ابن كثير إنسانه فيه ضعف . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله « قرصت نملة نبيامن الأنبياء » فأمر بقرية النمل فأحرقت ، فأوحى الله إليه من أجل نملة واحدة أحرقت أمة من الأمم تسبح . وأخرج النسائي وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عمر قال : نهى رسول الله ﷺ عن قتل الضفدع وقال نقيقها تسبيح . وأخرج أبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) قال : الزرع يسبح وأجره لصاحبه « والثوب يسبح ويقول الوسخ إن كنت مؤمنا فاغسلني اذن . وأخرج أبو الشيخ عنه قال : كل شيء يسبح إلا الكلب والجمار . وأخرج ابن راهويه في مسنده من طريق الزهري قال : أتى أبو بكر بفراب وافر الجناحين ، فجعل ينشر جناحيه ويقول ما صيد من صيد ولا عضد من سجرة إلا بما ضيعت من التسبيح . وأخرجه أحمد في الزهد وأبو الشيخ عن ميمون بن مهران قال : أتى أبو بكر الصديق فذكره من قوله غير مرفوع . وأخرجه أبو نعيم في الحلية وابن مردويه من حديث أبي هريرة بنحوه . وأخرج ابن مردويه من حديث ابن مسعود بمعنى بعضه . وأخرج أبو الشيخ من حديث أبي الدرداء بمعناه . وأخرج ابن عساکر من حديث أبي رهم نحوه . وأخرج ابن المنذر عن الحسن قال : هذه الآية في النوراة كقدر ألف آية (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) قال : في التوراة تسبح له الجبال « ويسبح له الشجر ، ويسبح له كذا ويسبح له كذا . وأخرج أحمد وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : صلى داود ليلة حتى أصبح ، فلما أصبح وجد في نفسه سرورا فنادته ضفدعة يا داود كنت أدأب منك قد أغفيت اغفاء . وأخرج البيهقي في الشعب عن صدقة بن يسار قال : كان داود في محرابه فأبصر دودة صغيرة ففكر في خلقها وقال : ما يعبد الله بخلق هذه ، فألقها الله فقالت : يا داود أتجيبك نفسك لأنا على قدر ما أتاني الله أذكر الله وأشكر له منك على ما أتاك الله قال الله (وإن من شيء إلا يسبح بحمده) وفي الباب أحاديث وروايات عن السلف فيها التصريح بتسبيح جميع المخلوقات . وأخرج أبو يعلى وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن أسماء بنت أبي بكر قال : لما نزلت - تبت يدا أبي لهب - أقبلت العوراء أم جيل ولها ولولة ، وفي يدها فهر ، وهي تقول :

مذمما أينما * ودينه قلينا * وأمره عصينا * ورسول الله جالس وأبو بكر إلى جنبه * فقال أبو بكر : لقد أقيمت هذه وأنا أخاف أن تراك فقال : انها لن تراني ، وقرأ قرآنا اعتصم به كما قال تعالى (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) فجاءت حتى قامت على أبي بكر فلم تر النبي ﷺ فقالت : يا أبا بكر بلغني أن صاحبك هجاني * فقال أبو بكر : لا ورب هذا البيت ما هجاك ، فانصرفت وهي تقول : قد علمت قریش أني بنت سيدها ، وقد رويت هذه القصة بألفاظ مختلفة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) قال : الحجاب المستور أكنة على قلوبهم أن يفقهوه وأن ينتفعوا به أطاعوا الشيطان فاستحوذ عليهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن زهير بن محمد في الآية . قال ذلك رسول الله ﷺ اذا قرأ القرآن على المشركين بمكة سمعوا قراءته ولا يرونه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ولوا على أديبارهم نفورا) قال : الشياطين . وأخرج ابن مردويه عنه في قوله : اذ يستمعون اليك قال : عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل .

وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ■ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ■ أَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ■ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِئْتُمْ إِلَّا قَالِيلًا ■ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ■ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْجُمْكُمْ أَوْ إِن يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ■ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ■

لما فرغ سبحانه من حكاية شبه القوم في النبوات حكى شبهتهم في أمر المعاد ، فقال (وقالوا أئذا كنا عظاما ورفاتا) والاستفهام للاستنكار والاستبعاد * وتقرير الشبهة أن الانسان إذا مات جفت عظامه وتناثرت وتفرقت في جوانب العالم ، واختلطت بسائطها بأمثالها من العناصر ، فكيف يعقل بعد ذلك اجتماعها بأعيانها ، ثم عود الحياة الى ذلك المجموع ، فأجاب سبحانه عنهم بأن إعادة بدن الميت الى حال الحياة أمر ممكن ، ولو فرضتم أن بدنه قد صار بعد شيء من الحياة ومن رطوبة الحى كاللحجارة والحديد ، فهو كقول القائل : أأطعم في وأنا ابن فلان ، فيقول كن ابن السلطان أو ابن من شئت فسأطلب منك حق ، والرفات ما تكسر وبلى من كل شيء كالفتات والحطام والرضاض ، قاله أبو عبيدة والكسائي والفراء والأخفش تقول منه : رقت الشيء رقتا : أى حطم فهو مصفوت ، وقيل الرفات الغبار ، وقيل التراب (وإنا لمبعوثون خلقا جديدا) كرر الاستفهام الدال على الاستنكار والاستبعاد تأكيداً * وتقريراً * والعامل في إذا هو مادل عليه لمبعوثون ، لاهو نفسه * لأن ما بعد ان والهمزة واللام لا يعمل فيما قبلها * والتقدير : إذا كنا عظاما ورفاتا نبعث * إنا لمبعوثون ، وانتصاب خلقا على المصدرية من غير لفظه ، أو على الحال : أى مخلوقين ، وجديدا صفة له (قل كونوا حجارة أو حديدا أو خلقا) آخر (عما يكبر في صدوركم) قال ابن جرير : معناه ان محبتهم من إنشاء الله لكم عظاما ولما فكونوا أتم حجارة أو حديدا إن قدرتم على ذلك ■

وقال على بن عيسى : معناه انكم لو كنتم حجارة أو حديدا لم تقوتوا الله عز وجل إذا أرادكم * إلا أنه خرج مخرج الأمر لأنه أباح في الإلزام ، وقيل معناه لو كنتم حجارة أو حديدا لأعادكم كما بدأكم ولأماتكم ثم أحياكم . قال النحاس : وهذا قول حسن ، لأنهم لا يستطيعون أن يكونوا حجارة أو حديدا ، وإنما المعنى أنهم قد أقرروا بخالقهم وأنكروا البعث فقيل لهم استشعروا أن تكونوا ما شئتم فلو كنتم حجارة أو حديدا لبعثكم كما خلقتم أول مرة * قلت وعلى هذا الوجه قررنا جواب الشبهة قبل هذا (أو خلقا مما يكبر في صدوركم) أى معظم عندكم مما هو أكبر من الحجارة والحديد مباينة للحياة فانكم مبعوثون لاحالة * وقيل المراد به السموات والأرض والجال لعظمها في النفوس ، وقال جماعة من الصحابة والتابعين المراد به الموت * لأنه ليس شيء أكبر في نفس ابن آدم منه * والمعنى لو كنتم الموت لأماتكم الله ثم بعثكم * ولا يخفى ما في هذا من البعد . فان معنى الآية الترقى من الحجارة الى الحديد ، ثم من الحديد الى ما هو أكبر في صدر القوم منه ، والموت نفسه ليس شيء يعقل ويحس حتى يقع الترقى من الحديد اليه * (فسيقولون من يعيدنا) اذا كنا عظاما ورفانا ، أو حجارة ، أو حديدا مع ما بين الحالتين من التفاوت (قل الذى فطركم أول مرة) أى يعيدكم الذى خلقكم واختركم عند ابتداء خلقكم من غير مثال سابق ولا صورة منقذمة (فسيقولون اليك رهوسهم) أى يحركونها استهزاء * يقال نفض رأسه ينفض وينفض وينفض نفضا ونفضا : أى تحركه ونفض رأسه حركه كالمتحجب ، ومنه قول الراجز :

* أنفض نحوى رأسه وأقنعا * وقول الراجز الآخر : * ونفضت من هرم أسنانها *
وقال آخر : * لما رأيتنى أنفضت لى رأسها * (ويقولون متى هو) أى البعث والاعادة استهزاء منهم وسخرية (قل عسى أن يكون قريبا) أى هو قريب ، لأن عسى في كلام الله واجب لوقوع ، ومثله - وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا - وكل ما هو آت قريب (يوم يدعوكم) الظرف منتصب بفعل مضمر : أى اذكر ، أو بدل من قريبا * أو التقدير يوم يدعوكم كان ما كان * الدعاء الداء إلى المحشر بكلام يسمعه الخلائق * وقيل هو الصيحة التى تسمعونها * فتكون داعية لهم الى الاجتماع فى أرض المحشر (فتستجيون بحمده) أى منقادين له حامدين لما فعله بكم فهو فى محل نصب على الحال وقيل المعنى فتستجيون والحمد لله ، كما قال الشاعر :

وإني بحمد الله لأثوب فاخر * لبست ولا من غدره أتقنع

وقد روى أن الكفار عند خروجهم من قبورهم يقولون : سبحانك وبحمدك ، وقيل المراد بالدعاء هنا البعث ، وبالإستجابة أنهم يبعثون * فالمعنى يوم يبعثكم فتبعثون منقادين (وتظنون إن لبئس الا قليلا) أى تظنون عند البعث أنكم ما لبثتم فى قبوركم إلا زمنا قليلا * وقيل بين النفختين * وذلك أن العذاب يكف عن المعذنين بين النفختين * وذلك أربعون عاما ينامون فيها ، فلذلك - قلوا من بعثنا من مرقدنا - ، وقيل ان الدنيا تحقرت فى أعينهم * وقلت حين رأوا يوم القيامة * فقالوا هذه المقالة (وقل لعبادى يقولوا التى هى أحسن) أى قل يا محمد لعبادى المؤمنين انهم يقولون عند محاورتهم للمشركين الكلمة التى هى أحسن من غيرها من الكلام الحسن كقوله سبحانه - ولاتجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هى أحسن - وقوله - فقولا له قولنا لنا - لأن المخاشنة لهم ربما تنفرهم عن الاجابة ، أو تؤدى الى ما قال سبحانه - ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم - وهذا كان قبل نزول آية السيف * وقيل المعنى قل لهم يأمرؤا بما أمر الله وينهوا عما نهى الله عنه ، وقيل هذه الآية للمؤمنين فيما بينهم خاصة ، والأول أولى كما يشهد به السبب الذى سنذكره ان شاء الله (ان الشيطان

ينزع بينهم) أى بالفساد وإلقاء العداوة والاعراء . قال البيهقي : يقال نزع بيننا : أى أفسد . وقال غيره :
النزع الاعراء (إن الشيطان كان للإنسان عدوا مبينا) أى مظاهرا بالعداوة مكاشفا بها ، وهو تعليل
لما قبله ، وقد تقدم مثل هذا في البقرة (ربكم أعلم بكم إن يشأ يرحمكم أو إن يشأ يعذبكم) قيل هذا
خطاب للمشركين * والمعنى ان يشأ يوفقكم للإسلام فيرحمكم أو يمتك على الشرك فيعذبكم * وقيل هو
خطاب للمؤمنين : أى إن يشأ يرحمكم بأن يحفظكم من الكفار أو إن يشأ يعذبكم بتسليطهم عليكم ،
وقيل ان هذا تفسير للكلمة التي هي أحسن (وما أرسلناك عليهم وكيل) أى ماوكلناك في منعهم من
الكفر ، وقصرهم على الإيمان ، وقيل ما جعلناك كيلا لهم تؤخذ بهم * ومنه قول الشاعر :

ذكرت أبا أروى فبت كائننى * برد الأمور الماضية وكيل

أى كفيل (وربك أعلم بمن في السموات والأرض) أعلم بهم ذاتا وحالا واستحقاقا ، وهو أعم من
قوله - ربكم أعلم بكم - لأن هذا يشمل كل ما في السموات والأرض من مخلوقاته ، وذلك خاص بيني آدم أو
بعضهم ، وهذا كالتوطئة لقوله (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) أى ان هذا التفضيل عن علم
منه بمن هو أعلى رتبة ، ومن دونه ، ومن يستحق مزيد الخصوصية بتكثير فضائله وفواضله . وقد
تقدم هذا في البقرة . وقد اتخذ الله إبراهيم خليلا * وموسى كليما ، وجعل عيسى كلمته وروحه ، وجعل
لسليمان ملكا عظيما ، وغفر لمحمد ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وجعله سيد ولد آدم ، وفي هذه الآية دفع
لما كان ينكره الكفار مما يحكيه رسول الله ﷺ من ارتفاع درجته عند ربه عز وجل ، ثم ذكر
ما فضل به داود ، فقال (وآتيناه داود زبور) أى كتابا مزبورا . قال الزجاج : أى فلا تنكروا تفضيل
محمد واعطاءه القرآن فقد أعطى الله داود زبوراً .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ورفاتا) قال : غبارا .
وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ورفاتا قال : ترابا . وفي
قوله (قل كونوا حجارة أو حديد) قال : ما شئتم فكونوا * فسيعيدكم الله كما كنتم . وأخرج ابن أبي
شيبة وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عمر في قوله
(أو خلقا مما يكبر في صدوركم) قال الموت لو كنتم موتا لأحييتكم . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد
الزهد وابن جرير والحاكم عن ابن عباس مثله . وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن الحسن مثله أيضا .
وأخرج عبد الله بن أحمد وابن جرير وابن المنذر عن سعيد بن جبيرة بن جبر ، وزاد قال فكونوا الموت ان
استطعتم فان الموت سيموت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله
(فسينفصون اليك رءوسهم) قال : سيحرقونها استهزاء . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد في قوله
(ويقولون متى هو) قال : الاعادة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس في قوله (فنتستحيون بحمده) قال : بأمره . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم
عن سعيد بن جبيرة في الآية قال : يخرجون من قبورهم وهم يقولون : سبحانك اللهم وبحمديك . وأخرج
ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة (فنتستحيون بحمده) قال : بمعرفته وطاعته (وتظنون ان لبئس الا
قليلا) أى في الدنيا تحقرت الدنيا في أنفسهم ، وقلت حين عاينوا يوم القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عن
ابن سيرين في قوله (وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن) قال : لا إله إلا الله . وأخرج ابن المنذر عن
ابن جريج في الآية قال : يعفوا عن السيئة . وأخرج ابن جرير عن الحسن قال : يقول له يرحمك الله
يعفو الله لك . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال : نزع الشيطان تحريشه . وأخرج ابن جرير وابن

أبي حاتم عن قتادة في قوله (وآتينا داود زبوراً) قال : كنا نحدث أنه دعاء علمه داود وتحميد وتمجيد لله عز وجل ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس قال : الزبور ثناء على الله ودعاء وتسبيح * قلت الأمر كما قاله قتادة والربيع فانا وقفنا على الزبور فوجدناه خطبا يخطبها داود عليه السلام ويخطب بهاربه سبحانه عند دخوله الكنيسة وجلته مائة وخمسون خطبة كل خطبة تسمى زمورا بفتح الميم الأولى وسكون الزاي وضم الميم الثانية وآخره راء * ففي بعض هذه الخطب يشكو داود على ربه من أعدائه ويستنصره عليهم ، وفي بعضها يحمد الله ويمجده ويثني عليه بسبب ما وقع من النصر عليهم والغلبة لهم ، وكان عند الخطبة يضرب بالقيشارة ، وهي آلة من آلات الملاهي * وقد ذكر السيوطي في الدر المنثور هاهنا روايات عن جماعة من السلف يذكرون ألقاظا وقفوا عليها في الزبور ليس لها كثير فائدة ، فقد أغنى عنها وعن غيرها ما اشتمل عليه القرآن من المواعظ والزواجر .

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا * وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا * وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا نُوحًا الْنَاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَحْوِيلًا * وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا *

قوله (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) هذا رد على طائفة من المشركين كانوا يعبدون تماثيل على أنها صور الملائكة ، وعلى طائفة من أهل الكتاب كانوا يقولون بالهية عيسى ومريم وعزير * فأمر الله سبحانه رسوله ﷺ بأن يقول لهم : ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة من دون الله ، وقيل أراد بالذين زعمتم ففرا من الجن عندهم ناس من العرب * وإنما خصصت الآية بمن ذكرنا لقوله (يبتغون إلى ربهم الوسيلة) ، فإن هذا لا يليق بالجمادات (فلا يملكون كشف الضر عنكم) أي لا يستطيعون ذلك ، والمعبود الحق هو الذي يقدر على كشف الضر * وعلى تحويله من حال إلى حال * ومن مكان إلى مكان * فوجب القطع بأن هذه التي تزعمونها آلهة ليست بآلهة * ثم انه سبحانه أكد عدم اقتدارهم ببيان غاية افتقارهم إلى الله في جلب المنافع ودفع المضار ، فقال (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) فأولئك مبتدأ والذين يدعون صفة * وضمير الصلة محذوف : أي يدعونهم * وخبر المبتدأ يبتغون إلى ربهم الوسيلة ، ويجوز أن يكون الذين يدعون خبر المبتدأ : أي الذين يدعون عباده إلى عبادتهم * ويكون يبتغون في محل نصب على الحال . وقرأ ابن مسعود تدعون بالفوقية على الخطاب . وقرأ الباقر بالتحتية على الخبر ، ولا خلاف في يبتغون انه بالتحتية * والوسيلة القرية بالطاعة والعبادة : أي يتضرعون إلى الله في طلب ما يقربهم إلى ربهم ، والضمير في ربهم يعود إلى العابدين أو المعبودين (أيهم أقرب) مبتدأ وخبر . قال الزجاج المعنى : أيهم أقرب بالوسيلة إلى الله : أي يتقرب إليه بالعمل الصالح ، ويجوز أن يكون بدلا من

الضمير في ينتعون : أى يتنى من هو أقرب اليه تعالى الوسيلة فكيف بمن دونه ؟ وقيل ان ينتعون مضمن معنى يحرصون : أى يحرصون أيهم أقرب اليه سبحانه بالطاعة والعبادة (ويرجون رحمته) كما يرجوها غيرهم (ويخافون عذابه) كما يخافه غيرهم (ان عذاب ربك كان محذورا) تعليل لقوله يخافون عذابه : أى ان عذابه سبحانه حقيق بأن يحذره العباد من الملائكة والأنبياء وغيرهم * ثم بين سبحانه مآل الدنيا وأهلها فقال (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) ان نافية * ومن للاستغراق : أى مامن قرية . أى قرية كانت من قرى الكفار قال الزجاج . أى مامن أهل قرية إلا سيهلكون إما بموت وإما بعذاب يستأصلهم . فالمراد بقرية أهلها ، وانما قيل قبل يوم القيامة لأن الاهلاك يوم القيامة غير مختص بالقرى الكافرة ، بل يعم كل قرية لا تقض عمر الدنيا . وقيل الاهلاك للصالحه والتعذيب للطاغية . والأول أولى لقوله - وما كنا مهلكي القرى إلا أولئك الظالمون - (كان ذلك) المذكور من الاهلاك . والتعذيب (في الكتاب) أى اللوح المحفوظ (مسطورا) أى مكتوبا ، والسطر الخط وهو في الأصل مصدر ، والسطر بالتحريك مثله . قال جرير :

من شاء بايعته مالى وخلفته * ما تكمل التيم في ديوانها سطرا

والخلفة بضم الخاء خيار المال ، والسطر جمع أسطار ، وجع السطر بالسكون أسطر (وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون) قال المفسرون : ان أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهابا وأن ينحى عنهم جبال مكة ، فأتاه جبريل ، فقال ان شئت كان ماسأل قومك . ولكنهم ان لم يؤمنوا لم يمهأوا . وان شئت استأيت بهم ، فأرسل الله هذه الآية * والمعنى وما منعنا من إرسال الآيات التي سألوها الا تكذيب الأولين . فان أرسلناها وكذب بها هؤلاء عوجأوا ولم يمهأوا كما هو سنة الله سبحانه في عباده . فالمنع مستعار للترك ، والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء : أى ما تركنا إرسالها لشيء من الأشياء الا تكذيب الأولين ، فان كذب بها هؤلاء كما كذب بها أولئك لا شترأ بهم في الكفر والعناد حل بهم ما حل بهم ، وأن الأولى في محل نصب بإيقاع المنع عليها ، وأن الثانية في محل رفع ، والباء في بالآيات زائدة * والحاصل أن المانع من إرسال الآيات التي اقترحوها هو أن الاقتراح مع التكذيب موجب للهلاك الكلى ، وهو الاستئصال . وقد عزمنا على أن نؤخر أمر من بعث اليهم محمد ﷺ الى يوم القيامة . وقيل معنى الآية ان هؤلاء الكفار من قریش ونحوهم مقلدون لأبائهم فلا يؤمنون ألبتة كما لم يؤمن أولئك . فيكون إرسال الآيات ضائعا ، ثم انه سبحانه استشهد على ما ذكر بقصة صالح وناقته ، فانهم لما اقترحوا عليه ما اقترحوا من الناقة وصفتها التي قد بينت في محل آخر وأعطاهم الله ما اقترحوا فلم يؤمنوا استؤصلوا بالعذاب ، وانما خص قوم صالح بالاستشهاد ، لأن آثار اهلاكم في بلاد العرب قريبة من قریش وأمثالهم يبصرها صادرهم وواردهم . فقال (وآتينا ثمود الناقة مبصرة) أى ذات ابصار يدركها الناس بأبصارهم كقوله - وجعلنا آية النهار مبصرة - أو أسند اليها حال من يشاهدها مجازا ، أو أنها جعلتهم ذوى ابصار ، من أبصره جعله بصيرا . وقرئ على صيغة المفعول . وقرئ بفتح الميم والصاد وانتصابها على الحال . وقرئ رفعها على أنها خبر مبتدأ محذوف ، والجملة معطوفة على محذوف يقتضيه سياق الكلام : أى فكذبوها وآتينا ثمود الناقة . ومعنى (فظالموا بها) بتكذيبها أو على تضمين ظالموا معنى جحدوا أو كفروا : أى جحدوا بها أو كفروا بها الماين ولم يكتفوا بمجرد الكفر أو الجحد (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) اختلف في تفسير الآيات على وجوه : الأول أن المراد بها العبر والمجربات التي جعلها الله على أيدي الرسل من دلائل الانذار تخويفا للكافرين ، الثاني أنها آيات الانتقام تخويفا من المعاصي ، الثالث قلب الأحوال من صغر

الى شباب . ثم إلى تكهل ، ثم إلى شيب ليعتبر الانسان بتقلب أحواله فيخاف عاقبة أمره . الرابع آيات القرآن ، الخامس الموت الذريع ، والمناسب للمقام أن تفسر الآيات المذكورة بالآيات المقترحة : أى لا ترسل الآيات المقترحة إلا تخويفا من نزول العذاب ، فان لم يخافوا وقع عليهم ، والجلية مستأنفة لا محل لها ، ويجوز أن تكون فى محل نصب على الحال من ضمير ظلموا بها : أى فظلموا بها ولم يخافوا ، والحال أن ما ترسل بالآيات التى هى من جلستها الا تخويفا . قال ابن قتيبة وما ترسل بالآيات المقترحة الا تخويفا من نزول العذاب العاجل . ولما ذكر سبحانه الامتناع من ارسال الآيات المقترحة على رسوله للصارف المذكور قوى قلبه بوعده النصر والغلبة ، فقال (وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) الظرف متعلق بمحذوف : أى اذكر اذ قلنا لك : أى انهم فى قبضته وتحت قدرته فلا سبيل لهم إلى الخروج مما يريد بهم لاحاطته لهم بعلمه وقدرته . وقيل المراد بالناس أهل مكة . واحاطته بهم إهلاكه إياهم : أى ان الله سيهلكهم . وعبر بالماضى تنبيها على تحقق وقوعه ، وذلك كما وقع يوم بدر ويوم الفتح ، وقيل المراد أنه سبحانه عصمة من الناس أن يقتلوه حتى يبلغ رسالة ربه (وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس) لما بين سبحانه أن إنزال الآيات يتضمن التخويف ضم إليه ذكر آية الاسراء ، وهى المذكورة فى صدر السورة ، وسماها رؤيا ، لأنها وقعت بالليل . ولأن الكفرة قالوا لعلها رؤيا ، وقد قدمنا فى صدر السورة وجها آخر فى تفسير هذه الرؤيا . وكانت الفتنة ارتداد قوم كانوا أساموا حين أخبرهم النبي ﷺ أنه أسرى به ، وقيل كانت رؤيا نوم ، وأن النبي ﷺ رأى أنه يدخل مكة فافتن المسامون لذلك . فلما فتح الله مكة نزل قوله تعالى - لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق - وقد تعقب هذا بأن هذه الآية مكية ، والرؤيا المذكورة كانت بالمدينة ، وقيل ان هذه الرؤيا المذكورة فى هذه الآية هى أنه رأى بنى مروان ينزون على منبره نزو القردة فسأه ذلك ، فقيل انما هى الدنيا أعطوها فسرى عنه . وفيه ضعف . فانه لافتنه للناس فى هذه الرؤيا الا أن يراد بالناس رسول الله ﷺ وحده . ويراد بالفتنة ما حصل من المساءة لرسول الله ﷺ ، أو يحمل على أنه قد كان أخبر الناس بها فافتنوا . وقيل ان الله سبحانه أراه فى المنام مصارع قریش . حتى قال والله لاسكأنى أنظر الى مصارع القوم وهو يومئ الى الأرض ، ويقول : هذا مصرع فلان ، هذا مصرع فلان . فلما سمع قریش ذلك جعلوا رؤياه سخرية (والشجرة الملعونة فى القرآن) عطف على الرؤيا . قيل وفى الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير وما جعلنا الرؤيا التى أريناك والشجرة الملعونة فى القرآن الا فتنة للناس . قال جمهور المفسرين ، وهى شجرة الزقوم ، والمراد بلعنها لعن آكلها ، كما قال سبحانه - إن شجرة الزقوم طعام الأثيم - ، وقال الزجاج : ان العرب تقول لكل طعام مكروه ملعون ، ومعنى الفتنة فيها أن أبا جهل وغيره قالوا : زعم صاحبكم أن نار جهنم تحرق الحجر ، ثم يقول ينبت فيها الشجر . فأنزل الله هذه الآية ، وروى أن أبا جهل أمر جارية فأحضرت تمرا وزبدا . وقال لأصحابه تزقوا . وقال ابن الزبعرى : كثر الله من الزقوم فى داركم فانه التمر بالزبد بلغة اليمن ، وقيل ان الشجرة الملعونة هى الشجرة التى تلتوى على الشجر فقتلها ، وهى شجرة الكشوث ، وقيل هى الشيطان ، وقيل اليهود ، وقيل بنو أمية (ونحو قهم فما يزيدهم إلا طغيانا كبيرا) أى نحو قهم بالآيات فما يزيدهم التخويف الا طغيانا متجاوزا للحد متماذيا غاية التماذى فما يفيدهم إرسال الآيات الا الزيادة فى الكفر . فعند ذلك تفعل بهم ما فعلناه بمن قبلهم من الكفر ، وهو عذاب الاستئصال ولكننا قد قضينا بتأخير العقوبة .

وقد أخرج عبد الرزاق والفرىابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة والبخارى والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل عن ابن مسعود فى قوله

(قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا) قل : كان نفر من الانس يعبدون نفرا من الجن ، فأسلم نفر من الجن وتمسك الانسيون بعبادتهم ، فأنزل الله (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة) كلاهما ، يعني الفعلين بالياء التحتية ، وروى نحو هذا عن ابن مسعود من طرق أخرى . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قل : كان أهل الشرك يعبدون الملائكة والمسيح وعزير ، وروى عنه من وجه آخر بلفظ عيسى وأمه وعزير ، وروى عنه أيضا من وجه آخر بلفظ ، هم عيسى وعزير ، والشمس ، والقمر . وأخرج الترمذي وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ ، سلوا الله لي الوسيلة ، فقلوا وما الوسيلة ؟ قل القرب من الله ، ثم قرأ يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب . وأخرج ابن أبي حاتم عن إبراهيم التيمي في قوله (كان ذلك في الكتاب مسطورا) قال : في اللوح المحفوظ . وأخرج أحمد والنسائي والبخاري وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل والضيء في المختارة عن ابن عباس قل : سأله أهل مكة النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهابا ، وأن ينحى عنهم الجبال فيزرعوا ، فقيل له ان شئت أن تستأني بهم وان شئت أن تؤتيهم الذي سألوا ، فان كفروا أهلكوا كما أهلكت من قبلهم من الأمم ، قال لابل أستاذي بهم ، فأنزل الله (وما منعنا أن نرسل بالآيات) الآية . وأخرج أحمد والبيهقي من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج البيهقي في الدلائل عن الربيع بن أنس قال : قال الناس لرسول الله ﷺ لو جئنا بآية كما جاء بها صالح والنبيون ، فقال : رسول الله ﷺ « إن شئتم دعوت الله ، فأنزلها عليكم ، فان عصيتم هلكتم فقالوا لا نريد هذا » . وأخرج ابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) قال الموت . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد في الزهد وابن جرير وابن المنذر عن الحسن قل : هو الموت الدريع . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (وإذ قلنا لك إن ربك أحاط بالناس) قال : عصمك من الناس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : فهم في قبضته . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وأحمد والبخاري والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله (وما جعلنا الرؤيا) الآية قال : هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أسرى به الى بيت المقدس ، وليست برؤيا منام (والشجرة الملعونة في القرآن) قل : هي شجرة الزقوم . وأخرج أبو سعيد وأبو يعلى وابن عساكر عن أم هانئ أن رسول الله ﷺ لما أسرى به أصبح يحدث نفرا من قريش ، وهم يستهزئون به فطلبوا منه آية فوصف لهم بيت المقدس ، وذكر لهم قصة العير ، فقال الوليد بن المغيرة هذا ساحر ، فأنزل الله اليه (وما جعلنا الرؤيا الآية) . وأخرج ابن جرير عن سهل بن سعد قال : رأى رسول الله ﷺ بني فلان ينزون على منبره نزو القردة فسأه ذلك فما استجمع ضاحكا حتى مات . فأنزل الله (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) . قل ابن كثير بعد أن ساق إسناده « وهذا السند ضعيف جدا ، وذكر من جملة رجال السند محمد بن الحسن بن زبانه وهو متروك وشيخه عبد الميمون بن عباس بن سهل بن سعد ضعيف جدا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال « رأيت ولد الحكم بن أبي العاص على المنابر كأنهم القردة ، فأنزل الله (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) ، والشجرة الملعونة : يعني الحكم وولده » . وأخرج ابن أبي حاتم عن يعلى بن مرة قال : قال رسول الله ﷺ رأيت بني أمية على منابر الأرض وسيملكونكم فتجدونهم أرباب سوء ، واهتم رسول الله ﷺ لذلك ، فأنزل الله الآية . وأخرج ابن مردويه عن الحسين بن علي نحوه مرفوعا وهو

مرسل . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي وابن عساكر عن سعيد بن المسيب نحوه وهو مرسل . وأخرج ابن مردويه عن عائشة أنها قالت لمروان بن الحكم سمعت رسول الله ﷺ يقول « لأبيك وجدك انكم الشجرة الملعونة في القرآن » وفي هذا نكارة لقولها يقول لأبيك وجدك ولعل جد مروان لم يدرك زمن النبوة . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : ان رسول الله ﷺ أرى أنه دخل مكة هو وأصحابه وهو يومئذ بالمدينة فسار الى مكة قبل الأجل فرده المشركون ، فقال ناس قدره ، وقد كان حدثنا أنه سيدخلها فكانت رجعتهم فتنهم ، وقد تعارضت هذه الأسباب ، ولم يمكن الجمع بينها فالواجب المصير الى الترجيح ، والراجح كثرة وصحة هوكون سبب نزول هذه الآية قصة الاسراء فيتعين ذلك ، وقد حكى ابن كثير إجماع المجلة من أهل التأويل على ذلك في الرؤيا ، وفي تفسير الشجرة وأنها شجرة الرقوم ، فلا اعتبار بغيرهم . وأخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن عباس قال : قال أبو جهل لما ذكر رسول الله ﷺ شجرة الرقوم تخوفاهم يامعشر قريش هل تدرون ما شجرة الرقوم التي يخوفكم بها محمد ؟ قلوا لا ، قال : عجوة يثرب بالزبد ، والله لأن استمكننا منها لنزقها ترقا ، قال الله سبحانه - إن شجرة الرقوم طعام الأثيم - ، وأنزل والشجرة الملعونة في القرآن الآية . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (والشجرة الملعونة) قال : ملعونة لأنه قال - طلعا كأنه رؤوس الشياطين - والشياطين ملعونون .

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا * قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَنْ أَخِرتَنِي إِلَى يَوْمِ الْفِيئَةِ لَأَحْتَنِسَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا * قَالَ أَذْهَبَ مَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا * وَأَسْفِرْزَ مَنْ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبَ كَلِمَهُمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكَهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا * إِنَّ عِبَادِي لَئِنْ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا *

لما ذكر سبحانه أن الرسول ﷺ كان في بلية عظيمة من قومه ومحنة شديدة أراد أن يبين أن جميع الأنبياء كانوا كذلك ، حتى أن هذه عادة قديمة سنّها إبليس اللعين ، وأيضا لما ذكر أن الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ذكرها هنا ما يحقق ذلك فقال (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) هذه القصة قد ذكرها الله سبحانه في سبعة مواضع في البقرة ، والأعراف ، والحجر ، وهذه السورة والكهف ، وطه ، وص ، وقد تقدّم تفسيرها مبسوطا فلنقتصر هاهنا على تفسير ما لم يتقدّم ذكره من الألفاظ فقوله (طينا) منتصب بنزع الخافض : أي من طين ، وأعلى الحال . قال الزجاج : المعنى لمن خلقته طينا وهو منصوب على الحال (أرأيتك) أي أخبرني عن هذا الذي فضلته على لم فضلته ؟ وقد - خلقتني من نار وخلقته من طين - حذف هذا العلم به (لأحتسبن ذريته) أي لأستولين عليهم بالانغواء والاضلال ، قال الواحدى أصله من احتناك الجراد الزرع ، وهو أن تستأصله بأحنا كهو وتفسده . هذا هو الأصل ، ثم سمي الاستيلاء على الشيء ، وأخذته كله احتناكا ، وقيل معناه لأسوقهم حيث شئت وأقودهم حيث أردت ، من قولهم حنكت الفرس أحنكته حنكا اذا جعلت في فيه الرسن ، والمعنى الأول أنسب بمعنى هذه الآية ، ومنه قول الشاعر :

أشكو اليك سنة قد أحجفت * جهدا الى جهد بنا وأصعقت * واحتنكت أموالنا واختلفت
 أى استأصلت أموالنا ، واللام فى (لئن أخرت) هى الموطئة ، وانما أقسم اللعين هذا القسم على
 أنه سيفعل بذرية آدم ما ذكره لعلم قد سبق اليه من سمع استرقه * أو قاله لما ظنه من قوة نفوذ كيده
 فى بنى آدم * وأنه يجرى منهم فى مجارى الدم ، وأنهم بحيث يروج عندهم كيد * وتنفق لديهم وسوسته الامن
 عصم الله * وهم المرادون بقوله (الإقليلا) ، وفى معنى هذا الاستثناء ، قوله سبحانه (ان عبادى ليس
 لك عليهم سلطان) ويؤيد ما ذكرناه قوله تعالى - ولقد صدق عليهم إبليس ظنه - فانه يفيد أنه قل
 ما قاله هنا اعتمادا على الظن * وقيل انه استنبط ذلك من قول الملائكة - أنجعل فيها من يفسد
 فيها - * وقيل علم ذلك من طبع البشر لما ركب فيهم من الشهوات * أو ظن ذلك لأنه وسوس لآدم *
 فقبل منه ذلك ولم يجد له عزما ، كما روى عن الحسن (قال اذهب فكن تبعك منهم) أى أطاعك (فان
 جهنم جزاؤكم) أى إبليس ومن أطاعه (جزاء موفورا) أى وافرا مكملا ، يقال وفرتة أفره وفرا ، ووفر
 المال بنفسه يفر وفورا ، فهو وافر * فهو مصدر ، ومنه قول زهير :

ومن يجعل المعروف من دون عرضه * يفره ومن لا يتقى الشتم يشتم

ثم كرر سبحانه الامهال لابليس اللعين ، فقال (واستفز من استطعت منهم بصوتك) أى استزعج
 واستخف من استطعت من بنى آدم ، يقال أفزه واستفزه : أى أزعجه واستخفه ، والمعنى استخفهم بصوتك
 داعيا لهم الى معصية الله ، وقيل هو الغناء واللهو واللعب والمزمار (وأجلب عليهم بخيلك ورجلك) . قال
 الفراء وأبو عبيدة : أجلب من الجلبة والضياع : أى صح عابهم ، وقال الزجاج : أى اجمع عليهم كل
 ما تقدر عليه من مكائيدك . فالاجلاب الجمع ، والباء فى بخيلك زائدة ، وقال ابن السكيت الاجلاب الاعانة *
 والخيل تقع على الفرسان كقوله عليه السلام يا خيل الله اركبي ، وتقع على الأفراس ، والرجل بسكون الجيم :
 جمع رجل كتاجر وتجور ، وصاحب وصحب ، وقرأ حفص بكسر الجيم على أنه صفة . قال أبو زيد : يقال رجل
 ورجل ، بمعنى راجل ، فالخيل والرجل كناية عن جميع مكائيد الشيطان * أو المراد كل راكب وراجل فى
 معصية الله (وشاركهم فى الأموال والأولاد) أما المشاركة فى الأموال ، فهى كل تصرف فيها يخالف وجه
 الشرع سواء كان أخذا من غير حق ، أو وضعاً فى غير حق كالغصب والسرقة والربا ، ومن ذلك تبتيك
 آذان الأنعام وجعلها بحيرة وسائبة ، والمشاركة فى الأولاد دعوى الولد بغير سبب شرعى * وتحصيله بالزنا
 وتسميتهم بمبدى اللات وعبد العزى ، والاساءة فى تربيتهم على وجه يألون فيه خصال الشر وأفعال السوء
 ويدخل فيه ما قتلوا من أولادهم خشية إملاق ، وواد البنات * وتصيير أولادهم على الملة الكفرية التى
 هم عليها ، ومن ذلك مشاركة الشيطان للجماع إذالم يسم ، ثم قال (وعدهم) قال الفراء قل لهم لاجنة ولانار ،
 وقل الزجاج : وعدهم بأنهم لا يبعثون (وما يعدهم الشيطان إلا غورا) أى باطلا ، وأصل الغرور تزوين
 الخطأ بما يوهى الصواب ، وقيل معناه وعدهم النصرة على من خالفهم ، وهذه الأوامر للشيطان من باب
 التهديد والوعيد الشديد * وقيل هى على طريقة الاستخفاف به وبمن تبعه (إن عبادى ليس لك عليهم
 سلطان) يعنى عباده المؤمنين كما فى غير هذا الموضع من الكتاب العزيز من ان إضافة العباد اليه يراد بها
 المؤمنون لما فى الاضافة من التشريف * وقيل المراد جميع العباد بدليل الاستثناء بقوله فى غير هذا الموضع
 - إلا من اتبعك من الغاوين - * والمراد بالسلطان التسلط (وكفى بربك وكيل) يتوكلون عليه ، فهو
 الذى يدفع عنهم كيد الشيطان ويعصمهم من إغوائه .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : قال ابليس ان آدم خلق من تراب من طين خلق ضعيفا

وإني خلقت من نار ، والنار تحرق كل شيء (لأحتسكن ذريته الا قليلا) فصدق ظنه عليهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه لأحتسكن ذريته : قال لأستولين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد لأحتسكن ذريته قل لأحتوينهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن زيد قال : لأضلهم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد موفورا قال وافرا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (واستغفر من استطعت ذنوبهم بصوتك) قال : صوته كل داع دعا الى معصية الله (وأجلب عليهم بخيلك) قال : كل راكب في معصية الله (ورجلك) قال كل راجل في معصية الله (وشاركهم في الأموال) قال كل مال في معصية الله (والأولاد) قال كل ماقتلوا من أولادهم وأتوا فيهم الحرام . وأخرج الفريابي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في الآية : قال كل خيل تسير في معصية الله ، وكل مال أخذ بغير حقه ، وكل ولد زنا . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في الآية : قال الأموال ما كانوا يحرمون من أنعامهم ، والأولاد أولاد الزنا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : الأموال البحيرة والسائبة والوصيلة لغير الله ، والأولاد سمواعبد الحارث وعبد شمس .

رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا * وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا * أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخَسِّفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا * أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَ كُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْكُمْ بِهِ تَبِيعًا * وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا *

قوله (ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر) الاجزاء : السوق والاجراء والتسيير ، ومنه قوله سبحانه - ألم تر أن الله يزجي سحابا - وقول الشاعر :

يا أيها الراكب المزجي مطيته * سائل بني أسد ماهذه الصور

وقول الآخر : * عودا تزجي خلفها أطناها * والمعنى أن الله سبحانه يسير الفلك في البحر بالريح والفلك هاهنا جمع ، وقد تقدم . والبحر هو الماء الكثير عذبا كان أو ملحا . وقد غلب هذا الاسم على المشهور (لتبتغوا من فضله) أي من رزقه الذي تفضل به على عباده أو من الربح بالتجارة . ومن زائدة أول التبعيض ، وفي هذه الآية تذكير لهم بنعم الله سبحانه عليهم حتى لا يعبدوا غيره ولا يشركوا به أحدا . وجلة (انه كان بكم رحيمًا) تعليل لما تقدم : أي كان بكم رحيمًا فهذا كم الى مصالح دنياكم (واذا مسكم الضر) يعني خوف الغرق (في البحر ضل من تدعون) من الآلهة وذهب عن خواطركم . ولم يوجد لاغائكم ما كنتم تدعون من دونه من صنم ، أو جن ، أو ملك ، أو بشر (الاياه) وحده فانكم تعتقدون رجاءكم برجته واغائته . والاستثناء منقطع ، ومعنى الآية أن الكفار إنما يعتقدون في أصنامهم وسائر مبعوداتهم أنها نافعة لهم في غير هذه الحالة ، فأما في هذه الحالة فإن كل واحد منهم يعلم بالظنرة علما لا يقدر على مداخلته أن الأصنام ونحوها لا فعل لها (فلما نجاكم الى البر أعرضتم) عن الاخلاص لله وتوحيده

ورجعتم الى دعاء أصنامكم والاستغاثة بها (وكان الانسان كفورا) أى كثير الكفران لنعمة الله ، وهو تعليل لما تقدمه ، والمعنى أنهم عند الشدائد يتمسكون برجة الله ، وفي الرضاء يعرضون عنه ، ثم أنكر سبحانه عليهم سوء معاملتهم قائلا (أفأنتم أن يخسف بكم جانب البر) الهمة للانسكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فأنتم فمهلكم ذلك على الاعراض ، فين لهم أنه قادر على هلاكهم في البر وإن سلوا من البحر ، والخسف أن تنهار الأرض بالشئ ، يقال : بترخيف : اذا انهدم أصلها ، وعين خاسف : أى غائرة حدقتها في الرأس ، وخسفت عين الماء اذا غار ماؤها ، وخسفت الشمس اذا غابت عن الأرض ، وجانب البر ناحية الأرض ، وسماه جانبا ، لأنه يصير بعد الخسف جانبا ، وأيضا فان البحر جانب من الأرض والبر جانب ، وقيل أنهم كانوا على ساحل البحر ، وساحله جانب البر فكانوا فيه آمنين من مخاوف البحر ، فذرهم ما آمنوه من البر كما حذرهم ما خافوه من البحر (أو يرسل عليكم حاصبا) قال أبو عبيدة والقتبي : الحصب الرمي : أى ريحا شديدة حاصبة ، وهى التى ترمى بالخصى الصغار . وقال الزجاج : الحاصب التراب الذى فيه حصباء ، فالحاصب ذو الحصباء كاللابن ، والتامر : وقيل الحاصب حجارة من السماء تحصبهم كما فعل بقوم لوط ، ويقال للسحابة التى ترمى بالبرد حاصب ، ومنه قول الفرزدق :

مستقبلين جبال الشام تضر بنا * بحاصب كنديف القطن منشور

(ثم لاتجدوا لكم وكلاء) أى حافظا ونصيرا يمنعكم من بأس الله (أم أمنت أن يعيدكم فيه تارة أخرى) أى فى البحر مرة أخرى بأن يقوى دواعيكم ويوفر حوائجكم إلى ركوبه ، وجاء بفي ولم يقل إلى البحر للدلالة على استقرارهم فيه (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) القاصف : الريح الشديدة التى تكسر بشدة ، من قصف الشئ يقصفه : أى كسره بشدة ، والقصف : الكسر ، وأهو الريح التى لها قصف : أى صوت شديد من قولهم رعد قاصف : أى شديد الصوت (فيغرقكم) . قرأ أبو جعفر وشيبة ورويس ومجاهد فغرقكم بالناء الفوقية على أن فاعله الريح . وقرأ الحسن وقتادة وابن وردان فيغرقكم بالتحية والتشديد في الراء . وقرأ أبو جعفر أيضا الرياح . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالنون فى جميع هذه الأفعال . وقرأ الباقون بالياء التحية فى جميعها أيضا ، والباء فى بما كفرتم للسبية : أى بسبب كفركم (ثم لاتجدوا لكم علينا به تبعا) أى ثائرا يطالبنا بما فعلنا . قال الزجاج : لاتجدوا من يتبعنا بانكار ما نزل بكم . قال النحاس : وهو من الثار ، وكذا يقال لكل من طلب بثار أو غيره تبيع وتابع (ولقد كرمنا بنى آدم) هذا اجمال لذكر النعمة التى أنعم الله بها على بنى آدم : أى كرمناهم جميعا ، وهذه الكرامة يدخل تحتها خلقهم على هذه الهيئة الحسنة وتخصيصهم بما خصهم به من المطاعم والمشارب والملابس على وجه لا يوجد لسائر أنواع الحيوان مثله ، وحكى ابن جرير عن جماعة أن هذا التكريم هو أنهم يأكلون بأيديهم ، وسائر الحيوانات تأكل بالقدم ، وكذا حكاه النحاس ، وقيل : يميزهم بالنطق والعقل والتميز ، وقيل أكرم الرجال باللحي والنساء بالذوائب . وقال ابن جرير : أكرمهم بتسليطهم على سائر الخلق وتسخير سائر الخلق لهم ، وقيل بالكلام والخط والفهم ، ولما منع من حمل التكريم المذكور فى الآية على جميع هذه الأشياء ، وأعظم خصال التكريم العقل ، فان به تسلطوا على سائر الحيوانات وميزوا بين الحسن والقبيح وتوسعوا فى المطاعم والمشارب وكسبوا الأموال التى تسبوا بها الى تحصيل أمور لا يقدر عليها الحيوان ، وبه قدروا على تحصيل الأبنية التى تمنعهم مما يخافون ، وعلى تحصيل الأكسية التى تقيهم الحر والبرد ، وقيل تكريمهم : هو أن جعل محمدا ﷺ منهم (وجعلناهم فى البر والبحر) هذا تخصيص لبعض أنواع التكريم ، جعلهم سبحانه فى البر على الدواب ، وفى البحر على السفن ، وقيل جعلناهم فيهما حيث لم نخسف بهم ولم نغرقهم (ورزقناهم

(من الطيبات) أى لذيذ الطعام والمشارب وسائر ما يستلذونه وينتفعون به (وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا) أجل سبحانه هذا الكثير ولم يبين أنواعه فافاد ذلك أن بنى آدم فضلهم سبحانه على كثير من مخلوقاته ، وقد جعل بعض أهل العلم الكثير هنا بمعنى الجميع ، وهو تعسف لاجابة اليه .

وقد شغل كثير من أهل العلم بما لم تكن اليه حاجة ولا تتعلق به فائدة ، وهو مسألة تفضيل الملائكة على الأنبياء ، أو الأنبياء على الملائكة ، ومن جهة ما تمسك به مفضلو الأنبياء على الملائكة هذه الآية ، ولا دلالة لها على المطلوب لما عرفت من إجمال الكثير وعدم تبينه ، والتعصب في هذه المسئلة هو الذى حل بعض الأشاعرة على تفسير الكثير هنا بالجميع حتى يتم له التفضيل على الملائكة ، وتمسك بعض المعتزلة بهذه الآية على تفضيل الملائكة على الأنبياء ، ولا دلالة بها على ذلك ، فانه لم يقم دليل على أن الملائكة من القليل الخارج عن هذا الكثير ، ولو سلمنا ذلك فليس فيما خرج عن هذا الكثير ما يفيد أنه أفضل من بنى آدم ، بل غاية ما فيه أنه لم يكن الانسان مفضلا عليه ، فيحتمل أن يكون مساويا للانسان ، ويحتمل أن يكون أفضل منه ، ومع الاحتمال لا يتم الاستدلال ، والتأكييد بقوله (تفضيلا) يدل على عظم هذا التفضيل وأنه بمكان ممكن ، فعلى بنى آدم أن يتلقوه بالشكر ويحذروا من كفرانه .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (يزجي) قال يجرى ، وأخرجوا عن قتادة قال : سيرها في البحر . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (حاصبا) قال : مطر الحجارة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال : حجارة من السماء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس (قاصفا من الريح) قال : التي تغرق . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن عبد الله بن عمرو قال : القاصف والعاصف في البحر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله قاصفا قال : عاصفا ، وفي قوله (ثم لا تجدوا الحكم علينا به تبيعا) قال نصيرا . وأخرج الطبراني والبيهقي في الشعب والخطيب في تاريخه عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ « ما من شيء أكرم على الله يوم القيامة من ابن آدم » قيل يا رسول الله ولا الملائكة ؟ قال ولا الملائكة : الملائكة مجبورون بمنزلة الشمس والقمر » وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن ابن عمرو موقوفا قال : وهو الصحيح . وأخرج البيهقي في الشعب عن أبي هريرة قال : المؤمن أكرم على الله من ملائكته . وأخرج الطبراني عن ابن عمرو عن النبي ﷺ قال « ان الملائكة قالت يارب أعطيت بنى آدم الدنيا يأكلون فيها ويشربون ويلبسون ونحن نسبح بحمده ولا نأكل ولا نشرب ولا نلهو ، فكما جعلت لهم الدنيا فاجعل لنا الآخرة » قال لا أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان » . وأخرجه عبد الرزاق وابن جرير عن زيد بن أسلم قال : قالت الملائكة ، واسناد الطبراني هكذا ، حدثنا أحمد بن محمد بن صدقة البغدادي ، حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن خالد المصيصي ، حدثنا حجاج بن محمد ، حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ فذكره . وأخرج ابن عساكر من طريق عروة بن رويم قال : حدثني أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ فذكر نحوه حديث ابن عمر والأول مع زيادة . وأخرج نحوه البيهقي أيضا في الأسماء والصفات من وجه آخر عن عروة بن رويم عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طرق عن ابن عباس في قوله (ولقد كرمنا بنى آدم) قال . جعلناهم يأكلون بأيديهم وسائر الخلق يأكلون بأفواههم . وأخرج الحاكم في التاريخ والديلمي عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « الكرامة الأكل بالأصابع » .

يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ هَمَّنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بَيِّنَاتٍ فَأُولَئِكَ يَقْرَأُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ
فَتِيلاً * وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ■ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ
عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا * وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ
تَرَكُنْ إِيَّاهُمْ شَرِيكًا قَلِيلًا ■ إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجُودُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا *
وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا * سُنَّةٌ
مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا *

قوله (يوم ندعو كل أناس بإمامهم) قال الزجاج : يعني يوم القيامة ■ وهو منصوب على معنى اذ كر
يوم ندعو . وقرئ يدعو بالياء التحتية على البناء للفاعل ويدعى على البناء للفعول ، والباء في إمامهم للإصاق
كما تقول : أدعوك باسمك ، ويجوز أن تكون متعلقة بمحذوف هو حال ، والتقدير ندعو كل أناس متلبسين
بإمامهم : أي يدعون وإمامهم فيهم نحو ركب بجنوده ، والأول أولى والامام في اللغة كل ما يؤتم به من نبي
أو مقدم في الدين ، أو كتاب .

وقد اختلف المفسرون في تعيين الامام الذي تدعى كل أناس به ، فقال ابن عباس والحسن وقتادة
والضحاك انه كتاب كل انسان الذي فيه عمله : أي يدعى كل انسان بكتاب عمله ، ويؤيد هذا قوله
- فأما من أوتي كتابه - الآية ، وقال ابن زيد الامام هو الكتاب المنزل عليهم فيدعى أهل التوراة بالتوراة ■
وأهل الانجيل بالانجيل ، وأهل القرآن بالقرآن ■ فيقال : يأهل التوراة يأهل الانجيل يأهل القرآن ، وقال مجاهد
وقتادة : إمامهم نبينهم ، فيقال هاتوا متبعي ابراهيم ■ هاتوا متبعي موسى ، هاتوا متبعي عيسى ■ هاتوا متبعي محمد ،
وبه قال الزجاج ، وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : المراد بالامام امام عصرهم فيدعى أهل كل عصر
بإمامهم الذي كانوا يأتمرون بأمره ويتبهون بنبيه ، وقال الحسن وأبو العالية . المراد بإمامهم أعمالهم فيقال
مثلا : أين المجاهدون أين الصابرون أين الصائمون أين المصلون ؟ ونحو ذلك ، وروى عن ابن عباس وأبي
هريرة . وقال أبو عبيدة . المراد بإمامهم صاحب مذهبهم ، فيقال مثلا : أين التابعون للعالم فلان بن فلان ،
وهذا من البعد بمكان . وقال محمد بن كعب بإمامهم بأهانتهم على أن إمام جمع أم تخف وخفاف ، وهذا
بعيد جدا ، وقيل الامام هو كل خلق يظهر من الانسان حسن كالعلم والكرم والشجاعة ، أو قبيح
كاضدادها ، فالداعى الى تلك الأفعال خلق باطن هو كالامام ذكر معناه الرازى في تفسيره (فمن أوتي
كتاباه بيمينه) من أولئك المدعوين ، وتخصيص اليمين بالذكر للتشريف والتبشير (فأولئك) الإشارة الى
من باعتبار معناه ، قيل ووجه الجمع الإشارة الى أنهم مجتمعون على شأن جليل ■ أو الاشعار بأن قراءتهم
لكتبهم تكون على وجه الاجتماع لاعلى وجه الانفراد (يقرءون كتابهم) الذي أوتوه (ولا يظلمون
فتيلا) أي لا ينقصون من أجورهم قدر فتيل ■ وهو القشرة التي في شق النواة ■ أو هو عبارة عن أقل
شيء ولم يذكر أصحاب الشمال تصريحاً ، ولكنه ذكر سبحانه ما يدل على حاله القبيح ، فقال (ومن
كان في هذه أعمى) أي من كان من المدعوين في هذه الدنيا أعمى : أي فاقد البصيرة . قال النيسابورى :
لا خلاف أن المراد بهذا العمى عمى القلب ، وأما قوله (فهو في الآخرة أعمى) فيحتمل أن يراد به عمى البصر
كقوله - ونحشره يوم القيامة أعمى - قال لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا - وفي هذا زيادة العقوبة ،

ويحتمل أن يراد عمى القلب . وقيل المراد بالآخرة عمل الآخرة : أى فهو في عمل ، أو في أمر الآخرة أعمى ، وقيل المراد من عمى عن النعم التى أنعم الله بها عليه في الدنيا فهو عن نعم الآخرة أعمى ، وقيل من كان في الدنيا التى تقبل فيها التوبة أعمى فهو في الآخرة التى لا توبة فيها أعمى ، وقيل من كان في الدنيا أعمى عن حجب الله فهو في الآخرة أعمى ، وقد قيل ان قوله فهو في الآخرة أعمى أفعل تفضيل : أى أشد عمى وهذا مبنى على أنه من عمى القلب اذ لا يقال ذلك في عمى العين . قال الخليل وسيبويه : لأنه خلقه بمنزلة اليد والرجل ، فلا يقال ما أعماه كما لا يقال ما أيداه . وقال الأخفش : لا يقال فيه ذلك لأنه أكثر من أحرف وقد حكى الفراء عن بعض العرب أنه سمعه يقول : ما أسود شعره . ومن ذلك قول الشاعر :

أما الملوك فأتت اليوم الأمهم * لؤما وأبيضهم سربال طباخ

والبحث مستوفى في النحو . وقرأ أبو بكر وحزرة والكسائى وخلف أعمى بالامالة في الموضعين وقرأهما أبو عمرو ويعقوب والباقون بغير امالة . وأمال أبو عبيد الأول دون الثانى (وأصل سبيلا) يعنى أن هذا أصل سبيلا من الأعمى لسكونه لا يجدر طريقا الى الهداية بخلاف الأعمى فقد يهتدى في بعض الأحوال ، ثم لما عدد سبحانه في الآيات المقدمة أقسام النعم على بنى آدم أرفده بما يجرى مجرى التحذير من الاغترار بوساوس الأشقياء فقال (وان كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا إليك) ان هى الخففة من الثقلية ، واسمها ضمير شأن محذوف . واللام هى الفارقة بينها وبين النافية * والمعنى وان الشأن قاربوا أن يخذعوك فأتين * وأصل الفتنة الاختبار . ومنه فتن الصائغ الذهب ، ثم استعمل في كل من أزال الشيء عن حده وجهته ، وذلك لأن في إعطائهم ما سألوه مخالفة لحكم القرآن وإقترافا على الله سبحانه من تبديل الوعد بالوعد وغير ذلك عن الذى أوحينا إليك من الأوامر والنواهي والوعد والوعيد (لتفتري علينا غيره) لتتقول علينا غير الذى أوحينا إليك مما اقترحه عليك كفار قريش (واذا لاتخذوك خليلا) أى لو اتبعت أهواءهم لاتخذوك خليلا لهم : أى والوك وصافوك ، مأخوذ من الخلطة بفتح الخاء (ولولا أن ثبتناك) على الحق وعصمتناك عن موافقتهم (لقد كدت تركن اليهم) لقاربت أن تميل اليهم أدنى ميل ، والركون هو الميل اليسير ، ولهذا قال (شيئا قليلا) لكن أدركته وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِن يَشَاءُ العصمة فغنته من أن يقرب من أدنى مراتب الركون اليهم . فضلا عن نفس الركون ، وهذا دليل على أنه وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِن يَشَاءُ ما هم بأجابتهم ، ذكر معناه القسرى وغيره . وقيل المعنى وان كادوا ليخبرون عنك بأنك ملت الى قولهم فنسب فعلهم اليه مجازا واتساعا كما تقول للرجل كدت تقتل نفسك . أى كاد الناس يقتلونك بسبب ما فعلت ، ذكر معناه المهودى . ثم توعد سبحانه في ذلك أشد الوعيد فقال (اذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات) أى لو قاربت أن تركن اليهم * أى مثلى ما يعذب به غيرك ممن يفعل هذا الفعل في الدارين * والمعنى عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات : أى مضاعفا ، ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه وأضيفت ، وذلك لأن خطأ العظيم عظيم كما قال سبحانه - يانسأ النبي من يأت منسكنا بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين - وضعف الشيء مثله . وقد يكون الضعف النصيب كقوله - لكل ضعف - أى نصيب . قال الرازى : حاصل الكلام أنك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك وعقدت على الركون همك لاستحققت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ولصار عذابك مثلى عذاب المشرك في الدنيا ومثلى عذابه في الآخرة (ثم لاتجدك علينا نصيرا) ينصرك فيدفع عنك هذا العذاب . قال النيسابورى : اعلم أن القرب من الفتنة لا يدل على الوقوع فيها . والتهديد على المعصية لا يدل على الاقدام عليها ، فلا يلزم من الآية طعن في العصمة (وان كادوا ليستفزونك) الكلام في هذا كاللزام في وان كادوا ليفتنونك : أى وان الشأن

أنهم قاربوا أن يزجوك من أرض مكة لتخرج عنها ، ولكنه لم يقع ذلك منهم ، بل منعهم الله منه حتى هاجر بأمر ربه بعد أن هموا به ، وقيل أنه أطلق الإخراج على إرادة الإخراج تجويزا (وإذن لا يلبثون خلفك إلا قليلا) معطوف على ليستفزونك : أى لا يبقون بعد إخراجك إلا زمنا قليلا ، ثم عوقبوا عقوبة تستأصلهم جميعا . وقرأ عطاء بن أبي رباح لا يلبثوا بتشديد الباء الموحدة . وقرأ لا يلبثوا بالنصب على أعمال إذن على أن الجملة معطوف على جملة - وإن كادوا - لاعلى الخبر فقط . وقرأ نافع وابن كثير وأبو بكر وأبو عمرو خلفك ، ومعناه بعدك . وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي خلفك ، ومعناه أيضا بعدك . وقال ابن الأنباري : خلفك بمعنى مخالفتك ، واختار أبو حاتم القراءة الثانية لقوله - فرح المخلفون بمقدمهم خلاف رسول الله - ومما يدل على أن خلاف بمعنى بعد قول الشاعر :

عفت الديار خلفها فكأنما * بسط الشواطئ بينهم حصيرا

يقال شطبت المرأة الجريد إذا شققته لتعمل منه الحصير . قال أبو عبيدة : ثم تلقيه الشاطبة إلى الثقب (سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا) سنة منتصبة على المصدرية : أى سن الله سنة ، وقال الفراء : أى يعذبون كسنة من قد أرسلنا فلما سقط الخافض عمل الفعل ، وقيل المعنى سنتنا سنة من قد أرسلنا . قال الزجاج : يقول إن سنتنا هذه السنة فيمن أرسلنا قبلك إليهم أنهم إذا أخرجوا نبيهم من بين أظهرهم أو قتلوه أن ينزل العذاب بهم (ولا تجد لسنتنا تحويلا) أى ما أجرى الله به العادة لم يتمكن أحد من تحويله ولا يقدر على تغييره .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (يوم ندعوا كل أناس بإمامهم) قال : إمام هدى وإمام ضلالة . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والخطيب في تاريخه عن أنس في الآية قال : نبيهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : بكتاب أعمالهم . وأخرج ابن مردويه عن علي في الآية قال : يدعى كل قوم بإمام زمانهم ، وكتاب ربهم ، وسنة نبيهم . وأخرج الترمذي وحسنه والبزار وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله (يوم ندعوا كل أناس بإمامهم) قال « يدعى أحدهم فيعطى كتابه بميئه ويمدله في جسمه ستين ذراعا ويبيض وجهه ، ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ يتلأ ، فينطلق إلى أصحابه ، فيروونه من بعيد فيقولون : اللهم ائتنا بهذا ، وبارك لنا في هذا حتى يأتيهم ، فيقول : أبشروا لكل رجل منكم مثل هذا ، وأما الكافر فيسود وجهه ويمدله في جسمه ستين ذراعا على صورة آدم ويلبس تاجا فيراه أصحابه فيقولون : نعوذ بالله من شر هذا اللهم لا تأتنا بهذا قال فيأتيهم فيقولون اللهم اخره فيقول أبعدكم الله ، فإن لكل رجل منكم مثل هذا » . قال البزار : بعد إخراجهم لا يروى إلا من هذا الوجه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس في قوله (ومن كان في هذه أعمى) يقول من كان في الدنيا أعمى عما يرى من قدرتي من خلق السماء والأرض والجبال والبحار والناس والدواب وأشباه هذا (فهو) عما وصفت له (في الآخرة) ولم يره (أعمى وأضل سبيلا) يقول أبعد حجة . وأخرج القرطبي وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عنه نحو هذا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا يقول من عمى عن قدرة الله في الدنيا فهو في الآخرة أعمى . وأخرج ابن اسحق وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضا قال « إن أمية بن خلف وأبا جهل بن هشام ورجالا من قریش أتوا رسول الله ﷺ فقالوا تعال فتمسح آهتنا وندخل معك في دينك » وكان رسول الله ﷺ يشتد عليه فراق قومه ويحب إسلامهم فرق لهم « فأنزله الله وإن كادوا ليفتنوك إلى قوله نصيرا » . وأخرج ابن مردويه من طريق

الكلبي عن ياذان عن جابر بن عبد الله مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال
« كان رسول الله ﷺ يستلم الحجر فقالوا لاندعك تستلمه حتى تستلم بأهتنا فقال رسول الله ﷺ
وما عليّ لو فعلت ، والله يعلم مني خلافه » فأُنزل الله وان كادوا ليفتنوك الآية . » . وأخرج ابن أبي حاتم عن
ابن شهاب نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن جبير بن نفير أن قريشا أتوا النبي ﷺ فقالوا له ان كنت
أرسلت إلينا فاطرد الذين اتبعوك من سقاط الناس ومواليهم لنكون نحن أصحابك فركن إليهم فأوحى الله
إليه وان كادوا ليفتنوك الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال : أنزل الله - والنجم
إذا هوى - فقرأ عليهم رسول الله ﷺ هذه الآية - أفرايتم اللات والعزى - فألقى عليه الشيطان
تلك الغرايب العلى وان شفاعتهم لترتجى ، فقرأ النبي ﷺ مابق من السورة وسجد فأنزل الله - وان
كادوا ليفتنوك عن الذي أوحينا إليك - الآية ، فما زال مهموما مغموما حتى أنزل الله - وما أرسلنا من
قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى - الآية . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس أن تقيفا
قالوا للنبي ﷺ أجلنا سنة حتى يهدى لآهتنا فاذا قبضنا الذي يهدى للآلهة أحرزناه ثم أسلمنا وكسرنا
الآلهة فهم أن يؤجلهم ، فنزلت - وان كادوا ليفتنوك - الآية . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (ضعف
الحياة وضعف الممات) يعنى ضعف عذاب الدنيا والآخرة . وأخرج البيهقي عن الحسن في الآية قال :
هو عذاب القبر . وأخرج أيضا عن عطاء مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : قل
المشركون للنبي ﷺ كانت الأنبياء تسكن الشام ، فمالك والمدينة ؟ فهم أن يشخص ، فأُنزل الله (وان
كادوا ليستفزونك من الأرض) الآية . وأخرج ابن جرير عن حضرمي أنه بلغه أن بعض اليهود فذكر
نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل وابن عساكر عن عبد الرحمن بن غنم أن اليهود أتوا
النبي ﷺ فقالوا ان كنت نبيا فالحق بالشام فان الشام أرض المحشر وأرض الأنبياء فصديق النبي
ﷺ ما فلو فتحرى غزوة تبوك لا يريد الا الشام ، فلما بلغ تبوك أنزل الله عليه آيات من سورة بني
اسرائيل بعد ما ختمت السورة - وان كادوا ليستفزونك - إلى قوله - تحويلا - فأمره بالرجوع إلى
المدينة ، وقال فيها محياك وفيها مماتك ومنها تبعث ، وقال له جبريل سل ربك فان لكل نبي مسئلة فقال
مانأمرني أن أسأل ؟ قال (قل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا
نصيرا) فوؤلاء نزلن عليه في رجعه من تبوك قال ابن كثير : وفي هذا الاسناد نظر ، والظاهر أنه ليس
بصحيح فان النبي ﷺ لم يغز تبوك عن قول اليهود ، وانما غزاها امتثالا لقوله - قاتلوا الذين يلوونكم
من الكفار - وغزاها ليقص وينقم ممن قتل أهل مؤتة من أصحابه . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير
وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وان كادوا ليستفزونك من الأرض) قال هم أهل مكة
باخراج النبي ﷺ من مكة وقد فعلوا بعد ذلك فأهلكهم الله يوم بدر ولم يلبثوا بعده إلا قليلا حتى
أهلكهم الله يوم بدر ، وكذلك كانت سنة الله في الرسل إذا فعل بهم قومهم مثل ذلك . وأخرج ابن
جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وإذا لا يلبثون خلفك إلا قليلا) قال : يعنى بالقليل يوم
أخذهم ببدر ، فكان ذلك هو القليل الذين لبثوا بعده .

أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا * وَمِنَ اللَّيْلِ
فَتَسْجُدُ لَهُمْ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخُودًا * وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ

وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا * وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا * وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا * وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا * قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا * وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا *

لما ذكر سبحانه الالهيات والمعاد والجزاء أردفها بذكر أشرف الطاعات وهي الصلاة ، فقال (أقم الصلاة لدلوك الشمس) . وقد أجمع المفسرون على أن هذه الآية المراد بها الصلوات المفروضة . وقد اختلف العلماء في الدلوك المذكور في هذه الآية على قولين : أحدهما أنه زوال الشمس عن كبد السماء قاله عمر وابنه وأبو هريرة وأبو هريرة وابن عباس والحسن والشعبي وعطاء ومجاهد وقتادة والضحاك وأبو جعفر الباقر ، واختاره ابن جرير ، والقول الثاني أنه غروب الشمس قاله علي وابن مسعود وأبي بن كعب ، وروى عن ابن عباس . قال الفراء : دلوك الشمس من لدن زوالها الى غروبها . قال الأزهري : معنى الدلوك في كلام العرب الزوال . ولذلك قيل للشمس إذا زالت نصف النهار دالكة ، وقيل لها إذا أفلت دالكة ، لأنها في الخالتين زائلة . قال : والقول عندي أنه زوالها نصف النهار لتكون الآية جامعة للصلوات الخمس . والمعنى أقم الصلاة من وقت دلوك الشمس (الى غسق الليل) فيدخل فيها الظهر والعصر وصلاتا غسق الليل وهما العشاءان ، ثم قال (وقرآن الفجر) هذه خمس صلوات . وقال أبو عبيد دلوكها : غروبها . ودلكت براح يعني : الشمس : أي غابت ، وأنشد قطرب على هذا قول الشاعر :
هذا مقام قديم رباح * دب حتى دلكت براح
اسم من أسماء الشمس على وزن حذام وقطام ، ومن ذلك قول ذى الرمة :
مصاييح ليست بالواقي تقودها * نجوم ولا بالآفلات الدوالك
أي العوارب ، وغسق الليل اجتماع الظلمة . قال الفراء والزجاج يقال غسق الليل وأغسق : اذا أقبل بظلامه . قال أبو عبيد الغسق سواد الليل . قال قيس بن الرقيات :
ان هذا الليل قد غسقا * واستكنت الهم والأرقا
وقيل غسق الليل : مغيب الشفق . ومنه قول زهير :

ظلت تجود يداها وهي لاهية ■ حتى اذا جمعجع الاظلام والغسق

وأصل الكلمة من السيلان يقال : غسقت اذا سالت ، وحكى الفراء غسق الليل وأغسق ، وظلم وأظلم ، ودجى وأدجى ، وغبش وأغبش ، وقد استدل بهذه الغاية أعني قوله الى غسق الليل من قال ان صلاة الظهر تيمادى وقتها من الزوال الى الغروب ، روى ذلك عن الأوزاعي وأبي حنيفة وجوزة مالك والشافعي في حال الضرورة . وقد وردت الأحاديث الصحيحة المتواترة عن رسول الله ﷺ في تعيين أوقات الصلوات ، فيجب جل مجمل هذه الآية على ما بينته السنة فلا نطيل بذكر ذلك * قوله (وقرآن الفجر) انتصاب قرآن لكونه معطوفا على الصلاة : أي وأقم قرآن الفجر ، قاله الفراء . وقال الزجاج والبصريون انتصابه على الاغراء : أي فعليك قرآن الفجر . قال المفسرون المراد بقرآن الفجر صلاة الصبح . قال الزجاج : وفي هذه فائدة عظيمة تدل على أن الصلاة لا تكون الا بقراءة حتى سميت الصلاة قرآنا ،

وقد دلت الأحاديث الصحيحة على أنه لاصلاة إلا بفتحة الكتاب * وفي بعض الأحاديث الخارجة من مخرج حسن وقرآن معها * وورد ما يدل على وجوب الفتحة في كل ركعة * وقد حررته في مؤلفاتي تحريراً مجتوداً ، ثم علل سبحانه ذلك بقوله (ان قرآن الفجر كان مشهوداً) أى تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار ، كما ورد ذلك في الحديث الصحيح ، وبذلك قال جمهور المفسرين (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) من للتبويض * وانتصابه على الظرفية بمضمر : أى قم بعض الليل فتهجد به ، والضمير المجرور راجع الى القرآن وما قيل من أنه منتصب على الأغراء * والتقدير عليك بعض الليل فبعيد جداً ، والتهجد مأخوذ من الهجود . قال أبو عبيدة وابن الأعرابي هو من الأضداد ، لأنه يقال هجد الرجل : اذا نام ، وهجد اذا سهر فغن استعماله في السهر قول الشاعر :

ألا زارت وأهل منى هجود * فليت خيالها بمنى يعود

يعنى منتهين * ومن استعماله في النوم قول الآخر :

ألا طرقتنا والرفاق هجود * فباتت بعلات النوال تجود

يعنى نياماً . وقال الأزهري : الهجود في الأصل هو النوم بالليل ، ولكن جاء الفعل فيه لأجل التجنب ومنه تأثم وتحرج : أى تجنب الأثم والخرج * فالتهجد من تجنب الهجود ، فقام بالليل ، وروى عن الأزهري أيضاً أنه قال : التهجد القائم الى الصلاة من النوم هكذا حكى عنه الواحدى فقيد التهجد بالقيام من النوم * وهكذا قال مجاهد وعلقمة والأسود ، فقالوا : التهجد بعد النوم . قال الليث ، تهجد اذا استيقظ للصلاة (نافلة لك) معنى النافلة في اللغة الزيادة على الأصل ، فالمعنى أنها للنبي ﷺ نافلة زائدة على الفرائض ، والأمر بالتهجد وان كان ظاهره الوجوب لكن التصريح بكونه نافلة قرينة صارفة للأمر ، وقيل المراد بالنافلة هنا أنها فريضة زائدة على الفرائض الخمس في حقه ﷺ ويدفع ذلك النصريح بلفظ النافلة * وقيل كانت صلاة الليل فريضة في حقه ﷺ * ثم نسخ الوجوب * فصار قيام الليل تطوعاً ، وعلى هذا يحمل ما ورد في الحديث أنها عليه فريضة ، ولأتمه تطوع . قال الواحدى ان صلاة الليل كانت زيادة للنبي ﷺ خاصة لرفع الدرجات * لا للكفارات ، لأنه غفر له من ذنبه ما تقدم وما تأخر ، وليس لنا بنافلة لكثرة ذنوبنا ، إنما نعمل لكفارتها . قال وهو قول جميع المفسرين * والحاصل أن الخطاب في هذه الآية * وان كان خاصاً بالنبي ﷺ في قوله أقم الصلاة ، فالأمر له أمر لأتمه * فهو شرع عام * ومن ذلك الترغيب في صلاة الليل ، فإنه يعم جميع الأمة ، والتصريح بكونه نافلة يدل على عدم الوجوب ، فالتهجد من الليل مندوب اليه ومشروع لكل مكلف * ثم وعده سبحانه على اقامة الفرائض والنوافل ، فقال (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) قد ذكرنا في مواضع أن عسى من الكريم اطماع واجب الوقوع ، وانتصاب مقاماً على الظرفية باضمار فعل ، أو بتضمنين البعث معنى الاقامة ، ويجوز أن يكون انتصابه على الحال : أى يبعثك ذا مقام محمود ، ومعنى كون المقام محموداً أنه يحمد به كل من علم به * وقد اختلف في تعيين هذا المقام على أقوال : الأول أنه المقام الذي يقومه النبي ﷺ للشفاعة يوم القيامة للناس ليرحمهم ربهم سبحانه مما هم فيه ، وهذا القول هو الذى دلت عليه الأدلة الصحيحة في تفسير الآية ، وحكاها ابن جرير عن أكثر أهل التأويل ، قال الواحدى : واجماع المفسرين على أن المقام المحمود هو مقام الشفاعة . القول الثانى : أن المقام المحمود اعطاء النبي ﷺ لواء الجدي يوم القيامة ، ويمكن أن يقال ان هذا لا ينافي القول الأول ، إذ لا منافاة بين كونه قائماً مقام الشفاعة ويده لواء الجدي . القول الثالث : أن المقام المحمود هو أن الله سبحانه يجلس محمداً ﷺ معه على كرسيه ، حكاها ابن جرير عن

فرقة منهم مجاهد ، وقد ورد في ذلك حديث ، وحكى النقاش عن أبي داود السجستاني انه قال من أنكر هذا الحديث فهو عندنا منهم مازال أهل العلم يتحدثون بهذا الحديث . قال ابن عبد البر : مجاهد وان كان أحد الأئمة بالتأويل ، فان له قولين مهجورين عند أهل العلم : أحدهما هذا ، والثاني في تأويل - وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة . قال معناه تنتظر الثواب . وليس من النظر انتهى ، وعلى كل حال فهذا القول غير مناف للقول الأول لامكان أن يقعه الله سبحانه هذا المقعد ويشفع تلك الشفاعة . القول الرابع انه مطلق في كل مقام يجلب الجدد من أنواع الكرامات ، ذكره صاحب الكشف والمقتدون به في التفسير . ويجاب عنه بأن الأحاديث الصحيحة الواردة في تعيين هذا المقام المحمود متواترة . فلمصير اليها متعين ، وليس في الآية عموم في اللفظ حتى يقال : الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، ومعنى قوله وهو مطلق في كل ما يجلب الجدد أنه عام في كل ما هو كذلك . ولكنه يعبر عن العام بلفظ المطلق ، كما ذكره في ذبح البقرة . ولهذا قال هنا . وقيل المراد الشفاعة ، وهي نوع واحد مما يتناوله معنى لفظ المقام . والفرق بين العموم البدئي والعموم الشمولي معروف . فلا نطيل بذكره (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق) قرأ الجمهور مدخل صدق ومخرج صدق بضم الميمين . وقرأ الحسن وأبو العالية ونصر بن عاصم بفتحهما . وهما مصدران بمعنى الادخال والاخراج ، والاضافة الى الصدق لأجل المبالغة نحو حاتم الجود : أى ادخالاً يستأهل أن يسمى ادخالاً ، ولا يرى فيه ما يكره . قال الواحدى واضافتهما الى الصدق مدح لهما . وكل شيء أضفته الى الصدق فهو مدح .

وقد اختلف المفسرون في معنى الآية فقليل نزلت حين أمر بالهجرة ، يريد ادخال المدينة والاخراج من مكة ، واختاره ابن جرير . وقيل المعنى أمتى امانة صدق وابعثنى يوم القيامة مبعث صدق ، وقيل المعنى أدخلنى فيما أمرتني به ، وأخرجنى مما نهيتنى عنه ، وقيل ادخاله موضع الأمن واخراجه من بين المشركين ، وهو كالقول الأول . وقيل المراد ادخال عز واخراج نصر . وقيل المعنى أدخلنى فى الأمر الذى أكرمتنى به من النبوة مدخل صدق ، وأخرجنى منه اذا أمتى مخرج صدق ، وقيل أدخلنى القبر عند الموت مدخل صدق ، وأخرجنى منه عند البعث مخرج صدق ، وقيل أدخلنى حيثما أدخلتني بالصدق وأخرجنى بالصدق ، وقيل الآية عامة في كل ما نتناوله من الأمور فهى دعاء . ومعناها رب اصلح لى وردى فى كل الأمور وصدرى عنها (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) أى حجة ظاهرة قاهرة تنصرفنى بها على جميع من خالفنى ، وقيل اجعل لى من لدنك ملكا وعزا قويا ، وكأنه ﷺ علم أنه لاطاقة له بهذا الأمر الا بسلطان فسأل سلطانا نصيرا وبه قال الحسن وقتادة واختاره ابن جرير . قال ابن كثير : وهو الأرجح ، لأنه لا بد مع الحق من قهر لمن عاداه وناواه ، ولهذا يقول تعالى - لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب - وفى الحديث « ان الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن » أى ليمنع بالسلطان عن ارتكاب الفواحش والآثام ما لا يمنع كثيرا من الناس بالقرآن ، وما فيه من الوعيد الأكيد والتهديد الشديد . وهذا هو الواقع انتهى (وقل جاء الحق وزهق الباطل) المراد بالحق الاسلام . وقيل القرآن . وقيل الجهاد ولا مانع من حل الآية على جميع ذلك وعلى ما هو حق كائنا ما كان ، والمراد بالباطل الشرك ، وقيل الشيطان . ولا يبعد أن يحمل على كل ما يقابل الحق من غير فرق بين باطل وباطل . ومعنى زهق بطل واضمحل ، ومنه زهوق النفس ، وهو بطلانها (ان الباطل كان زهوقا) أى ان هذا شأنه فهو يبطل ولا يثبت ، والحق ثابت دائما (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) قرأ الجمهور تنزل بالنون (١) . وقرأ أبو عمرو بالتخفيف .

وقرأ محاهد بالياء التحتية والتخفيف ، ورواها المروزي عن حفص ، ومن لا ابتداء الغاية ، و يصح أن تكون لبيان الجنس . وقيل للتبعض ، وأنكره بعض المفسرين لاستلزامه أن بعضه لاشفاء فيه . وردّه ابن عطية بأن البعض هو انزاله .

واختلف أهل العلم في معنى كونه شفاء على قولين : الأول أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وذهاب الريب وكشف الغطاء عن الأمور الدالة على الله سبحانه . القول الثاني أنه شفاء من الأمراض الظاهرة بالرق والتعوذ . ونحو ذلك ، ولا مانع من حمل الشفاء على المعنيين من باب عموم المجاز ، أو من باب حمل المشترك على معنیه ، ثم ذكر سبحانه أنه رجة للمؤمنين لما فيه من العاوم النافعة المشتملة على ما فيه صلاح الدين والدنيا ، ولما في تلاوته وتدبره من الأجر العظيم الذي يكون سببا لرحمة الله سبحانه ومغفرته ورضوانه ، ومثل هذه الآية قوله تعالى - قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء ، والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمي - ثم لما ذكر سبحانه ما في القرآن من المنفعة لعباده المؤمنين ذكر ما فيه لمن عداهم من لمضرة عليهم ، فقال (ولا يزيد الظالمين الا خسارا) أى ولا يزيد القرآن كله أو كل بعض منه الظالمين الذى وضعوا التكذيب موضع التصديق ، والشك والارتباب موضع اليقين والاطمئنان (الا خسارا) أى هلاكا ، لأن سماع القرآن يعظمهم ويحققهم ويدعوهم الى زيادة ارتكاب القبائح تمرّدا وعنادا ، فعند ذلك يهلكون ، وقيل الخسار النقص كقوله - فزادتهم رجسا الى رجسهم - ثم نبه سبحانه على فتح بعض ما جبل عليه الانسان من الطبائع المذمومة ، فقال (واذا أنعمنا على الانسان) أى على هذا الجنس بالنعم التى توجب الشكر كالصحة والغنى (أعرض) عن الشكر لله والذكر له (ونسأبجانبه) النأى البعد والباء للتعدي أو للمصاحبة . وهو تأكيد للاعراض ، لأن الاعراض عن الشيء هو أن يولى عرض وجهه : أى ناحيته والنأى بالجانب أن يولى عنه عطفه ويولى ظهوره ولا يبعد أن يراد بالاعراض هنا الاعراض عن الدعاء والابتهاال الذى كان يفعله عند نزول البلوى والمحنة به . ويراد بالنأى بجانبه التكبر والبعد بنفسه عن القيام بحقوق النعم . وقرأ ابن عامر فى رواية ابن ذكوان وأبو جعفر ناء مثل باع تأخير الهمزة على القلب . وقرأ حزة ناءى بالماله الفتحين . ووافقه الكسائى ، وأمال شعبة والسوسى الهمزة فقط . وقرأ الباقر بالفتح فيهما (وإذا مسه الشر) من مرض أو فقر (كان يئوسا) شديد اليأس من رحمة الله * والمعنى أنه ان فاز بالمطلوب الدنيوى ، وظفر بالمقصود نسي المعبود . وان فاته شيء من ذلك استولى عليه الأسف . وغلب عليه القنوط . وكلتا الخصلتين قبيحة مذمومة . ولا ينافى ما فى هذه الآية قوله تعالى - وإذا مسه الشر فذودعاه عريض - ونظائره ، فان ذلك شأن بعض آخر منهم غير البعض المذكور فى هذه الآية . ولا يبعد أن يقال لامنافاة بين الآيتين فقد يكون مع شدة يأسه وكثرة قنوطه كثير الدعاء بلسانه (قل كلّ يعمل على شاكلته) الشاكلة قال الفراء الطريقة ، وقيل الناحية ، وقيل الطبيعة . وقيل الدين . وقيل النية . وقيل الجبلة ، وهى مأخوذة من الشكل . يقال لست على شكلى ولا على شاكلتى ، والشكل : هو المثل والنظير * والمعنى أن كل انسان يعمل على ما يشاكل أخلاقه التى ألفها ، وهذا ذم للكافر ومدح للمؤمن (فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا) لأنه الخالق لكم العالم بما جبلتم عليه من الطبائع وما تباينتم فيه من الطرائق ، فهو الذى يميز بين المؤمن الذى لا يعرض عند النعمة ولا يئأس عند المحنة ، وبين الكافر الذى شأنه البطر للنعم والقنوط عند النقم * ثم لما انجرت الكلام الى ذكر الانسان وما جبل عليه ، ذكر سبحانه سؤال السائلين لرسول الله ﷺ عن الروح فقال (ويسألونك عن الروح) قد اختلف الناس فى الروح المسئول عنه ، فقيل هو الروح المدبر للبدن الذى

تكون به حياته ، وبهذا قال أكثر المفسرين ، قال الفراء : الروح الذى يعيش به الانسان لم يخبر الله سبحانه به أحدا من خلقه ، ولم يعط عامه أحدا من عباده . فقال (قل الروح من أمر ربي) أى إنكم لا تعلمونه ، وقيل الروح المسئول عنه جبريل ، وقيل عيسى ، وقيل القرآن ، وقيل ملك من الملائكة عظيم الخلق ، وقيل خلق كخلق بنى آدم . وقيل غير ذلك مما لا طائل تحته ولا فائدة في إرادته . والظاهر القول الأول ، وسيأتى ذكر سبب نزول هذه الآية ، وبيان السائلين لرسول الله ﷺ عن الروح ، ثم الظاهر أن السؤال عن حقيقة الروح . لأن معرفة حقيقة الشيء أهم وأقدم من معرفة حال من أحواله ، ثم أمره سبحانه أن يجيب على السائلين له عن الروح فقال قل الروح من أمر ربي . من بيانية ، والأمرا الشأن والاضافة للاختصاص ، أى هو من جنس ما استأثر الله بعلمه من الأشياء التى لم يعلم بها عباده ، وقيل معنى من أمر ربي : من وحيه وكلامه ، لأن كلام البشر . وفي هذه الآية ما يبرز الخائضين في شأن الروح المتكفين لبيان ماهيته وإيضاح حقيقته أبلغ زجر ويردعهم أعظم ردع . وقد أطالوا المقال في هذا البحث بما لا يتسع له المقام ، وغالبه بل كله من الفضول الذى لا يأتى بنفع في دين ولادنيا .

وقد حكى بعض المحققين أن أقوال المختلفين في الروح بلغت الى ثمانية عشر مائة قول ، فانظر الى هذا الفضول الفارغ والغيب العاطل عن النفع ، بعد أن علموا أن الله سبحانه قد استأثر بعلمه ولم يطلع عليه انبياءه ولا أذن لهم بالسؤال عنه . ولا البحث عن حقيقته فضلا عن أهمهم المقتدين بهم . فيالله العجب حيث تبلغ أقوال أهل الفضول الى هذا الحد الذى لم تبلغه ولا بعضه في غير هذه المسئلة مما أذن الله بالكلام فيه . ولم يستأثر بعلمه . ثم ختم سبحانه هذه الآية بقوله سبحانه (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) أى ان علمكم الذى علمكم الله ، ليس الا المقدار القليل بالنسبة الى علم الخالق سبحانه ، وان أوتي حظا من العلم وافرا ، بل علم الأنبياء عليهم السلام ليس هو بالنسبة الى علم الله سبحانه الا كما يأخذ الطائر في منقاره من البحر ، كما في حديث موسى والخضر عليهما السلام .

وقد أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود قال : دلوك الشمس غروبها ، تقول العرب اذا غربت الشمس دلكت الشمس . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي قال : دلوكها غروبها . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس ، قال : لدلوك الشمس لزوال الشمس ، وأخرج البزار وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمي عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « دلوك الشمس زوالها » وضعف السيوطي اسناده ، وأخرجه مالك في الموطأ وعبد الرزاق والطبراني وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عمر من قوله وأخرج عبد الرزاق عنه قال « دلوك الشمس زياغها بعد نصف النهار » وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير عن ابن عباس قال « دلوكها زوالها » وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عنه في قوله (لدلوك الشمس) قال اذا فاء الفى . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود وعقبة بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « أتاني جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلى بي الظهر » وأخرج ابن جرير عن أبي برزة الأسلمي قال كان رسول الله ﷺ يصلى الظهر اذا زالت الشمس ، ثم تلا (أقم الصلاة لدلوك الشمس) . وأخرج ابن مردويه من حديث أنس نحوه ، ومما يستشهد به على أن الدلوك الزوال وسط النهار ما أخرجه ابن جرير عن جابر قال « دعوت رسول الله ﷺ ومن شاء من أصحابه يطعمون عندى » ثم خرجوا حين زالت الشمس فخرج النبي ﷺ فقال : اخرج يا أبا بكر فهذا حين دلكت الشمس . وفي اسناده رجل مجهول ولكنه أخرجه عنه

من طريق أخرى عن سهل بن بكار عن أبي عوانة عن الأسود بن قيس عن نبيح الغنبري عن جابر
فذكر نحوه مرفوعا . وأخرج الطبراني عن ابن مسعود في قوله (الى غسق الليل) قال الى العشاء
الآخرة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال : غسق الليل اجتماع الليل وظلمته . وأخرج ابن جرير عنه
قال : غسق الليل بدو الليل . وأخرج عبد الرزاق عن أبي هريرة قال : دلوك الشمس اذا زالت الشمس
عن بطن السماء ، وغسق الليل غروب الشمس . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (وقرآن الفجر)
قال صلاة الصبح . وأخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي
حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله (وقرآن
الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) قال : تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار تجتمع فيها ، وهو في
الصحيحين عنه مرفوعا بلفظ تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر . ثم يقول أبو هريرة
اقرءوا ان شئتم (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن
المنذر والطبراني عن ابن مسعود موقوفا نحوه . وأخرج الحكيم الترمذي وابن جرير والطبراني وابن
مردويه عن أبي الدرداء قال : قرأ رسول الله ﷺ (ان قرآن الفجر كان مشهودا) قال تشهد
ملائكة الليل وملائكة النهار . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله
(نافلة لك) يعني خاصة للنبي ﷺ ، أمر بقيام الليل وكتب عليه . وأخرج الطبراني في الأوسط والبيهقي
في سننه عن عائشة أن النبي ﷺ قال « ثلاث هنّ عليّ فرائض وهنّ لكم سنة : الوتر والسواك وقيام
الليل » . وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي أمامة في قوله (نافلة لك) قال
كانت للنبي ﷺ نافلة ولكم فضيلة ، وفي لفظ إنما كانت النافلة خاصة لرسول الله ﷺ وأخرج
أحمد والترمذي وحسنه وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ
في قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) وسئل عنه ، قال هو المقام المحمود الذي أشفع فيه لأمتي .
وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن كعب بن مالك أن
رسول الله ﷺ قال « يبعث الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تلّ ويسوفني ربي حلة خضراء
ثم يؤذن لي فأقول ماشاء الله أن أقول فذلك المقام المحمود » وأخرج البخاري وغيره عن ابن عمر قال : ان
كل أمة يوم القيامة تتبع نبيها ، يقولون يا فلان اشفع ، يا فلان اشفع حتى تنتهي الشفاعة الى النبي ﷺ
فذلك يوم يبعثه الله مقاما محمودا . وأخرج عنه نحوه مرفوعا ، والأحاديث في هذا الباب كثيرة جدا ثابتة
في الصحيحين وغيرهما فلا نطيل بذكرها . ومن رام الاستيفاء نظر في أحاديث الشفاعة في الأمهات
وغيرها . وأخرج الطبراني في قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) قال : يجلسه فيما بينه وبين
جبريل ويشفع لأمته ، فذلك المقام المحمود . وأخرج الديلمي عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ
« عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا قال يجلسني معه على السرير » وينبغي الكشف عن إسناد هذين
الحديثين . وأخرج أحمد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن
مردويه وأبو نعيم والبيهقي والضياء في المختارة عن ابن عباس قال : كان النبي ﷺ بمكة ، ثم أمر
بالهجرة فأنزل الله (وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا
نصيرا) وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل عن قتادة في قوله (وقل رب أدخلني) الآية قال
أخرجه الله من مكة مخرج صدق . وأدخله المدينة مدخل صدق . قال وعلم نبي الله أنه لا طاقة له بهذا
الأمر الا بسلطان فسأل سلطانا نصيرا لكتاب الله وحدوده وفرائضه ولاقامة كتاب الله فان السلطان عزة

من الله جعلها بين أظهر عباده ، ولولا ذلك لأغار بعضهم على بعض ، وأكل شديدتهم ضعيفهم . وأخرج الخطيب عن عمر بن الخطاب قال : والله لما يزع الله بالسلطان أعظم مما يزع بالقرآن . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال « دخل النبي ﷺ مكة وحول البيت ستون وثلاثمائة نصب فجعل يطعنهم يعود في يده ويقول (جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا) - جاء الحق وما يبدى الباطل وما يهدى » وفي الباب أحاديث . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ونأى بجانبه) قال تباعد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (كان يؤسا) قال قنوطا ، وفي قوله (كل يعمل على شاكلته) قال على ناحيته . وأخرج هناد وابن المنذر عن الحسن قال : على شاكلته . على نيته . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال « كنت أمشى مع النبي ﷺ في خرب المدينة وهو متكئ على عسيب فمر بقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض اسألوه عن الروح ، فقال بعضهم لا تسألوه ، فقالوا يا محمد ما الروح ؟ فما زال متكئا على العسيب فظننت أنه يوحى إليه . فقال - ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا » . وأخرج أحمد والترمذى وصححه والنسائى وابن المنذر وابن حبان وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عن ابن عباس قال : قالت قريش لليهود أعطونا شيئا نسأل هذا الرجل ، قالوا سلوه عن الروح فنزلت (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا) قالوا أوتينا علما كثيرا ، أوتينا التوراة ، ومن أوتى التوراة فقد أتى خيرا كثيرا فأنزل الله - قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا - وفي الباب أحاديث وآثار .

وَلَوْ أَنَّ شِدْنًا لَنَذَهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا * إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا * قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا * وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا * وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا * أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا * أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بَالَهُ وَالْمَلِكُ قَبِيلًا * أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْفَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُفَيْكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا يَقْرُوهُ قُلُوبُ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا *

لما بين سبحانه أنه ما آتاهم من العلم الا قليلا بين أنه لو شاء أن يأخذ منهم هذا القليل لفعل ، فقال (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) واللام هي الموطئة ، ولنذهبن جواب القسم ساد مسد جواب الشرط . قال الزجاج : معناه لو شئنا لمحوناه من القلوب ومن الكتب حتى لا يوجد له أثر انتهى ، وعبر عن القرآن بالموصول تفخيما لشأنه (ثم لا تجد لك به) أى بالقرآن (علينا وكيلا) أى لا تجد من يتوكل علينا فى رد شيء منه بعد أن ذهبنابه والاستثناء بقوله (الا رجعة من ربك) ان كان متصلا فعناه إلا أن يرحك ربك فلانذهب به ، وان كان منقطعا فعناه لكن لايشأ ذلك رجعة من ربك ، أولكن رجعة من ربك تركته غير مذهوب به (ان فضله كان عليك كبيرا) حيث جعلك رسولا وأنزل عليك الكتاب وصيرك سيد

ولـآآدم وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك مما أنعم به عليه ، ثم احتج سبحانه على المشركين بأعجاز القرآن ، فقال (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) المنزل من عند الله الموصوف بالصفات الجليلة من كمال البلاغة وحسن النظم وجزالة اللفظ (لا يأتون بمثله) أظهر في مقام الاضمار ، ولم يكف بأن يقول لا يأتون به على أن الضمير راجع الى المثل المذكور ، لدفع توهم أن يكون له مثل معين ، وللاشعار بأن المراد نفي المثل على أى صفة كان . وهو جواب قسم محذوف كإندل عليه اللام الموطئة . وسادس جواب الشرط ، ثم أوضح سبحانه عجزمهم عن المعارضة سواء كان المتصدى لها كل واحد منهم على الانفراد . أو كان المتصدر بها المجموع بالمظاهرة فقال (ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) أى عونا ونصيرا ، وجواب لو محذوف . والتقدير ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا لا يأتون بمثله ، فثبت أنهم لا يأتون بمثله على كل حال ، وقد تقدم وجه إعجاز القرآن في أوائل سورة البقرة ، وفي هذه الآية رد لما قاله الكفار - لو نشاء لقلنا مثل هذا - واكذاب لهم ، ثم بين سبحانه أن الكفار مع عجزمهم عن المعارضة استمروا على كفرهم وعدم إيمانهم فقال (ولقد صرنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أى رددنا القول فيه بكل مثل يوجب الاعتبار من الآيات والوعيد والترغيب والترهيب والأوامر والنواهي وأقاصيص الأولين والجنة والنار والقيامة (فأبى أكثر الناس إلا كفورا) يعنى من أهل مكة ، فانهم جحدوا وأنكروا كون القرآن كلام الله بعد قيام الحجة عليهم واقترحوا من الآيات ما ليس لهم . وأظهر في مقام الاضمار حيث قال : فأبى أكثر الناس توكيدا أو توضيحا ، ولما كان أبى مؤولا بالنفي : أى ما قبل أولم يرض صح الاستثناء منه بقوله (الا كفورا وقالوا لن نؤمن لك) أى قال رؤساء مكة كعبه وشيبة ابني ربيعة وأبى سفيان والنضر بن الحارث ، ثم علقوا نفي إيمانهم بغاية طلبوها ، فقالوا (حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا) قرأ حزة والكسائي وعاصم حتى تفجر مخففا مثل تقتل . وقرأ الباقون بالتشديد ، ولم يختلفوا في فتفجر الأنهار أنها مشددة . ووجه ذلك أبو حاتم بأن الأولى بعدها ينبوع ، وهو واحد ، والثانية بعدها الأنهار ، وهى جمع * وأجيب عنه بأن ينبوع وان كان واحدا في اللفظ فالمراد به الجمع . فان ينبوع العيون التى لاتنضب * ويرد بأن ينبوع عين الماء . والجمع ينبوع ، وانما يقال للعين ينبوع اذا كانت غزيرة من شأنها ينبوع من غير انقطاع ، والياء زائدة كيعبوب . من عب الماء (أو تكون لك جنة) أى بستان تستر أشجاره أرضه * والمعنى هب أنك لاتفجر الأنهار لأجلنا ففجرها من أجلك بأن تكون لك جنة (من نخيل وعنب فتفجر الأنهار) أى تجريها بقوة (خلاها تفجيرا) أى وسطها تفجيرا كثيرا (أو تسقط السماء كزعمت علينا كسفا) قرأ مجاهد أو تسقط مسندا إلى السماء . وقرأ من عداه أو تسقط على الخطاب : أى أو تسقط أنت يا محمد السماء والكسف فتح السين جمع كسفة : وهى قراءة نافع وابن عامر وعاصم ، والكسفة القطعة . وقرأ الباقون كسفا بأسكان السين . قال الأخفش من قرأ بأسكان السين جعله واحدا ، ومن قرأ بفتحها جعله جمعا قال المهدوى : ويجوز أن يكون على قراءة السكون جمع كسفة ، ويجوز أن يكون مصدرا . قال الجوهري : الكسفة القطعة من الشيء يقال : أعطنى كسفة من ثوبك ، والجمع كسف وكسف ، ويقال الكسف والكسفة واحد ، وانتصاب كسفا على الحال ، والكاف فى كزعت فى محل نصب على أنه صفة مصدر محذوف : أى اسقاطا مماثلا لما زعمت ، يعنون بذلك قول الله سبحانه - ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء - قال أبو على : الكسف بالسكون . الشيء المقطوع كالطحن للطحون واشتقاقه على ما قال أبو زيد من كسفت الثوب كسفا اذا قطعته ، وقال الزجاج : من كسفت الشيء اذا غطيته كانه قيل أو تسقطها طبقا علينا (أو تأتي بالله والملائكة قبيلا) .

اختلف المفسرون في معنى قبيلة ، ف قيل معناه معاينة قاله قتادة وابن جريج ، واختاره أبو علي الفارسي فقال اذا جلسته على المعاينة كان القبيل مصدرا كالسكير والنذير ، وقيل معناه كقبيلة قاله الضحاك ، وقيل شهيدا قاله مقاتل ، وقيل هو جمع القبيلة : أى تأتى بأصناف الملائكة قبيلة قبيلة قاله مجاهد وعطاء . وقيل ضمنا . وقيل مقابلا كالعشير والمعاشر (أو يكون لك بيت من زخرف) أى من ذهب ، وبه قرأ ابن مسعود ، وأصله الزينة . والمزخرف المزين . وزخارف الماء طرائقه ، وقال الزجاج : هو الزينة فرجع الى الأصل معنى الزخرف ، وهو بعيد لأنه يصير المعنى أو يكون لك بيت من زينة (أو ترقى في السماء) أى تصعد في معارجها : يقال رقيت في السلم إذا صعدت وارتقيت مثله (ولن تؤمن لرقيق) أى لأجل رقيق وهو مصدر نحو مضى يمضى مضيا وهوى يهوى هويا (حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه) أى حتى تنزل علينا من السماء كتابا يصدقك ويدل على نبوتك نقرؤه جميعا ، أو يقرؤه كل واحد منا . وقيل معناه كتابا من الله الى كل واحد منا كما في قوله - بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة - فأمر سبحانه رسوله ﷺ أن يأتى بما يفيد التجب من قوهم ، والتزيه للرب سبحانه عن اقتراحاتهم القبيحة ، فقال (قل سبحانه ربى) أى تنزيها لله عن أن يججز عن شيء . وقرأ أهل مكة والشام . قال سبحانه ربى ، يعنى النبى ﷺ (هل كنت الا بشرا) من البشر لاملسكا حتى أصعد السماء (رسولا) مأمورا من الله سبحانه بأبلاغكم ، فهل سمعتم أيها المقترحون لهذه الأمور أن بشرا قدر على شيء منها ؟ وان أردتم أنى أطلب ذلك من الله سبحانه حتى يظهرها على يدي . فالرسول إذا أتى بمجزة واحدة كفاه ذلك . لأن بهاتين صدقه . ولا ضرورة الى طلب الزيادة ، وأنا عبد مأمور ليس لى أن أتحكم على ربى بما ليس بضرورى ، ولا دعت إليه حاجة . ولو لزمتمنى الاجابة لكل متعنت لاقترح كل معاند فى كل وقت اقتراحات ، وطلب لنفسه اظهار آيات ، فتعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ، وتنزه عن تعنتاتهم ، وتقصد عن اقتراحاتهم .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى في الشعب عن ابن مسعود قال : ان هذا القرآن سيرفع . قيل كيف يرفع . وقد أثبتته الله فى قلوبنا وأثبتناه فى المصاحف ؟ قال يسرى عليه فى ليلة واحدة ، فلا يترك منه آية فى قلب ولا مصحف الا رفعت فتصبحون ، وليس فيكم منه شيء . ثم قرأ (ولئن شئنا لنذهبن بالذى أوحينا إليك) ، وقد روى عنه هذا من طرق . وأخرج ابن عدى عن أبى هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج محمد بن نصر عن عبد الله بن عمرو نحوه موقوفا . وأخرج الديلمى فى مسند الفردوس عن معاذ بن جبل مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم ، وصححه عن أبى هريرة موقوفا نحوه أيضا . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والديلمى عن حذيفة بن اليمان مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج ابن مردويه عن جابر مرفوعا نحوه أيضا . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن عمر مرفوعا نحوه . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ، قال « أتى رسول الله ﷺ محمود بن شعيخان ونعيمان بن أصى وبحرى بن عمرو وسلام بن مشكم ، فقالوا أخبرنا يا محمد بهذا الذى جئت به أحق من عند الله ؟ فانا لانراه متناسقا كما تناسق التوراة ، فقال لهم والله إنكم لتعرفونه انه من عند الله قالوا إنا نحيئك بمثل ما أتى به ، فأُنزل الله - قل لئن اجتمعت الانس والجن - « الآية . وأخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أن عتبة وشيبة ابني ربيعة وأبا سفيان بن حرب ، ورجلا من بني عبد الدار وأبا البحترى أبا بنى أسيد والأسود بن عبد المطلب وربيعة بن الأسود والوليد بن المغيرة وأبا جهل بن هشام وعبد الله بن أبى أمية وأممية بن خلف والعاص بن وائل ونيها ومنبها ابني الحجاج .

السهميين : اجتمعوا بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة ، فقال بعضهم لبعض ابعثوا الى محمد وكلوه وخاصموه ، وذكر حديثا طويلا : يشتمل على مأسأله عنه وتعنتوه ، وأن ذلك كان سبب نزول قوله - وقالوا لن نؤمن لك - الى قوله - بشرنا رسولا - * وإسناده عند ابن جرير هكذا : حدثنا أبو كريب حدثنا يونس بن بكير حدثنا محمد بن اسحق : حدثني شيخ من أهل مصر ، قدم منذ بضعة وأربعين سنة عن عكرمة عن ابن عباس فذكره . وفيه هذا الرجل المجهول . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله - وقالوا لن نؤمن لك - قال نزلت في أخي أم سلمة عبد الله بن أبي أمية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد في قوله (ينبوعا) ، قال عيوننا . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي ، قال ينبوع : هو النهر الذي يجري من العين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أو تكون لك جنة) ، يقول ضيعة . وأخرج ابن جرير عنه (كسفا) قال : قطعا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (قبيلة) ، قال : عيانا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (من زخرف) ، قال من ذهب . وأخرج أبو عبيد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الانباري وأبو نعيم عن مجاهد ، قال لم أكن أحسن ما الزخرف ؟ حتى سمعتها في قراءة عبد الله أو يكون لك بيت من ذهب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (كتابا نقرؤه) قال من رب العالمين الى فلان ابن فلان : يصبح عند كل رجل صحيفة عند رأسه موضوعة يقرؤها :

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمْ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا * قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مِثْلُكَ مَلَكَةٌ يَتَّبِعُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا * قُلْ كُنْتُ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا * وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيَائًا وَبُكْمًا وَمَا أُولَئِهِمْ جَهَنَّمَ كُلًّا خَبِثَ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا * ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرَفَقَةً إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا * أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَارْتِيَابٍ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا * قُلْ لَوْ أَنَّهُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَفُورًا *

حكي سبحانه عنهم شبهة أخرى قد تكررت في الكتاب العزيز التعرض لارادها وردّها في غير موضع فقال (وما منع الناس أن يؤمنوا) المراد الناس على العموم ، وقيل المراد أهل مكة على الخصوص : أي مامنهم الايمان بالقرآن وبنبوّة محمد ﷺ ، وهو المفعول الثاني لمنع ، ومعنى (إذ جاءهم الهدى) أنه جاءهم الوحي من الله سبحانه على رسوله ، وبين ذلك لهم وأرشدهم اليه ، وهو ظرف لمنع أو يؤمنوا . أي مامنهم وقت مجيء الهدى أن يؤمنوا بالقرآن والنبوة (الا أن قالوا) : أي مامنهم الا قولهم ، فهو في محل رفع على أنه فاعل منع ، والهمزة في (أبعث الله بشرا رسولا) للانكار منهم أن يكون الرسول بشرا * والمعنى أن هذا الاعتقاد الشامل لهم ، وهو إنكار أن يكون الرسول من جنس البشر هو الذي منعه عن الايمان بالكتاب والرسول . وعبر عنه بالقول للاشعار بأنه ليس الا مجرد قول قالوا . بأفواههم

ثم أمر رسوله ﷺ أن يجيب عن شبهتهم هذه فقال (قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئين) : أى لو وجد وثبت أن في الأرض بدل من فيها من البشر ملائكة يمشون على الأقدام كما يمشي الانس مطمئين مستقرين فيها ساكنين بها . قال الزجاج : مطمئين مستوطنين في الأرض . ومعنى الطمأنينة السكون ، فالمراد هاهنا المقام والاستيطان . فانه يقال سكن البلد فلان إذا أقام فيها ، وإن كان ماشيا متقلبا في حاجاته (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) حتى يكون من جنسهم . وفيه إعلام من الله سبحانه بأن الرسل ينبغي أن تكون من جنس المرسل اليهم ، فكأنه سبحانه اعتبر في تنزيل الرسول من جنس الملائكة أمرين : الأول كون سكان الأرض ملائكة . والثاني كونهم ماشين على الأقدام : غير قادرين على الطيران بأجنحتهم الى السماء ، إذ لو كانوا قادرين على ذلك لطاروا اليها . وسمعوا من أهلها ما يجب معرفته وسماعه . فلا يكون في بعثة الملائكة اليهم فائدة ، وانتصاب بشرا وملكاً على أنهما مفعولان للفعلين ، ورسولا في الموضعين وصف لهما ، وجوز صاحب الكشف أن يكونا حالين في الموضعين من رسولا فيهما . وقواه صاحب الكشف . ولعل وجه ذلك أن الإنكار يتوجه الى الرسول المتصف بالبشرية في الموضع الأول ، فيلزم بحكم التقابل أن يكون الآخر كذلك ، ثم ختم الكلام بما يجزى مجرى التهديد . فقال (قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) : أى قل لهم يا محمد من جهتك كفى بالله وحده شهيدا على إبلاغي إليكم ما أمرني به من أمور الرسالة . وقال بيني وبينكم ، ولم يقل بيننا تحقيقا للفارقة السكينة ، وقيل إن إظهار المعجزة على وفق دعوى النبي شهادة من الله له على الصدق ، ثم علل كونه سبحانه شهيدا كافيا بقوله (إنه كان بعباده خيرا بصيرا) : أى علما بجميع أحوالهم محيطا بظواهرها وبواطنها : بصيرا بما كان منها وما يكون ، ثم بين سبحانه أن الإقرار والإنكار مستندان الى مشيئته فقال (ومن يهد الله فهو المهتدي) أى من يرد الله هدايته فهو المهتدي الى الحق . أو الى كل مطلوب (ومن يضل) أى يرد إضلاله (فلن تجد لهم أولياء) ينصرونهم (من دون) الله سبحانه ويهدونهم الى الحق الذي أصلهم الله عنه . أو الى طريق النجاة ، وقوله : فهو المهتدي حملا على لفظ من ، وقوله فلن تجد لهم حملا على المعنى ، والخطاب في قوله : فلن تجد إما للنبي ﷺ ، أو لكل من يصلح له (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) هذا الحشر على الوجوه فيه وجهان للفسرين : الأول أنه عبارة عن الإسراع بهم الى جهنم من قول العرب . قد مر القوم على وجوههم : اذا أسرعوا . الثاني أنهم يسحبون يوم القيامة على وجوههم حقيقة كما يفعل في الدنيا بمن يبالغ في إهائته وتعذيبه ، وهذا هو الصحيح . لقوله تعالى - يوم يسحبون في النار على وجوههم - . ولما صح في السنة كما سيأتي ، ومحل على وجوههم النصب على الحال من ضمير المفعول و (عميا) منتصب على الحال (وبكيا وصبا) عطوفان عليه ، والأبكم : الذي لا ينطق ، والأصم : الذي لا يسمع ، وهذه هيئة يبعثون عليها في أقبح صورة . وأشنع منظر ، قد جمع الله لهم بين عمى البصر ، وعدم النطق ، وعدم السمع ، مع كونهم مسحوبين على وجوههم . ثم من وراء ذلك (مأواهم جهنم) أى المكان الذي يأوون اليه . والجملة في محل نصب على الحال أو هي مستأنفة لا محل لها (كلما خبت زنادهم سعيرا) : أى كلما سكن لها : يقال خبت النار تخبوا خبوا اذا خمدت وسكن لها . قال ابن قتيبة : ومعنى زنادهم سعيرا تسعرا . وهو التلهب . * وقد قيل إن في خبوت النار تخفيفا لعذاب أهلها ، فكيف يجمع بينه وبين قوله - لا يخفف عنهم العذاب - * وأجيب بأن المراد بعدم التخفيف أنه لا يتخلل زمان محسوس بين الخبوت والتسعر . وقيل إنها تخبوا من غير تخفيف عنهم من عذابها (ذلك) أى العذاب (جزاؤهم) الذي أوجبه الله لهم واستحقوه عنده ، والباء في قوله

(بأنهم كفروا بآياتنا) السببية : أى بسبب كفرهم بها فلم يصدقوا بالآيات التنزيلية ولا تفكروا فى الآيات التكوينية ، واسم الإشارة مبتدأ وخبره جزاؤهم ، وبأنهم كفروا خبر آخر ، ويجوز أن يكون جزاؤهم مبتدأ ثانيا ، وخبره ما بعده « والجملة خبر المبتدأ الأول (وقالوا أنذا كنا عظاما ورفاتا) : الهزيمة للانكار وقد تقدم تفسير الآية فى هذه السورة ، وخلقا : فى قوله (أننا لمبعوثون خلقا جديدا) مصدر من غير لفظه ، أحوال : أى مخلوقين . فجاء سبحانه بحجة تدفعهم عن الانكار وتردهم عن الجحود « فقال (أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض قادر على أن يخلق مثلهم) : أى من هو قادر على خلق هذا « فهو على إعادة ما هو أدون منه أقدر ، وقيل المراد أنه قادر على إفنائهم وإيجاد غيرهم ، وعلى القول الأول يكون الخلق بمعنى الاعادة ، وعلى هذا القول هو على حقيقته « وجملة (وجعل لهم أجلا لاريب فيه) عطف على أولم يروا ، والمعنى قد عدلوا بدليل العقل أن من قدر على خلق السموات والأرض ، فهو قادر على خلق أمثالهم ، لأنهم ليسوا بأشد خلقا منهم كما قال - أأنتم أشد خلقا أم السماء - وجعل لهم أجلا لاريب فيه ، وهو الموت أو القيامة ، ويحتمل أن تكون الواو للاستئناف « وقيل فى الكلام تقديم وتأخير : أى أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض وجعل لهم أجلا لاريب فيه قادر على أن يخلق مثلهم (فأبى الظالمون الاكفورا) : أى أبى المشركون الا جحودا ، وفيه وضع الظاهر موضع المضمر للحكم عليهم بالظلم « ومجازة الحد « ثم لما وقع من هؤلاء الكفار طلب إجراء الأنهار ، والعيون فى أراضيهم لتتسع معاشهم « بين الله سبحانه أنهم لا يقنعون « بل يقولون على بخلهم وشحهم « فقال (قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى) أنتم مرتفع على أنه فاعل فعل محذوف ، يفسره ما بعده : أى لو تملكون أنتم تملكون على أن الضمير المنفصل مبدل من الضمير المتصل ، وهو الواو ، « وخزائن رحمة سبحانه : هى خزائن الأرزاق . قال الزجاج أعلمهم الله أنهم لو ملأوا خزائن الأرزاق ، لأمسكوا شحا وبخلا ، وهو خشية الاتفاق : أى خشية أن ينفقوا : فيفتقروا ، وفى حذف الفعل الذى ارتفع به أنتم « وإيراد الكلام فى صورة المبتدأ والخبر دلالة على أنهم هم المختصون بالشح « قال أهل اللغة : أنفق وأصرم وأقتر : بمعنى قل ماله ، فيكون المعنى « لأمسكنكم خشية قل المال (وكان الانسان قتورا) : أى بخيلا مضيقا عليه ، يقال قتر على عياله يقتر ويقتر قترا وقتورا : ضيق عليهم فى النفقة ، ويجوز أن يراد وكان الانسان قتورا : أى قليل المال ، والظاهر أن المراد المبالغة فى وصفه بالشح « لان الانسان ليس بقليل المال على العموم . بل بعضهم كثير المال ، الا أن يراد أن جميع النوع الانسانى قليل المال بالنسبة الى خزائن الله وما عنده ، وقد اختلف فى هذه الآية على قولين : أحدهما أنها نزلت فى المشركين خاصة « وبه قال الحسن . والثانى أنها عامة وهو قول الجمهور ، حكاه الماوردى .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس « قال قيل يا رسول الله : كيف يحشر الناس على وجوههم ؟ قال الذى أمشاهم على أرجلهم قادر أن يمشيهم على وجوههم . وأخرج أبو داود والترمذى وحسنه وابن جرير وابن مردويه والبيهقى عن أبى هريرة . قال قال رسول الله ﷺ « يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف . صنف مشاة ، وصنف ركباناً ، وصنف على وجوههم » . ثم ذكر نحو حديث أنس « وفى الباب أحاديث . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (مأواهم جهنم) قال : يعنى أنهم وقودها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن طريق على بن أبى طلحة عنه فى قوله (كلما خبت) ، قال سكنت . وأخرج هؤلاء عنه أيضا فى الآية ، قال كلما أحرقتهم

سعرتهم خطبا ، فاذا أحرقتهم فلم يبق منهم شيء صارت جرا تتوهج فذلك خبوها ، فاذا بدلوا خلقا جديدا عاودتهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء في قوله (خزان رجة ربي) قال الرزق . وأخرج أيضا عن عكرمة في قوله (اذا أنسكتم خشية الانفاق) قال اذا ما أطعتم أحدا شيئا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (خشية الانفاق) قال : الفقر (وكان الانسان قتورا) قال : بخيلا . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة (خشية الانفاق) قال : خشية الفاقة (وكان الانسان قتورا) قال : بخيلا ممسكا .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَنَسِيَ فَأَمَّا الْكُفَّارُ الْكَافِرُونَ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى مَسْحُورًا * قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَاطِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ فِرْعَوْنُ مَكْبُورًا * فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِرَ مِنْ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا * وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا * وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَقُرْآنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا * قُلْ آمَنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا * وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبَّنَا إِنَّا كُنَّا وَعَدُ رَبَّنَا لَمَفْعُولًا * وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُونُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا *

قوله (ولقد آتينا موسى تسع آيات) : أى علامات دالة على نبوته . قيل ووجه اتصال هذه الآية بمقابلتها أن المعجزات المذكورة كأنها مساوية لتلك الأمور التي اقترحها كفار قريش . بل أقوى منها ، فليس عدم الاستجابة لما طلبوه من الآيات الالعدم المصلحة في استئصالهم ان لم يؤمنوا بها . قال أكثر المفسرين : الآيات التسع : هي الطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم ، والعصا ، واليد ، والسنين ، ونقص الثمرات . وجعل الحسن مكان السنين ، ونقص الثمرات البحر ، والجبل . وقال محمد بن كعب القرظي هي الخمس التي في الأعراف والبحر ، والعصا ، والحجر ، والطمس على أموالهم . وقد تقدم الكلام على هذه الآيات مستوفي ، وسيأتى حديث صفوان بن عسال في تعداد هذه الآيات التسع (فاسأل بنى إسرائيل) قرأ ابن عباس وابن نهيك فسأل على الخبر : أى سأل موسى فرعون أن ينحى بنى إسرائيل ويطلق سبيلهم ويرسلهم معه ، وقرأ الآخرون ، فاسأل على الأمر : أى سلهم يا محمد حين (جاءهم) موسى . والسؤال سؤال استشهاد لمزيد الطمأنينة والايقان ، لأن الأدلة إذا تضافرت كان ذلك أقوى ، والمسئولون مؤمنو بنى إسرائيل كعبد الله بن سلام وأصحابه . (فقال له فرعون إني لأظنك ياموسى مسحورا) الفاء هي الفصيحة : أى فأظهر موسى عند فرعون ما آتيناه من الآيات البينات ، وبلغه ما أرسل به فقال له فرعون ، والمسحور الذى سحره فلو طاع عقله . وقال أبو عبيدة والفراء : هو بمعنى الساحر ، فوضع المفعول موضع الفاعل ، (فقال لقد علمت ما أنزل هؤلاء) يعنى الآيات التي أظهرها ، وأنزل بمعنى أوجد (إلا رب السموات والأرض بصائر) : أى دلالات يستدل بها على قدرته ووحدانيته ، واتصاف بصائر على الحال . قرأ الكسائي يضم التاء من علمت على أنها لموسى ، وروى ذلك عن علي ، وقرأ الباقون بفتحها على الخطاب لفرعون

ووجه القراءة الأولى أن فرعون لم يعلم ذلك ، وإنما علمه موسى ، ووجه قراءة الجمهور أن فرعون كان عالما بذلك كما قال تعالى - وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا - . قال أبو عبيد المأخوذ به عندنا فتح الناء ، وهو الأصح للمعنى ، لأن موسى لا يقول علمت أنا وهو الداعي ، وروى نحو هذا عن الزجاج (وإني لأظنك يا فرعون مشورا) الظن هنا بمعنى اليقين ، والبشور الهلاك والخسران . قال الكمي :

ورأت قضاة في الأيا * من رأى مشور وثابر

أى مخسور وخاسر ، وقيل المشور الملعون ، ومنه قول الشاعر :

يا قومنا لاتروموا خزينا سفها * ان السفاه وان البغي مشور

أى ملعون ، وقيل المشور ناقص العقل ، وقيل هو الممنوع من الخير : يقال ما تبرك عن كذا ما منعك منه حكاه أهل اللغة ، وقيل المسحور (فأراد أن يستفزه من الأرض) أى أراد فرعون أن يخرج بنى إسرائيل وموسى ويزعجهم من الأرض ، يعنى أرض مصر بإبعادهم عنها ، وقيل أراد أن يقتلهم وعلى هذا يراد بالأرض مطلق الأرض ، وقد تقدم قريبا معنى الاستفزاز (فأغرقتاه ومن معه جميعا) فوقع عليه وعاليهم الهلاك بالغرق ، ولم يبق منهم أحدا (وقلنا من بعده لبنى إسرائيل اسكنوا الأرض) أى من بعد إغراقه ومن معه ، والمراد بالأرض هنا ، أرض مصر التى أراد أن يستفزه منها (فإذا جاء وعد الآخرة) أى الدار الآخرة وهو القيامة ، أو الكثرة الآخرة ، أو الساعة الآخرة (جئنا بكم ليفا) قال الجوهري : الليف ما اجتمع من الناس من قبائل شتى ، يقال جاء القوم بلفهم ولفيفهم : أى بأخلاطهم ، فلما رآهنا جئنا بكم من قبوركم مختلطين من كل موضع ، قد اختلط المؤمن بالكافر . قال الأصمعي : الليف جمع وليس له واحد ، وهو مثل الجع (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) الضمير يرجع الى القرآن ، ومعنى بالحق أنزلناه أوحيناه متلبسا بالحق ، ومعنى وبالحق نزل أنه نزل وفيه الحق ، وقيل الباقي وبالحق الأول بمعنى مع : أى مع الحق أنزلناه كقولهم ركب الأمير بسيفه : أى مع سيفه ، وبالحق نزل ، أى بمحمد كما تقول نزلت بزيد . وقال أبو علي الفارسي الباء فى الموضعين بمعنى مع ، وقيل يجوز أن يكون المعنى وبالحق قدرنا أن ينزل وكذلك نزل أوما أنزلناه من السماء إلّا محفوظا وما نزل على الرسول إلّا محفوظا من تخليط الشياطين والتقديم فى الموضعين للتخصيص (وما أرسلناك إلّا مبشرا ونذيرا) أى مبشرا لمن أطاع بالجنة ونذيرا لمحظوظا لمن عصى بالنار (وقرأنا فرقناه) اتصاب قرآنا بفعل مضمر يفسره ما بعده ، قرأ على ابن عباس وابن مسعود وأبى بن كعب وقرئنا وأبو رجاء والشعبي (فرقناه) بالتشديد : أى أنزلناه شيئا بعد شيء ، لاجلة واحدة . وقرأ الجمهور فرقناه بالتخفيف : أى بيناه وأوضحناه ، وفرقنا فيه بين الحق والباطل ، وقال الزجاج : فرقته فى التزييل ليفهمه الناس . قال أبو عبيد : التخفيف أعجب إلى ، لأن تفسيره بيناه ، وليس للتشديد معنى إلّا أنه نزل متفرقا ، ويؤيده ما رواه ثعلب عن ابن الأعرابي أنه قال : فرقت مخففا بين الكلام ، وفرقت مشددا بين الأجسام ، ثم ذكر سبحانه العلة لقوله : فرقناه ، فقال (لتقرأه على الناس على مكث) أى على تطاول فى المدة شيئا بعد شيء على القراءة الاولى ، أو أنزلناه آية آية ، وسورة سورة ، ومعناه على القراءة الثانية على مكث : أى على ترسل وتمهل فى التلاوة ، فان ذلك أقرب إلى الفهم وأسهل للحفظ ، وقد اتفق القراء على ضم الميم فى مكث الاين محيصن فانه قرأ بفتح الميم (ونزلناه تنزيلا) التأكيد بالمصدر للبالغة ، والمعنى أنزلناه منجما مفرقا لما فى ذلك من المصلحة ، ولو أخذوا بجميع الفرائض فى وقت واحد لنفروا ولم يطيقوا (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) أمر الله سبحانه نبيه ﷺ أن يقول للكافرين المقترحين للآيات آمنوا به أو لا تؤمنوا ، فسواء إيمانكم به وامتناعكم عنه ، لا يزيد ذلك ولا ينقصه ، وفى هذا وعيد شديد لأمره ﷺ بالأعراض عنهم

واحتقارهم . ثم علل ذلك بقوله (ان الذين أوتوا العلم من قبله) أى ان العلماء الذين قرءوا الكتب السابقة قبل انزال القرآن وعرفوا حقيقة الوحي وأمارات النبوة كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وعبد الله بن سلام (اذا يتلى عليهم) أى القرآن (يخرجون للأذقان سجدا) أى يسقطون على وجوههم ساجدين لله سبحانه ، وانما قيد الخرور ، وهو السقوط بكونه للأذقان : أى عليها ، لأن الذقن ، وهو مجتمع اللحيين أول ما يحاذى الأرض . قال الزجاج : لأن الذقن مجتمع اللحيين ، وكما يبتدىء الانسان بالخرور للسجود ، فأول ما يحاذى الأرض به من وجهه الذقن ، وقيل المراد تعفير اللحية في التراب . فان ذلك غاية الخضوع ، وإيثار اللام في للأذقان على على الدلالة على الاختصاص ، فكأنهم خصوا أذقانهم بالخرور ، أو خصوا الخرور بأذقانهم ، وقيل الضمير في قوله (من قبله) راجع الى النبي ﷺ ، والأولى ما ذكرناه من رجوعه الى القرآن ، لدلالة السياق على ذلك ، وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ وحاصلها أنه ان لم يؤمن به هؤلاء الجهال الذين لاعلم عندهم ولا معرفة بكتب الله ولا بأنبيائه . فلا تبال بذلك . فقد آمن به أهل العلم وخشعوا له عند تلاوته عليهم خضوعا ظهر أثره البالغ بكونهم يخرجون على أذقانهم سجدا لله (ويقولون سبحان ربنا) أى يقولون في سجودهم تنزيها لربنا عما يقوله الجاهلون من التكذيب أو تنزيها له عن خلف وعده (ان كان وعد ربنا لمفعولا) ان هذه هي المخفة من الثقيلة . واللام هي الفارقة ، ثم ذكر أنهم خروا لأذقانهم باكين . فقال (ويخرجون للأذقان يبكون) وكرر ذكر الخرور للأذقان لاختلاف السبب . فان الأول لتعظيم الله سبحانه وتنزيهه ، والثاني للبكاء بتأثير مواظ القرآن في قلوبهم ومزيد خشوعهم ، ولهذا قال (ويزيدهم) أى سماع القرآن . أو القرآن بسماعهم له (خشوعا) أى لين قلب ووطوبة عين .

وقد أخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (تسع آيات) فذكر ما ذكرناه عن أكثر المفسرين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه . قال يده وعصاه ، ولسانه ، والبحر ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم . وأخرج الطيالسي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأجد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن قانع والحاكم وصححه وأبو نعيم والبيهقي وابن مردويه عن صفوان ابن عسال أن يهوديين قال أحدهما لصاحبه انطلق بنا الى هذا النبي نسأله ، فأتياه فسألاه عن قول الله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) فقال « لا تشركوا بالله شيئا ولا تنزوا ، ولا تسرفوا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا تسرقوا ، ولا تسحروا ، ولا تمشوا يبرء إلى سلطان فيقتله ، ولا تأكلوا الربا ، ولا تقذفوا محصنة . أو قال لا تفروا من الزحف ، شك شعبة ، وعليكم يا يهود خاصة أن لا تعتدوا في السبت ، فقبلا يديه ورجليه . وقالنا نشهد أنك نبي الله . قال : فما يمنعكما أن تسلما ؟ قالان داود دعا الله أن لا يزال في ذريته نبي ، وإنا نخاف ان أسلمنا أن يقتلنا اليهود » . وأخرج ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أنس بن مالك أنه سئل عن قوله (واني لأظنك يافرعون مشورا) قال : مخالفا . وقال الأنبياء أكرم من أن تلعن أو تسب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس مشورا قال : ملعونا . وأخرج الشيرازي في الألقاب وابن مردويه عنه قال : قليل العقل . وأخرج ابن جرير عنه أيضا لفيفا قال : جميعا . وأخرج النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس انه قرأ وقرأ نافع قناه مثقلا . قال نزل القرآن الى السماء الدنيا في ليلة القدر من رمضان جملة واحدة فكان المشركون اذا أحدثوا شيئا أحدث الله لهم جوابا ، ففرقه الله في عشرين سنة ، وقد روى نحو هذا

عنه من طرق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا فرقاه قال : فصلناه على مكث بأمد ، يخرون للادّقان يقول للوجوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد إذا يتلى عليهم قال : كتبهم .

قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا * وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلَالِ وَكَبَّرَهُ تَكْبِيرًا *

أراد سبحانه أن يعلم عباده كيفية الدعاء والخشوع فقال (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) ومعناه أنهما مستويان في جواز الإطلاق وحسن الدعاء بهما ، ولهذا قال (أيما تدعوا فله الأسماء الحسنى) التووين في أي عوض عن المضاف إليه ، وما مزيدة لتوكيد الإيهام في أي ، والضمير في له راجع إلى المسمى وكان أصل الكلام أيما تدعوا فهو حسن ، فوضع موضعه فله الأسماء الحسنى للبالغة ، وللدلالة على أنها إذا حسنت أسماءه كلها حسن هذان الاسمان ، ومعنى حسن الأسماء استقلالها بنعوت الجلال والاكرام ذكر معنى هذا النيسابوري وتبعه أبو السعود . قال الزجاج : أعلمهم الله أن دعاءهم الله ودعاءهم الرحمن يرجعان إلى قول واحد ، وسيأتي ذكر سبب نزول الآية ، وبه يتضح المراد منها ، ثم ذكر كيفية أخرى للدعاء فقال (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) أي بقراءة صلاتك على حذف المضاف للعلم بأن الجهر والخافتة من نعوت الصوت ، لأن نعوت أفعال الصلاة ، فهومن إطلاق الكل وإرادة الجزء ، يقال خفت صوته خفوتا إذا انقطع كلامه ، وضعف وسكن ، وخفت الزرع إذا ذبل ، وخافت الرجل بقراءته إذا لم يرفع بها صوته ، وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها كلها ، والأول أولى (وابتغ بين ذلك) أي الجهر والخافتة المدلول عليها بالفعلين (سبيلا) أي طريقا متوسطا بين الأمرين فلا تكن مجهورة ولا مخافتا بها ، وعلى التفسير الثاني يكون معنى ذلك النهي عن الجهر بقراءة الصلوات كلها ، والنهي عن المخافتة بقراءة الصلوات كلها ، والامر بجعل البعض منها مجهورا به ، وهو صلاة الليل والمخافتة بصلاة النهار ، وذهب قوم إلى أن هذه الآية منسوخة بقوله - ادعوا ربكم تضرعا وخفية - ولما أمر أن لا يذكر ولا ينادى إلا بأسمائه الحسنى نبه على كيفية الحمد له فقال (وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا) كما تقوله اليهود والنصارى ، ومن قال من المشركين أن الملائكة بنات الله ، تعالى عن ذلك علوا كبيرا (ولم يكن له شريك في الملك) أي مشارك له في ملكه وربوبيته كما تزعمه الثنوية ونحوهم من الفرق القائلين بتعدد الآلهة (ولم يكن له ولي من الدّل) أي لم يحتج إلى موالاة أحد لدّل يلحقه فهو مستغن عن الولي والنصير . قال الزجاج : أي لم يحتج أن ينتصر بغيره ، وفي التعرض في أثناء الحمد لهذه الصفات الجليلة إيذان بأن المستحق للحمد من له هذه الصفات لأنه القادر على الإيجاد وإفاضة النعم لكون الولد محبنة ومبذلة ، ولأنه أيضا يستلزم حدوث الأب لأنه متولد من جزء من أجزائه ، والحدث غير قادر على كمال الانعام ، والشركة في الملك انما تصور لمن لا يقدر على الاستقلال به ، ومن لا يقدر على الاستقلال عاجز فضلا عن تمام ماهوله ، فضلا عن نظام ماهو عليه ، وأيضا الشركة موجبة للتنازع بين الشريكين فقد يمنع الشريك من إفاضة الخير إلى أوليائه ومؤيديه إلى الفساد - لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا - والمحتاج إلى ولي يمنع من الدّل وينصره على من أراد إزالته ضعيف لا يقدر على ما يقدر عليه من هو مستغنى بنفسه (وكبره تكبيرا) أي عظمه تعظيما وصفه بأنه أعظم من كل شيء .

وقد أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال « صلى رسول الله ﷺ بمكة ذات يوم فقال في دعائه : يا الله يارحمن ، فقال المشركون : انظروا إلى هذا الصابي أينها أن ندعو إلهين ، وهو يدعو إلهين » فأنزل الله قل ادعوا الله أوادعوا الرحمن الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن إبراهيم النخعي قال : إن اليهود سألو رسول الله ﷺ عن الرحمن ، وكان لهم كاهن باليمامة يسمونه الرحمن ، فنزلت الآية وهو مرسل . وأخرج ابن جرير عن مكحول « أن النبي ﷺ كان يتعبد بمكة ذات ليلة يقول في سجوده يارحمن يارحيم ، فسمعه رجل من المشركين ، فلما أصبح قال : لأصحابه إن ابن أبي كبشة يدعو الليلة الرحمن الذي باليمن ، وكان رجل باليمن يقال له رحمن ، فنزلت » . وأخرج البيهقي في الدلائل من طريق نهشل بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس قال « سئل رسول الله ﷺ عن قول الله : قل ادعوا الله أوادعوا الرحمن أيامادعوا إلى آخر الآية ، فقال رسول الله ﷺ هو أمان من السرقة ، وإن رجلا من المهاجرين من أصحاب رسول الله ﷺ تلاها حيث أخذ مضجعه ، فدخل عليه سارق فجمع ، مافي البيت وجهه ، والرجل ليس بنائم حتى انتهى إلى الباب فوجد الباب مكدودا ، فوضع الكارة ، ففعل ذلك ثلاث مرات ، فضحك صاحب الدار ثم قال اني حصنت بيتي » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس في قوله (ولا تجهر بصلاتك) الآية قال نزلت ورسول الله ﷺ متوار ، فكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله لبيه ولا تجهر بصلاتك : أي بقراءتك ، فيسمع المشركون ، فيسبوا القرآن ، ولا تخافت بها عن أصحابك ، فلا تسمعهم القرآن حتى يأخذوه عنك ، وابتغ بين ذلك سبيلا يقول بين الجهر والخافتة . وأخرج ابن مردويه عنه قال كان نبي الله ﷺ يجهر بالقراءة بمكة فيؤذى ، فأنزل الله ولا تجهر بصلاتك . وأخرج ابن أبي شيبة عنه أيضا نحوه . وأخرج أبو داود في ناسخه عنه نحوه . وأخرج الطبراني وابن مردويه عنه أيضا قال كان مسيما الكذاب قد سمى الرحمن ، فكان النبي ﷺ إذا صلى يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم قال : المشركون يذكرون إله اليمامة ، فأنزل الله ولا تجهر بصلاتك . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الشعب عن محمد بن سيرين قال ثبت أن أبا بكر كان إذا قرأ خفض ، وكان عمر إذا قرأ جهر ، فقيل لأبي بكر لم تصنع هذا ؟ قال : أنا أناجي ربي ، وقد عرف حاجتي ، وقيل لعمر لم تصنع هذا ؟ قال : أطرد الشيطان وأوقظ الوسنان ، فاما نزل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ، قيل لأبي بكر ارفع شيئا ، وقيل لعمر اخفض شيئا . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبخاري ومسلم وغيرهم عن عائشة قالت : إنما نزلت هذه الآية ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها في الدعاء . وأخرج ابن جرير والحاكم عنها قالت نزلت في التشهد . وأخرج ابن أبي شيبة وابن منيع وابن جرير ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس مثل حديث عائشة الأول . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال : إن اليهود والنصارى قالوا اتخذ الله ولدا ، وقالت العرب : لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك ، وقال الصابئون والمجوس : لولا أولياء الله لنزل ، فأنزل الله هذه الآية قل الحمد لله إلى آخرها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (ولم يكن له ولي من الدن) قال لم يحالف أحدا ولم يبتغ نصر أحد . وأخرج أحمد والطبراني عن معاذ بن أنس قال « قال رسول الله ﷺ آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية كلها » . وأخرج أبو يعلى وابن السني عن أبي هريرة قال « خرجت أنا ورسول الله ﷺ ويده في يدي فأثني على رجل رث الهية فقال : أي فلان ما بلغ بك ماأرى » قال السقم والضرر

قال ألا أعلمك كلمات تذهب عنك السقم والضرر : توكلت على الحي الذي لا يموت الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا إلى آخر الآية « فأثنى عليه رسول الله ﷺ وقد حسنت حاله » فقال مويم قال لم أزل أقول الكلمات التي علمتني « وفي لفظ أن النبي ﷺ علم ذلك أبا هريرة . قال ابن كثير : وإسناده ضعيف وفي متنه نكارة . وأخرج ابن جرير عن قتادة قال « ذكر لنا أن رسول الله ﷺ كان يعلم أهله هذه الآية - الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا - إلى آخرها الصغير من أهله والكبير » . وأخرج عبد الرزاق في المصنف عن عبد الكريم بن أبي أمية قال « كان رسول الله ﷺ يعلم الغلام من بني هاشم إذا أفصح سبع مررات - الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا - إلى آخر السورة » وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف من طريق عبد الكريم عن عمرو بن شعيب فذكره . وأخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

تفسير سورة الكهف

وهي مائة وإحدى عشرة آية

قال القرطبي : وهي مكية في قول جميع المفسرين ، وروى عن فرقة أن أول السورة نزل بالمدينة إلى قوله جرزا والأول أصح انتهى « ومن القائلين أنها مكية جميعا ابن عباس » أخرجه عنه النحاس وابن مردويه ومنهم ابن الزبير ، أخرجه عنه ابن مردويه * وقد ورد في فضلها أحاديث : منها ما أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال « من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنه الدجال » . وأخرج أحمد ومسلم والنسائي وابن حبان عن أبي الدرداء قال « قال رسول الله ﷺ من قرأ العشر الأواخر من سورة الكهف عصم من فتنه الدجال » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن البراء قال « قرأ رجل سورة الكهف وفي الدار دابة ، فجعلت تنفر فنظر فإذا ضبابة أوسحابة قد غشيت » فذكر ذلك للنبي ﷺ ، فقال اقرأ فلان ، فإن السكينة نزلت للقرآن » ، وهذا الذي كان يقرأ هو أسيد بن حضير كما بينه الطبراني . وأخرج الترمذي وصححه عن أبي الدرداء قال « قال رسول الله ﷺ من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنه الدجال » وفي قراءة العشر الآيات من أولها أو من آخرها أحاديث . وأخرج ابن مردويه والضياء في المختارة عن علي قال : قال رسول الله ﷺ من قرأ الكهف يوم الجمعة فهو معصوم إلى ثمانية أيام من كل فتنه تكون ، فإن خرج الدجال عصم منه » . وأخرج الطبراني في الأوسط والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي والضياء عن أبي سعيد الخدري قال « قال رسول الله ﷺ من قرأ سورة الكهف كانت له نوران مقامه إلى مكة ، ومن قرأ عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يضره » وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي سعيد « أن النبي ﷺ قال من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجعتين » . وأخرجه البيهقي

أيضاً في السنن من هذا الوجه ومن وجه آخر . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر قال « قال رسول الله ﷺ من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه إلى عنان السماء يضيء له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت قال « رسول الله ﷺ ألا أخبركم بسورة ملاء عظمتها ما بين السماء والأرض ولكاتبها من الأجر مثل ذلك ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وزيادة ثلاثة أيام ، ومن قرأ المجلس الأخير منها عند نومه بعثه الله من أي الليل شاء قالوا بلى يا رسول الله ؟ قال سورة أصحاب الكهف » . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن مغفل قال « قال رسول الله ﷺ البيت الذي تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شيطان تلك الليلة » وفي الباب أحاديث وآثار وفيها أوردناه كفاية مغنية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا * قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا
مِن لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا * مَكِينٍ فِيهِ أَبَدًا *
وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا * مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ
أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا * فَلَعَلَّكَ بَلْغَمٌ نَفْسِكَ عَلَى آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ نَا الْحَدِيثِ
أَسَفًا * إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا * وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا
صَعِيدًا جُرُزًا *

علم عباده كيف يحمدهونه على إفاضة نعمه عليهم ، ووصفه بالموصول يشعر بعلية ما في حيز الصلة لما قبله ، ووجه كون انزال الكتاب « وهو القرآن نعمة على رسول الله ﷺ كونه اطلع بواسطته على أسرار التوحيد ، وأحوال الملائكة والأنبياء » وعلى كيفية الأحكام الشرعية التي تعبد الله وتعبد أمته بها ، وكذلك العباد كان انزال الكتاب على نبيهم نعمة لهم لمثل ما ذكرناه في النبي (ولم يجعل له عوجاً) أي شيئاً من العوج بنوع من أنواع الاختلال في اللفظ والمعنى : والعوج بالكسر في المعاني . وبالفتح في الأعيان كذا قيل ، ويرد عليه قوله سبحانه - لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً - يعني الجبال « وهي من الأعيان قال الزجاج : المعنى في الآية لم يجعل فيه اختلافاً كما قال - ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً - » والقيم المستقيم الذي لا ميل فيه ، أو القيم بمصالح العباد الدينية والدنيوية ، أو القيم على ما قبله من الكتب السماوية مهيمناً عليها « وعلى الأول يكون تأكيده لما دل عليه نفي العوج ، فرب مستقيم في الظاهر لا يخلو عن أدنى عوج في الحقيقة ، وانتصاب فيما بضمير : أي جعله قيمياً ومنع صاحب الكشف أن يكون حالاً من الكتاب لأن قوله ولم يجعل معطوف على أنزل فهو داخل في حيز الصلة ، فجعله حالاً من الكتاب فاصل بين الحال وذو الحال ببعض الصلة ، وقال الأصفهاني هما حالان متواليان إلا أن الأول جملة والثاني مفرد ، وهذا صواب لأن قوله ولم يجعل لم يكن معطوفاً على ما قبله بل الواو للحال فلا فصل بين الحال وذو الحال ببعض الصلة ، وقيل إن قوماً حال من ضمير لم يجعل له ، وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير أنزل على عبده الكتاب قيمياً ولم يجعل له عوجاً » ثم أراد سبحانه أن يفصل ما أجمله في قوله

قما ، فقال (لينذر بأسا شديدا) وحذف المنذر للعلم به مع قصد التعميم ، والمعنى لينذر الكافرين *
 والبأس العذاب ، ومعنى (من لدنه) صادر من لدنه نازلا من عنده . روى أبو بكر عن عاصم أنه قرأ من لدنه
 بأشهاد الدال الضمة ، وبكسر النون والهاء . وهى لغة الكلايين . وروى أبو زيد عن جيع القراء فتح
 اللام وضم الدال وسكون النون (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات) قرئ يبشر بالتشديد
 والتخفيف ، وأجرى الموصول على موصوفه المذكور . لأن مدار قبول الأعمال هو الإيمان (أن لهم أجرا
 حسنا) وهو الجنة حال كونهم (ماكثين فيه) أى فى ذلك الأجر (أبدا) أى مكثا دائما لا انقطاع له ،
 وتقديم الانذار على التبشير لظاهر كمال العناية بجزر الكفار . ثم كرر الانذار وذكر المنذر لخصوصه
 وحذف المنذر به ، وهو البأس الشديد . لتقدم ذكره . فقال (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) وهم
 اليهود والنصارى وبعض كفار قريش . القائلون بأن الملائكة بنات الله . فذكر سبحانه أولا قضية
 كلية ، وهى انذار عموم الكفار ، ثم عطف عليها قضية خاصة هى بعض جزئيات تلك الكلية . تنبيهها على
 كونها أعظم جزئيات تلك الكلية . فأفاد ذلك أن نسبة الولد الى الله سبحانه أقبح أنواع الكفر (ما لهم
 به من علم) أى بالولد ، أو اتخذ الله إياه ، ومن مزيدة لنا كيد النفي . والجملة فى محل نصب على الحال
 أو هى مستأنفة ، والمعنى ما لهم بذلك علم أصلا (ولأبائهم) علم . بل كانوا فى زعمهم هذا على ضلالة ، وقلدهم
 أبناؤهم فضلا واجيعا (كبرت كلمة تخرج من أفواههم) انتصاب كلمة على التمييز ، وقرئ بالرفع على الفاعلية
 قال الفراء كبرت تلك الكلمة كلمة . وقال الزجاج كبرت مقالتهم كلمة ، والمراد بهذه الكلمة هى قولهم اتخذ الله
 ولدا ، ثم وصف الكلمة بقوله : تخرج من أفواههم . وفائدة هذه الوصف استعظام اجترائهم على التفوق
 بها ، والخارج من الفم وان كان هو مجرد الهوى ، لكن لما كانت الحروف والأصوات كيفيات قائمة بالهوى
 أسند الى الحال ما هو من شأن المحل . ثم زاد فى تقبيح ما وقع منهم : فقال (ان يقولون الا كذبا) أى
 ما يقولون الا كذبا . لا مجال للصدق فيه بحال . ثم سلى رسوله ﷺ بقوله (فلعلك باخع نفسك على
 آثارهم) قال الأخفش والفراء : البخع الجهد ، وقال الكسائى : بخعت الأرض بالزراعة اذا جعلتها ضعيفة
 بسبب متابعة الحرثة ، وبخع الرجل نفسه اذا نهكها . وقال أبو عبيدة معناه مهلك نفسك ، ومنه قول ذى
 الرمة : * ألا أيها ذا الباخع الوجد نفسه * فيكون المعنى على هذه الأقوال لعلك مجهد نفسك أو مضعفها
 أو مهلكها (على آثارهم) على فراقهم ومن بعد توليهم واعراضهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) أى القرآن
 وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله . وقرئ بفتح أن : أى لأن لم يؤمنوا (أسفا) أى غيظا وحزنا
 وهو مفعول له أو مصدر فى موضع الحال كذا قال الزجاج (انا جعلنا ما على الأرض زينة لها) هذه
 الجملة استئناف . والمعنى انا جعلنا ما على الأرض مما يصلح أن يكون زينة لها من الحيوانات والنبات
 والجماد . كقوله سبحانه - هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا - وانتصاب زينة على أنها مفعول
 ثان لجعل ، واللام فى (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) متعلقة بجعلنا ، وهى إما للغرض أو للعاقبة . والمراد
 بالابتلاء أنه سبحانه يعاملهم معاملة لو كانت تلك المعاملة من غيره لكانت من قبيل الابتلاء والامتحان . قال
 الزجاج : أيهم رفع بالابتداء الا أن لفظه لفظ الاستفهام ، والمعنى لنتمحن أهذا أحسن عملا أم ذاك ؟ قال
 الحسن أيهم أرهد . وقال مقاتل أيهم أصلح فيما أوتى من المال ، ثم أعلم سبحانه أنه مبيد لذلك كله ومفنيه
 فقال (وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جزا) أى لجاعلون ما عليها من هذه الزينة عند تنهاى عمر الدنيا
 صعيدا ترابا ، قال أبو عبيدة الصعيد المستوى من الأرض ، وقال الزجاج هو الطريق الذى لا نبات فيه
 قال الفراء الجزر الأرض التى لا نبات فيها ، من قولهم : امرأة جزرا اذا كانت أ كولا ، وسيفا جزرا اذا كان

مستأصلا ۝ وجرز الجراد والشاة والابل الأرض اذا أكلت ما عليها . قال ذو الرمة :

طوى النحر والاجراز مافي بطونها * ومعنى النظم لاحتزن يا محمد مما وقع من هؤلاء من التكذيب
فانا قد جعلنا ما على الأرض زينة لاختبار أعمالهم ، وانا لنذهبون ذلك عند انقضاء عمر الدنيا فجازوهم
ان خيرا نخير ، وان شرا فشر .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس في قوله (الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) الآية . قال أنزل الكتاب عدلا قويا (ولم يجعل له عوجا)
ملتبسا . وأخرج ابن المنذر عن الضحاك (قويا) قال مستقيما . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (من لدنه) أى من
عنده . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي (حسنا) يعنى الجنة (وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا) قال هم اليهود
والنصارى . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس . قال اجتمع عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو جهل
والنضر بن الحارث وأمية بن خلف والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأبو البحتري في نفر من
قريش ، وكان رسول الله ﷺ قد كبر عليه ما يرى من خلاف قومه اياه ۝ وانكارهم ما جاء به من
النصيحة فأخزوا حزنا شديدا ، فأنزل الله سبحانه (فلعنك باخع نفسك) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر
عنه باخع نفسك يقول قاتل نفسك . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن
السدي مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (أسفا) قال جزعا . وأخرج عبد الرزاق وابن
المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة أسفا قال حزنا . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه من طريق سعيد بن
جبير عن ابن عباس في قوله (انا جعلنا ما على الأرض زينة لها) قال الرجال . وأخرج ابن أبي حاتم عن
سعيد بن جبير من قوله مثله . وأخرج أبو نصر السجزي في الابابة من طريق مجاهد عن ابن عباس في
الآية : قال العلماء زينة الأرض . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال هم الرجال العباد العمال لله بالطاعة
وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في التاريخ وابن مردويه عن ابن عمر قال تلا رسول الله ﷺ
هذه الآية (لنبلوهم أيهم أحسن عملا) فقلت ما معنى ذلك يا رسول الله ؟ قال ليبلوكم أيكم أحسن عقلا
وأورع عن محارم الله وأسرعكم في طاعة الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال ليختبرهم أيهم أحسن
عملا . قال أيهم أتم عقلا . وأخرج عن الحسن أيهم أحسن عملا . قال أشدهم للدنيا تركا ، وأخرج أيضا
عن الثوري . قال أزهدهم في الدنيا . وأخرج ابن جرير عن عباس في قوله (وانا لجاعلون ما عليها
صعيدا جزا) قال يهلك كل شيء ويبيد . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة
قال : الصعيد التراب والجبال التي ليس فيها زرع . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن ، قال يعنى بالجوز الخراب

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا * إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا
رَبَّنَا آمَنَّا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ
عَدَدًا * ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْضَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا * نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ
إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۝ وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا ۝ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً
لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝ وَإِذْ أَعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا

يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوْا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُتَىٰ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ
مَرَّةً *
مَرَّةً

قوله (أم حسبت) أم هي المقطعة المقدرة ببل والهمزة عند الجهور * وبل وحدها عند بعضهم
والتقدير بل أحسبت * أو بل حسبت ، ومعناها الانتقال من حديث الى حديث آخر ، لا لابطال الأول
والاضراب عنه كما هو معنى بل في الأصل * والمعنى ان القوم لما نجحوا من قصة أصحاب الكهف وسألوا
عنها الرسول على سبيل الامتحان ، قال سبحانه بل أظنن يا محمد أنهم كانوا عجباً من آياتنا فقط لا تحسب
ذلك فان آياتنا كلها عجب * فان من كان قادراً على جعل ماعلى الأرض زينة لها لا ابتلاء ، ثم جعل ماعليها
صعيداً جزاً كأن لم تكن بالأمس ، لا تستبعد قدرته وحفظه ورجته بالنسبة الى طائفة مخصوصة ، وان كانت
قصتهم خارقة للعادة * فان آيات الله سبحانه كذلك وفوق ذلك . و (عجبا) منتصبة على أنه خبر كان : أى ذات
عجب ، أو موصوفة بالعجب مبالغة ، ومن آياتنا فى محل نصب على الحال ، و (إذ أوى الفتية) ظرف لحسبت
أولفعل مقدر ، وهو اذكر : أى صاروا اليه وجعلوه مأواهم * والفتية هم أصحاب الكهف * والكهف هو الغار
الواسع فى الجبل . فان كان صغيراً سمي غاراً * والرقيم قال كعب والسدى انه اسم القرية التى خرج منها
أصحاب الكهف ، وقال سعيد بن جبير ومجاهد انه لوح من حجارة أورصاص رقت فيه أسماءهم جعل على
باب الكهف ، قال الفراء : و يروى أنه انما سمي رقيماً لأن أسماءهم كانت مرقومة فيه . والرقم الكتابة
وروى مثل ذلك عن ابن عباس . ومنه قول العجاج فى أرجوزة له * ومستقرى المصحف الرقيم *
وقيل ان الرقيم اسم كلهم . وقيل هو اسم الوادى الذى كانوا فيه . وقيل اسم الجبل الذى فيه الغار ، قال
الزجاج : أعلم الله سبحانه أن قصة أصحاب الكهف ليست بحجبة من آيات الله لأن خلق السموات والأرض
وما بينهما أعجب من قصة أصحاب الكهف (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة) أى من عندك ومن ابتدائية
متعلقة بآتنا ، أو لمحذوف وقع حالاً ، والتنوين فى رحمة إمالة تعظيم أول التوقيع ، وتقديم من لدنك للاختصاص
أى رحمة مختصة بأنهم من خزائن رحمتك * وهى المغفرة فى الآخرة والأمن من الإعداء ، والرزق فى الدنيا
(وهى لنا من أمرنا رشداً) أى أصلح لنا ، من قولك هيات الأمر قهياً ، والمراد بأمرهم الأمر الذى
هم عليه وهو مفارقتهم للكفار : والرشد تقيض الضلال * ومن لا ابتداء . ويجوز أن تكون للتجريد كما فى قولك
رأيت منك رشداً : وتقديم المجرورين للاهتمام بهما (فضر بنا على آذانهم) قال المفسرون أنماهم . والمعنى
سدنا آذانهم بالنوم الغالب عن سماع الأصوات ، والمفعول محذوف : أى ضر بنا على آذانهم الحجاب تشبيهاً
للانامة الثقيلة المانعة من وصول الأصوات إلى الآذان بضرب الحجاب عليها * و (فى الكهف) ظرف لضر بنا ،
وانتصاب (سنين) على الظرفية ، و (عدداً) صفة لسنين : أى ذوات عدد على أنه مصدر أو بمعنى معدودة على أنه
لغنى المفعول ، ويستفاد من وصف السنين بالعدد الكثرة ، قال الزجاج : ان الشئ إذا قلّ فهم مقدار عدده فلم
يحتاج الى العدد * وان كثر احتاج إلى أن يعدّ ، وقيل يستفاد منه النقص لان الكثير قليل عند الله
- وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدّون - (ثم بعثناهم) أى أيقظناهم من تلك النومة (لنعلم)
أى ليظهر معلومنا ، وقرئ بالتحية مبني للفاعل على طريقة الالتفات * و (أى الحزين) مبتدأ معلق عنه العلم
لما فى أى من الاستفهام ، وخبره (أحصى) وهو فعل ماض ، قيل والمراد بالعلم الذى جعل علة للبعث هو
الاجتبار مجازاً فيكون المعنى بعثناهم لنعاملهم معاملة من يختبرهم * والأولى ما ذكرناه من أن المراد به ظهور
معلوم الله سبحانه لعباده ، والمراد بالحزين الفريقان من المؤمنين والكافرين من أصحاب الكهف

المختلفين في مدة لبثهم . ومعنى أحصى أضبط . وكأنه وقع بينهم تنازع في مدة لبثهم في الكهف . فبعثهم الله ليتبين لهم ذلك ، ويظهر من ضبط الحساب عن لم يضبطه ، وما في (لما لبثوا) مصدرية . أي أحصى لبثهم . وقيل اللام زائدة ، وما بمعنى الذي و (أمد) تميز ، والأمد الغاية : وقيل إن أحصى أفعل تفضيل . ورد بأنه خلاف ماقرر في علم الاعراب ، وماورد من الشاذ لا يقاس عليه كقولهم : أفلس من ابن المذلق ، وأعدى من الجرب * وأجيب بأن أفعل التفضيل من المزيد قياس مطرد عند سيويه وابن عصفور ، وقيل إن الحزبين هم أصحاب الكهف اختلفوا بعد انبأهم كم لبثوا ؟ وقيل إن أصحاب الكهف حزب وأصحابهم حزب . وقال الفراء : إن طائفتين من المسلمين في زمان أصحاب الكهف اختلفوا في مدة لبثهم (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) هذا شروع في تفصيل ماأجل في قوله إذ أوى الفتية : أي نحن نخبركم بخبرهم بالحق أي قصصناه بالحق ، أو متلبسا بالحق (انهم فتية) أي أحداث شبان ، و (آمنوا برهم) صفة لفتية والجملة مستأنفة بتقدير سؤال ، والفتية جمع قلة * (وزدناهم هدى) بالتثنية والتوفيق ، وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب (وربطنا على قلوبهم) أي قويناها بالصبر على هجر الأهل والأوطان ، وفراق الحلال والأخذان (إذ قاموا) الظرف منصوب بربطنا . واختلف أهل التفسير في هذا القيام على أقوال : فقيل انهم اجتمعوا وراء المدينة من غير معياد ، فقال رجل منهم هو أكبر القوم اني لأجد في نفسي شيئا ، إن ربي رب السموات والارض * فقالوا ونحن أيضا كذلك نجد في أنفسنا ، فقاموا جميعا (فقالوا ربنا رب السموات والارض) قاله مجاهد ، وقيل أكثر المفسرين انه كان لهم ملك جبار يقال له دقيانوس * وكان يدعو الناس الى عبادة الطواغيت * فثبت الله هؤلاء الفتية وعصمهم حتى قاموا بين يديه * فقالوا ربنا رب السموات والارض * وقال عطاء ومقاتل انهم قالوا ذلك عند قيامهم من النوم (لن ندعوا من دونه إلها) أي لن نعبد . عبودا آخر غير الله لا اشتراكا ولا استقلالا (لقد قلنا إذا شططا) أي قولنا ذاشطط ، أو قولنا هو نفس الشطط لقصد المبالغة بالوصف بالمصدر ، واللام هي الموطئة للقسم * والشطط الغلو ومجازة الحد . قال أعشى بنى قيس :

أنتهون ولن ينهى ذوى شطط * كاطعن يذهب فيه الزيت والقتل

(هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة) هؤلاء مبتدأ ، وخبره اتخذوا * وقومنا عطف بيان ، وفي هذا الاخبار معنى الانكار . وفي الإشارة اليهم تحقير لهم (لولا يأتون عليهم بسلطان بين) أي هلا يأتون بحجة ظاهرة تصالح للتمسك بها (فن أظلم من افترى على الله كذبا) فزعم أن له شريكا في العبادة أي لأحد أظلم منه (واذا اعتزلتموهم) أي فارقتموهم وتنجيتهم عنهم جانبا : أي عن العابدين الأصنام ، وقوله (وما يعبدون الا الله) معطوف على الضمير المنصوب ، وما موصولة أو مصدرية : أي واذا اعتزلتموهم واعتزلتم معبودهم أو الذي يعبدونه * وقوله الا الله استثناء منقطع على تقدير أنهم لم يعبدوا الا الاصنام ، أو متصل على تقدير أنهم شركوها في العبادة مع الله سبحانه * وقيل هو كلام معترض اخبار من الله سبحانه عن الفتية أنهم لم يعبدوا غير الله فتكون ماعلى هذا نافية (فأووا الى الكهف) أي صيروا اليه واجعله مأواكم . قال الفراء هو جواب إذ ، ومعناه اذهبوا اليه واجعلوه مأواكم . وقيل هو دليل على جوابه * أي اذا اعتزلتموهم اعتزلا اعتقاديا ، فاعتزلوهم اعتزلا جسمانيا * واذا أردتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء الى الكهف (ينشر لكم ربكم من رحمته) أي يبسط ويوسع (ويهيئ لكم من أمركم مرفقا) أي يسهل ويسر لكم من أمركم الذي أتم بصدده (مرفقا) المرفق بفتح الميم وكسرهما لغتان قرئ بهما ، مأخوذ من الارتفاق وهو الاتفاع * وقيل فتح الميم أقيس ، وكسرهما أكثر . قال الفراء وأكثر العرب على كسر الميم

من الأمر ومن مرفق الانسان . وقد تفتح العرب الميم فيهما فهما لغتان . وكأن الذين فتحوا أرادوا أن يفرقوا بين المرفق من الأمر ، والمرفق من الانسان ، وقال الكسائي الكسر في مرفق اليد : وقيل المرفق بالكسر ما ارتفعت به . والمرفق بالفتح الأمر الرافق . والمراد هنا ما يرتفعون به ، وينتفعون بحصوله ، والتقديم في الموضعين يفيد الاختصاص .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قال : الرقيم الكتاب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق العوفي عنه ، قال : الرقيم ، واد دون فلسطين قريب من أيلة . والروايان عن ابن عباس ضعيفان . وأخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عنه أيضا قال : هو الجبل الذي فيه الكهف . وأخرج ابن المنذر عنه ، قال : والله ما أدري ما الرقيم الكتاب أم بنيان ؟ وفي رواية عنه من طريق أخرى ، قال وسألت كعبا . فقال اسم القرية التي خرجوا منها . وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس قال الرقيم : الكلب . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (كانوا من آياتنا عجبا) ، يقول الذي آتيتك من العلم والسنة والكتاب أفضل من شأن أصحاب الكهف والرقيم . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (فضر بنا على آذانهم) يقول : أرقدناهم (ثم بعثناهم لنعلم أئى الحزبين) من قوم الفتيه ، أهل الهدى . وأهل الضلالة (أحصى لما لبثوا) . وذلك أنهم كتبوا اليوم الذي خرجوا فيه والشهر والسنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس في قوله (وزدناهم هدى) ، قال إخلاصا . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وربطنا على قلوبهم) قال بالإيمان وفي قوله (لقد قلنا إذا شططا) ، قال كذبا . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي ، قال : جورا . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطاء الخراساني في قوله (وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله) ، قال كان قوم الفتيه يعبدون الله ويعبدون معه آلهة شتى ، فاعتزلت الفتيه عبادة تلك الآلهة ولم تعزل عبادة الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم . عن قتادة في الآية ، قال : هي في مصحف ابن مسعود ، وما يعبدون من دون الله ، فهذا تفسيرها .

وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرِّبُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ يَهْدِ اللَّهُ فَبِهِدْ أَلَّهُ هُوَ الْمُؤْتِنُ وَمَنْ يَضِلْ لَهُ وَلِيًّا مُرْسِدًا * وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ وَكُلُّهُمْ بَسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلَّتَ مِنْهُمْ رُعْبًا . وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِبَتْسَاءُ بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا * إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا .

قوله (وترى الشمس إذا طلعت) شرع سبحانه في بيان حالهم ، بعد ما أروا إلى الكهف (تزاور) قرأ أهل الكوفة بحذف تاء التفاعل . وقرأ ابن عامر تزور . قال الأخفش : لا يوضع الا زورار في هذا المعنى . إنما يقال هو مزور عنى : أى منقبض . وقرأ الباقون بتشديد الزاى وادغام تاء التفاعل فيه بعد

تسكينها ، وتزاور مأخوذ من الزور بفتح الواو وهو الميل ، ومنه زاره إذا مال إليه ، والزور الميل ، فعنى الآية أن الشمس إذا طلعت تميل وتنحى (عن كهفهم) قال الراجز السكبي * جاب المنذاعن هوانا أزور *
 أى مائل (ذات اليمين) : أى ناحية اليمين ، وهى الجهة المسماة باليمين ، وانتصاب ذات على الظرف ،
 (وإذا غربت تقرضهم) القرض : القطع . قال الكسائى والأخفش والزجاج وأبو عبيدة : تعدل عنهم
 وتركهم ، قرضت المسكان : عدلت عنه ، تقول لصاحبك هل وردت مكان كذا ، فيقول : إنما قرضته إذا مرّ
 به وتجاوز عنه ، والمعنى أن الشمس إذا طلعت مالت عن كهفهم ذات اليمين أى يمين الكهف ، وإذا
 غربت تمرّ (ذات الشمال) : أى شمال الكهف لاتصيه . بل تعدل عن سمتة الى الجهتين ، والفجوة
 المكان المتسع ، وجملة (وهم فى فجوة منه) فى محل نصب على الحال ، وللمفسرين فى تفسير هذه الجملة
 قولان : الأوّل أنهم مع كونهم فى مكان منفتح انفتحا واسعا فى ظلّ جميع نهارهم لا تصيبهم الشمس فى
 فى طلوعها ولا فى غروبها ، لأن الله سبحانه حجبا عنهم . والثانى أن باب ذلك الكهف كان مفتوحا الى
 جانب الشمال ، فاذا طلعت الشمس كانت عن يمين الكهف ، وإذا غربت كانت عن يساره ، ويؤيد
 القول الأوّل قوله (ذلك من آيات الله) فان صرف الشمس عنهم مع توجه الفجوة الى مكان تصل اليه
 عادة أنسب بمعنى كونها آية ، ويؤيده أيضا إطلاق الفجوة وعدم تقييدها بكونها الى جهة كذا ، وما
 يدلّ على أن الفجوة المكان الواسع قول الشاعر :

ألبست قومك مخزاة ومنقصة * حتى أبيضوا وخالوا فجوة الدار

ثم أنثى سبحانه عليهم بقوله (من يهد الله) أى الى الحق (فيو المهتد) الذى ظفر بالهدى
 وأصاب الرشد والفلاح (ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا) أى ناصرا يهديه الى الحق كدقيانوس
 وأصحابه ، ثم حكى سبحانه طرفا آخر من غرائب أحوالهم ، فقال (وتحسبهم أيقاظا) جمع يقظ بكسر
 القاف وفتحها (وهم رقود) أى نيام ، وهو جمع راقد كقعود فى قاعد . قيل وسبب هذا الحسبان أن
 عيونهم كانت مفتحة ، وهم نيام . وقال الزجاج لكثرة تقليبهم (وتقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) أى
 تقليبهم فى رقدتهم الى الجهتين ، لئلا تأكل الأرض أجسادهم (وكلبهم باسط ذراعيه) حكاية حال ماضية ،
 لأن اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى المضى كما تقرّر فى علم النحو . قال أكثر المفسرين : هربوا من ملكهم
 ليلا ، فترابرا مع كلب قتبهم * والصيد . قال أبو عبيد وأبو عبيدة هوفاء الباب ، وكذا قال المفسرون ،
 وقيل العتبة ، وردّ بأن الكهف لا يكون له عتبة ولا باب ، وإنما أراد أن الكلب موضع العتبة من البيت
 (لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا) قال الزجاج : فرارا منصوب على المصدرية بمعنى التولية ،
 والفرار : الهرب (ولمئت) قرئ بتشديد اللام وتخفيفها (منهم رعبا) قرئ بسكون العين
 وضمها : أى خوفا يملأ الصدر ، وانتصاب رعبا على التمييز ، أو على أنه مفعول ثان ، وسبب الرعب
 الهيبة التى ألبسهم الله إياها ، وقيل طول أظفارهم وشعورهم وعظم أجرامهم ووحشة مكانهم ، ويدفعه قوله
 تعالى - لبثنا يوما أو بعض يوم - فان ذلك يدل على أنهم لم ينكروا من حالهم شيئا ، ولا وجدوا من
 أظفارهم وشعورهم ما يدل على طول المدّة (وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم) الاشارة الى المذكور قبله
 أى وكما فعلنا بهم ما فعلنا من الكرامات بعثناهم من نومهم ، وفيه تذكير لقدرته على الامانة والبعث
 جميعا ، ثم ذكر الأمر الذى لا يترتب على ذلك من انكشاف الحال ، وظهور القدرة الباهرة والاقتصار على
 علة التساؤل لا ينفى غيرها ، وإنما أفردته لاستتباعه لسائر الآثار ، وجملة (قل قائل منهم كم لبثتم) مبينة

لما قبلها من التساؤل : أى كم مدة لبثكم فى النوم ؟ قالوا ذلك لانهم رأوا فى أنفسهم غير ما يعدونه فى العادة (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) أى قال بعضهم جوابا عن سؤال من سأل منهم : قال المنسرون انهم دخلوا الكف غمدوة . وبعثهم الله سبحانه آخر النهار ، فذلك قالوا يوما ، فلما رأوا الشمس قالوا أو بعض يوم وكان قد بقيت بقية من النهار . وقد مرّ مثل هذا الجواب فى قصة عزيز فى البقرة قالوا ربكم أعلم بما لبثتم أى قال البعض الآخر هذا القول : إما على طريق الاستدلال . أو كان ذلك إلهاما لهم من الله سبحانه : أى انكم لا تعلمون مدة لبثكم . وانما يعلمها الله سبحانه (فابعثوا أحداكم بورقكم هذه إلى المدينة) أعرضوا عن التحاور فى مدة اللبث . وأخذوا فى شىء آخر ، كأنه قال القائل منهم : اتركوا ما أنتم فيه من المحاورة . وخذوا فى شىء آخر مما يهمكم . والفاء للسببية ، والورق الفضة مضروبة . أو غير مضروبة . وقرأ ابن كثير ونازع وابن عامر والكسائى وحفص عن عاصم بكسر الراء ، وقرأ أبو عمرو وجزء ، وأبو بكر عن عاصم بسكونها . وقرئ بكسر الراء وإدغام القاف فى الكاف ، وقرأ ابن محيصن بكسر الواو وسكون الراء . وفى جملهم لهذه الورق معهم دليل على أن إمساك بعض ما يحتاج اليه الانسان لا ينافى التوكل على الله ، والمدينة دقوس ، وهى مدينتهم التى كانوا فيها ، ويقال لها اليوم طرسوس كذا قال الواحدى (فلينظرأيها أركى طعاما) أى ينظر أى أهلها أطيب طعاما ، وأحلّ مكسبا ، أو أرخص سعرا ، وقيل يجوز أن يعود الضمير الى الأطعمة المدلول عليها فى المقام كما يقال زيد طبت أبا على أن الأب هو زيد ، وفيه بعد ، واستدل بالآية على حلّ ذبائح أهل الكتاب لان عامة أهل المدينة كانوا كفارا . وفيهم قوم يخفون إيمانهم ، ووجه الاستدلال أن الطعام يتناول اللحم كما يتناول غيره مما يطلق عليه اسم الطعام (وليتلف) أى يدقق النظر حتى لا يعرف أو لا يغبن . والأول أولى . وبؤيده (ولا يشعرن بكم أحدا) أى لا يفعلن ما يؤدى الى الشعور ويتسبب له ، فهذا النهى يتضمن التأكيد للأمر بالتلطف ، ثم علل ماسبق من الأمر والنهى ، فقال (إنهم إن يظهروا عليكم) أى يطلعوا عليكم ويعلموا بمكانكم . يعنى أهل المدينة (يرجوكم) يقتلوكم بالرجم ، وهذه القتلة هى أخص قتلة ، وكان ذلك كان عادة لهم ، ولهذا خصه من بين أنواع مايقع به القتل (أو يعيدوكم فى ملتهم) أى يردوكم الى ملتهم التى كنتم عليها قبل أن يهديكم الله ، أو المراد بالعود هنا الصيرورة على تقدير أنهم لم يكونوا على ملتهم ، وإيثار كلمة فى على كلمة الى للدلالة على الاستقرار (ولن تفلحوا إذا أبدا) فى إذن معنى الشرط ، كأنه قال ان رجعتم الى دينهم ، فلن تفلحوا إذا أبدا ، لا فى الدنيا ولا فى الآخرة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (تراور) قال تميل ، وفى قوله (تقرضهم) قال تذرهم . وأخرج ابن أبى شيبه وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله : تقرضهم ، قال تتركهم (وهم فى فجوة منه) قال المكان الداخل . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير ، قال : الفجوة : الخلو من الأرض ، ويعنى بالخلوة الناحية من الأرض . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (وتقلبهم) الآية . قال ستة أشهر على ذى الجنب اليمين ، وستة أشهر على ذى الجنب الشمال . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن سعيد بن جبير فى الآية ، قال كى لا تأكل الأرض لحومهم . وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد أن اسم كلهم قطمورا . وأخرج ابن أبى حاتم عن الحسن قال اسمه قطمير . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله بالوصيد قال بالفناء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه ، قال بالباب . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر

وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (أزكى طعاما) قال أحل ذبيحة ۝ وكانوا يذبحون للطواغيت . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أزكى طعاما : يعني أطهر ، لأنهم كانوا يذبحون للطواغيت .

وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا * سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجَعًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ * فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا * وَلَا تَقُولَنَّ لِيْ سَأَيْتُنِي فَعَلْتُ ذَلِكَ غَدًا * إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْ كُرْ رَبِّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا * وَلَبِثُوا فِي كَيْدِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْمَعًا * قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا *

قوله (وكذلك أعتارنا عليهم) أي وكما أمتناهم وبعثناهم ۝ أعتارنا عليهم : أي أطلعنا الناس عليهم وسمى الاعلام إعتارا ۝ لأن من كان غافلا عن شيء فعثر به نظر اليه وعرفه ، فكان الاعثار سببا لحصول العلم (ليعلموا أن وعد الله حق) أي ليعلم الذين أعتارهم الله عليهم أن وعد الله بالبعث حق ، قيل وكان ملك ذلك العصر ممن ينكر البعث ، فأراه الله هذه الآية . قيل وسبب الاعثار عليهم أن ذلك الرجل الذي بعثه بالورق ۝ وكانت من ضربة دقيانوس الى السوق ، لما اطلع عليها أهل السوق اتهموه بأنه وجد كنزا ، فذهبوا به الى الملك ۝ فقال له من أين وجدت هذه الدراهم ؟ قال بعث بها أمس شيئا من التمر ، فعرف الملك صدقه . ثم قص عليه القصة فركب الملك وركب أصحابه معه حتى وصلوا الى الكهف (وأن الساعة لا ريب فيها) أي وليعلموا أن القيامة لا شك في حصولها ۝ فان من شاهد حال أهل الكهف علم صحة ما وعد الله به من البعث (إذ يتنازعون بينهم أمرهم) الظرف متعلق بأعتارنا : أي أعتارنا عليهم وقت التنازع والاختلاف بين أولئك الذين أعتارهم الله في أمر البعث ، وقيل في أمر أصحاب الكهف في قدر مكنهم ، وفي عددهم ، وفيما يفعلونه بعد أن اطلعوا عليهم (فقالوا ابنوا عليهم بيانا) لئلا يتطرق الناس اليهم ، وذلك أن الملك وأصحابه لما وقفوا عليهم وهم أحياء أمات الله الفتية ، فقال بعضهم : ابنوا عليهم بيانا يستريحهم عن أعين الناس ۝ ثم قال سبحانه حاكيا لقول المتنازعين فيهم وفي عددهم ، وفي مدة لبثهم ۝ وفي نحو ذلك مما يتعلق بهم (ربهم أعلم بهم) من هؤلاء المتنازعين فيهم ۝ قالوا ذلك تفو أيضا للعلم الى الله سبحانه ۝ وقيل هو من كلام الله سبحانه ، ردًا لقول المتنازعين فيهم : أي دعوا ما أتم فيه من التنازع ، فإني أعلم بهم منكم ، وقيل ان الظرف في إذ يتنازعون متعلق بمحذوف هو اذكر ، ويؤيده أن الاعثار ليس في زمن التنازع بل قبله ۝ ويمكن أن يقال : ان أولئك القوم مازالوا متنازعين فيما بينهم قرنا بعد قرن ، منذ أوا الى الكهف الى وقت الاعثار ، ويؤيد ذلك أن خبرهم كان مكتوبا على باب الغار ، كتبه بعض المعاصرين لهم من المؤمنين الذين كانوا يخفون إيمانهم كما قاله المفسرون (قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجدا) ذكر اتخاذ المسجد يشعر بأن

هؤلاء الذين غلبوا على أمرهم ، هم المسلمون ، وقيل هم أهل السلطان ، والملك من القوم المذكورين فانهم الذين يغلبون على أمر من عداهم ، والأول أولى . قال الزجاج هذا يدل على أنه لما ظهر أمرهم غلب المؤمنون بالبعث والنشور . لأن المساجد للمؤمنين (يقولون ثلاثة رابعهم كلهم) هؤلاء القائلون بأنهم ثلاثة أو خمسة أو سبعة ، هم المتنازعون في عددهم في زمن رسول الله ﷺ من أهل الكتاب والمسلمين ، وقيل هم أهل الكتاب خاصة ، وعلى كل تقدير فليس المراد أنهم جميعا قالوا جميع ذلك ، بل قال بعضهم بكذا ، وبعضهم بكذا ، وبعضهم بكذا ثلاثة رابعهم كلهم : أى هم ثلاثة أشخاص ، وجملة رابعهم كلهم في محل نصب على الحال : أى حال كون كلهم جاعلهم أربعة بانضمامهم اليهم (ويقولون خمسة سادسهم كلهم) الكلام فيه كالكلام فيما قبله ، وانتصاب (رجاء بالغيب) على الحال : أى راجين أو على المصدر أى يرجون رجاء ، والرجم بالغيب هو القول بالظن والحدس من غير يقين ، والموصوفون بالرجم بالغيب هم كلا الفريقين : القائلين بأنهم ثلاثة ، والقائلين بأنهم خمسة (ويقولون سبعة وثامنهم كلهم) كأن قول هذه الفرقة أقرب الى الصواب بدلالة عدم إدخالهم في سلك الراجين بالغيب . قيل وإظهار الواو في هذه الجملة يدل على أنها مرادة في الجملتين الأولى . قال أبو علي الفارسي قوله : رابعهم كلهم ، وسادسهم كلهم جملتان استغنى عن حرف العطف فيهما بما تضمنتا من ذكر الجملة الأولى ، وهى قوله ثلاثة ، والتقدير هم ثلاثة هكذا حكاه الواحدى عن أبي علي ، ثم قال وهذا معنى قول الزجاج فى دخول الواو فى وثامنهم وإخراجها من الأول وقيل هى مزيدة للتوكيد ، وقيل انها واو الثمانية ، وإن ذكره متداول على ألسن العرب إذا وصلوا الى الثمانية كما فى قوله تعالى - وفتحت أبوابها - وقوله - ثيبات وأبكارا - ثم أمر الله نبيه ﷺ أن يخبر المختلفين فى عددهم بما يقطع النزاع بينهم ، فقال (قل ربي أعلم بعدتهم) منكم أيها المختلفون ثم أثبت علم ذلك لقليل من الناس ، فقال (ما يعلمهم) أى يعلم ذواتهم فضلا عن عددهم ، أو ما يعلم عددهم على حذف المضاد (إلا قليل) من الناس ، ثم نهى الله سبحانه رسوله ﷺ عن الجدال مع أهل الكتاب فى شأن أصحاب الكهف ، فقال (فلا تمار فيهم) المراء فى اللغة الجدال : يقال ماري يمارى ممرارة ومراء : أى جادل . ثم استثنى سبحانه من المراء ما كان ظاهرا واضحا ، فقال (إلا مراء ظاهرا) أى غير متعمق فيه ، وهو أن يقص عليهم ما أوحى الله اليه فحسب . وقال الرازى : هو أن لا يكذبهم فى تعيين ذلك العدد ، بل يقول هذا النعين لادليل عليه ، فوجب التوقف ، ثم نهى سبحانه عن الاستفتاء فى شأنهم ، فقال (ولا تستفت فيهم منهم أحدا) أى لا تستفت فى شأنهم من الخائضين فيهم أحدا منهم ، لأن الفتى يجب أن يكون أعلم من المستفتى ، وهاهنا الأمر بالعكس ، ولا سيما فى واقعة أهل الكهف ، وفيما قص الله عليك فى ذلك ما يغنيك عن سؤال من لا علم له (ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا) أى لأجل شيء تعزم عليه فيما يستقبل من الزمان ، فعبّر عنه بالغد ، ولم يرد الغد بعينه ، فيدخل فيه الغد دخولا أوليا . قال الواحدى : قال المفسرون لما سألت اليهود النبي ﷺ عن خبر الفتية ، فقال أخبركم غدا ، ولم يقل إن شاء الله ، فاحتبس الوحى عنه حتى شقّ عليه ، فأنزّل الله هذه الآية بأمره بالاستثناء بمشيئة الله ، يقول إذا قلت لشيء إني فاعل ذلك غدا ، فقل إن شاء الله . وقال الأخفش والمبرد والكسائي والفراء لا تقولن لشيء إني فاعل ذلك إلا أن تقول إن شاء الله ، فأضمر القول ولما حذف تقول نقل شاء الى لفظ الاستقبال . قيل وهذا الاستثناء مفرغ : أى لا تقولن ذلك فى حال من الأحوال ، إلا حال ملابسته لمشيئة الله وهو أن تقول إن شاء الله ، أو فى وقت من الأوقات الاوقت أن يشاء الله أن تقوله مطلقا ، وقيل الاستثناء جار مجرى التأييد كأنه قيل : لا تقوله أبدا كقوله

- وما كان لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله - لأن عودهم في ملتهم مما لا يشاؤه الله (واذكر ربك إذا نسيت) الاستثناء بمشيئة الله : أى فقل إن شاء الله سواء كانت المدة قليلة أو كثيرة .

وقد اختلف أهل العلم في المدة التى يجوز الحاق الاستثناء فيها بعد المستثنى منه على أقوال معروفة فى مواضعها ۞ وقيل المعنى (واذكر ربك) بالاستغفار (إذا نسيت) وقل عسى أن يهدينى ربى لأقرب من هذارشدا) المشار اليه بقوله من هذا هو نبأ أصحاب الكهف : أى قل يا محمد عسى أن يوفقنى ربى لشيء أقرب من هذا النبأ من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى . قال الزجاج : عسى أن يعطينى ربى من الآيات والدلالات على النبوة ما يكون أقرب فى الرشد وأدل من قصة أصحاب الكهف ۞ وقد فعل الله به ذلك حيث آتاه من علم غيوب المرسلين وخبرهم ما كان أوضح فى الحجّة وأقرب الى الرشد من خبر أصحاب الكهف ، وقيل الإشارة الى قوله واذكر ربك إذا نسيت : أى عسى أن يهدينى ربى عند هذا النسيان لشيء آخر يدل هذا المنسى ، وأقرب منه رشدا وأدنى منه خيرا ومنفعة ، والأول أولى (ولبثوا فى كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا) قرأ الجمهور بتسعين مائة ونصب سنين فيكون سنين على هذه القراءة بدلا أو عطف بيان . وقال الفراء وأبو عبيدة والزجاج والكسائى فيه تقديم وتأخير ، والتقدير سنين ثلثمائة ورجع الأول أبو على الفارسي . وقرأ حجة والكسائى بإضافة مائة إلى سنين ، وعلى هذه القراءة تكون سنين تميزا على وضع الجمع موضع الواحد فى التمييز كقوله تعالى - بالأخسرين أعمالا - قال الفراء : ومن العرب من يضع سنين موضع سنة . قال أبو على الفارسي هذه الأعداد التى تضاف فى المشهور الى الآحاد نحو ثلثمائة رجل وثوب قد تضاف الى المجموع وفى مصحف (١) عبد الله ثلثمائة سنة . وقال الأخفش لا تكاد العرب تقول مائة سنين . وقرأ الضحاك ثلثمائة سنون بالواو . وقرأ الجمهور تسعا بكسر التاء . وقرأ أبو عمرو يفتحها ، وهذا اخبار من الله سبحانه بمدة لبثهم . قال ابن جرير ان بنى اسرائيل اختلفوا فيما مضى لهم من المدة بعد الاعثار عليهم ، فقال بعضهم انهم لبثوا ثلثمائة سنة وتسع سنين ، فأخبر الله نبيه ﷺ أن هذه المدة فى كونهم نياما وأن ما بعد ذلك مجهول للبشر ، فأمر الله أن يرد علم ذلك اليه ، فقال (قل الله أعلم بما لبثوا) قال ابن عطية : فقوله على هذا لبثوا الأول يريد فى يوم الكهف ، ولبثوا الثانى يريد بعد الاعثار عليهم الى مدة محمد ﷺ ، أو الى أن ماتوا ۞ وقال بعضهم انه لما قال (وازدادوا تسعا) لم يدر الناس أهى ساعات أم أيام أم جمع أم شهور أم أعوام ، واختلف بنو اسرائيل بحسب ذلك فأمر الله برد العلم اليه فى التسع ۞ فهى على هذا مبهمه ، والأول أولى ۞ لأن الظاهر من كلام العرب المفهوم بحسب لغتهم أن التسع أعوام ۞ بدليل أن العدد فى هذا الكلام للسنين لا للشهور ولا للإيام ولا للساعات ، وعن الزجاج أن المراد ثلثمائة سنة شمسية وثلثمائة وتسع سنين قريه ، وهذا انما يكون من الزجاج على جهة التقريب ، ثم أكد سبحانه اختصاصه بعلم ما لبثوا بقوله (له غيب السموات والأرض) أى ماخفى فيهما وغاب من أحوالهما ليس لغيره من ذلك شيء ، ثم زاد فى المبالغة والتأكيد جاء بما يدل على التعجب من إدراكه للبصرات والمسموعات ، فقال (أبصر به وأسمع) فأفاد هذا التعجب على أن شأنه سبحانه فى علمه بالبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين ، وأنه يستوى فى علمه الغائب والحاضر ، والخفى والظاهر والصغير والكبير ، واللطيف والكثيف ، وكان أصله ما أبصره وما أسمع ، ثم نقل الى صيغة الأمر للإنشاء ، والباء زائدة عند سيديويه وخالفه الأخفش ، والبحث مقرر فى علم النحو (ما لهم من دونه من ولى) الضمير لأهل السموات والأرض ۞ وقيل لأهل الكهف ، وقيل

(١) لم تثبت هذه القراءة فى كتب القراءات ، أفاد ذلك العلامة سيدنا حسين هادى القارى عافاه الله

لمعاصري محمد ﷺ من الكفار : أى ما لهم من موال يواليهم أو يتولى أمورهم أو ينصرهم ، وفى هذا بيان لغاية قدرته وأن الكل تحت قهره (ولا يشرك فى حكمه أحدا) قرأ الجمهور برفع الكاف على الخبر عن الله سبحانه . وقرأ ابن عباس والحسن وأبو رجاء وقناة بالياء الفوقية واسكان الكاف على أنه نهى للنبي ﷺ أن يجعل لله شريكا فى حكمه . ورويت هذه القراءة عن ابن عامر . وقرأ مجاهد بالتحية والجزم . قال يعقوب : لا أعرف وجهها ، والمراد بحكم الله : ما يقضيه ، أو علم الغيب * والأول أولى . ويدخل علم الغيب فى ذلك دخولا أوليا . فان علمه سبحانه من جملة قضائه .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (وكذلك أعثرنا عليهم) قال أطلعنا . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (قال الذين غلبوا على أمرهم) قال الأمراء ، وأقال السلاطين . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى فى قوله (سيقولون ثلاثة) قال : اليهود (ويقولون خمسة) قال النصارى . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (رجبا بالغيب) قال : قذفا بالظن . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود فى قوله (مايعلمهم إلا قليل) قال أنا من القليل كانوا سبعة . وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن ابن عباس . قال السيوطى بسند صحيح فى قوله « مايعلمهم إلا قليل » قال : أنا من أولئك القليل كانوا سبعة ، ثم ذكر أسماءهم ، وحكاه ابن كثير عن ابن عباس من رواية قتادة وعطاء وعكرمة ، ثم قال فهذه أسانيد صحيحة إلى ابن عباس أنهم كانوا سبعة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (فلا تمار فيهم) يقول : حسبك ما قصصت عليك . وأخرج ابن أبى شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس فى قوله (ولا تستفت فيهم منهم أحدا) قال اليهود . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى عن ابن عباس فى قوله (ولا تقولن لشيء) الآية قال : إذا نسيت أن تقول لشيء أنى أفعله فذسيت أن تقول : ان شاء الله . فقل إذا ذكرت : إن شاء الله . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وابن مردويه عنه أنه كان يرى الاستثناء ولو بعد سنة . ثم قرأ (واذا كررت بك إذا نسيت) . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عنه أيضا فى الآية قال هى خاصة لرسول الله ﷺ وليس لأحد أن يستثنى إلا فى صلة يمين . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عمر قال : كل استثناء موصول فلا حنث على صاحبه ، وإذا كان غير موصول فهو حانث . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « قال سليمان بن داود : لأطوفن الليلة على سبعين امرأة ، وفى رواية تسعين تلد كل امرأة منهم غلاما يقاتل فى سبيل الله » فقال له الملك قل : ان شاء الله فلم يقل . فطاف فلم يلد منهم إلا امرأة واحدة نصف إنسان . قال رسول الله ﷺ « الذى نفسى بيده لو قال : إن شاء الله لم يحنث ، وكان دركا لحاجته » . وأخرج ابن أبى شبة وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الشعب عن عكرمة (إذا نسيت) قال إذا غضبت . وأخرج البيهقى فى الأسماء والصفات عن الحسن (إذا نسيت) قال : إذا لم تقل ان شاء الله . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال « ان الرجل ليفسر الآية يرى أنها كذلك فيهبى أبعد ما بين السماء والأرض ، ثم تلا (ولبثوا فى كهفهم) الآية . ثم قال كم لبث القوم ؟ قالوا ثلثمائة وتسع سنين ، قال : لو كانوا لبثوا كذلك لم يقل الله (قل الله أعلم بما لبثوا) ولكنه حكى مقالة القوم ، فقال (سيقولون ثلاثة) الى قوله (رجبا بالغيب) فأخبر أنهم لا يعلمون . ثم قال سيقولون (ولبثوا فى كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا) . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى حرف ابن مسعود ، وقالوا « ولبثوا فى كهفهم » الآية : يعنى إنما قاله الناس ألا ترى أنه قال

(قل الله أعلم بما لبثوا) . وأخرج ابن مردويه عن الضحاك عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة) قيل يارسول الله : أياما أم أشهراً أم سنين ؟ فأنزل الله (سنين وازدادوا تسعا) . وأخرجه ابن أبي شبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك بدون ذكر ابن عباس . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (أبصر به وأسمع) قال الله يقوله .

وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ■ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطْعَمَنْ مِنْ غَفَلَنا قَلْبُهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا * وَقُلْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ مَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَفْهِشُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ■ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعَمَ الثَّوَابِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا *

قوله (واتل ما أوحى إليك) أمره الله سبحانه أن يواظب على تلاوة الكتاب الموحى إليه ، قيل ويحتمل أن يكون معنى قوله « واتل » واتبع ، أمراً من التلو ، لا من التلاوة ، و (من كتاب ربك) بيان للذي أوحى إليه (لأبديل لكلماته) أي لا قادر على تبديلها وتغييرها ، وإنما يقدر على ذلك هو وحده . قال الزجاج : أي ما أخبر الله به وما أمر به فلا مبدل له ، وعلى هذا يكون التقدير : لأبديل لحكم كلماته (ولن تجد من دونه ملتحدًا) الملتحد : الملتجأ ، وأصل اللحد : الميل . قال الزجاج : لن تجد معدلاً عن أمره ونهيه ، والمعنى : أنك إن لم تتبع القرآن ، وتعمل بأحكامه لن تجد معدلاً تعدل إليه . وكاننا تميل إليه ■ وهذه الآية آخر قصة أهل الكهف * ثم شرع سبحانه في نوع آخر كما هو دأب الكتاب العزيز ، فقال (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) قد تقدم في الأنعام نهيه ﷺ عن طرد فقراء المؤمنين بقوله - ولا تطرد الذين يدعون ربهم - ■ وأمره سبحانه ههنا بأن يحبس نفسه معهم ، فصبر النفس هو حبسها ، وذكر الغداة والعشي كناية عن الاستمرار على الدعاء في جميع الأوقات ، وقيل في طرفي النهار ، وقيل المراد صلاة العصر والفجر . وقرأ نصر بن عاصم ومالك بن دينار وأبو عبد الرحمن وابن عامر (بالغدوة) بالواو ، واحتجوا بأنها في المصحف كذلك مكتوبة بالواو . قال النحاس : وهذا لا يلزم لكتبهم الحياة والصلاة بالواو ، ولا تكاد العرب تقول الغدوة ، ومعنى (يريدون وجهه) أنهم يريدون بدعائهم رضى الله سبحانه ، والجملة في محل نصب على الحال ■ ثم أمره سبحانه بالمراقبة لأحوالهم فقال (ولا تعد عينك عنهم) أي لا تتجاوز عينك إلى غيرهم . قال الفراء : معناه لا تصرف عينك عنهم ■ وقال الزجاج : لا تصرف بصرك إلى غيرهم من ذوى الهيئات والزينة ، واستعماله بعن لتضمه معنى النبوة ، من عدوته عن الأمر : أي صرفته عنه ، وقيل معناه لا تحتقرهم عينك (تريد زينة الحياة الدنيا) أي مجالسة أهل الشرف والغنى ، والجملة في محل نصب على الحال : أي حال كونك مريداً لذلك ■ هذا إذا كان فاعل

تريد هو النبي ﷺ ، وان كان الفاعل ضميرا يعود إلى العيينين ، فالتقدير مريدة زينة الحياة الدنيا
واسنادا لارادة إلى العيينين مجاز . وتوحيد الضمير للتلازم كقول الشاعر :

لمن زحلوقة زل * بها العيان تنهل

(ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) أى جعلناه غافلا بالخطم عليه ، نهى رسول الله ﷺ عن
طاعة من جعل الله قلبه غافلا عن ذكره كأولئك الذين طلبوا منه أن ينحى الفقراء عن مجلسه ، فانهم
طالبوا تنحية الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وهم غافلون عن ذكر الله ، ومع هذا فهم
من اتباع هواه وآثره على الحق ، فاختر الشريك على التوحيد (وكان أمره فرطا) أى متجاوزا عن
حد الاعتدال ، من قولهم فرس فرط اذا كان متقدما للخيل ، فهو على هذا من الافراط . وقيل هو من
التفريط . وهو التقصير والتضييع . قال الزجاج : ومن قدم العجز في أمره أضاعه وأهلكه . ثم بين
سبحانه لنبه ﷺ مايقوله لأولئك الغافلين ، فقال (وقل الحق من ربكم) أى قل لهم ان مأوى
الك وأمرت بتلاوته هو الحق الكائن من جهة الله . لامن جهة غيره حتى يمكن فيه التبديل والتغيير .
وقيل المراد بالحق الصبر مع الفقراء . قال الزجاج : أى الذين أتيتكم به (الحق من ربكم) يعنى لم آتكم
به من قبل نفسى انما أتيتكم به من الله (فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) قيل هو من تمام القول
الذى أمر رسوله أن يقوله ، والفاء لترتيب ما قبلها على ما بعدها . ويجوز أن يكون من كلام الله سبحانه ،
لامن القول الذى أمر به رسول الله ﷺ وفيه تهديد شديد . ويكون المعنى : قل لهم يا محمد الحق
من ربكم وبعد أن تقول لهم هذا القول من شاء أن يؤمن بالله ويصدقك فليؤمن ومن شاء أن يكفر به
ويكذبك فليكفر . ثم أكد الوعيد وشده . فقال (انا اعتدنا للظالمين) أى أعددنا وهيأنا للظالمين
الذين اختاروا الكفر بالله والجدله والانكار لأنبياؤه نارا عظيمة (أحاط بهم سرادقها) أى اشتمل عليهم
والسرادق : واحد السرادقات . قال الجوهري : وهى التى تمد فوق صحن الدار ، وكل بيت من كرسف فهو
سرادق ، ومنه قول رؤبة .

ياحكم بن المنذر بن جارود * سرادق المجد عليك ممدود

وقال الشاعر :

هو المدخل النعمان بيتا سماؤه * صدور الفيول بعد بيت مسردق

يقوله سلام بن جندل لما قتل ملك الفرس ملك العرب النعمان بن المنذر تحت أرجل الفيلة . وقال
ابن الأعرابي : سرادقها سورها . وقال القتيبي : السرادق الحجرة التى تكون حول القسطاط * والمعنى أنه
أحاط بالكفار سرادق النار على تشبيه ما يحيط بهم من النار بالسرادق المحيط بمن فيه (وان يستغيثوا) من حر
النار (يغاثوا بماء كالمهل) وهو الحديد المذاب . قال الزجاج : انهم يغاثون بماء كالرصاص المذاب أو
الصفى ، وقيل هو دردى الزيت . وقال أبو عبيدة والأخفش هو كل ما أذيب من جواهر الأرض من حديد
ورصاص ونحاس . وقيل هو ضرب من القطران . ثم وصف هذا الماء الذى يغاثون به بأنه (يشوى الوجوه)
اذا قتم اليهم صارت وجوههم مشوية لحرارته (بئس الشراب) شرابهم هذا (وساءت) النار (مرتقيا)
متكأ ، يقال ارتفعت : أى اتكأت . وأصل الارتفاق نصب المرفق . ويقال ارتفق الرجل اذا نام على
مرفقه ، وقال القتيبي : هو المجلس . وقيل المجتمع (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) هذا شروع فى وعد
المؤمنين بعد الفراغ من وعيد الكافرين * والمعنى إن الذين آمنوا بالحق الذى أوحى اليك وعملوا
الصالحات من الأعمال (إنا لانضيق أجركم أحسن عملا) هذا خبر ان الذين آمنوا ، والعائد محذوف :

أى من أحسن منهم عملا ، وجلة (أولئك لهم جنات عدن) استئناف لبيان الأجر ، والاشارة الى من تقدم ذكره ، وقيل يجوز أن يكون أولئك خبر ان الذين آمنوا ، وتكون جملة (إنا لانضيع) اعتراضا ويجوز أن يكون أولئك خبرا بعد خبر . وقد تقدم الكلام فى جنات عدن . وفى كيفية جرى الأنهار من تحتها (يحلون فيها من أساور من ذهب) قال الزجاج : أساور جمع أسورة . وأسورة جمع سوار ، وهى زينة تلبس فى الزند من اليد وهى من زينة الملوك . قيل يحلى كل واحد منهم ثلاثة أسورة : واحد من فضة وواحد من لؤلؤ وواحد من ذهب ، وظاهر الآية أنها جميعها من ذهب ، ويمكن أن يكون قول القائل هذا جمعا بين الآيات لقوله سبحانه فى آية أخرى - أساور من فضة - ولقوله فى آية أخرى (ولؤلؤا) ومن فى قوله من أساور للابتداء . وفى من ذهب للبيان . وحكى الفراء يحلون بفتح الباء وسكون الحاء وفتح اللام ، يقال حليت المرأة تحلى فهى حالية إذا لبست الحلى (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس وإستبرق) قال الكسائى : السندس الرقيق واحدة سندسة ، والاستبرق مائخن ، وكذا قال المفسرون وقيل الاستبرق هو الديباج كما قال الشاعر : * وإستبرق الديباج طورا لباسها * وقيل هو المنسوج بالذهب . قال القتيبي : وهو فارسى معرب . قال الجوهري : وتصغيره أيرق ، وخص الأخضر لأنه الموافق للبصر وإكونه أحسن الألوان (متكئين فيها على الأرائك) قال الزجاج : الأرائك جمع أريكة ، وهى السرر فى الجبال . وقيل هى أسرة من ذهب مكللة بالدر والياقوت ، وأصل انكأ اوتكأ ، وأصل متكئين موكئين ، والانكاء التحامل على الشيء (نعم الثواب) ذلك الذى أثابهم الله به (وحسنت) تلك الأرائك (مرتقفا) أى متكأ ، وقد تقدم قريبا .

وقد أخرج ابن أبى شبة وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (ملتجأ) قال ملتجأ . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى الشعب عن سامان قال : جاءت المؤلفة قلوبهم : عيينة ابن بدر ، والأقرع بن حابس قالوا يا رسول الله لو جلست فى صدر المجلس وتغييت عن هؤلاء وأرواح جبابهم يعنون سامان وأبذر وفقراء المسلمين . وكانت عليهم جباب الصوف جالسناك وحادثناك وأخذنا عنك ، فأنزله الله (واتل ما أوحى إليك) الى قوله (إنا أعتدنا للظالمين نارا) زاد أبو الشيخ عن سامان أن رسول الله ﷺ قام يلتمسهم حتى أصابهم فى مؤخر المسجد يذكرون الله تعالى . فقال : الحمد لله الذى لم يمتنى حتى أمرنى أن أصبر نفسى مع رجال من أمتى معكم الحياء والممات . وأخرج ابن جرير والطبرانى وابن مردويه عن عبد الرحمن بن سهل بن حنيف قال نزلت على رسول الله ﷺ وهو فى بعض آياته (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) فخرج يلتمسهم فوجد قوما يذكرون الله منهم ثائر الرأس وحاف الجلد وذو الثوب الخلق ، فلما رآهم جلس معهم وقال : الحمد لله الذى جعل فى أمتى من أمرنى أن أصبر نفسى معهم . وأخرج البزار عن أبى سعيد وأبى هريرة قالا : جاء رسول الله ﷺ ورجل يقرأ سورة الحجر أو سورة الكهف فسكت ، فقال رسول الله ﷺ « هذا المجلس الذى أمرت أن أصبر نفسى معهم » وفى الباب روايات . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن نافع قال : أخبرنى عبد الله بن عمر فى هذه الآية (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) أنهم الذين يشهدون الصلوات الخمس . وأخرج ابن أبى شبة وابن المنذر عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده فى قوله (واصبر نفسك) الآية قال : نزلت فى صلاة الصبح وصلاة العصر . وأخرج ابن مردويه من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس فى قوله (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) قال : نزلت فى أمية بن خلف ، وذلك أنه دعا النبى ﷺ

الى امر كرهه الله من طرد الفقراء عنه وتقريب صناديد أهل مكة ، فأنزل الله هذه الآية ، يعنى من ختمنا على قلبه يعنى التوحيد (واتبع هواه) يعنى الشرك (وكان أمره فرطا) يعنى فرطا فى أمر الله وجهالة بالله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن بريدة قال : دخل عيينة بن حصن على النبي ﷺ فى يوم حار ، وعنده سلمان عليه جبة صوف ، فثار منه ريح العرق فى الصوف ، فقال عيينة : يا محمد إذا نحن أتيناك ، فأخرج هذا وضرباه من عندك لا يؤذينا ، فإذا خرجنا فأنت وهم أعلم . فأنزل الله ولا تطع من أغفلنا قلبه الآية ، وقد ثبت فى صحيح مسلم فى سبب نزول الآية المتضمنة لمعنى هذه الآية : وهى قوله تعالى - ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى - عن سعد ابن أبي وقاص قال كنا مع النبي ﷺ ستة نفر ، فقال المشركون للنبي ﷺ اطرده هؤلاء لا يجترئون علينا قال : وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان نسيت اسمهما ، فوقع فى نفس رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقع ، فحدث نفسه ، فأنزل الله ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله (وكان أمره فرطا) قال : ضياعا . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (وقل الحق) قال : هو القرآن . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الاسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) يقول من شاء الله له الايمان آمن ومن شاءه الكفر كفر ، وهو قوله - وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين - . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : فى الآية هذا تهديد ووعد . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى قوله (أحاط بهم سرادقها) قال حائط من نار . وأخرج أحمد والترمذى وابن أبي الدنيا وابن جرير وأبو يعلى وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي سعيد الخدرى عن النبي ﷺ قال « لسرادق النار أربعة جدر كثافة كل جدار منها مسيرة أربعين سنة » . وأخرج أحمد والبخارى وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن يعلى بن أمية قال : قال رسول الله ﷺ « ان البحر هو من جهنم ، ثم تلا نارا أحاط بهم سرادقها » . وأخرج أحمد والترمذى وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن أبي سعيد الخدرى عن النبي ﷺ فى قوله (بماء كالمهل) قال « كعكر الزيت ، فإذا قرب اليه سقطت فروة وجهه فيه » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (كالمهل) قال : أسود كعكر الزيت . وأخرج ابن أبي شيبة وهناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطية قال : سئل ابن عباس عن المهل ، فقال ماء غليظ كدردى الزيت . وأخرج هناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى عن ابن مسعود أنه سئل عن المهل ، فدعا بذهب وفضة ، فأذابه فلما ذاب قال : هذا أشبه شئ بالمهل الذى هو شراب أهل النار ولونه لون السماء غير أن شراب أهل النار أشد حراما من هذا . وأخرج ابن جرير عن ابن عمر قال : هل تدرون ما المهل ؟ المهل مهل الزيت ، يعنى آخره . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله (وساءت مرتقا) قال : مجتمعا . وأخرج البخارى ومسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الضوء » . وأخرج البيهقى عن أبي الخير مرشد ابن عبد الله . قال فى الجنة شجرة تنبت السندس منه يكون ثياب أهل الجنة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير عن عكرمة . قال الاستبرق : الديباج الغليظ . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن الهيثم بن مالك الطائى قال : قال رسول الله ﷺ « ان الرجل ليتكفى المتكأ مقدارا أربعين سنة ما يتحول منه ، ولا يمله ، يأتيه ما شتهت نفسه ولذت عينه » . وأخرج ابن أبي شيبة

وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الأرائك السرر في جوف الجبال عليها الفرس منضود في السماء فرسخ . وأخرج البيهقي في البعث عنه قال : لا تكون أريكة حتى يكون السرير في الحجلة . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير عن عكرمة أنه سئل عن الأرائك ، فقال : هي الجبال على السرر .

وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا * كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَاهَا وَلَمْ تَظِلِّ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا * وَكَانَ لَهُ مُرُوءَةٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَهْرًا * وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا * وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا * قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا * أَلَسِنَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا * وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقْلَ مِنْكَ مَالًا وَلَوْلَا * فَسَوَّىٰ رَبِّي أَنَّ يُوتِينَ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا * أَوْ يُصْبِحُ مَاوًا غُورًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا * وَأُحِيطَ بِمُمرِّمْ فَأُصْبِحَ يَتْلُبُ كَفَيْهِ عَلَىٰ مَا نَفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا * وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا * هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا *

قوله (واضرب لهم مثلاً رجلين) هذا المثل ضربه الله سبحانه لمن يتعزز بالدنيا ويستنكف عن مجالسة الفقراء فهو على هذا متصل بقوله (واصبر نفسك) .

وقد اختلف في الرجلين هل هما مقدران أو محققان ؟ فقال بالأول بعض المفسرين . وقال بالآخر بعض آخر ، واختلفوا في تعيينهما فقيل هما أخوان من بني إسرائيل ، وقيل هما أخوان مخزوميان من أهل مكة : أحدهما مؤمن ، والآخر كافر . وقيل هما المذكوران في سورة الصافات في قوله - قال قاتل منهم اني كان لي قرين - وانتصاب مثلاً ورجلين على أنهما مفعولاً اضرب ، قيل والأول هو الثاني والثاني هو الأول (جعلنا لأحدهما جنتين) هو الكافر ، و (من أعناب) بيان لما في الجنتين : أي من كروم متنوعة (وحففناهما بنخل) الحف الإحاطة ، ومنه - حافين من حول العرش - ويقال حف القوم بفلان يحفون حفا : أي أطافوا به ، فعنى الآية وجعلنا النخل مطيافاً للجنتين من جميع جوانبهما (وجعلنا بينهما زرعاً) أي بين الجنتين ، وهو وسطهما . ليكون كل واحد منهما جامعاً للأقوات والفواكه ، ثم أخبر سبحانه عن الجنتين بأن كل واحدة منهما كانت تؤدي جملها وما فيها ، فقال (كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَاهَا) أخبر عن كلتا باتت ، لأن لفظه مفرد ، فراعى جانب اللفظ . وقد ذهب البصريون إلى أن كلتا وكللا اسم مفرد غير مشي ، وقال الفراء : هو مشي ، وهو مأخوذ من كل تخففت اللام وزيدت الألف للاثنية . وقال سيبويه ألف كلتا للتأنيث ، والتاء بدل من لام الفعل ، وهي واو ، والأصل كلوا . وقال أبو عمرو التاء ملحقه

وأكلهما : هو ثمرهما ، وفيه دلالة على أنه قد صار صالحا للأكل . وقرأ عبد الله بن مسعود كل الجنتين
أتى أكله (ولم تظلم منه شيئا) أى لم تنقص من أكلها شيئا ، يقال ظلمه حقه : أى نقصه ، ووصف الجنتين
بهذه الصفة للإشعار بأنهما على خلاف ما يعتاد في سائر البساتين فإنها في الغالب تكثر في عام ، وتقل في عام
(وجفنا خلاهما نهرا) أى أجرنا وشققنا وسط الجنتين نهرا ليسقيهما دائما من غير انقطاع . وقرأ
جفنا بالتشديد للمبالغة . وبالتخفيف على الأصل (وكان له) أى لصاحب الجنتين (ثمر) ، قرأ أبو جعفر
وشيبة . وعاصم ، ويعقوب . وابن أبي اسحق ثمر بفتح الثاء والميم ، وكذلك قرءوا في قوله - أحيط بثمره -
وقرأ أبو عمرو بضم الثاء وإسكان الميم فيهما . وقرأ الباقر بضمهما جميعا في الموضعين . قال الجوهرى
الثمرة واحدة الثمر ، وجع الثمر ثمار . مثل جبل وجبال . قال الفراء وجع الثمار ثمر . مثل كتاب وكتب ،
وجع الثمر أثمار . مثل عنق وأعناق ، وقيل الثمر جميع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك .
وقيل : هو الذهب والفضة خاصة . (فقال لصاحبه) أى قال صاحب الجنتين الكافر لصاحبه المؤمن
(وهو يحاوره) أى والكافر يحاور المؤمن * والمعنى : يراجعه الكلام ويجاوبه ، والمحاورة المراجعة .
والتحاور التجاوب (أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا) نفر الرهط ، وهو مادون العشرة ، وأراد هاهنا
الأنباع والخدم والأولاد (ودخل جنته) أى دخل الكافر جنة نفسه . قال المفسرون : أخذ بيد أخيه
المسلم ، فأدخله جنته يطوف به فيها ، ويريه عجائبها . وإفراد الجنة هنا يحتمل أن وجهه كونه لم يدخل أخاه
الواحدة منهما . أو لكونهما لما اتصلا كانا كواحدة . ولأنه أدخله في واحدة ، ثم واحدة . أولعدهم تعلق
الغرض بذكرهما ، وما أبعد ما قاله صاحب الكشف أنه وحد الجنة للدلالة على أنه لا نصيب له في الجنة
التي وعد المؤمنين ، وجلة (وهو ظالم لنفسه) في محل نصب على الحال : أى وذلك الكافر ظالم لنفسه
بكفره وعجبه (قال ما أظن أن تبعد هذه أبدا) أى قال الكافر لفرط غفلته وطول أمله ما أظن أن تقضى
هذه الجنة التي تشاهدها (وما أظن الساعة قائمة) أنكر البعث بعد انكاره لفناء جنته ، قال الزجاج
أخبر أخاه بكفره بفناء الدنيا وقيام الساعة (ولئن رددت إلى ربي لأجدن خيرا منها من قبلا) اللام هي
الموطئة للقسم ، والمعنى أنه ان رددت إلى ربه فرضا وتقديرا كما زعم صاحبه : واللام في لأجدن جواب القسم
والشرط : أى لأجدن يومئذ خيرا من هذه الجنة ، في مصاحف مكة والمدينة والشام خيرا منها . وفي
مصاحف أهل البصرة والكوفة خيرا منها على الأفراد ، و(من قبلا) منتصب على التمييز : أى مرجعا وعاقبة
قال هذا قياسا للغائب على الحاضر . وأنه لما كان غنيا في الدنيا . سيكون غنيا في الآخرة ، اغترارا منه بما
صار فيه من الغنى الذي هو استدراج له من الله (قال له صاحبه) أى قال للكافر صاحبه المؤمن حال
محاورته له منكرا عليه ما قاله (أ كفرت بالذي خلقك من تراب) بقولك - ما أظن الساعة قائمة . وقال
خلقك من تراب : أى جعل أصل خلقك من تراب حيث خلق أباك آدم منه ، وهو أصلك ، وأصل البشر
فلكل فرد حظ من ذلك ، وقيل يحتمل أنه كان كافرا بالله فأنكر عليه ما هو عليه من الكفر ، ولم يقصد
أن الكفر حدث له بسبب هذه المقالة (ثم من نطفة) وهي المادة القرية (ثم سواك رجلا) أى
صيرك إنسانا ذكرا وعدل أعضائك وكذلك ، وفي هذا تلويح بالدليل على البعث ، وأن القادر على الابتداء
قادر على الإعادة ، وانتصاب رجلا على الحال أو التمييز (لكنا هو الله ربى) كذا قرأ الجمهور بأنبات
الألف بعد لكن المشددة . وأصله لكن أنا حذفت الهمزة وألقت حركتها على النون الساكنة قبلها
فصار لكننا ، ثم استقلوا اجتماع النونين فسكنت الأولى وأدغمت في الثانية ، وضمير هو للسان ، والجملة
بعده خبره والمجموع خبر أنا ، والراجع ياء الضمير ، وتقدير الكلام لكن أنا الشأن الله ربى ، قال أهل

العربية : إثبات ألف أنا في الوصل ضعيف ، قال النحاس مذهب الكسائي والفراء والمازني أن الأصل لكن أنا ، وذكر نحو ما قدّمنا . وروى عن الكسائي أن الأصل لكن الله هوربي أنا . قال الزجاج إثبات الألف في لكننا في الإدراج جيد لأنها قد حذفت الألف من أنا ، فجاءوا بها عوضا . قال وفي قراءة أبي لكن أنا هو الله ربّي ، وقرأ ابن عامر والمثنى عن نافع ، وورش عن يعقوب لكننا في حال الوصل والوقف معا بإثبات الألف ، ومثله قول الشاعر :

أنا سيف العشيرة فاعرفوني * فاني قد تذرّبت السنما

ومنه قول الأعشى :

فكيف أنا وألحان القوافي * وبعد الشيب يكفي ذلك عارا

ولا خلاف في إثباتها في الوقف . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وأبو العالية ، وروى عن الكسائي لكن هو الله ربّي ، ثم نفي عن نفسه الشرك بالله ، فقال (ولا أشرك ربّي أحدا) وفيه إشارة إلى أن أخاه كان مشركا ، ثم أقبل عليه يلومه ، فقال (ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله) لولا للتخصيص : أي هلا قلت عند ما دخلتها هذا القول ، قال الفراء والزجاج ما في موضع رفع على معنى الأمر ما شاء الله . أي هلا قلت حين دخلتها الأمر بمشيئة الله . وما شاء الله كان . ويجوز أن تكون ما مبتدأ والخبر . قدّر أي ما شاء الله كأن ، ويجوز أن تكون ما شرطية والجواب محذوف : أي أي شيء شاء الله كان (لا قوة إلا بالله) أي هلا قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله . تخصيضا له على الاعتراف بأنها وما فيها بمشيئة الله ، إن شاء أبقاها وإن شاء أفناها ، وعلى الاعتراف بالعجز ، وأن ما تيسر له من عمارتها إنما هو بمؤنة الله لا بقوته وقدرته . قال الزجاج لا يقوى أحد على ما في يده من ملك ونعمة إلا بالله ولا يكون إلا ما شاء الله ، ثم لما علمه الإيمان وتفويض الأمور إلى الله سبحانه أجابه عن افتخاره بالمال والنفر . فقال (إن ترني أنا أقل منك مالا وولدا) المفعول الأول ياء الضمير . وأنا ضمير فصل . وأقل المفعول الثاني للرؤية إن كانت علمية . وإن جعلت بصرية كان انتصاب أقل على الحال ، ويجوز أن يكون أنا تأكيذا لياء الضمير ، وانتصاب مالا وولدا على التمييز (فعسى ربّي أن يؤتيني خيرا من جنتك) هذا جواب الشرط أي إن ترني أفقر منك ، فأنا أرجو أن يرزقني الله سبحانه جنة خيرا من جنتك في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما (ويرسل عليها حسابا) أي ويرسل على جنتك حسابا ، والحساب مصدر . بمعنى الحساب كالغفران ، أي مقدارا قدره الله عليها ، ووقع في حسابها سبحانه ، وهو الحكم بتخريبها ، قال الزجاج الحساب من الحساب ، أي يرسل عليها عذاب الحساب ، وهو حساب ما كسبت يداك . وقال الأخفش حسابا : أي مراعى (من السماء) واحدها حسابة . وكذا قال أبو عبيدة والقتبي ، وقال ابن الأعرابي الحسابة السحابة ، والحسابة الوسادة ، والحسابة الصاعقة . وقال النضر بن شميل : الحساب سهام يرمي بها الرجل في جوف قصبة تنزع في قوس . ثم يرمي بعشرين منها دفعة . والمعنى يرسل عليها مراعى من عذابه : إما برد . وإما حجارة أو غيرهما ما يشاء من أنواع العذاب ، ومنه قول أبي زياد الكلبي * أصاب الأرض حسابان * أي جراد (فتصبح صعيدا زلقا) أي فتصبح جنة الكافر بعد إرسال الله سبحانه عليها حسابا صعيدا ، أي أرضا لا نبات بها وقد تقدم تحقيقه ، زلقا : أي تزل فيها الأقدام ملاستها ، يقال مكان زلق بالتحريك ، أي دحض . وهو في الأصل مصدر قولك زلقت رجلك تزلق زلقا وأزلقها غيره ، والمزقة الموضع الذي لا يثبت عليه قدم ، وكذا الزلاقة ، وصف الصعيد بالمصدر مبالغة . أو أريد به المفعول ، وجلة (أو يصبح ماؤها غورا) معطوفة على الجلة التي قبلها : والغور الغائر . وصف الماء بالمصدر مبالغة

والمعنى أنها تصير عادمة للماء بعد أن كانت واجدة له ، وكان خلاها ذلك النهر يسقيها دائماً ، ويحيى الغور : بمعنى الغروب ، ومنه قول أبي ذؤيب :

هل الدهر الا ليلة ونهارها * والاطلوع الشمس ثم غيارها

(فلن تستطيع له طلباً) أى لن تستطيع طلب الماء الغائر فضلاً عن وجوده وردّه ولا تقدر عليه بحيلة من الحيل ، وقيل المعنى فلن تستطيع طلب غيره عوضاً عنه * ثم أخبر سبحانه عن وقوع ما رجاه ذلك المؤمن وتوقعه من إهلاك جنة الكافر ، فقال (وأحيط بثمره) قد قدّمنا اختلاف القراء في هذا الحرف وتفسيره ، وأصل الإحاطة من إحاطة العدو بالشخص كما تقدّم في قوله - إلا أن يحاط بكم - وهي عبارة عن إهلاكه وإفناؤه ، وهو معطوف على مقدّر كأنه قيل فوق ما توقعه المؤمن وأحيط بثمره (فأصبح يقلب كفيه) أى يضرب إحداً يديه على الأخرى ، وهو كناية عن الندم ، كأنه قيل فأصبح يندم (على ما أنفق فيها) أى في عمارتها وإصلاحها من الأموال ، وقيل المعنى يقلب ملكه فلا يرى فيه عوض ما أنفق ، لأن الملك قد يعبر عنه باليد من قولهم في يده مال ، وهو بعيد جداً ، وجلة (وهي خاوية على عروشها) في محل نصب على الحال : أى والحال أن تلك الجنة ساقطة على دعائماً التي تعتمد بها الكروم أو ساقط بعض تلك الجنة على بعض ، مأخوذ من خوت النجوم تحوى إذا سقطت ولم تطر في نوائها ، ومنه قوله تعالى - قتلت بيوتهم خاوية بما ظلموا - قيل وتخصيص ماله عروش بالذكر دون النخل والزروع لأنه الأصل ، وأيضاً إهلاكها مغن عن ذكر إهلاك الباقي ، وجلة (ويقول ياليتني لم أشرك بربى أحداً) معطوفة على يقلب كفيه ، أو حال من ضميره : أى وهو يقول تمنى عند مشاهدته هلاك جنته بأنه لم يشرك بالله حتى تسلم جنته من الهلاك ، أو كان هذا القول منه على حقيقته ، لا لما فاتته من الغرض الدنيوى ، بل لقصد التوبة من الشرك ، والندم على ما فرط منه (ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله) فئة اسم كان ، وله خبرها ، وينصرونه صفة لفئة : أى فئة ناصرة ، ويجوز أن تكون ينصرونه الخبر ، ورجح الأوّل سيبويه ، ورجح الثانی المبرد ، واحتج بقوله - ولم يكن له كفواً أحد - والمعنى : أنه لم تكن له فرقة وجاعة يلتجئ إليها وينتصر بها ، ولا تنفعه النفر الذين افتخر بهم فيما سبق (وما كان) في نفسه (منتصراً) أى متمتعاً بقوّته عن إهلاك الله لجنّته ، وانتقامه منه (هنالك الولاية لله الحق) . قرأ أبو عمرو والكسائي الحق بالرفع نعماً للولاية ، وقرأ أهل المدينة وأهل مكة وعاصم وحجزة الحق بالجرّ نعماً لله سبحانه ، قال الزجاج ويجوز النصب على المصدر والتوكيد كما تقول هذا لك حقاً ، وقرأ الأعشى وحجزة والكسائي الولاية بكسر الواو ، وقرأ الباقون بفتحها ، وهما لغتان بمعنى ، والمعنى هنالك : أى في ذلك المقام النصر لله وحده لا يقدر عليها غيره ، وقيل هو على التقديم والتأخير : أى الولاية لله الحق هنالك (هو خير ثواباً وخير عقاباً) أى هو سبحانه خير ثواباً لأوليائه في الدنيا والآخرة ، وخير عقاباً : أى عاقبة ، قرأ الأعشى وعاصم وحجزة عقاباً بسكون القاف ، وقرأ الباقون بضمها ، وهما بمعنى واحد : أى هو خير عاقبة لمن رجاه وآمن به ، يقال هذا عاقبة أمر فلان ، وعقباه : أى أخراه :

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (جعلنا لأحدهما جنتين) قال الجنة : هي البستان فكان له بستان واحد ، وجدار واحد ، وكان بينهما نهر ، فلذلك كانا جنتين ، ولذلك سماه جنة من قبل الجدار الذي عليها . وأخرج ابن أبي حاتم عن يحيى بن أبي عمرو الشيباني ، قال نهر أبي قرطس نهر الجنتين قال ابن أبي حاتم ، وهو نهر مشهور بالرهلة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (ولم تظلم منه شيئاً) قال لم تنقص ، كل شجر الجنة أطمع . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق علي بن أبي طلحة

عنه (وكان له ثمر) يقول مال . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة ، قال قرأها ابن عباس ، وكان له ثمر بالضم . وقال هي أنواع المال . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ، وكان له ثمر ، قال ذهب وفضة . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة (وهو ظالم لنفسه) يقول كفور لنعمة ربه . وأخرج ابن أبي حاتم عن أسماء بنت عميس قالت : علاني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن عند الكرب « الله الله ربى لا أشرك به شيئا » . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن يحيى بن سليم الطائفي عمن ذكره ، قال طلب موسى من ربه حاجة فأبطأت عليه فقال ماشاء الله ، فإذ حاجته بين يديه ، فقال يارب إني أطلب حاجتي منذ كذا وكذا أعطيتها الآن ، فأوحى الله إليه يا موسى ، أما علمت أن قولك ماشاء الله أنجح ما طلبت به الخوائج . وأخرج أبو يعلى وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « ما أنعم الله على عبد نعمة في أهل أو مال أو ولد فيقول ماشاء الله لا قوة إلا بالله الادفع الله عنه كل آفة حتى تأتية منيته » وقرأ (ولولا إذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله لا قوة إلا بالله) وفي إسناده عيسى بن عون عن عبد الملك بن زرارة عن أنس . قال أبو الفتح الأزدي عيسى بن عون عن عبد الملك بن زرارة عن أنس لا يصح حديثه . وأخرج ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أنس نحوه موقوفا . وأخرج البيهقي في الشعب عنه نحوه مرفوعا . وأخرج أحمد من حديث أبي هريرة قال : قال لي نبي الله ﷺ « ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة تحت العرش ؟ قلت نعم قال أن تقول لا قوة إلا بالله » . وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي موسى أن النبي ﷺ قال له « ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة إلا بالله » وقد وردت أحاديث وآثار عن السلف في فضل هذه الكلمة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (فتصبح صعيدا زلقا) قال : مثل الجزر . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (حسبانا من السماء) قال عذابا فتصبح صعيدا زلقا : أى قد حصد ما فيها فلم يترك فيها شيء (أو يصبح ماؤها غورا) أى ذاهبا قد غار في الأرض (وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه) قال : يصفق (على ما تلقى فيها) متلفها على ما فاتته .

وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ■ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا *

ثم ضرب سبحانه مثلا آخر لجارية قریش ، فقال (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) أى اذ كر لهم ما يشبه الحياة الدنيا في حسناتها ونضارتها وسرعة زوالها لئلا يركنوا إليها ، وقد تقدم هذا المثل في سورة يونس ، ثم بين سبحانه هذا المثل فقال (كما أنزلناه من السماء) ويجوز أن يكون هذا هو المفعول الثاني لقوله اضرب على وجهه بمعنى صير (فاختلط به نبات الأرض) أى اختلط بالماء نبات الأرض حتى استوى ، وقيل المعنى إن النبات اختلط ببعضه ببعض حين نزل عليه الماء ، لأن النبات إنما يختلط ويكثر بالمطر ، فتكون الباء في به سببية (فأصبح) النبات (هشima) الهشيم الكسير ، وهو من النبات ما تكسر بسبب انقطاع الماء عنه وتفتت ، ورجل هشيم ضعيف البدن ، وتهشم عليه فلان إذا تعطف ، واهتشم مافى ضرع الناقة إذا احتلبه ، وهشم الثريد كسره وثرده . ومنه قول ابن الزبير :

عمرو الذى هشم الثريد لقومه * ورجال مكة مسنون عجاف

(تذوره الرياح) تفرقه . قال أبو عبيده وابن قتيبة تذروه تنسفه ، وقال ابن كيسان تذهب به وتجيء ، والمعنى متقارب . وقرأ طلحة بن مصرف تذريه الريح ، قال الكسائي ، وفي قراءة عبد الله تذريه ، يقال ذرته الريح تذروه ، وأذرته تذريه . وحكى الفراء : أذريت الرجل عن فرسه : أى قلبته (وكان الله على كل شيء مقتدرا) أى على كل شيء من الأشياء يحيه ويفنيه بقدرته لا يعجز عن شيء (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) هذاردة على الرؤساء الذين كانوا يفتخرون بالمال ، والغنى ، والأبناء ، فآخبرهم سبحانه أن ذلك مما يترين به في الدنيا لا مما ينفع في الآخرة ، كما قال في الآية الأخرى - إنما أموالكم وأولادكم فتنة - وقال - إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم - . ولهذا عقب هذه الزينة الدنيوية بقوله (والباقيات الصالحات) أى أعمال الخير ، وهى ما كان يفعله فقراء المسلمين من الطاعات (خير عند ربك ثوابا) أى أفضل من هذه الزينة بالمال والبنين ثوابا ، وأكثر عائدا ومنفعة لأهلها (وخير أملا) أى أفضل أملا ، يعنى أن هذه الأعمال الصالحة لأهلها من الأمل أفضل مما يؤمله أهل المال والبنين ، لأنهم ينالون بها في الآخرة أفضل . ما كان يؤمله هؤلاء الأغنياء في الدنيا ، وليس في زينة الدنيا خير حتى تفضل عليها الآخرة ، ولكن هذا التفضيل خرج مخرج قوله تعالى - أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا - ، والظاهر أن الباقيات الصالحات كل عمل خير فلا وجه لتقصيرها على الصلاة ، كما قال بعض ، ولالتقصيرها على نوع من أنواع الذكر ، كما قاله بعض آخر ، ولا على ما كان يفعله فقراء المهاجرين باعتبار السبب ، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . وبهذا تعرف أن تفسير الباقيات الصالحات في الأحاديث بما سأتى لا ينافى إطلاق هذا اللفظ على ما هو عمل صالح من غيرها .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن عليّ قال (المال والبنون) حث الدنيا والعمل الصالح حث الآخرة ، وقد جمعها الله لأقوام . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (والباقيات الصالحات) قال : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن جبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال « استكثروا من الباقيات الصالحات : قيل وما هن يا رسول الله ؟ قال التكبير ، والنهليل والتسبيح » والتحميد ولا حول ولا قوة إلا بالله » وأخرج الطبراني وابن شاهين وابن مردويه عن أبي الدرداء مرفوعا بلفظ « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله هن الباقيات الصالحات » وأخرج النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني في الصغير والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة مرفوعا « خذوا جنتكم ، قيل يا رسول الله من أى عدو قد حضر ؟ قال بل جنتكم من النار قول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر فانهم يأتين يوم القيامة مقدمات معقبات ومجربات وهى الباقيات الصالحات » وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وابن مردويه عن النعمان بن بشير أن رسول الله ﷺ قال « ألا وأن سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله الباقيات الصالحات » وأخرج ابن مردويه نحوه من حديث أنس مرفوعا وزاد « التكبير وسماهت الباقيات الصالحات » وأخرج ابن مردويه نحوه من حديث أبي هريرة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن مردويه من حديث عائشة مرفوعا نحوه وزادت « ولا حول ولا قوة إلا بالله » وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث عليّ مرفوعا نحوه . وأخرج ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس مرفوعا فذكر نحوه دون الحوقلة . وأخرج الطبراني عن سعد بن جنادة مرفوعا نحوه . وأخرج البخاري في تاريخه وابن جرير عن ابن عمر من قوله نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس من قوله نحوه . وكل هذه الأحاديث

مصرحة بأنها الباقيات الصالحات ■ وأما ماورد في فضل هذه الكلمات من غير تقييد بكونها المرادة في الآية فأحاديث كثيرة لافائدة في ذكرها هنا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : كل شيء من طاعة الله ، فهو من الباقيات الصالحات .

وَيَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا * وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ نَرَةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ تَجْعَلُونَ لَكُمْ مَوْعِدًا ■ وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُؤْتَيْنَا مَالٍ هَذَا الْكِتَابُ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْضَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا * وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَمَعَهُمُ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا * مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ■ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ■ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا *

وقوله (ويوم نسير الجبال) قرأ الحسن وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر تسير بمثابة فوقية مضمومة وفتح الياء التحتية على البناء للمفعول ، ورفع الجبال على النيابة عن الفاعل ، وقرأ ابن محيصن ومجاهد تسير بفتح التاء فوقية والتخفيف على أن الجبال فاعل . وقرأ الباقون تسير بالنون على أن الفاعل هو الله سبحانه والجبال منصوبة على المفعولية ■ ويناسب القراءة الأولى قوله تعالى - وإذا الجبال سيرت - ، ويناسب القراءة الثانية قوله تعالى - وتسير الجبال سيرا - ، واختار القراءة الثالثة أبو عبيدة : لأنها المناسبة لقوله - وحشرناهم - قال : بعض النحويين : التقدير والباقيات الصالحات خير عند ربك يوم تسير الجبال ، وقيل العامل في الظرف فعل محذوف ، والتقدير وإذا كر يوم تسير الجبال ، ومعنى تسير الجبال ازالتها من أماكنها وتسيرها كما تسير السحاب ■ ومنه قوله تعالى - وهي تمرّ مرّ السحاب - ، ثم تعود إلى الأرض بعد أن جعلها الله ، كما قال - وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا - ، والخطاب في قوله (وترى الأرض بارزة) لرسول الله ﷺ أو لسلك من يصلح للرؤية ، ومعنى بروزها ظهورها وزوال ما يسترها من الجبال والشجر والبنيان ، وقيل المعنى بروزها بروز ما فيها من الكنوز والأموات ، كما قال سبحانه - وألقت ما فيها وتخلت - ، وقال - وأخرجت الأرض أثقالها - ، فيكون المعنى وترى الأرض بارزا ما في جوفها (وحشرناهم) أي الخلائق ، ومعنى الحشر الجمع : أي جمعناهم إلى الموقف من كل مكان (فلم نغادر منهم أحدا) فلم نترك منهم أحدا ، يقال غادره وأغدره إذا تركه ، قال عنترة : غادرته متعفرا أوصاله * والقوم بين مجرّح ومجندل

أي تركته ، ومنه الغدر ، لأن الغادر ترك الوفاء للغدور ، قالوا وإنما سمى الغدير غديرا ، لأن الماء ذهب وتركه ، ومنه غداثر المرأة لأنها تجعلها خلفها (وعرضوا على ربك صفا) انتصاب صفا على الحال : أي مصفوفين ، كل أمة وزمرة صف ■ وقيل عروضوا صفا واحدا كما في قوله - ثم اتوا صفا - أي جميعا ، وقيل قياما ، وفي الآية تشبيه حالهم بحال الجيش الذي يعرض على السلطان (لقد جئتمونا كما خلقناكم أول

مرة) هو على اضرار القول : أى قلنا لهم لقد جئتمونا ، والكاف فى كما خلقناكم نعت مصدر محذوف :
 أى مجيئاً كائناً كمجيئكم عند أن خلقناكم أول مرة . أو كائنين كما خلقناكم أول مرة : أى حفاة عراة
 غرلاً ، كما ورد ذلك فى الحديث . قال الزجاج : أى بعثناكم وأعدناكم كما خلقناكم لأن قوله لقد جئتمونا
 معناه بعثناكم (بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعداً) هذا اضرار وانتقال من كلام الى كلام للتقريع
 والتوبيخ . وهو خطاب لمنكرى البعث : أى زعمتم فى الدنيا أن لن تبعثوا وأن لن نجعل لكم موعداً
 نجازيكم بأعمالكم وننجز ما وعدناكم به من البعث والعذاب ، وجلة (ووضعت الكتاب) معطوفة على
 عرضوا ، والمراد بالكتاب صحائف الأعمال ، وأفرده لكون التعريف فيه للجنس ، والوضع اما حسى بأن
 يوضع صحيفة كل واحد فى يده : السعيد فى يمينه ، والشقى فى شماله ، أو فى الميزان . واما عقلى : أى أظهر عمل
 كل واحد من خير وشرّ بالحساب الكائن فى ذلك اليوم (نترى المجرمين مشفقين مما فيه) أى خائفين
 وجلين مما فى الكتاب الموضوع لما يتعقب ذلك من الافتضاح فى ذلك الجمع . والمجازاة بالعذاب الأليم
 (ويقولون يا ويلتنا) يدعون على أنفسهم بالويل لوقوعهم فى الهلاك ، ومعنى هذا النداء قد تقدم تحقيقه
 فى المائدة (مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها) أى أى شئ له لا يترك معصية صغيرة
 ولا معصية كبيرة إلا حواها وضبطها وأنتبها (ووجدوا ما عملوا) فى الدنيا من المعاصى الموجبة للعقوبة ،
 أو وجدوا جزاء ما عملوا (حاضراً) مكتوباً مثبثاً (ولا يظلم ربك أحداً) أى لا يعاقب أحداً من عباده
 بغير ذنب ، ولا ينقص فاعل الطاعة من أجره الذى يستحقه ، ثم انه سبحانه عاد إلى الرد على أرباب الخيلاء
 من قريش ، فذكر قصة آدم واستكبار إبليس عليه ، فقال (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) أى
 واذكروا وقت قولنا لهم اسجدوا سجود تحية وتكريم ، كما مرّ تحقيقه (فسجدوا) طاعة لأمر الله وامثالاً
 لطلبه السجود (إلا إبليس) فانه أبى واستكبر ولم يسجد . وجلة (كان من الجن) مستأنفة لبيان
 سبب عصيانه وأنه كان من الجن ولم يكن من الملائكة فهذا عصى ، ومعنى (ففسق عن أمر ربه) أنه
 خرج عن طاعة ربه . قال الفراء : العرب تقول فسقت الرطبة عن قشرها لخروجها منه . قال النحاس :
 اختلف فى معنى ففسق عن أمر ربه . على قولين : الأول مذهب الخليل وسيدييه أن المعنى أتاه الفسق
 لما أمر فعصى فكان سبب الفسق أمر ربه ، كما تقول أطعمه عن جوع . والقول الآخر قول قطرب أن
 المعنى على حذف المضاف : أى فسق عن ترك أمره ، ثم انه سبحانه عجب من حال من أطاع إبليس
 فى الكفر والمعاصى وخالف أمر الله . فقال (أفستخذونهم وذريته أولياء) كأنه قال : أعقيب ما وجد منه
 من الآباء والفسق تتخذونه وتتخذون ذريته : أى أولاده . وقيل أتباعه مجازاً أولياء (من دوني)
 فتطيعونهم بدل طاعتي وتستبدلونهم بى . والحال أنهم : أى إبليس وذريته (لكم عدوّ) أى أعداء
 وأفرده لكونه اسم جنس ، أولتشيبه بالمصادر كما فى قوله - فانهم عدوّلى - ، وقوله - هم العدو - أى
 كيف تصنعون هذا الصنع وتستبدلون بمن خلقكم وأنعم عليكم بجميع ما أنتم فيه من النعم ؟ بمن لم يكن
 لكم منه منفعة قط ، بل هو عدوّ لكم يترقب حصول ما يضركم فى كل وقت (بئس للظالمين بدلاً) أى
 الواضعين للشئ فى غير موضعه المستبدلين بطاعة ربهم طاعة الشيطان فبئس ذلك البدل الذى استبدلوه
 بدلاً عن الله سبحانه (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض) قال أكثر المفسرون ان الضمير للشركاء .
 والمعنى أنهم لو كانوا شركاء لى فى خلق السموات والأرض وفى خلق أنفسهم لكانوا مشاهدين خلق ذلك
 مشاركين لى فيه ولم يشاهدوا ذلك ولا أشهدتهم إياه أنا فليسوا لى بشركاء ، وهذا استدلال بانتفاء للزوم
 المساوى على انتفاء اللازم ، وقيل الضمير للمشركين الذين التمسوا طرد فقراء المؤمنين ، والمراد أنهم ما كانوا

شركاء لي في تدبير العالم بدليل أني ما شهدتهم خلق السموات والأرض (ولا خلق أنفسهم) وما اعتضدت بهم بل هم كسائر الخلق . وقيل المعنى أن هؤلاء الظالمين جاهلون بما جرى به القلم في الأزل ، لأنهم لم يكونوا مشاهدين لخلق العالم ، فكيف يمكنهم أن يحكموا بحسن حالهم عند الله . والأول من هذه الوجوه أولى لما يلزم في الوجهين الآخرين من تفكيك الضميرين ، وهذه الجلة مستأنفة لبيان عدم استحقاقهم للاتخاذ المذكور ، وقرأ أبو جعفر ما أشهدناهم ، وقرأ الباقر ما أشهدتهم ، ويؤيده (وما كنت متخذ المضلين عضدا) والعضد يستعمل كثيرا في معنى العون . وذلك أن العضد قوام اليد . ومنه قوله - سنشد عضدك بأخيك - أي سنعينك وتقويك به . ويقال أعضدت بفلان إذا استعنت به . وذكر العضد على جهة المثل ، وخص المضلين بالذكر لزيادة الذم والتوبيخ . والمعنى ما استعنت على خلق السموات والأرض بهم ولا شاورتهم وما كنت متخذ الشياطين أو الكافرين أعوانا ، ووجد العضد لموافقة الفواصل ، وقرأ أبو جعفر الجحدري وما كنت بفتح التاء على أن الخطاب للنبي ﷺ : أي وما كنت يا محمد متخذاً لهم عضدا ولا صح لك ذلك . وقرأ الباقر بضم التاء ، وفي عضد لغات ثمان أفصحها فتح العين وضم الضاد . وبها قرأ الجمهور ، وقرأ الحسن عضد بضم العين والضاد ، وقرأ عكرمة بضم العين واسكان الضاد وقرأ الضحاك بكسر العين وفتح الضاد ، وقرأ عيسى بن عمر بفتحهما ، ولغة تميم فتح العين وسكون الضاد . ثم عاد سبحانه إلى ترهيبهم بأحوال القيامة فقال (ويوم يقول نادوا شركائى الذين زعمتم) قرأ حزمة ويحيى بن وثاب وعيسى بن عمر نقول بالنون ، وقرأ الباقر بالياء التحتية : أي اذكروم يقول الله عز وجل للكفار توبيخا لهم وتقريرا نادوا شركائى الذين زعمتم أنهم ينفعونكم ويشفعون لكم ، وأضافهم سبحانه إلى نفسه جريا على ما يعتقد المشركون . تعالى الله عن ذلك (فدعوهم) أي فعلوا ما أمرهم الله به من دعاء الشركاء (فلم يستجيبوا لهم) إذ ذاك : أي لم يقع منهم مجرد الاستجابة لهم ، فضلا عن أن ينفعهم أو يدفعوا عنهم (وجعلنا بينهم موبقا) أي جعلنا بين هؤلاء المشركين وبين من جعلوهم شركاء لله موبقا ، ذكر جماعة من المفسرين أنه اسم واد عميق فرق الله به تعالى بينهم ، وعلى هذا فهو اسم مكان . قال ابن الأعرابي : كل حاجز بين شيئين فهو موبق . وقال الفراء : الموبق المهلك . والمعنى جعلنا تواصلهم في الدنيا مهلكا لهم في الآخرة . يقال يوبق يوبق ، فهو وبق ، هكذا ذكره الفراء في المصادر . وحكى الكسائى يوبق يوبق وبوقا . فهو وابق . والمراد بالمهلك على هذا هو عذاب النار يشتركون فيه . والأول أولى لأن من جلة من زعموا أنهم شركاء لله الملائكة وعزير والمسيح ، فالموبق هو المسكان الحائل بينهم . وقال أبو عبيدة : الموبق هنا الموعد للهلاك . وقد ثبت في اللغة أو بقة بمعنى أهلكه . ومنه قول زهير :

ومن يشتري حسن الشاء بماله * يصن عرضه عن كل شئاء موبق

ولكن المناسب للمعنى الآية هو المعنى الأول (ورءا المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها) المجرمون موضوع موضع الضمير للإشارة إلى زيادة الذم لهم بهذا الوصف المسجل عليهم به : والظن هنا بمعنى اليقين . والمواقعة المخالطة بالوقوع فيها ، وقيل إن الكفار يرون النار من مكان بعيد فيظنون ذلك ظنا (ولم يجدوا عنها مصرفا) أي معدلا يعدلون إليه ، أو انصرافا ، لأن النار قد أحاطت بهم من كل جانب . قال الواحدي : المصرف الموضع الذي ينصرف إليه . وقال القتيبي : أي معدلا ينصرفون إليه . وقيل ملجأ يلجأون إليه . والمعنى متقارب في الجميع .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وترى الأرض بارزة) قال : ليس عليها بناء ولا شجر . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (لا يغادر

صغيرة ولا كبيرة) قال : الصغيرة التسم والكبيرة الضحك . وزاد ابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم عنه قال : الصغيرة التسم بالاستهزاء بالؤمنين ، والكبيرة القهقهة بذلك . وأقول صغيرة وكبيرة نسكرتان في سياق النفي فيدخل تحت ذلك كل ذنب يتصف بالصغر . وكل ذنب يتصف بالكبر ، فلا يبق من الذنوب شيء إلا أحصاه الله وما كان من الذنوب ملتبساين كونه صغيرا أو كبيرا ، فذلك إنما هو بالنسبة إلى العباد لا بالنسبة إلى الله سبحانه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : إن من الملائكة قبيلة ، يقال لهم الجن فكان إبليس منهم . وكان يوسوس ما بين السماء والأرض فعصى فسخط الله عليه فسخه الله شيطانا رجيا . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (كان من الجن) قال : كان خازن الجنان . فسمى بالجان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال : إن إبليس كان من أشرف الملائكة وأكرمهم قبيلة ، وكان خازنا على الجنان . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن قال : قاتل الله أقواما زعموا أن إبليس كان من الملائكة . والله يقول كان من الجن . وأخرج ابن جرير وابن الأنباري عنه أنه قال : ما كان من الملائكة طرفة عين انه لأصل الجن كما أن آدم أصل الانس . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض) قال : يقول ما شهدت الشياطين الذين اتخذتم معي هذا (وما كنت متخذ المضلين عضدا) قال . الشياطين عضدا ، قال ولا اتخذتهم عضدا على شيء عضدوني عليه فأعانوني . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (وجعلنا بينهم موبقا) يقول مهلكا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن مجاهد مثله . وأخرج أبو عبيد وهناد وابن المنذر عنه قال : واد في جهنم . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن أنس في الآية قال : واد في جهنم من قيح ودم . وأخرج أحمد في الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عمر قال : هو واد عميق في النار فرق الله به يوم القيامة بين أهل الهدى وأهل الضلالة . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فظنوا أنهم مواقعوها) قال علموا .

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا * وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا * وَمَا نُرْسِلُ الرُّسُلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَبُجُلِيلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آبَاءَهُمْ الْأَكْبَرُ أَتْلَمُ * وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا * وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا * وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَعْتَلَّ لَهُمُ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا * وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَأَهْلِكَ كَتَبْنَاهُمْ لِمَا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ■

لما ذكر سبحانه افتخار الكفرة على فقراء المسلمين بأموالهم وعشائريهم وأجابه عن ذلك وضرب لهم الأمثال الواضحة ، حكى بعض أهوال الآخرة . فقال (ولقد صرّفنا) أي كررنا ورددنا (في هذا

القرآن للناس) أى لأجلهم ولرعاية مصلحتهم ومنفعتهم (من كل مثل) من الأمثال التى من جللتها الأمثال المذكورة فى هذه السورة ، وقد تقدم تفسير هذه الآية فى سورة بنى إسرائيل ٥٥ وحين لم يترك الكفار ما هم فيه من الجدل الباطل ، ختم الآية بقوله (وكان الانسان أ كثر شئ جدلا) قال الزجاج المراد بالانسان الكافر ، واستدل على أن المراد الكافر بقوله تعالى (ويجادل الذين كفروا بالباطل) وقيل المراد به فى الآية النضر بن الحرث ، والظاهر العموم وأن هذا النوع أكثر الأشياء التى يتأتى منها الجدل جدلا ، ويؤيد هذا ما ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث على أن النبي ﷺ طرقه وفاطمة ليلا ، فقال « ألا تصليان ؟ فقلت يارسول الله إنما أنفسنا بيد الله إن شاء أن يبعثنا بعثا ٥ فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع الى شئ ، ثم سمعته يضرب غنقه ، ويقول وكان الانسان أ كثر شئ جدلا ٥ وانتصاب جدلا على التمييز (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم إلا أن تأتيمهم سنة الأولين) قد تقدم الكلام على مثل هذا فى سورة بنى إسرائيل ٥٥ وذكرنا أن الأولى فى محل نصب ٥ والثانية فى محل رفع ٥ والهدى القرآن ومحمد ﷺ ، والناس هنا هم أهل مكة ، والمعنى على حذف مضاف : أى مامنع الناس من الإيمان والاستغفار الا طلب إتيان سنة الأولين ٥ أو انتظار إتيان سنة الأولين ، وزاد الاستغفار فى هذه السورة ، لأنه قد ذكر هنا ما فرط منهم من الذنوب التى من جللتها جداولهم بالباطل ٥ وسنة الأولين هو أنهم اذا لم يؤمنوا عذبوا عذاب الاستئصال . قال الزجاج ستمهم هو قولهم - إن كان هذا هو الحق من عندك الآية - (أو يأتيمهم العذاب) أى عذاب الآخرة (قبلا) . قال الفراء ان قبلا جمع قبيل : أى متفرقا يتلو بعضه بعضا ، وقيل عيانا ٥ وقيل فجأة ، ويناسب ما قاله الفراء قراءة أبي جعفر وعاصم والأعمش وحزرة والكسائى ويحيى بن وثاب وخلف : قبلا بضمين فانه جمع قبيل ، نحو سبيل وسبل ٥ والمراد أصناف العذاب ٥ ويناسب التفسير الثانى : أى عيانا ٥ قراءة الباقرين بكسر القاف وفتح الباء : أى مقابلة ومعينة ، وقرئ بفتحين على معنى أو يأتيمهم العذاب مستقبلا ٥ وانتصابه على الحال ٥ فاصل معنى الآية أنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون الا عند نزول عذاب الدنيا المستأصل لهم ، أو عند إتيان أصناف عذاب الآخرة أو معانيته (وما نرسل المرسلين) من رسلنا الى الأمم (الا) حال كونهم (مبشرين) للمؤمنين (ومنذرين) للكافرين ٥ فلاستثناء مفرغ من أعم العام ، وقد تقدم تفسير هذا (ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق) أى ليزيوا بالجدال بالباطل الحق ويطلوه ، وأصل الدحض الزلق : يقال دحضت رجلاه : أى زلقت قدحض دحضا ، ودحضت الشمس عن كبد السماء زالت ، ودحضت حجته دحضا بطلت ، ومن ذلك قول طرفة : أبا منذر رمت الوفاء فهبته * وحدت كما حاد البعير عن الدحض

ومن مجادلة هؤلاء الكفار بالباطل قولهم للرسل - ما أتمم الا بشر مثلنا - ونحو ذلك (واتخذوا آياتى) أى القرآن (وما أئذروا) به من الوعيد والتهديد (هزوا) أى لعبا وباطلا ، وقد تقدم هذا فى البقرة (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها) أى لا أحد أظلم لنفسه عن وعظ بآيات ربه التزييلية أو التكوينية أو مجموعهما فتهاون بها وأعرض عن قبولها ، ولم يتدبرها حق التدبر ويتفكر فيها حق التفكير (ونسى ما قدمت يده) من الكفر والمعاصى ، فلم يتب عنها . قيل والنسيان هنا بمعنى الترك ، وقيل هو على حقيقته (إنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه) أى أغطية : والأكنة جمع كنان ، والكنة تعليل لاعراضهم ونسيانهم . قال الزجاج أخبر الله سبحانه أن هؤلاء طبع على قلوبهم (وفى آذانهم وقرا) أى وجعلنا فى آذانهم ثقلا يمنع من استماعه ، وقد تقدم تفسير هذا فى الأنعام (وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا إذا أبدا) لأن الله قد طبع على قلوبهم بسبب كفرهم ومعاصيهم (وربك الغفور ذو الرحمة) أى كثير الغفرة ، وصاحب الرحمة التى وسعت كل شئ فلم يعاجلهم بالعقوبة ، ولهذا قال

(لو يؤاخذهم بما كسبوا) أى بسبب ما كسبوه من المعاصي التى من جلتها الكفر والمجادلة والاعراض (لجعل لهم العذاب) لاستحقاقهم لذلك (بل) جعل (لهم موعد) أى أجل مقدر لعذابهم ، قيل هو عذاب الآخرة وقيل يوم بدم (لن يجدوا من دونه موئلا) أى ملجأ يلجئون اليه وقال أبو عبيدة منجبا ، وقيل محيصا ومنه قول الشاعر :

لا وألت نفسك خلتها * للعاصرين ولم تكلم

وقال الأعشى :

وقد أخالس رب البيت غفلته * وقد يحاذر منى ثم ما يثل

أى ما ينجو (وتلك القرى) أى قرى عاد وثمود وأمثالها (أهلكناهم) هذا خبر اسم الإشارة والقرى صفته ، والكلام على حذف مضاف : أى أهل القرى أهلكناهم (لما ظلموا) أى وقت وقوع الظلم منهم بالكفر والمعاصي (وجعلنا لهم موعدا) أى وقتا معيناً ، قرأ عاصم (١) مهلكهم بفتح الميم واللام ، وهو مصدر هلك ، وأجاز الكسائى والفراء كسر اللام وفتح الميم . وبذلك قرأ حفص . وقرأ الجمهور بضم الميم وفتح اللام . وقال الزجاج مهلك : اسم للزمان . والتقدير لوقت مهلكهم .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (إلا أن تأتيهم سنة الأولين) قل عقوبة الأولين . وأخرج ابن أبى حاتم عن الأعمش فى قوله (قبلا) قال جهارا . وأخرج ابن أبى شيبه وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد ، قال جأة . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (ونسى ما قدمت يداه) قال نسى ما سلف من الذنوب الكثيرة . وأخرج أيضا عن ابن عباس (بما كسبوا) يقول بما عملوا . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى (بل لهم موعد) قال الموعد يوم القيامة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (موئلا) قال ملجأ . وأخرج ابن أبى شيبه وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد موئلا . قال محرز .

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ لَا أَرِحُ حَتَّى أَتْلُغَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا * فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا * فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا * قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَنْسِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا * قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّ عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا * فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا * قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ بِمَا عَلَّمْتُ رَسُولًا * قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا * وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا * قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا * قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا *

الظرف فى قوله (وإذ قال) متعلق بفعل محذوف هو اذكر . قيل ووجه ذكر هذه القصة فى هذه السورة ، أن اليهود لما سألوا النبى ﷺ عن قصة أصحاب الكهف وقالوا ان أخبركم فهو نبى

(١) قوله عاصم صوابه أبو بكر عن عاصم اه مصحح القرآن

والأفلا . ذكر الله قصة موسى والخضر تنبيها على أن النبي لا يلزمه أن يكون عالما بجميع القصص والأخبار * وقد اتفق أهل العلم على أن موسى المذكور هو موسى بن عمران النبي المرسل إلى فرعون * وقالت فرقة ، لا التفات إلى ما تقوله منهم نوح البكالي أنه ليس ابن عمران * وإنما هو موسى بن ميثى بن يوسف بن يعقوب ، وكان نبيا قبل موسى بن عمران ، وهذا باطل قدره السلف الصالح من الصحابة ومن بعدهم كما في صحيح البخارى وغيره : والمراد بفتاه هنا ، هو يوشع بن نون . قال الواحدى : أجهوا على أنه يوشع بن نون ، وقد مضى ذكره في المائدة * وفي آخر سورة يوسف ، ومن قال إن موسى هو ابن ميثى ، قال إن هذا الفتى لم يكن هو يوشع بن نون . قال الفراء * وإنما سمي فتى موسى * لأنه كان ملازماله يأخذ عنه العلم ويخدمه (ومعنى لا أبرح) لا أزال ، ومنه قوله - لن نبرح عليه عا كفين - ومنه قول الشاعر :

وأبرح ما أدام الله قومي * بحمد الله منتظا مجيدا

وبرح إذا كان بمعنى زال فهو من الأفعال الناقصة ، وخبره هنا محذوف اعتمادا على دلالة ما بعده وهو (حتى أبلغ مجمع البحرين) قال الزجاج لا أبرح بمعنى لا أزال ، وقد حذف الخبر لدلالة حال السفر عليه ، ولأن قوله ، حتى أبلغ غاية مضروبة ، فلا بد لها من ذى غاية ، فالمعنى لا أزال أسير إلى أن أبلغ * ويجوز أن يراد لا يبرح مسيرى حتى أبلغ * وقيل معنى لا أبرح لا أفارقك حتى أبلغ مجمع البحرين ، وقيل يجوز أن يكون من برح التام : بمعنى زال يزال * ومجمع البحرين ملحقهما * قيل المراد بالبحرين بحر فارس والروم ، وقيل بحر الأردن وبحر القلزم * وقيل مجمع البحرين عند طنجة * وقيل بأفريقية وقالت طائفة المراد بالبحرين : موسى والخضر ، وهو من الضعف بمكان * وقد حكى عن ابن عباس ولا يصح (أو أضى حقا) أى أسير زمانا طويلا ، قال الجوهري : الحقب بالضم ثمانون سنة . وقال النحاس الذى يعرفه أهل اللغة أن الحقب والحقة زمان من الدهر مبهم غير محدود ، كما أن رهطا وقوما منهم غير محدود * وجهه أحقاب * وسبب هذه العزيمة على السير من موسى عليه السلام ما روى أنه سئل موسى من أعلم الناس ؟ فقال أنا * فأوحى الله إليه أن أعلم منك عبد لى عند مجمع البحرين (فلما بانها) أى موسى وفتاه (مجمع بينهما) أى بين البحرين * وأضيف مجمع إلى الظرف توسعا * وقيل البين : بمعنى الافتراق : أى البحران المافتقان مجتمعان هناك ، وقيل الضمير لموسى والخضر : أى وصلا الموضع الذى فيه اجتماع شملهما * ويكون البين على هذا بمعنى الوصل ، لأنه من الأضداد ، والأول أولى (نسيا حوتهما) قال المفسرون انهما تزودا حوتا مملحا فى زنبيل * وكانا يصيدان منه عند حاجتهما إلى الطعام * وكان قد جعل الله فقده أمانة لهما على وجدان المطلوب * والمعنى أنهما نسيا بفقد أمره * وقيل الذى نسى إنما هو فتى موسى * لأنه وكل أمر الحوت إليه * وأمره أن يخبره إذا فقده ، فلما انتهيا إلى ساحل البحر وضع فتاه المكنى الذى فيه الحوت فأحياء الله ، فتحرك واضطرب فى المكنى ، ثم انسرب فى البحر * ولهذا قال (فالتخذ سبيله فى البحر سربا) انتصاب سربا على أنه المفعول الثانى لاتخذ * أى اتخذ سبيلا سربا ، والسرب النفق الذى يكون فى الأرض للضب ونحوه من الحيوانات * وذلك أن الله سبحانه أمسك جرية الماء على الموضع الذى انسرب فيه الحوت ، فصار كالطاق * فشبه مسلك الحوت فى البحر مع بقائه وانجياب الماء عنه بالسرب الذى هو الكوة المحفورة فى الأرض . قال الفراء لما وقع فى الماء جند مذهبه فى البحر ، فكان كالسرب * فلما جاوزا ذلك المكان الذى كانت عنده الصخرة * وذهب الحوت فيه انطلقا * فأصابهما ما يصيب المسافرين من النصب والكلال * ولم يجدوا النصب حتى جاوزا الموضع الذى فيه

الخضر ، ولهذا قال سبحانه (فلما جاوزا) أى مجمع البحرين الذى جعل موعدا للالقاء (قال لفتاه آتنا غداءنا) وهو ما يؤكل بالغداة • وأراد موسى أن يأتيه بالحوث الذى حملاه معه (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) أى تعب وإعياء • قال المفسرون الإشارة بقوله : سفرنا هذا الى السفر السالكين منهما بعد مجاوزة المكان المذكور • فانهما لم يجدا النصب الا فى ذلك دون ما قبله (قال أرأيت إذ أوينا الى الصخرة) أى قال فى موسى لموسى • ومعنى الاستفهام تجيبه لموسى مما وقع له من النسيان هناك مع كون ذلك الأمر مما لا ينسى ، لأنه قد شاهد أمرا عظيما من قدرة الله الباهرة • ومفعول أرأيت محذوف لدلالة ما ذكره من النسيان عليه ، والتقدير أرأيت مادهاى ، أو نابى فى ذلك الوقت والمكان • وتلك الصخرة كانت عند مجمع البحرين الذى هو الموعد ، وانما ذكرها دون أن يذكر مجمع البحرين لكونها متضمنة لزياده تعيين المكان • لاحتمال أن يكون المجمع مكانا متسعا يتناول مكان الصخرة وغيره • وأوقع النسيان على الحوت دون الغداء الذى تقدم ذكره • لبيان أن ذلك الغداء المطلوب هو ذلك الحوت الذى جعلناه زادا لهما ، وأما لوجدان مطلوبهما • ثم ذكر ما يجرى مجرى السبب فى وقوع ذلك النسيان ، فقال (وما أنسانيه إلا الشيطان) بما يقع منه من الوسوسة • (أن أذكره) بدل اشتغال من الضمير فى أنسانيه • وفى مصحف عبد الله ، وما أنسانيه أن أذكره إلا الشيطان (واتخذ سبيله فى البحر عجبا) انتصاب عجبا على أنه المفعول الثانى كما مر فى سربا ، والظرف فى محل نصب على الحال ، يحتمل أن يكون هذا من كلام يوشع • أخبر موسى أن الحوت اتخذ سبيله عجبا للناس ، وموضع التجب أن يحيا حوت قد مات ، وأكل شقه • ثم يثب الى البحر ويبقى أثر جريته فى الماء لا يمحو أثرها جريان ماء البحر • ويحتمل أن يكون من كلام الله سبحانه لبيان طرف آخر من أمر الحوت • فيكون ما بين الكلامين اعتراضا (قال ذلك ما كنا نبغى) أى قال موسى لفتاه ذلك الذى ذكرت من فقد الحوت فى ذلك الموضع هو الذى كنا نطلبه ، فان الرجل الذى نريده هو هنالك (فارتدا على آثارهما قصصا) أى رجعا على الطريق التى جاآ منها يقصان أثرهما للآية لخطأ طريقهما • وانتصاب قصصا على أنه مصدر لفعل محذوف • أو على الحال : أى قاصين أو مقتصين • والقصص فى اللغة اتباع الأثر (فوجدا عبدا من عبادنا) هو الخضر فى قول جمهور المفسرين • وعلى ذلك دلت الأحاديث الصحيحة • وخالف فى ذلك من لا يعتد بقوله • فقال ليس هو الخضر بل عالم آخر ، قيل سمي الخضر لأنه كان اذا صلى اخضر ما حوله قيل واسمه بليان ملكان • ثم وصفه الله سبحانه ، فقال (آتيناه رجلا من عندنا) قيل الرحمة • أى النبوة • وقيل النعمة التى أنعم الله بها عليه (وعلمناه من لدنا علما) وهو ما علمه الله سبحانه من علم الغيب الذى استأثر به ، وفى قوله من لدنا تفخيم لشأن ذلك العلم ، وتعظيم له • قال الزجاج وفيما فعل موسى وهو من جلة الأنبياء من طلب العلم • والرحلة فى ذلك ما يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم وإن كان قد بلغ نهايته • وأن يتواضع لمن هو أعلم منه ، ثم قص الله سبحانه علينا ما دار بين موسى والخضر بعد اجتماعهما • فقال (قال له موسى هل أتبعك على أن تعالني مما علمت رشدا) فى هذا السؤال ملاطفة ومبالغة فى حسن الأدب • لأنه استأذنه أن يكون تابعا له على أن يعلمه مما علمه الله من العلم : والرشد الوقوف على الخير وإصابة الصواب • وانتصابه على أنه مفعول ثان لتعالمني : أى علما ذا رشد أرشد به • وقرئ رشدا بفتحين ، وهما لغتان كالبلخل والبلخل • وفى الآية دليل على أن المتعلم تبع للعالم وإن تفاوتت المراتب • وليس فى ذلك ما يدل على أن الخضر أفضل من موسى • فقد يأخذ الفاضل عن الفاضل وقد يأخذ الفاضل عن المفضول اذا اختص أحدهما بعلم لا يعلمه الآخر ، فقد كان علم موسى علم الأحكام

الشرعية والقضاء بظواهرها ، وكان علم الخضر علم بعض الغيب ومعرفة البواطن (قال إنك لن تستطيع معي صبرا) أى قال الخضر لموسى إنك لا تطيق أن تصبر على ما تراه من علمي ، لأن الظواهر التي هي عاملك لا توافق ذلك ، ثم أكد ذلك مشيرا الى علة عدم الاستطاعة ، فقال (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) أى كيف تصبر على علم ظاهره منكرا ، وأنت لا تعلم ، ومثلك مع كونك صاحب شرع لا يسوغ له السكوت على منكرا والاقرار عليه ، وخبرا منتصب على التميز : أى لم تحط به خبرك : والخبر العلم بالشيء والخبر بالأمر ، هو العالم بخفاياها ، وبما يحتاج الى الاختبار منها (قال ستجدني إن شاء الله صابرا) أى قال موسى للخضر ستجدني صابرا معك ، ما تزمنا طاعتك (ولا أعصى لك أمرا) جملة ولا أعصى معطوفة على صابرا ، فيكون التقييد بقوله : إن شاء الله شاملا للصبر ونفي المعصية ، وقيل ان التقييد بالمشيئة مختص بالصبر ، لأنه أمر مستقبل لا يدري كيف يكون حاله فيه ، ونفي المعصية معزوم عليه في الحال ، ويحجب عنه بأن الصبر ، ونفي المعصية متفقان في كون كل واحد منهما معزوم عليه في الحال ، وفي كون كل واحد منهما لا يدري كيف حاله فيه في المستقبل . (قال فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء) مما تشاهده من أفعالي المخالفة لما يقتضيه ظاهر الشرع الذي بعثك الله به (حتى أحدث لك منه ذكرا) أى حتى أكون أنا المبتدئ لك بذكره ، وبيان وجهه وما يؤول اليه ، وهذه الجمل المعنونة ، يقال : وقال مستأنفة لأنها جوابات عن سؤالات مقدرة كل واحدة ينشأ السؤال عنها مما قبلها :

وقد أخرج الدارقطني في الأفراد وابن عساكر من طريق مقاتل بن سليمان عن الضحاك عن ابن عباس قال الخضر ابن آدم لصلبه ونسب له في أجله حتى يكذب الدجال . وأخرج البخاري وغيره عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إنما سمي الخضر لأنه جلس على فروة بيضاء ، فإذا هي تهتز من خلفه خضراء . وأخرجه ابن عساكر من حديث ابن عباس . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عساكر عن مجاهد إنما سمي الخضر ، لأنه اذا صلى اخضر ماحوله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله (لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين) قال حتى أتهنى . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (مجمع البحرين) قال بحر فارس والروم ، وهما نحو المشرق والمغرب وأخرج ابن أبي حاتم عن الزبيدي بن أنس مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي بن كعب قال مجمع البحرين إفريقية . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب قال طنجة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (أو أمضى حقبا) قال سبعين خريفا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال دهر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (نسيا حوتهما) قال كان مملوفا مشقوق البطن . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (فاتخذ سبيله في البحر سربا) قال أثره يابس في البحر كأنه في حجر . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فارتدا على آثارهما قصصا) قال عودهما على بدئهما . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (آتيناه رجلا من عندنا) قال أعطيناه الهدى والنبة .

واعلم أنها قد رويت في قصة الخضر مع موسى المذكورة في الكتاب العزيز أحاديث كثيرة ، وأتمها وأكملها ما روى عن ابن عباس ولكنها اختلفت بعض الألفاظ ، وكلها مروية من طريق سعيد بن جبير عنه ، وبعضها في الصحيحين وغيرهما ، وبعضها في أحدهما ، وبعضها خارج عنهما ، وقد رويت من طريق العوفي عنه كما أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم ، ومن طريق هرون بن عنترة عن أبيه عنه عن عبد ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والخطيب وابن عساكر ، فلنقتصر على الرواية التي هي أتم

الروايات الثابتة في الصحيحين ، ففي ذلك ما يغني عن غيره * وهي قال سعيد بن جبير : قلت لابن عباس أن نوحا البكالي يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى صاحب بني اسرائيل ، قال ابن عباس كذب عدو الله . حدثنا أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسئل : أي الناس أعلم ؟ فقال أنا . فغضب الله عليه إذ لم يرد العلم اليه . فأوحى الله اليه أن لي عبدا بمجمع البحرين هو أعلم منك . قال موسى يارب فكيف لي به ؟ قال تأخذ معك حوتا فتجعله في مكمل فحينما فقدت الحوت فهو ثم ، فأخذ حوتا فجعله في مكمل . ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة وضعا رموسهما فناما ، واضطرب الحوت في المكمل فخرج منه فسقط في البحر فالتخذ سبيله في البحر سربا ، وأمسك الله عن الحوت جرية الماء ، فصار عليه مثل الطاق . فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليتهما حتى اذا كانا من الغد ، قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ، قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي أمره الله به ، فقال له فتاه (أرأيت إذ أوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا) قال فكان للحوت سربا ، ولموسى وفتاه عجبا ، فقال موسى : ذلك ما كنا نبغي فارتدأ على آثارهما قصصا . قال سفيان يزعم ناس أن تلك الصخرة عندها عين الحياة لا يصيب ماؤها ميتا الا عاش قال وكان الحوت قد أكل منه . فلما قطر عليه الماء عاش ، قال فرجعا يقصان أثرهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسجى ثوب فسلم عليه موسى . فقال الخضر : وأني بارضك السلام ؟ قال أنا موسى ، قال موسى بن اسرائيل . قال نعم . قال أتيتك لتعلمني مما علمت رشدا ، قال إنك لن تستطيع معي صبرا يا موسى إني علم من الله علمه لا تعلمه أنت . وأنت على علم من الله علمك الله لأعلمه . قال موسى ستجدني إن شاء الله صابرا ولا أعصى لك أمرا . فقال له الخضر : فان اتبعني فلا تسألني عن شيء عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا ، فانطلقا يمسيان على ساحل البحر فمرت بهما سفينة فكلوهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فخلوه بغير نول ، فلما ركبا في السفينة ، لم ينجأ الا والخضر قد قلع لوحا من ألواح السفينة بالقدوم . فقال له موسى : قوم حملونا بغير نول عمدت الى سفينتهم . فخرقنها لتغرق أهلها لقد جئت شيئا إمرأ ، قال ألم أقل لك لن تستطيع معي صبرا ، قال لا تأخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسرا . قال وقال رسول الله ﷺ فكانت الأولى من موسى نسيانا . قال وجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر في البحر نقرة ، فقال له الخضر ما نقص علمي وعامك من علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور الذي وقع على حرف السفينة من هذا البحر . ثم خرجا من السفينة فبينما هما يمسيان على الساحل إذ أبصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر رأسه بيده فاقتله بيده قتلته ، فقال موسى أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبرا ، قال وهذه أشد من الأولى (قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا فانطلقا حتى اذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه) قال مائل . فقال الخضر بيده هكذا فأقامه . (قال) موسى قوم آتيناكم فلم يطعمونا ولم يضيفونا (لوشئت لا تحذت عليه أجرا قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) فقال رسول الله ﷺ وددنا أن موسى كان صبرا حتى يقص الله علينا من خبرهما . قال سعيد بن جبير . وكان ابن عباس يقرأ (وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا) وكان يقرأ (وأما الغلام فكان كافرا وكان أنواه مؤمنا) وبقية روايات سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب هي موافقة لهذه الرواية في المعنى . وان تفاوتت الألفاظ في بعضها فلا

فلا فائدة في الاطالة بذكرها وكذلك روايات غير سعيد عنه .

فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا * قَالَ
أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا * قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا *
فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِدَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا * قَالَ
أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا * قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ
بَلَغْتَ مِنَ اللَّذْنِ عُدْرًا * فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَبَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُصَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا
فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَجَدَّتْ عَلَيْهِ أَجْرًا * قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي
وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا * أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ
فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا * وَأَمَّا الْفُلُّ فَكَانَ
أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا * فَأَرَدْنَا أَنْ يُبَدِّلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً
وَأَقْرَبَ رُحْمًا * وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ
أَبُوهُمَا صَالِحًا فَرَأَدَ رَبُّكَ أَنْ يَبَدِّلَهُمَا شِدْهُمَا وَيُخْرِجَ كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي
ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ■

قوله (فانطلقا) أى موسى والخضر على ساحل البحر يطلبان السفينة ، فرت بهم سفينة فكلوهم
أن يحملوهم فحملوهم (حتى إذا ركبوا في السفينة خرقتها) قيل : قلع لوحا من ألواحها . وقيل لوحين
مما يلي الماء . وقيل خرقت جدار السفينة ليعيبها ولا يتسارع الغرق إلى أهلها (قال) موسى (أخرقتها لغرق
أهلها لقد جئت شيئا إمرا) أى لقد أتيت أمرا عظيما : يقال أمر الأمر إذا كبر والامر الاسم منه . وقال
أبو عبيدة : الامر الداهية العظيمة . وأنشد :

قد لقي الأقران منى نكرا * داهية داهيا وأمرا إمرا

وقال القتيبي : الامر العجب . وقال الأخفش أمر أمره إذا اشتد ، والاسم الامر . قرأ جزء
والكسائي (ليعرق أهلها) بالياء التحتية المفتوحة ، ورفع أهلها على أنه فاعل . وقرأ الباقون بالفوقية
المضمومة ونصب أهلها على المفعولية (قال) أى الخضر (ألم أقل أنك لن تستطيع معي صبرا) أذكره
ما تقدم من قوله له سابقا (إنك لن تستطيع معي صبرا) (فقال) له موسى (لا تؤاخذني بما نسيت) يحتمل
أن تكون مامصدرية ■ أى لا تؤاخذني بنسياني أو موصولة أى لا تؤاخذني بالذي نسيت ، وهو قول الخضر - فلا
تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا - فالنسيان إما على حقيقته على تقدير أن موسى نسي ذلك ، أو بمعنى
الترك على تقدير أنه لم ينس ما قاله له ، ولكنه ترك العمل به (ولا ترهقني من أمري عسرا) قال أبو زيد
أرهقته عسرا إذا كافته ذلك : والمعنى علمني بالسر لا بالعسر . وقرأ عسرا بضمين (فانطلقا حتى إذا
لقيا غلاما قتلته) أى الخضر ، ولفظ الغلام يتناول الشاب البالغ كما يتناول الصغير : قيل كان الغلام يلعب مع
الصبيان فاقتلع الخضر رأسه (قال) موسى (أقتلت نفسا زكية بغير نفس) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو
وأبو جعفر وزويس بألف بعد الزاي وتخفيف الياء اسم فاعل . وقرأ الباقون بتشديد الياء من دون ألف ،

الزكية البريئة من الذنوب . قال أبو عمرو الزكية التي لم تذب ، والزكية التي أذنت ثم تاب . وقال الكسائي الزكية والزكية لغتان . وقال الفراء الزكية والزكية مثل القاسية والقسية ، وهن نفس بغير قتل نفس محرمة حتى يكون قتل هذه قصاصا (لند جئت شيئا نكرا) أي فليعنا منكرا لا يعرف في الشرع . قيل معناه أنك من الأمر الأول لكون القتل لا يمكن تداركه ، بخلاف نزع اللوح من السفينة فإنه يمكن تداركه بارجاءه . وقيل النكر أقل من الأمر ، لأن قتل نفس واحدة أهون من إغراق أهل السفينة ، قيل استبعد موسى أن يقتل نفسا بغير نفس . ولم يتأول للخضر بأنه يحل القتل بأسباب آخر (قال) الخضر (ألم أقل لك أنك لن تستطيع معي صبرا) زاد هنا لفظ لك . لأن سبب العتاب أكثر ، وموجبه أقوى ، وقيل زاد لفظ لك لقصد التأكيده كما تقول لمن توخه : لك أقول وإياك أعني (قال) موسى (إن سألتك عن شيء بعدها) أي بعد هذه المرة ، أو بعد هذه النفس المقتولة (فلا تصاحبنى) أي لا تجعلني صاحباً لك . نهاه عن مصاحبته مع حرصه على التعلم لظهور عذره ، ولذا قال (قد بلغت من لدني عذرا) يريد أنك قد أعذرت حيث خالفك ثلاث مرات ، وهذا كلام نادم شديد الندامة ، اضطره الحال إلى الاعتراف وسلوك سبيل الانصاف . قرأ الأعرج تصحبنى بفتح التاء والباء وتشديد النون . وقرأ الجمهور تصاحبنى . وقرأ يعقوب تصحبنى بضم التاء وكسر الحاء ، ورواها سهل عن أبي عمرو ، قال الكسائي معناه لا تتركني أصحابك . وقرأ الجمهور لدني بضم الدال إلا أن نافعاً وعاصماً خففا للنون ، وشدها الباقون . وقرأ أبو بكر عن عاصم لدني بضم اللام وسكون الدال قال ابن مجاهد وهي غلط ، قال أبو علي هذا التعليل لعله من جهة الرواية ، فاما على قياس العربية فصحيحة وقرأ الجمهور عذرا بسكون الدال . وقرأ عيسى بن عمر بضم الدال ، وحكى الداني أن أيباً روى عن النبي ﷺ بكسر الراء وياء بعدها باضافة العذر إلى نفسه (فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية) قيل هي أيلة وقيل انطاكية . وقيل برقة : وقيل قرية من قرى أذربيجان : وقيل قرية من قرى الروم (استطعما أهلها) هذه الجلة في محل الجر على أنها صفة لقرية ، ووضع الظاهر موضع المضمرة لزيادة التأكيده ، وألكرهاه اجتماع الضميرين في هذه الكلمة لما فيه من الكفاية . أو لزيادة التشنيع على أهل القرية باظهارهم (فأبوا أن يضيئوهما) أي أبوا أن يعطوهما ما هو حق واجب عليهم من ضيافتهم ، فن استدل بهذه الآية على جواز السؤال وحل الكدية فقد أخطأ خطأ يدينا ، ومن ذلك قول بعض الأدباء الذين يسألون الناس

فان رددت فما في الرد منقصه * على قدر رد موسى قبل والخضر

وقد ثبت في السنة تحريم السؤال بما لا يمكن دفعه من الأحاديث الصحيحة الكثيرة (فوجدوا فيها) أي في القرية (جدارا يريد أن ينقض) اسناد الإرادة إلى الجدار مجاز . قل الزجاج الجدار لا يريد إرادة حقيقة إلا أن هيئة السقوط قد ظهرت فيه كما تظهر أفعال المريد القاصدين فوصف بالإرادة ، ومنه قول الراعي :

في مهمه فلق به هاماتها * فلق الفؤوس إذا أردن نصولا

ومعنى الانقضاء السقوط بسرعة . يقال انقض الحائط اذا وقع . وانقض الطائر اذا هوى من طيرانه فسقط على شيء . ومعنى فأقامه فسواه . لأنه وجده مائلا فردّه كما كان . وقيل نقضه وبناه . وقيل أقامه بعمود ، وقد تقدّم في الحديث الصحيح أنه مسح يده (قال) موسى (لو شئت لاتخذت عليه أجرا) أي على إقامته واصلاحه . تحرر أيضا من موسى للخضر على أخذ الأجر . قال الفراء معناه لو شئت لم تقمه حتى يقرونا فهو الأجر . قرأ أبو عمرو ويعقوب وابن كثير وابن محيصن واليزيدى والحسن : لاتخذت يقال اتخذ فلان يتخذ اتخذ مثل اتخذ . وقرأ الباقون لاتخذت (قال) الخضر (هذا فراق بيني وبينك)

على اضافة فراق الى الظرف اتساعا . أى هذا الكلام والانكار منك على ترك الأجر هو المفرق بيننا
قال الزجاج المعنى هذا فراق بيننا : أى هذا فراق اتصالنا ، وكرر بين تأكيذا ، ولما قال الخضر لموسى
بهذا أخذ في بيان الوجه الذى فعل بسببه تلك الأفعال التى أنكرها موسى . فقال (سأنبئك بتأويل ملّم
تستطع عليه صبرا) والتأويل رجوع الشيء الى ما له ، ثم شرع في البيان له . فقال (أما السفينة) يعنى التى
خرقها (فكانت لمساكين) لضعفاء لا يقدرّون على دفع من أراد ظلمهم (يعملون فى البحر) ولم يكن
لهم مال غير تلك السفينة يكرونها من الذين يركبون البحر ويأخذون الأجرة ، وقد استدلل الشافعى بهذه
الآية على أن الفقير أسوأ حالا من المسكين (فأردت أن أعيها) أى أجعلها ذات عيب بنزع مائزته منها
(وكان وراءهم ملك) قال المفسرون : يعنى أمامهم ، ووراء يكون بمعنى أمام ، وقد مرّ الكلام على هذا
فى قوله - من وراءه عذاب غليظ - ، وقيل أراد خلفهم ، وكان طريقهم فى الرجوع عليه ، وما كان
عندهم خير بأنّه (يأخذ كل سفينة غصبا) أى كل سفينة صالحة لامعية ، وقد قرئ بزيادة صالحة روى
ذلك عن أنى وابن عباس . وقرأ جماعة بتشديد السين من مساكين ، واختلف فى معناها : فقليل هم
ملاحو السفينة ، وذلك أن المساك هو الذى يمسك السفينة ، والأظهر قراءة الجمهور بالتخفيف (وأما
الغلام) يعنى الذى قتله (فكان أبواه مؤمنين) أى ولم يكن هو كذلك (نخشنا أن يرهقهما) أى
يرهق الغلام أبويه ، يقال رهقه : أى غشيه ، وأرهقه أغشاه . قال المفسرون : معناها نخشنا أن يحملهما
حبه على أن يتبعاه فى دينه ، وهو الكفر ، و (طغيانا) مفعول يرهقهما (وكفرا) معطوف عليه ، وقيل
المعنى نخشنا أن يرهق الوالدين طغيانا عليهما وكفرا لنعمتهما بعقوبه ، قيل ويجوز أن يكون نخشنا من
كلام الله ، ويكون المعنى كرهنا كراهة من خشى سوء عاقبة أمر فغيره ، وهذا ضعيف جدّا ، فالكلام
كلام الخضر * وقد استشكل بعض أهل العلم قتل الخضر لهذا الغلام بهذه العلة ، فقليل أنه كان بالغاً وقد
استحق ذلك بكفره ، وقيل كان يقطع الطريق فاستحق القتل لذلك ، ويكون معنى نخشنا أن يرهقهما
طغيانا وكفرا : أن الخضر خاف على الأبوين أن يذبا عنه ويتعصبا له فيقعوا فى المعصية ، وقد يؤدّى ذلك
الى الكفر والارتداد * والحاصل أنه لا اشكال فى قتل الخضر له إذا كان بالغاً كافراً أو قاطعاً للطريق
هذا فيما تقتضيه الشريعة الاسلامية ، ويمكن أن يكون للخضر شريعة من عند الله سبحانه تسوّغ له
ذلك ، وأما إذا كان الغلام صبياً غير بالغ ، فقليل أن الخضر علم بأعلام الله له أنه لو صار بالغاً لكان كافراً
يتسبب عن كفره اضلال أبويه وكفرهما ، وهذا وإن كان ظاهر الشريعة الاسلامية يأباه ، فإن قتل من
لا ذنب له ولا قد جرى عليه قلم التكليف الخشية أن يقع منه بعد بلوغه ما يجوز به قتله لا يحلّ فى الشريعة
الحمدية ، ولكنه حلّ فى شريعة أخرى ، فلا اشكال ، وقد ذهب الجمهور الى أن الخضر كان نبياً (فأردنا
أن يبدلهم ربهما خيراً منه) قرأ الجمهور بفتح الباء الموحدة وتشديد الدال . وقرأ عاصم وابن عامر
وأبو جعفر ويعقوب بسكون الباء وتخفيف الدال ، والمعنى أردنا أن يرزقهما الله بدل هذا الولد ولداً خيراً
منه (زكاة) أى ديناً وصالحاً وطهارة من الذنوب (وأقرب رجلاً) قرأ ابن عباس وحزّة والكسائى وابن
كثير وابن عامر بضم الحاء . وقرأ الباقون بسكونها ، ومعنى الرحم الرحمة : يقال رحمه الله رحمة
ورحمى ، والألف للتأنيث (وأما الجدار) يعنى الذى أصلحه (فكان لغلامين يتيمين فى المدينة) هى
القرية المذكورة سابقاً ، وفيه جواز اطلاق اسم المدينة على القرية لغة (وكان تحته كنز لهما) قيل كان مالا
جسيماً كما يفيد اسم الكنز ، إذ هو المال المجموع . قال الزجاج : المعروف فى اللغة أن الكنز إذا أفرد :
فمعناه المال المدفون ، فإذا لم يكن مالا قيل : كنز علم وكنز فهم ، وقيل لوح من ذهب ، وقيل صحف مكتوبة

(وكان أبوهم صالحا) فكان صلاحه مقتضيا لرعاية ولديه وحفظ مالهما ، قيل هو الذي دفنه ، وقيل هو الأب السابع من عند الدافن له . وقيل العاشر (فأراد ربك) أي مالك ومدير أمرك ، وأضاف الرب إلى ضمير موسى تشريفا له (أن يباغيا أشدهما) أي كاهلها وتمايم نموها (ويستخرجا كنزهما) من ذلك الموضع الذي عليه الجدار . ولو انقضت نخرج الكبر من تحته (رحمة من ربك) لهما ، وهو مصدر في موضع الحال : أي مرحومين من الله سبحانه (وما فعلته عن أمري) أي عن اجتهدى ورأى . وهو تأكيد لما قبله ، فقد علم بقوله فأراد ربك أنه لم يفعله الخضر عن أمر نفسه (ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا) أي ذلك المذكور من تلك البيانات التي بينها لك وأونحت وجوهها تأويل ماضق صبرك عنه ولم تطق السكوت عليه ، ومعنى التأويل هنا هو المال الذي آلت إليه تلك الأمور . وهو اتضاح ما كان مشتبها على موسى وظهور وجهه ، وحذف التاء من تسطع تخفيفا .

وقد أخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (لقد جئت شيئا إمرا) يقول : نكرا . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله إمرا قال : عجبا . وأخرج ابن جرير عن أبي بن كعب في قوله (لا تأخذني بما نسيت) قال لم ينس ، ولكنها من معارض الكلام . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال : كان الخضر عبدا لآتراه الأعين إلا من أراد الله أن يريه إياه ، فلم يره من القوم إلا موسى ، ولورآه القوم حللوا بينه وبين خرق السفينة وبين قتل الغلام * وأقول ينبغي أن ينظر من أين له هذا ؟ فإن لم يكن مستنده الا قوله : ولورآه القوم الخ ، فليس ذلك بموجب لما ذكره ، أما أولا فإن من الجائز أن يفعل ذلك من غير أن يراه أهل السفينة وأهل الغلام ، لا لكونه لآتراه الأعين بل لكونه فعل ذلك من غير اطلاعهم . وأما ثانيا فيمكن أن أهل السفينة وأهل الغلام قد عرفوه وعرفوا أنه لا يفعل ذلك إلا بأمر من الله كما يفعل الأنبياء . فسلموا لأمر الله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (نفسا زاكية) قال مسلمة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير ، قال لم تبلغ الخطايا . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن الحسن نحوه . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (شيئا نكرا) قال : النكر أنكرا من العجب . وأخرج أحمد عن عطاء قال : كتب نجدة الحروري إلى ابن عباس يسأله عن قتل الصبيان . فكتب إليه ان كنت الخضر تعرف الكافر من المؤمن فاقتلهم . وزاد ابن أبي شيبة من طريق أخرى عنه ، ولكنك لا تعلم ، قد نهى رسول الله ﷺ عن قتلهم فاعتزلهم . وأخرج مسلم وأبو داود والترمذي وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن مردويه عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال الغلام الذي قتله الخضر طبع يوم طبع كافرا ولو أدرك لأرهبك أبويه طغيانا وكفرا . وأخرج أبو داود والترمذي وعبد الله بن أحمد والبخاري وابن المنذر والطبراني وابن مردويه عن أبي أن النبي ﷺ قرأ (من لدني عذرا) مثقلة . وأخرج ابن مردويه عن أبي أن النبي ﷺ قرأ (أن يضيفوهما) مشددة . وأخرج ابن الأنباري في المصاحف وابن مردويه عن أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ أنه قرأ (فوجد فيها جدارا يريد أن ينقض) فهدمه ، ثم قعد بينه * قلت ورواية الصحيحين التي قدمناها أنه مسح يده أولى . وأخرج الفريابي في معجمه وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي أن النبي ﷺ قرأ (لوشئت لتخذت عليه أجرا) مخففة . وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود والترمذي والنسائي والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ «رحمة الله علينا وعلى موسى ، لو صبر لقص الله

علينا من خبره ، ولكن (قال إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني) ، وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يقرأ وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا . وأخرج ابن الأنباري عن أبي بن كعب أنه قرأها كذلك . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن أبي الزاهرية ، قال كتب عثمان ، وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري عن ابن عباس أنه كان يقرأ ، وأما الغلام فكان كافرا ، وكان أبواه مؤمنين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال هي في مصحف عبد الله يخاف ربك أن يرهقهما طغيانا وكفرا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (خيرا منه زكاة) قال : ديننا (وأقرب رحما) قال : مودة ، فأبدلا جارية ولدت نبيا . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وكان تحته كنز لهما) قال كان الكنز لمن قبلنا وحرّم علينا ، وحرّمت الغنيمة على من كان قبلنا وأحلّت لنا ، فلا يجنب الرجل ، فيقول فاشأن الكنز ، أحلّ لمن قبلنا وحرّم علينا ، فإن الله يحلّ من أمره ما يشاء . ويحرّم ما يشاء ، وهي السنن والفرائض ، يحلّ لأمة ويحرّم على أخرى . وأخرج البخاري في تاريخه والترمذي وحسنه والبيهقي وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ في قوله (وكان تحته كنز لهما) قال ذهب وفضة . وأخرج الطبراني عن أبي الدرداء في قوله . وكان تحته كنز لهما : قال أحلت لهم الكنوز ، وحرّمت عليهم الغنائم ، وأحلّت لنا الغنائم ، وحرّمت علينا الكنوز . وأخرج البيهقي وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي ذرّ رفعه . قال : إن الكنز الذي ذكره الله في كتابه لوح من ذهب مصمت فيه : عجبت لمن أيقن بالقدر ثم نصب ، وعجبت لمن ذكر النار ثم ضحك ، وعجبت لمن ذكر الموت ثم غفل لا إله الا الله محمد رسول الله ، وفي نحو هذا روايات كثيرة لاتعلق بذكرها فائدة . وأخرج ابن المبارك وسعيد بن منصور وأحمد في الزهد والحيدي في مسنده وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (وكان أبوهما صالحا) قال حفظا بصلاح أبيهما . وأخرج ابن مردويه عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « ان الله عز وجل يصلح بصلاح الرجل الصالح ولده وولد ولده وأهل دويرته وأهل دويرات حوله » فما يزالون في حفظ الله تعالى مادام فيهم . » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال ان الله يصلح بصلاح الرجل ولده وولد ولده ويحفظه في دويرته ، والدويرات حوله ، فما يزالون في ستر من الله وعافية . وأخرج ابن جرير من طريق الحسن ابن عمار عن أبيه ، قال قيل لابن عباس لم نسمع لفتي موسى بذكر ، وقد كان معه ، فقال ابن عباس قال فيما يذكر من حديث الفتى أنه شرب من الماء فغلد فأخذه العالم فطابق به سفينة ثم أرسله في البحر فانها لتتوج به الى يوم القيامة . وذلك أنه لم يكن له أن يشرب منه . قال ابن كثير اسناده ضعيف ، الحسن متروك وأبوه غير معروف .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْآنِ قُلْ سَأَتْلُوهُ عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا * إِنَّا مَكِّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا * فَاتَّبِعْ سَبَبًا * حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا الْقُرْآنُ إِنَّا أَنْتَ نَدِيبٌ وَإِنَّا أَنْ تَنْخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا * قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا * وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ

الْحَسَنِي وَسَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا * ثُمَّ اتَّبَعَ سَبَبًا * حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ
عَلَى قَوْمٍ لَمْ نَجْمَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا * كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا *

لما أجاب سبحانه عن سؤالين من سؤالات اليهود ، وانتهى الكلام الى حيث انتهى شرع سبحانه
في السؤال الثالث والجواب عنه ، فالمراد بالسائلين هنا هم اليهود ،

واختلفوا في ذى القرنين اختلافا كثيرا ف قيل هو الاسكندر بن فيلقوس الذى ملك الدنيا بأسرها اليونانى باني
الاسكندرية * وقال ابن اسحق هو رجل من أهل مصر : اسمه مرزبان بن مرزبة اليونانى : من ولد يونان بن
يافت بن نوح * وقيل هو ملك اسمه هرمس * وقيل ملك اسمه هردبس * وقيل شاب من الروم ، وقيل كان نبيا
وقيل كان عبدا صالحا ، وقيل اسمه عبد الله بن الضحاك ، وقيل مصعب بن عبد الله : من أولاد كبلان بن سبأ
وحكى القرطبي عن السهيلي أنه قال : ان الظاهر من علم الأخبار أنهما اثنان : أحدهما كان على عهد إبراهيم
عليه السلام ، والآخر كان قريبا من عيسى عليه السلام ، وقيل هو أبو كرب الحيرى * وقيل هو ملك من
الملائكة * ورجح الرازى القول الأول ، قال لأن من بلغ ملكه من السعة والقوة الى الغاية التى نطق بها
النزيل * انما هو الاسكندر اليونانى كما تشهد به كتب التاريخ ، قال فوجب القطع بأن ذا القرنين هو
الاسكندر * قال وفيه إشكال لانه كان تلميذا لارسطاطاليس الحكيم ، وكان على مذهبه ، فتعظيم الله إياه يوجب
الحكم بأن مذهب إرسطاطاليس حق وصدق ، وذلك مما لا سبيل اليه . قال النيسابورى قلت ليس كل ما
ذهب اليه الفلاسفة باطلا ، فلعله أخذ منهم ما صفا وترك ما كدر والله أعلم * ورجح ابن كثير ما ذكره
السهيلي أنهما اثنان كما قدمنا ذلك ، وبين أن الأول طاف بالبيت مع إبراهيم أول ما بناه وآمن به واتبعه
وكان وزيره الخضر ، وأما الثانى فهو الاسكندر المقدونى اليونانى ، وكان وزيره الفيلسوف المشهور
إرسطاطاليس ، وكان قبل المسيح بنحو من ثمانئة سنة ، فأما الأول المذكور فى القرآن فكان فى زمن
الخليل * هذا معنى ما ذكره ابن كثير فى تفسيره راويا له عن الأزرقى وغيره ، ثم قال وقد ذكرنا طرفا صالحا
فى أخباره فى كتاب البداية والنهاية بما فيه كفاية * وحكى أبو السعود فى تفسيره عن ابن كثير أنه قال
وانما بينا هذا : يعنى أنهما اثنان ، لأن كثيرا من الناس يعتقد أنهما واحد ، وأن المذكور فى القرآن
العظيم هو هذا المتأخر ، فيقع بذلك خطأ كبير وفساد كثير : كيف لا ، والأول كان عبدا صالحا مؤمنا ،
وملكا عادلا * ووزيره الخضر ، وقد قيل انه كان نبيا ، وأما الثانى فقد كان كافرا ، ووزيره إرسطاطاليس
الفيلسوف ، وكان ما بينهما من الزمان أكثر من ألفى سنة ، فأين هذا من ذاك ؟ انتهى * قلت لعله ذكر
هذا فى الكتاب الذى ذكره سابقا ، وسماه بالبداية والنهاية ولم يقف عليه ، والذى يستفاد من كتب
التاريخ هو أنهما اثنان كما ذكره السهيلي والأزرقى وابن كثير وغيرهم لا كما ذكره الرازى وادعى أنه الذى
تشهد به كتب التاريخ ، وقد وقع الخلاف هل هو نبي أم لا ؟ وسيأتى ما يستفاد منه المطلوب آخر هذا
البحث إن شاء الله .

وأما السبب الذى لأجله سمي ذا القرنين ، فقال الزجاج والأزهري : انما سمي ذا القرنين * لأنه
باغ قرن الشمس من مطلعها ، وقرن الشمس من مغربها ، وقيل انه كان له ضفيران من شعر ، والضفائر
تسمى قرونا ، ومنه قول الشاعر :

فلثمت فاها آخذا بقرونها * شرب الزيف يبرد ماء الحشرج

والخسرج ماء من مياه العرب ، وقيل انه رأى في أول ملكه كأنه قابض على قرني الشمس ، فسمى بذلك ، وقيل كان له قرنان تحت عمامته ، وقيل انه دعا الى الله . فشججه قومه على قرنه ، ثم دعا الى الله ، فشججوه على قرنه الآخر ، وقيل انما سمي بذلك لأنه كريم الطرفين من أهل بيت شرف من قبل أبيه وأمه ، وقيل لأنه انقرض في وقته قرنان من الناس وهو حي ، وقيل لأنه كان اذا قاتل قاتل بيديه وركابيه جميعا . وقيل لأنه أعطى علم الظاهر والباطن . وقيل لأنه دخل النور والظلمة ، وقيل لأنه ملك فارس والروم ، وقيل لأنه ملك الروم والترك ، وقيل لأنه كان لتاجه قرنان * قوله (قل سأتلوا عليكم منه ذكرا) أى سأتلوا عليكم أيها السائلون من ذى القرنين خبرا ، وذلك بطريق الوحى المتلوة * ثم شرع سبحانه فى بيان ما أمر به رسوله أن يقوله لهم من أنه سيتلو عليهم منه ذكرا ، فقال (إنا مكنا له فى الأرض) أى أقدرناه بما مهدنا له من الأسباب ، فجعلنا له مكانة وقدرة على التصرف فيها ، وسهل عليه المسير فى مواضعها ، وذلك له طرقها حتى تمكن منها أين شاء وكيف شاء ؟ ومن جملة تمكينه فيها أنه جعل له الليل والنهار سواء فى الإضاءة (وأتيناها من كل شيء) مما يتعلق بمطلوبه (سببا) أى طريقا يتوصل بها الى ما يريد . (فأتبع سببا) من تلك الأسباب . قال المفسرون والمعنى طريقا تؤدّيه الى مغرب الشمس قال الزجاج فأتبع سببا من الأسباب التى أوتى ، وذلك أنه أوتى من كل شيء سببا فأتبع من تلك الأسباب التى أوتى سببا فى المسير الى المغرب ، وقيل أتبع من كل شيء علما يتسبب به الى ما يريد ، وقيل بلاغا الى حيث أراد ، وقيل من كل شيء يحتاج اليه الخلق . وقيل من كل شيء تستعين به الملوك من فتح المدن وقهر الأعداء * وأصل السبب الحبل فاستعير لكل ما يتوصل به الى شيء . قرأ ابن عامر وأهل الكوفة وعاصم وحزرة والكسائي فأتبع بقطع الهمزة ، وقرأ أهل المدينة وأهل مكة وأبو عمرو وبوصلها . قال الأخفش تبعته وأتبعته بمعنى : مثل ردفته وأردفته ، ومنه قوله - فأتبعه شهاب ثاقب - قال النحاس واختار أبو عبيدة قراءة أهل الكوفة . قال لأنها من السير ، وحكى هو والأصمعي أنه يقال : تبعته وأتبعته اذا سار ولم يلحقه وأتبعه اذا لحقه . قال أبو عبيدة ، ومثله - فأتبعوهم مشرقين - . قال النحاس وهذا من الفرق وان كان الأصمعي قد حكاه فلا يقبل الا بعلم أو دليل ، وقوله عز وجل - فأتبعوهم مشرقين - ليس فى الحديث أنهم لحقوهم . وانما الحديث لما خرج موسى وأصحابه من البحر وحصل فرعون وأصحابه فى البحر انطبق عليهم البحر * والحق فى هذا أن تبع وأتبع لغات بمعنى واحد ، وهو بمعنى السير (حتى اذا بلغ مغرب الشمس) أى نهاية الأرض من جهة المغرب ، لان من وراء هذه النهاية البحر المحيط ، وهو لا يمكن المضى فيه (وجدها تغرب فى عين حئة) قرأ ابن عامر وعاصم وحزرة والكسائي حامية : أى حارة ، وقرأ الباقون حئة : أى كثيرة الحماة ، وهى الطينة السوداء تقول : حئت البئر حاء بالتسكين إذا نزعت حئاتها ، وحأت البئر حاءتها بالتحريك كثرت حئاتها ، ويجوز أن تكون حامية من الحماة ، نطففت الهمزة وقلبت ياء . وقد يجمع بين القراءتين : فيقال كانت حارة وذات حاءة * قيل ولعل ذا القرنين لما بلغ ساحل البحر المحيط رآها كذلك فى نظره . ولا يبعد أن يقال لمانع من أن يمكنه الله من عبور البحر المحيط حتى يصل الى تلك العين التى تغرب فيها الشمس ، وما المانع من هذا بعد أن حكى الله عنه أنه بلغ مغرب الشمس . ويمكن له فى الأرض والبحر من جملة ما . ومجرد الاستبعاد لا يوجب حمل القرآن على خلاف ظاهره (ووجد عندها قوما) الضمير فى عندها إما للعين أو للشمس : قيل هم قوم لباسهم جلود الوحش ، وكانوا كفارا . فخبره الله بين أن يعذبهم وبين أن يتركهم ، فقال (إما أن تعذب ، وإما أن تتخذ فيهم حسنا) أى إما أن تعذبهم بالقتل من أول الأمر ، وإما أن تتخذ فيهم أمرا

ذا حسن أو أمرا حسنا مبالغة بجعل المصدر صفة للأمر ، والمراد دعوتهم الى الحق وتعليمهم الشرائع .
 (قال) ذو القرنين مختارا للدعوة التي هي الشق الأخير من الترديد (أما من ظلم) نفسه بالاصرار على الشرك ، ولم يقبل دعوتي (فسوف نعذبه) بالقتل في الدنيا (ثم يرد الى ربه) في الآخرة (فيعذبه) فيها (عذابا نكرا) أي منكرا فظيعا . قال الزجاج خيره الله بين الأمرين . قال النحاس ورد علي بن سليمان قوله لأنه لم يصح أن ذا القرنين نبي فيخطب بهذا ، فكيف يقول لربه عز وجل ، ثم يرد الى ربه ، وكيف يقول ، فسوف نعذبه فيخطبه بالنون . قال والتقدير قلنا يا محمد قلوا يا ذا القرنين . قال النحاس وهذا الذي ذكره لا يلزم لجواز أن يكون الله عز وجل خاطبه على لسان نبي في وقته . وكأن ذا القرنين خاطب أولئك القوم فلا يلزم ما ذكره ، ويمكن أن يكون مخاطبا للنبي الذي خاطبه الله على لسانه . أو خاطب قومه الذين وصل بهم الى ذلك الموضع . قال ثعلب : أن في قوله : إما أن تعذب وإما أن تتخذ في موضع نصب ، ولورفعت لكان صوابا بمعنى فأما هو كقول الشاعر :

فسيروا فلما حاجة تقضيانها * وإما مقيل صالح وصديق

(وأما من آمن) بالله وصدق دعوتي (وعمل) عملا (صالحا) مما يقتضيه الإيمان (فله جزاء الحسن) قرأ أهل المدينة وأبو عمرو وعاصم وابن كثير وابن عامر ، فله جزاء بالرفع على الابتداء : أي جزاء الخصلة الحسنى عند الله . أو الفعل الحسن ، وهي الجنة . قاله الفراء ، وضافة الجزاء الى الحسن التي هي الجنة كإضافة حق اليقين ودار الآخرة ، ويجوز أن يكون هذا الجزاء من ذي القرنين : أي أعطيه وأفضل عليه ، وقرأ سائر الكوفيين . فله جزاء الحسن بنصب جزاء وتنوينه . قال الفراء انتصابه على التمييز ، وقال الزجاج هو مصدر في موضع الحال : أي مجزيا بها جزاء . وقرأ ابن عباس ومسروق بنصب جزاء من غير تنوين . قال أبو حاتم هي على حذف التنوين لالتقاء الساكنين . قال النحاس وهذا عند غيره خطأ لأنه ليس موضع حذف تنوين لالتقاء الساكنين . وقرئ برفع جزاء متونا على أنه مبتدأ . والحسن بدل منه والخبر الجار والمجرور (وسنقول له من أمرنا يسرا) أي مما نأمر به قولنا يسر ليس بالصعب الشاق . أو أطلق عليه المصدر مبالغة (ثم أتبع سببا) أي طريقا آخر غير الطريق الأولى ، وهي التي رجع بها من المغرب وسار فيها الى المشرق (حتى اذا بلغ مطلع الشمس) أي الموضع الذي تطلع عليه الشمس أولا من معمور الأرض ، أو مكان طالعها لعدم المانع شرعا ولا عقلا من وصوله اليه كما أوضحناه فيما سبق (وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا) يستريحهم ، لامن البيوت ولا من اللباس ، بل هم حفاة عراة لا يأوون الى شيء من العمارة : قيل لأنهم بأرض لا يمكن أن يستقر عليها البناء (كذلك وقد أحطنا بما لديه خبرا) أي كذلك أمر ذي القرنين أتبع هذه الأسباب حتى بلغ ، وقد علمنا حين ملكناه ما عنده من الصلاحية لذلك الملك والاستقلال به . وقيل المعنى لم نجعل لهم سترا مثل ذلك الست الذي جعلنا لكم من الأبنية والثياب ، وقيل المعنى كذلك بلغ مطلع الشمس مثل ما بلغ من مغربها . وقيل المعنى كذلك تطلع على قوم مثل ذلك القليل الذي تغرب عليهم ، ففرض في هؤلاء كما قضى في أولئك من تعذيب الظالمين والاحسان الى المؤمنين . ويكون تأويل الاحاطة بما لديه في هذه الوجوه على ما يناسب ذلك كما قلنا في الوجه الأول .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : قالت اليهود للنبي ﷺ يا محمد انك انما تذكر ابراهيم وموسى وعيسى والنبيين انك سمعت ذكرهم منا . فأخبرنا عن نبي لم يذكره الله في التوراة الا في مكان واحد . قال ومن هو ؟ قلوا ذو القرنين . قال ما بلغني عنه شيء فخرجوا فرحين قد غابوا في أنفسهم ، فلم

يبلغوا باب البيت حتى نزل جبريل بهؤلاء الآيات ويسألونك عن ذى القرنين . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي هريرة قال « قال رسول الله ﷺ ما أدرى أتبع كان نبيا أم لا ؟ وما أدرى أذو القرنين كان نبيا أم لا ، وما أدرى الحدود كفارات لأهلها أم لا ؟ » . وأخرج ابن مردويه عن سالم بن أبي الجعد قال : سئل عليّ عن ذى القرنين أنبيّ هو ؟ قال سمعت نبيكم ﷺ يقول : هو عبد ناصح الله فنصحه . وأخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف وابن أبي عاصم في السنة وابن مردويه من طريق أبي الطفيل أن ابن الكواء سأل عليّ بن أبي طالب عن ذى القرنين أنبيا كان أم ملكا ؟ قال لم يكن نبيا ولا ملكا ، ولكن كان عبدا صالحا أحب الله فأحبه الله ، ونصح الله فنصحه الله ، بعثه الله إلى قومه فضر به على قرنه فأت ، ثم أحياه الله لجهادهم ، ثم بعثه الله إلى قومه فضر به على قرنه الآخر فأت ، فأحياه الله لجهادهم . فلذلك سمى ذا القرنين ، وإن فيكم مثله . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عمر وقال : ذوا القرنين نبيّ . وأخرج ابن أبي حاتم عن الأخرص بن حكيم عن أبيه أن النبي ﷺ سئل عن ذى القرنين ؟ فقال هو ملك مسح الأرض بالأسباب . وأخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن خالد بن معدان الكلاعي مرفوعا مثله . وأخرج ابن عبد الحكم وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في كتاب الاضداد وأبو الشيخ عن عمر بن الخطاب أنه سمع رجلا ينادي بمني إذا القرنين . فقال عمرها أتم قد سمعتم بأسماء الأنبياء فبالكم وأسماء الملائكة ، وفي الباب غير ما ذكرناه مما يغني عنه ما قد أوردناه ، وقد أخرج ابن عبد الحكم في فتوح مصر وابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في الدلائل عن عقبة بن عامر الجهني حديثا يتضمن أن نفرا من اليهود سألوا النبي ﷺ عن ذى القرنين ، فأخبرهم بما جاءوا له ابتداء . وكان فيما أخبرهم به أنه كان شابا من الروم . وأنه بنى الاسكندرية . وأنه علا به ملك في السماء ، وذهب به إلى السد ، وإسناده ضعيف ، وفي متنه نكارة ، وأكثر ما فيه أنه من أخبار بني إسرائيل ، ذكر معنى هذا ابن كثير في تفسيره وعزاه إلى ابن جرير والأموي في مغازية ، ثم قال بعد ذلك والحجب أن أبا زرعة الداري مع جلالة قدره ساقه بتمامه في كتابه دلائل النبوة انتهى ، وقد ساقه بتمامه السيوطي في الدر المنثور ، وساق أيضا خبرا طويلا عن وهب بن منبه وعزاه إلى ابن اسحق وابن المنذر وابن أبي حاتم والشيرازي في الألقاب وأبي الشيخ . وفيه أشياء منكورة جدا . وكذلك ذكر خبرا طويلا عن محمد الباقر أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ ، ولعل هذه الأخبار ونحوها منقولة عن أهل الكتاب ، وقد أمرنا بأن لا نصدقهم ولا نكذبهم فيما ينقلونه إلينا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وآتيناه من كل شيء سببا) قال علما . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد ابن أبي هلال أن معاوية بن أبي سفيان قال لكعب الأحبار أنت تقول أن ذا القرنين كان ير بطخيله باثريا ، قال له كعب ان كنت قلت ذلك فإن الله قال وآتيناه من كل شيء سببا . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عثمان بن أبي حاصر أن ابن عباس ذكر له أن معاوية بن أبي سفيان ، قرأ الآية التي في سورة الكهف (تغرب في عين حامية) قال ابن عباس : فقلت لمعاوية ما تقرأها الا حجة فسأل معاوية عبد الله بن عمرو كيف تقرأها . فقال عبد الله كما قرأتها ، قال ابن عباس : فقلت لمعاوية في بيتي نزل القرآن ، فأرسل إلى كعب . فقال له أين تجد الشمس تغرب في التوراة . فقال له كعب : سل أهل العربية ، فانهم أعلم بها ، وأما أنا فإني أجده في التوراة في ماء وطين . وأشار بيده إلى المغرب . قال ابن أبي حاصر : لو أني عندك أيديتك بكلام تردده بصيرة في حجة . قال ابن عباس :

وما هو ؟ قلت : فيما نأثر قول تبع فيما ذكر به ذا القرنين في كلفه بالعلم واتباعه إياه :
 قد كان ذو القرنين عمر مسلما * ملكا تذل له الملوك وتحشد
 فأتى المشارق والمغارب يبتغي * أسباب ملك من حكيم مرشد
 فرأى مغيب الشمس عند غروبها * في عين ذى خلب وثاقل خرم
 فقال ابن عباس : ما الخلب ؟ قلت : الطين بكلامهم . قال فما الثاقل ؟ قلت : الحماة . قال فما الخرم ؟
 قلت : الأسود . فدعا ابن عباس غلاما ، فقال اكتب ما يقول هذا الرجل . وأخرج الترمذى وأبو داود
 الطيالسى وابن جرير وابن المنذر عن أنى بن كعب أن النبى ﷺ « كان يقرأ في عين حئة » . وأخرج
 الطبرانى والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا مثله .

ثُمَّ اتَّبَعَ سَبِيلًا * حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَسْكَاذُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا *
 قَالُوا يَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ
 بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سُدًّا * قَالَ مَأْمُوكَى فِيهِ رَبِّى خَيْرٌ فَأَعِينُونِ بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا *
 آتُونِ زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِى أُفْرِغْ
 عَلَيْهِ قِطْرًا * فَمَا اسْطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوا وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُ نَقْبًا * قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّى فَإِذَا جَاءَ
 وَعْدُ رَبِّ جَمَلَهُ دَكَأَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّى حَقًّا ■

ثم حكى سبحانه سفر ذى القرنين إلى ناحية أخرى ، وهى ناحية القطر الشمالى بعد تهيشة أسبابه ،
 فقال (ثم اتبع سبيلاً) أى طريقاً ثالثاً معترضا بين المشرق والمغرب (حتى إذا بلغ بين السدين) قرأ
 ابن كثير وأبو عمرو وحفص وابن محيصن ويحيى اليزيدى وأبو زيد عن الفضل بفتح السين . وقرأ الباقون
 بضمها . قال أبو عبيدة وابن الأنبارى وأبو عمرو بن العلاء : السد ان كان يخلق الله سبحانه فهو بضم
 السين حتى يكون بمعنى مفعول : أى هو مما فعله الله وخلقته ، وان كان من عمل العباد فهو بالفتح حتى
 يكون حدثا ، وقال ابن الأعرابى : كل ما قابلك فسدا ما وراءه فهو سد وسد نحو الضعف والضعف ■ والفقر
 والفقر ■ والسدان هما جبلان من قبل أرمينية وأذربيجان ، وانتصاب بين على أنه مفعول به كما ارتفع
 بالفاعلية فى قوله - لقد تقطع بينكم - ، وقيل موضع بين السدين هو منقطع أرض الترك مما إلى المشرق
 لاجبلا أرمينية وأذربيجان ، وحكى ابن جرير فى تاريخه أن صاحب أذربيجان أيام فتحها وجهه انسانا
 من ناحية الجزر فشاها ، ووصف أنه بانيان رفيع وراء خندق وثيق منيع ، و (وجد من دونهما) أى من
 وراءهما مجاوزا عنهما ، وقيل أمامهما (قوما لا يكادون يفقهون قولا) قرأ حزة والكسائى يفقهون بضم
 الياء وكسر القاف من أفقه إذا أبان : أى لا يدينون غيرهم كلاما ■ وقرأ الباقون بفتح الياء والقاف : أى
 لا يفهمون كلام غيرهم ■ والقراءتان صحيحتان ■ ومعناها لا يفهمون عن غيرهم ولا يفهمون غيرهم ■ لأنهم
 لا يعرفون غير لغة أنفسهم (قالوا) أى هؤلاء القوم الذين لا يفهمون قولا ، قيل ان فهم ذى القرنين
 لكلامهم من جهة الأسباب التى أعطاه الله ■ وقيل انهم قلو ذلك لترجمتهم ■ فقال لذى القرنين بما قالوا له (ياذا
 القرنين إن يأجوج ومأجوج مفسدون فى الأرض) يأجوج ومأجوج اسمان عجميان بدليل منع صرفهما

وبه قال الأكثر ، وقيل مشتقان من أج الظلم في مشيه اذا هرول ، وتأججت النار اذا تلبت ، قرأهما الجمهور بغير همز ، وقرأ عاصم بالهمز . قال ابن الأنباري : وجه همزهما وان لم يعرف له أصل أن العرب قد همزت حرفا لا يعرف للهمز فيها أصل كقوله : كبأت ورثأت واستشأت الريح . قال أبو علي : يجوز أن يكونا عربيين ، فن همز فهو على وزن يفعل مثل ربوع ، ومن لم يهمز أمكن أن يكون خفف الهمزة فقلها ألفا مثل راس ، أما أجوج ، فهو مفعول من أج ، والكلماتان من أصل واحد في الاشتقاق . قال وترك الصرف فيهما على تقدير كونهما عربيين للتأنيث والتعريف كأنه اسم للقبيلة .

واختلف في نسبهم ، ف قيل هم من ولد يافث بن نوح ، وقيل يأجوج من الترك ، ومأجوج من الجبل والديلم . وقال كعب الأحبار : احتم آدم فاختلط ماؤه بالتراب فنفقوا من ذلك الماء ، قال القرطبي : وهذا فيه نظر ، لأن الأنبياء لا يمتحنون ، وإنما هم من ولد يافث كذلك قال مقاتل وغيره .

وقد وقع الخلاف في صفتهم ، فن الناس من يصفهم بصغر الجثث وقصر القامة ، ومنهم من يصفهم بكبر الجثث وطول القامة ، ومنهم من يقول لهم محالب كمخالب السباع ، وان منهم صنفا يفتش احدى أذنيه ويلتحف بالأخرى ، ولأهل العلم من السلف ومن بعدهم أخبار مختلفة في صفاتهم وأفعالهم .

واختلف في افسادهم في الأرض ، فقيل هو أكل بنى آدم ، وقيل هو الظلم ، والغش ، والقتل وسائر وجوه الافساد ، وقيل كانوا يخرجون إلى أرض هؤلاء القوم الذين شكواهم إلى ذى القرنين في أيام الربيع فلا يدعون فيها شيئا أخضر إلا أكلوه (فهل نجعل لك خراجا) هذا الاستفهام من باب حسن الأدب مع ذى القرنين . وقرئ خراجا . قال الأزهرى : الخراج يقع على الضريبة ويقع على مال الفء ، ويقع على الجزية وعلى الغلة ، والخراج أيضا اسم لما يخرج من الفرائض في الأموال ، والخرج المصدر ، وقال قطرب : الخرج الجزية والخراج في الأرض ، وقيل الخرج ما يخرج كل أحد من ماله ، والخراج ما يجبيه السلطان ، وقيل هما بمعنى واحد (على أن تجعل بيننا وبينهم سدا) أى ردما حاجزا بيننا وبينهم . وقرئ سدا بفتح السين . قال الخليل وسيبويه : الضم هو الاسم ، والفتح المصدر . وقال الكسائي :

الفتح والضم لغتان بمعنى واحد ، وقد سبق قريبا ما حكيناه عن أبي عمرو بن العلاء وأبي عبيدة وابن الأنباري من الفرق بينهما . وقال ابن أبى اسحق : ما رأته عينك فهو سد بالضم ، وما لا ترى فهو سد بالفتح ، وقد قدمنا بيان من قرأ بالفتح وبالضم في السدين (قال ما مكنى فيه ربى) أى قال لهم ذو القرنين ما بسطه الله لى من القدرة والملك (خير) من خرجكم ، ثم طلب منهم المعاونة له فقال (فأعينونى بقوة) أى رجال منكم يعملون بأيديهم ، أو أعينونى بالآلات البناء ، أو بمجموعهما . قال الزجاج يعمل تعملونه معى ، قرأ ابن كثير وحده ما مكنى بنونين . وقرأ الباقون بنون واحدة (أجعل بينكم وبينهم ردما) هذا جواب الأمن ، والردم : ما جعل بعضه على بعض حتى يتصل . قال الهروي : يقال ردمت الثأمة أردمها بالكسر ردما : أى سدتها ، والردم أيضا : الاسم ، وهو السد ، وقيل الردم أبغ من السد ، إذ السد كل ما سد به ، والردم : وضع الشيء على الشيء من حجارة ، أو تراب ، أو نحوهما حتى يقوم من ذلك حجاب منيع ، ومنه ردم ثوبه : إذا رقع برفاع متكاثفة بعضها فوق بعض ، ومنه قول عنترة : * هل غادر الشعراء من متردم *

أى من قول يركب بعضه على بعض (آتونى زبر الحديد) أى أعطونى وناولونى ، وزبر الحديد جمع زبرة ، وهى القطعة . قال الخليل الزبرة من الحديد : القطعة الضخمة . قال الفراء : معنى « آتونى زبر الحديد » آتونى بها ، فلما ألقى الباء زيدت ألفا ، وعلى هذا فاتصاف زبر بنزع الخافض (حتى إذا ساوى بين الصدفين) والصدفان : جانبى الجبل . قال الأزهرى : يقال لجانبى الجبل صدفان إذا تحاذيا لتصادفهما :

أى تلاقهما ، وكذا قال أبو عبيدة والهروى . قال الشاعر :

كلا الصدفين ينفذه سناها * توقد مثل مصباح الظلام

وقد يقال لكل بناء عظيم مرتفع صدف : قاله أبو عبيدة * قرأ نافع وحزة والكسائى وحفص الصدفين بفتح الصاد والدال ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب واليزيدى وابن محيصن بضم الصاد والدال . وقرأ عاصم فى رواية أبى بكر بضم الصاد وسكون الدال . وقرأ ابن الماجشون بفتح الصاد وضم الدال ، واختار القراءة الأولى أبو عبيدة لأنها أشهر اللغات ، ومعنى الآية : أنهم أعطوه زبر الحديد ، فجعل يبنى بها بين الجبلين حتى ساواهما (قال انفخوا) أى قال للعملة انفخوا على هذه الزبر بالكيران (حتى إذا جعله نارا) أى جعل ذلك المنفوخ فيه ، وهو الزبر نارا : أى كالنار فى حرها واسناد الجعل إلى ذى القرنين مجاز لكونه الأمر بالفتح ، قيل كان يأمر بوضع طاقة من الزبر والحجارة ، ثم يؤخذ عليها الحطب والفحم بالمنافخ حتى تحمى ، والحديد إذا أوقد عليه صار كالنار ، ثم يؤتى بالنحاس المذاب فيفرغه على تلك الطاقة ، وهو معنى قوله (قال آتوني أفرغ عليه قطرا) قال أهل اللغة القطر : النحاس الذائب ، والافراغ : الصب ، وكذا قال أكثر المفسرين . وقالت طائفة القطر : الحديد المذاب . وقالت فرقة أخرى : منهم ابن الأنبارى هو الرصاص المذاب (فما استطاعوا) أصله استطاعوا * فلما اجتمع المتقاربان * وهما التاء والطاء خففوا بالحذف . قال ابن السكيت ، يقال ما استطيع ، وما أطيع ، وما أطيع ، وبالتخفيف قرأ الجمهور * وقرأ حمزة وحده : فما استطاعوا بتشديد الطاء كأنه أراد استطاعوا فأدغم التاء فى الطاء ، وهى قراءة ضعيفة الوجه . قال أبو على الفارسي : هى غير جائزة . وقرأ الأعمش فما استطاعوا على الأصل * ومعنى (أن يظهره) أن يعاوه : أى فما استطاع يأجوج ومأجوج أن يعاوا على ذلك الدم لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) يقال نقبت الحائط : إذا خرقت فيه خرقا ، فخلص إلى ما وراءه . قال الزجاج : ماقدروا أن يعاوا عليه لارتفاعه وانملاسه * وما استطاعوا أن ينقبوه من أسفله لشدة وصلابته (قال هذا رحمة من ربى) أى قال ذو القرنين مشيرا إلى السد : هذا السد رحمة من ربى : أى أثر من آثار رحمة هؤلاء المتجاوزين للسد ولمن خلفهم ممن يخشى عليه معرفتهم ولم يكن ذلك السد ، وقيل الإشارة إلى المتمكين من بنائه (فإذا جاء وعد ربى) أى أجل ربى أن يخرجوا منه ، وقيل هو مصدر بمعنى المفعول ، وهو يوم القيامة (جعله دكاء) أى مستويا بالأرض * ومنه قوله - حتى إذا دكت الأرض دكا - . قال الترمذى أى مستويا ، يقال ناقت دكاء : إذا ذهب سنامها . وقال القتيبى أى جعله مذكوكا ملصقا بالأرض . وقال الخليلى قطعها متسكرا . قال الشاعر : * هل غير غاردك غارافانهم * قال الأزهرى : دككته : أى دققته ومن قرأ دكاء بالمد ، وهو عاصم وحزة والكسائى أراد التشبيه بالناقة الدكاء ، وهى التى لاسنام لها : أى مثل دكاء * لأن السد مذكر ، فلا يوصف بدكاء . وقرأ الباقون دكا بالتنوين على أنه مصدر ، ومعناه ما تقدم * ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الحال : أى مذكوكا (وكان وعد ربى حقا) أى وعده بالشواب والعقاب ، أو الوعد المعهود حقا ثابتا لا يتخلف ، وهذا آخر قول ذى القرنين . وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (حتى إذا بلغ بين السدين) قال الجليلين : أرمينية وأذر بيجان . وأخرج أيضا عن ابن جريج (لا يكادون يفقهون قولا) قال : الترك . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : يأجوج ومأجوج شبر وشبران * وأطولهم ثلاثة أشبار * وهم من ولد آدم . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى البعث وابن عساكر عن ابن عمرو عن النبى ﷺ قال « ان يأجوج ومأجوج من ولد آدم ولو

أرسلوا لأفسدوا على الناس معاشهم ، ولا يموت منهم رجل الا ترك من ذريته ألفا فصاعدا ، وان من ورأهم ثلاث أمم ، تاويل ، وتاريس ، ومنسك . وأخرج النسائي من حديث عمرو بن أوس عن أبيه مرفوعا « أنه لا يموت رجل منهم الا ترك من ذريته ألفا فصاعدا » . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال « ان يأجوج ومأجوج مفسدون في الأرض يحفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس . قال الذي عليهم ارجعوا فستفتحونه غدا ، فيعودون اليه أشد ما كان حتى اذا بلغت مدتهم ، وأراد الله أن يبعثهم على الناس حفروا حتى اذا كادوا يرون شعاع الشمس قال الذي عليهم ارجعوا » فستفتحونه غدا ان شاء الله ويستثنى ، فيعودون اليه ، وهو كهيته حين تركوه ، فيحفرونه ويخرجون على الناس فيستقون المياه ، ويتحصن الناس منهم في حصونهم ، فيرمون بسهامهم الى السماء فترجع مخضبة بالدماء ، فيقولون قهرنا من في الأرض وعلونا من في السماء قسرا وعلاوا ، فيبعث الله عليهم غفا في أفقائهم فيهلكون ، قال رسول الله ﷺ فوالذي نفس محمد بيده ان دواب الأرض لتسمن وتبطر وتشكر شكرها من لحومهم ، وقد ثبت في الصحيحين من حديث زينب بنت جحش قالت « استيقظ رسول الله ﷺ من نومه وهو محمر وجهه ، وهو يقول لا إله إلا الله » ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق ، قلت يارسول الله أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال نعم : اذا كثر الخبث » . وأخرج نحوه من حديث أبي هريرة مرفوعا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فهل نجعل لك خرجا) قال : أجزا عظيما . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (ردما) قال : هو كاشد الحجاب . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (زبر الحديد) قال : قطع الحديد . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه بين الصدفين . قال الجليلي . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : رؤوس الجبلين . وأخرج هؤلاء عن ابن عباس في قوله (قطرا) قال النحاس . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن قتادة فاستطاعوا أن يظهروه قال أن يرتقوه . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج قال : أن يعاوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (جعله دكاء) قال : لا أدري الجليلي يعني به أم بينهما .

وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَتُهُمْ جَمْعًا * وَعَرَصْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا * الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا * أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا * قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا * الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا * ذَلِكَ جَزَاءُ هُمُ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُؤًا * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ أَلْفِ رَوْسٍ نُزُلًا * خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَمُوتُونَ عَنْهَا حَوْلًا *

قوله (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) هذا من كلام الله سبحانه بعد انقضاء كلام ذي القرنين ، والضمير في بعضهم ليأجوج ومأجوج : أي تركنا بعض يأجوج ومأجوج يوم مجيء الوعد ، أي يوم

خروج يأجوج ومأجوج يروج في بعض آخر منهم : يقال ما ج الناس اذا دخل بعضهم في بعض حيارى كموج الماء * والمعنى أنهم يضطربون ويختلطون ، وقيل الضمير في بعضهم للخلق * واليوم يوم القيامة : أى وجعلنا بعض الخلق من الحق والانس يروج في بعض ، وقيل المعنى وتركنا يأجوج ومأجوج يوم كمال السد ونمام عمارته بعضهم يروج في بعض ، وقد تقدم تفسير (ونفخ في الصور) في الأنعام * قيل هي النفخة الثانية بدليل قوله بعد (فجمعناهم جعاً) فان الفاء تشعر بذلك * ولم يذكر النفخة الأولى ، لأن المقصود هنا ذكر أحوال القيامة * والمعنى جمعنا الخلائق بعد تلاشي أبدانهم ومصيرها تراباً جمعاً تاماً على أكل صفة * وأبدع هيئة ، وأعجب أسلوب (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً) المراد بالعرض هنا الاظهار : أى أظهرنا لهم جهنم حتى شاهدها يوم جمعنا لهم * وفي ذلك وعيد للكفار عظيم لما يحصل معهم عند مشاهدتها من الفزع والروع ، ثم وصف الكافرين المذكورين بقوله (الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى) أى كانت أعينهم في الدنيا في غطاء ، وهو ما غطى الشيء وسأته من جميع الجوانب عن ذكرى عن سبب ذكرى ، وهو الآيات التي يشاهدها من له تفكر واعتبار ، فيذكر الله بالتوحيد والتوحيد * فأطلق المسبب على السبب ، أو عن القرآن العظيم ، وتأمل معانيه * وتذكر فوائده ، ثم لما وصفهم سبحانه بالعمى عن الدلائل التكوينية * أو التنزيلية * أو مجموعهما أراد أن يصفهم بالصمم عن استماع الحق ، فقال (وكانوا لا يستطيعون سمعاً) أى لا يقدرّون على الاستماع ، لما فيه الحق من كلام الله وكلام رسوله ، وهذا أبلغ مما لو قال وكانوا صماً ، لأن الأصم قد يستطيع السمع اذا صيح به ، وهؤلاء لا استطاعة لهم بالكلية ، وفي ذكر غطاء الأعين وعدم استطاعة السمع تمثيل لتعاميهم عن المشاهدة بالأبصار وإعراضهم عن الأدلة السمعية (أغضب الذين كفروا) الحسان هنا بمعنى الظن ، والاستفهام للتقريع والتوبيخ والفاء للعطف على مقدّر كنظاره * والمعنى أظنوا أنهم ينتفعون بما عبده مع إعراضهم عن تدبر آيات الله وتمرّدهم عن قبول الحق * ومعنى (أن يتخذوا عبادى من دونى) أن يتخذوهم من دون الله * وهم الملائكة والمسيح والسيّاطين (أولياء) أى معبودين * قال الزجاج : المعنى يحسبون أن ينفعهم ذلك ، وقرئ أغضب يسكون السين * ومعناه أكفهم ومحسبهم أن يتخذوهم أولياء على أنه مبتدأ وخبر ، يريد أن ذلك لا يكفهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا (إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلاً) أى هيأتها لهم نزلاً يتمتعون به عند ورودهم . قال الزجاج : النزل المأوى والمنزل * وقيل انه الذى يعدّ للضيف ، فيكون شهكاهم كقوله - فبشرهم بعذاب أليم - ، والمعنى أن جهنم معدّة لهم عندنا كما يعدّ النزل للضيف (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً) انتصاب أعمالاً على التمييز ، والجمع للدلالة على ارادة الأنواع منها ، ومحل الموصول * وهو (الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، كأنه قيل من هم ؟ فقيل هم الذين ضلّ سعيهم * والمراد بضلال السعى بطلانه وضياعه * ويجوز أن يكون في محل نصب على النّم * ويكون الجواب (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) ، ويجوز أن يكون في محل جر على أنه نعت للأخسرين ، أو بدل منه ، ويكون الجواب أيضاً هو أولئك وما بعده * وأول هذه الوجوه هو أولاها ، وجلة (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) في محل نصب على الحال من فاعل ضلّ : أى والحال أنهم يظنون أنهم محسنون في ذلك منتفعون بآثارة * وتكون جملة (أولئك الذين كفروا بآيات ربهم) مستأنفة مسوقة لتكميل الخسران وبيان سببه * هذا على الوجه الأوّل الراجح ، لاعلى الوجوه الآخرة ، فانها هي الجواب كما قدّمنا ، ومعنى كفرهم بآيات ربهم كفرهم بدلائل توحيده من الآيات التكوينية والتنزيلية * ومعنى كفرهم بآياته كفرهم بالبعث وما بعده من أمور الآخرة ، ثم رتب على ذلك قوله (فخطأ أعمالهم)

أى التى عملوها مما يظنونه حسنا ، وهو خسران وضلال ، ثم حكم عليهم بقوله (فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا) أى لا يكون لهم عندنا قدر ولا نعبأ بهم . وقيل لا يقيم لهم ميزان توزن به أعمالهم . لأن ذلك إنما يكون لأهل الحسنات والسيئات من الموحدين ، وهؤلاء لأحسنات لهم . قال ابن الأعرابي : العرب تقول ما نفلان عندنا وزن : أى قدر لحسته . ويوصف الرجل بأنه لا وزن له لحفته ، وسرعة طيشه ، وقلة ثبته . والمعنى على هذا أنهم لا يعتد بهم ولا يكون لهم عند الله قدر ولا منزلة ، وقرأ مجاهد يقيم بالياء التحتية : أى فلا يقيم الله ، وقرأ الباقر بن النون ، ثم بين سبحانه عاقبة هؤلاء وما يؤول إليه أمرهم ، فقال (ذلك) أى الذى ذكرناه من أنواع الوعيد (جزأؤهم) ويكون قوله (جهنم) عطف بيان للجزاء ، أو جملة جزأؤهم جهنم مبتدأ وخبر ، والجملة خبر ذلك . والسبب فى ذلك أنهم ضموا إلى الكفر اتخاذ آيات الله واتخاذ رسوله هزوا ، فالباء فى (بما كفروا) للسببية ، ومعنى كونهم هزوا أنهم مهزوه بهم . وقد اختلف السلف فى تعيين هؤلاء الأخسرين أعمالا ، فقيل اليهود والنصارى ، وقيل كفار مكة ، وقيل الخوارج . وقيل الرهبان أصحاب الصوامع ، والأولى حل الآية على العموم لكل من اتصف بتلك الصفات المذكورة . ثم ذكر سبحانه بعد هذا الوعيد هؤلاء الكفار الوعد للمؤمنين ، فقال (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى جمعوا بينهما حتى كانوا على ضد صفة من قبلهم (كانت لهم) . قال ابن الأنبارى : كانت فيما سبق من علم الله كانت لأهل طاعته (جنات الفردوس نزلا) . قال المبرد الفردوس فيما سمعت من كلام العرب الشجر الملتف والأغلب عليه العنب ، واختار الزجاج ما قاله مجاهد : أن الفردوس البستان باللغة الرومية . وقد تقدم بيان النزول ، وانتصابه على أنه خبر كان . والمعنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس نزلا معذرا لهم مبالغة فى إكرامهم ، وانتصاب (خالدين فيها) على الحال . وكذلك جملة (لا يغيغون عنها حولا) فى محل نصب على الحال ، والحول مصدر : أى لا يطلبون تحولا عنها إذ هى أعز من أن يطلبوا غيرها ، أو تشاق أنفسهم الى سواها . قال ابن الأعرابي وابن قتيبة والأزهري الحول اسم بمعنى التحول يقوم مقام المصدر ، وقال أبو عبيدة والفراء : أن الحول التحويل .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم من طريق هارون بن عنترة عن أبيه عن ابن عباس فى قوله (وتركنا بعضهم) الآية : قال الجن والأنس (يموج) بعضهم (فى بعض) . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (لا يستطيعون سمعا) قال : لا يعقلون سمعا . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن المنذر عن علي أنه قرأ (أخسب الذين كفروا) قال أبو عبيد بحزم السين وضم الياء . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة أنه قرأ كذلك . وأخرج عبد الرزاق والبخارى والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وابن مردويه من طريق مصعب بن سعد قال : سألت أبى قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا هم الحرورية . قال لا هم اليهود والنصارى ، أما اليهود فسكذبوا محمدا ﷺ ، وأما النصارى فكفروا بالجنة . وقالوا لا طعام فيها ولا شراب ، والحرورية - الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه - . وكان سعد يسميهم الفاسقين . وأخرج عبد الرزاق والفرىانى وسعيد ابن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن مصعب قال : قلت لأبى قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الحرورية هم : قال لا ولكنهم أصحاب الصوامع والحرورية قوم زاغوا فأراغ الله قلوبهم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى خبيصة عبد الله بن قيس قال : سمعت على بن أبى طالب يقول : فى هذه الآية قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا أنهم الرهبان الذين حبسوا أنفسهم فى السوارى . وأخرج ابن مردويه عن أبى الطفيل قال : سمعت على بن أبى طالب وسأله ابن الكوا ، فقال (هل

ننبئكم بالأخسرين أعمالاً) قال : جفرة قريش . وأخرج عبد الرزاق والفرأيي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طريقين عن عليّ أنه سئل عن هذه الآية قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً قال : لا أظن إلا أن الخوارج منهم . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « انه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة . وقال اقرءوا ان شئتم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً » . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن مردويه عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ « سلوا الله الفردوس فانها سرّة الجنة » وان أهل الفردوس يسمعون أطيح العرش « وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « إذا سألتكم الله فاسألوه الفردوس ، فانه وسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفتجرت أنهار الجنة » . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأحمد والترمذي وابن جرير والحاكم والبيهقي وابن مردويه عن عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال « ان في الجنة مائة درجة كل درجة منها ما بين السماء والأرض والفردوس أعلاها درجة ومن فوقها يكون العرش ومنه تفتجرت أنهار الجنة الأربعة فاذا سألتكم الله فاسألوه الفردوس » والأحاديث بهذا المعنى كثيرة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : الفردوس بستان بالرومية . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال : هو الكرم بالنبطية . وأخرج ابن أبي شيبة وهناد وابن المنذر عن عبد الله بن الحارث أن ابن عباس سأل كعباً عن الفردوس قال : هي جنات الأغاب بالسريانية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (لا يبعثون عنها حولا) قال متحوّلاً .

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا * قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَنَ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا *

لما ذكر سبحانه أنواع الدلائل نبه على كمال القرآن ، فقال (قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربّي) قال ابن الأنباري : سمي المداد مداداً لامتداده الكاتب . وأصله من الزيادة ومحى الشيء بعد الشيء . ويقال للزيت الذي يوقد به السراج مداد ، والمراد بالبحر هنا الجنس . والمعنى لو كتبت كلمات علم الله وحكمته ، وفرض أن جنس البحر مداداً لها لنفد البحر قبل نفود الكلمات ، ولو جئنا بمثل البحر مداداً لنفد أيضاً ، وقيل في بيان المعنى لو كان البحر مداداً للقلم والقلم يكتب (لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربّي) وقوله (ولو جئنا بمثله مدداً) كلام من جهته سبحانه غير داخل تحت قوله قل لو كان ، وفيه زيادة مبالغة وتأكيّد ، والواو لعطف ما بعده على جلة مقدّرة مدلول عليها بما قبلها : أي لنفد البحر قبل أن تنفد كلماته لولم يحى بمثله مدداً ولو جئنا بمثله مدداً . والمدد الزيادة . وقيل عنى سبحانه بالكلمات الكلام القديم الذي لا غاية له ولا منتهى ، وهو وان كان واحداً فيجوز أن يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من الفوائد . وقد عبرت العرب عن الفرد بلفظ الجمع . قال الأعشى :

دوجه نقيّ اللون صاف يزينه * مع الجيد لبات لها ومعاصم

فعبّر باللبات عن اللبة . قال الجبائي : ان قوله قبل أن تنفد كلمات ربّي يدل على أن كلماته قد تنفد في الجلة ، وما ثبت عدمه امتنع قدمه . وأجيب بأن المراد الألفاظ الدالة على متعلقات تلك الصفة

الأزلية ، وقيل في الجواب ان نفاذ شيء قبل نفاذ شيء آخر لا يدل على نفاذ الشيء الآخر ، ولا على عدم نفاذه فلا يستفاد من الآية الا كثرة كلمات الله بحيث لا تضبطها عقول البشر ، أما أنها متناهية أو غير متناهية فلا دليل على ذلك في الآية ، والحق أن كلمات الله تابعة لمعلوماته وهي غير متناهية ، فالكلمات غير متناهية ، وقرأ مجاهد وابن محيصن وحيد ولو جئنا بمثله مدادا وهي كذلك في مصحف أبي . وقرأ الباقر مددا ، وقرأ حجة والكسائي قبل أن ينفذ بالتحتية ، وقرأ الباقر بالفوقية ، ثم أمر سبحانه نبيه ﷺ أن يسلك مسلك التواضع ، فقال (قل إنما أنا بشر مثلكم) أي ان حالي مقصور على البشرية لا يتخطاها الى الملكية ، ومن كان هكذا فهو لا يدعى الاحاطة بكلمات الله الا أنه امتاز عنهم بالوحى اليه من الله سبحانه ، فقال (يوحى الى) وكفى بهذا الوصف فارقا بينه وبين سائر أنواع البشر ، ثم بين أن الذي أوحى اليه هو قوله (إنما إلهكم إله واحد) لاشريك له في ألوهيته ، وفي هذا ارشاد الى التوحيد . ثم أمرهم بالعمل الصالح : والتوحيد ، فقال (فمن كان يرجو لقاء ربه) الرجاء توقع وصول الخير في المستقبل * والمعنى من كان له هذا الرجاء الذي هو شأن المؤمنين (فليعمل عملا صالحا) وهو مادل الشرع على أنه عمل خير يثاب عليه فاعله (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) من خلقه سواء كان صالحا ، أو طالحا ، حيوانا أو جادا ، قال الماوردي : قال جيع أهل التأويل في تفسير هذه الآية : ان المعنى لا يرأى بعمله أحدا . وأقول ان دخول الشرك الجلى الذي كان يفعله المشركون تحت هذه الآية هو المقدم على دخول الشرك الخفى الذي هو الرياء ، ولا مانع من دخول هذا الخفى تحتها ، انما المانع من كونه هو المراد بهذه الآية .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (لكلمات ربى) يقول : علم ربى . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في الآية : قال يقول ينفذ ماء البحر قبل أن ينفذ كلام الله وحكمته . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله (فمن كان يرجو لقاء ربه) الآية : قال أنزلت في المشركين الذين عبدوا مع الله إلهها غيره . وليست هذه في المؤمنين . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن ابن عباس قال « قال رجل يأنى الله انى أقف المواقف أبتغى وجه الله » وأحب أن يرى موطنى فلم يرد عليه شيئا ، حتى نزلت هذه الآية ولا يشرك بعبادة ربه أحدا » وأخرج ابن منده وأبو نعيم في الصحابة وابن عساكر من طريق السدى الصغير عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : كان جندب بن زهير اذا صلى ، أو صام ، أو تصدق ، فذكر بخير ارتاح له فزاد في ذلك لقالة الناس فلا يريد به الله ، فنزل في ذلك فمن كان يرجو لقاء ربه الآية . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قل : « قال رجل يا رسول الله أعتق وأحب أن يرى ، وأتصدق وأحب أن يرى ، فنزلت فمن كان يرجو لقاء ربه » الآية وهو مرسل . وأخرجه هناد في الزهد عنه أيضا . وأخرج ابن سعد وأحمد والترمذى وابن ماجه والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد بن أبى فضالة الانصارى ، وكان من الصحابة سمعت رسول الله ﷺ يقول « اذا جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه نادى مناد من كان أشرك في عمل عمله لله أحدا فليطلب ثوابه من عند غير الله ، فان الله أغنى الشركاء عن الشرك » . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن أبى هريرة أن رجلا « قال يا رسول الله الرجل يجاهد في سبيل الله وهو يبتغى عرضا من الدنيا ؟ فقال لا أجر له فأعظم الناس ذلك » فعاد الرجل فقال لا أجر له » وأخرج ابن أبى الدنيا في الاخلاص وابن جرير في تهذيبه والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن شداد بن أوس قال : كنا نعد الرياء على عهد رسول الله ﷺ الشرك الأصغر . وأخرج الطيالسى وأحمد وابن أبى الدنيا والطبرانى والحاكم وصححه

وابن مردويه والبيهقي عن شداد بن أوس أيضا قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « من صلى يرأى فقد أشرك ، ومن صام يرأى فقد أشرك ، ومن تصدق يرأى فقد أشرك ، ثم قرأ فمن كان يرجو لقاء ربه » الآية . وأخرج الطيالسي وأحمد وابن مردويه وأبو نعيم عن شداد أيضا قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان الله يقول أنا خير قسيم لمن أشرك بي ، من أشرك بي شيئا ، فإن عمله قليله وكثيره لشريكه الذي أشركه أنا عنه غني » . وأخرج أحمد والحكيم الترمذي وابن جرير في تهذيبه والحاكم وصححه والبيهقي عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي من المسيح الشرك الخفي أن يقوم الرجل يصلي لمكان رجل » وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي عن شداد بن أوس سمعت رسول الله ﷺ يقول « أتخوف على أمتي الشرك والشهوة الخفية ، قلت أتشرك أمتك من بعدك ؟ قال نعم : أما انهم لا يعبدون شمسا ، ولا قرا ، ولا حجرا ، ولا وثنًا ، ولكن يراءون الناس باعمالهم ، قلت يا رسول الله ما الشهوة الخفية ؟ قال يصبح أحدهم صائما فتعرض له شهوة من شهواته فيترك صومه ويواقع شهوته » . وأخرج أحمد ومسلم وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ عن ربه أنه قال « أنا خير الشركاء ، فمن عمل عملا أشرك فيه غيري فأنا بريء منه ، وهو للذي أشرك » وفي لفظ « فمن أشرك بي أحدا فهو له كاه » وفي الباب أحاديث كثيرة في التحذير من الرياء وأنه الشرك الأصغر ، وأن الله لا يقبله ، وقد استوفاه صاحب الدر المنثور في هذا الموضع فليرجع اليه ، ولكنها لا تدل على أنه المراد بالآية بل الشرك الجلي يدخل تحتها دخولا أوليا . وعلى فرض أن سبب النزول هو الرياء كما يشير الى ذلك ما قدمنا ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو مقرر في علم الأصول .

وقد ورد في فضائل هذه الآية بخصوصها . ما أخرجه الطبراني وابن مردويه عن أبي حكيم قال : « قال رسول الله ﷺ لو لم ينزل على أمتي الا خاتمة سورة الكهف لسكتهم » . وأخرج ابن راهويه والبزار والحاكم وصححه والشيخون في الألقاب وابن مردويه عن عمر بن الخطاب قال : « قال رسول الله ﷺ من قرأ في ليلة فمن كان يرجو لقاء ربه الآية كان له نور من عدن أبين الى مكة حشوه الملائكة » قال ابن كثير بعد إخراجه غريب جدا . وأخرج ابن الضريس عن أبي الدرداء قال : من حفظ خاتمة الكهف كان له نور يوم القيامة من لدن قرنه الى قدمه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن معاوية بن أبي سفيان أنه تلا هذه الآية فمن كان يرجو لقاء ربه ، وقال انها آخرة نزلت من القرآن . قال ابن كثير : وهذا أثر مشكل ، فان هذه الآية هي آخرة سورة الكهف ، والكهف كلها مكية ، ولعل معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها ما ينسخها ولا يغير حكمها ، بل هي مثبتة محكمة فاشبه ذلك على بعض الرواة فروى بالمعنى على ما فهمه .

تفسير سورة مريم

ہی مکہ و آیاتہا ثمان وتسعون آۃ

أخرج النحاس وابن مردويه عن ابن عباس ؓ قال أنزلت بمكة سورة (كهيعص) . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير ، قال نزلت سورة مريم بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة مثله . وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن أمّ سلمة أن النجاشي ، قال لجعفر بن أبي طالب هل هناك مما جاء به ؓ يعني رسول الله ﷺ عن الله شيء ؟ قال نعم ، فقرأ عليه صدرا من (كهيعص) فبكى النجاشي حتى أخضل لحيته ، وبكت أساقفته ؓ حتى أخضلوا مصاحفهم حين سمعوا ماتا عليهم ، ثم قال النجاشي : ان هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة ؓ وقد ذكر ابن اسحق القصة بطولها .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَيْصَ * ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً * إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا * قَالَ رَبِّ
إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا * وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ
مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا * يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ
رَبِّ رَضِيًّا * يُزَكِّرْ بِهِ إِنَّا نَبْشُرُكَ بِعِلْمٍ أَتَمُّهُ يُحْيِي لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا * قَالَ رَبِّ أُنِ
يَكُونُ لِي عِلْمٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا * قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ
عَلَى هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا * قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ
النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا * فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا *

قوله (كهيعص) قرأ أبو جعفر هذه الحروف مقطعة ۝ ووصلها الباقون ۝ وأمال أبو عمرو الهاء ۝
وفتح الياء ، وعكس ذلك ابن عامر وحزة ۝ وأمالهما جميعا الكسائي وأبو بكر وخلف ، وقرأهما بين
اللفظين أهل المدينة وفتحهما الباقون * وعن خارجة أن الحسن كان يضم كاف ، وحكى عن غيره أنه
كان يضم ۝ ۝ وقال أبو حاتم لا يجوز ضم الكاف ولا الهاء ولا الياء ، قال النحاس قراءة أهل المدينة من
أحسن ما في هذا ، والامالة جائزة في ها وفي يا ۝ وقد اعترض على قراءة الحسن بجاعة ، وقيل في
تأويلها أنه كان يشمّ الرفع فقط ، وأظهر الدال من هجاء صاد نافع وأبو جعفر وابن كثير وعاصم ويعقوب

وهو اختيار أبي عبيد وأدغمها الباقون . وقد قيل في توجيه هذه القراءات ان التفخيم هو الأصل ، والامالة فرع عنه . فن قرأ بتفخيم الهاء والياء فقد عمل بالأصل ، ومن أمالهما فقد عمل بالفرع ، ومن أمال أحدهما وفخّم الآخر ، فقد عمل بالأمرين ، وقد تقدّم الكلام في هذه الحروف الواقعة في فواتح السورة مستوفى في أوائل سورة البقرة ، ومحل هذه الفاتحة ان جعلت اسما للسورة على ما عليه الأكثر الرفع على أنها مبتدأ خبرها ما بعدها ، قاله الفراء . واعترضه الزجاج . فقال هذا محال لأن كهيص ليس هو مما أنبأنا الله عز وجل به عن زكرياء . وقد أخبر الله تبارك وتعالى عنه وعما بشر به ، وليس كهيص من قصته ، أو على أنها خبر مبتدأ محذوف ، وان جعلت مسرودة على نمط التعديد . فقله (ذكر رجة ربك) خبر لمبتدأ محذوف أى هذا ذكر رجة ربك . وقيل هو مبتدأ خبره محذوف : أى فيما يتلى عليك ذكر رجة ربك . قال الزجاج ذكر مرتفع بالمضمر . والمعنى هذا الذى نتلوه عليك ذكر رجة ربك (عبده زكرياء) يعنى إجابته إياه حين دعاه وسأله الولد ، وانتصاب عبده على أنه مفعول للرجة قاله الأخفش . وقيل للذكر ، ومعنى ذكر الرجة بلوغها واصابتها ، كما يقال ذكرنى معروف فلان : أى بلغنى ، وقرأ يحيى بن يعمر ذكر بالنصب . وقرأ أبو العالية عبده بالرفع على أن المصدر مضاف الى المفعول ، وفاعل الذكر هو عبده ، وزكرياء على القراءتين عطف بيان له ، أو بدل منه . وقرأ السكبي ذكر على صيغة الفعل الماضى مشدداً ومخففاً على أن الفاعل عبده . وقرأ ابن معمر على الأمر . وتكون الرجة على هذا عبارة عن زكرياء ، لأن كل نبي رجة لأمته (إذ نادى ربه نداء خفياً) العامل في الظرف رجة . وقيل ذكر . وقيل هو بدل اشتغال من زكرياء . واختلف في وجه كون ندائه هذا خفياً ، فقيل لأنه أبعد عن الرياء ، وقيل أخفاه . لك يلام على طلبه للولد في غير وقته . ولكونه من أمور الدنيا . وقيل أخفاه مخافة من قومه . وقيل كان ذلك منه لكونه قد صار ضعيفاً هرمًا لا يقدر على الجهر (قال رب إني وهن العظم مني) هذه الجملة مفسرة لقوله : نادى ربه ، يقال وهن يهن وهناً اذا ضعف فهو وهن . وقرئ بالحركات الثلاث . أراد أن عظامه فترت وضعفت قوته ، وذكر العظم ، لأنه عمود البدن ، وبه قوامه . وهو أصل بنانه . فاذا وهن تداعى وتساقطت قوته ، ولأن أشد ما في الانسان صلبه ، فاذا وهن كان ما وراءه أوهن ، ووحد العظم قصداً الى الجنس المفيد لشمول الوهن لكل فرد من أفراد العظام (واشتعل الرأس شيباً) قرأ أبو عمرو بادغام السين في الشين ، والباقيون بعدمه : والاشتعال في الأصل انتشار شعاع النار . فشبه به انتشار بياض شعر الرأس في سواده بجامع البياض والانارة ، ثم أخرجه مخرج الاستعارة بالكناية ، بأن حذف المشبه به وأداة التشبيه . وهذه الاستعارة من أبدع الاستعارات وأحسنها . قال الزجاج : يقال للشيب اذا كثر جداً قد اشتعل رأس فلان ، وأنشد للبيد :

فان ترى رأسى أمسى وانحما * سلط الشيب عليه فاشتعل

وانتصاب شيباً على التمييز قاله الزجاج . وقال الأخفش انتصابه على المصدر ، لأن معنى اشتعل شاب قال النحاس قول الأخفش أولى . لأنه مشتق من فعل . والمصدرية أظهر فيما كان كذلك ، وكان الأصل اشتعل شيب رأسى فاستند الاشتعال الى الرأس لافادة الشمول (ولم أكن بدعائك رب شقياً) أى لم أكن بدعائى إياك خائباً في وقت من الأوقات ، بل كلما دعوتك استجبت لى .

قال العلماء يستحب للمرء أن يجمع في دعائه بين الخضوع ، وذكر نعم الله عليه كما فعل زكرياء هاهنا فان في قوله : وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً غاية الخضوع والتذلل واطهار الضعف والقصور عن نيل مطالبه وبلوغ ما ربه ، وفي قوله : ولم أكن بدعائك رب شقياً ذكر ما عوّده الله من الانعام عليه

باجابة أدعيته : يقال شقي بكذا : أى تعب فيه ولم يحصل مقصوده منه (وإني خفت الموالي من ورأى)
 قرأ عثمان بن عفان ومحمد بن علي بن الحسين وأبوه علي ويحيى بن يعمر : خفت بفتح الخاء وتشديد الفاء
 وكسر التاء وفاعله الموالي : أى قلوا وعجزوا عن القيام بأمر الدين بعدى ، أو انقطعوا بالموت : مأخوذاً من
 خفت القوم اذا ارتحلوا . وهذه قراءة شاذة بعيدة عن الصواب ، وقرأ الباقر خفت بكسر الخاء وسكون
 الفاء على أن فاعله ضمير يعود الى زكرياء . ومفعوله الموالي . ومن ورأى متعلق بمحذوف لا يخفت . وتقديره
 خفت فعل الموالي من بعدى . قرأ الجمهور : ورأى بالهمز والمد وسكون الياء ، وقرأ ابن كثير بالهمز والمد
 وفتح الياء ، وروى عنه أنه قرأ بالقصر مفتوح الياء : مثل عصاى ، والموالي هنا هم الأقارب الذين يرثون
 وسائر العصابات من بنى المم ونحوهم ، والعرب تسمى هؤلاء موالي ، قال الشاعر :

مهلا بنى عمنا مهلا موالي * لاتنثروا بيننا ما كان مدفونا

وقيل الموالي الناصرون له * واختلّفوا في وجه المخافة من زكرياء لمواليه من بعده . فقيل خاف أن
 يرثوا ماله ، وأراد أن يرثه ولده . فطلب من الله سبحانه أن يرزقه ولداً . وقال آخرون أنهم كانوا مهملين
 لأمر الدين ، يخاف أن يضيع الدين بموته . فطلب وليا يقوم به بعد موته ، وهذا القول أرجح من الأول ،
 لأن الأنبياء لا يرثون . وهم أجل من أن يعتنوا بأمر الدنيا ، فليس المراد هنا وراثته المال . بل المراد
 وراثته العلم والنبوة والقيام بأمر الدين ، وقد ثبت عن نبينا ﷺ أنه قال « نحن معاشر الأنبياء لانورث
 ما تركناه صدقة » (وكانت امرأتى عاقراً) العاقر : هى التى لاتلد لكبر سنّها ، والتى لاتلد أيضا لغير كبر
 وهى المرادة هنا ، ويقال للرجل الذى لا يلد عاقر أيضا ، ومنه قول عامر بن الطفيل :

* لبئس الفتى ان كنت أعور عاقراً * . قال ابن جرير وكان اسم امرأته اشاع بنت فاقود بن ميل ،
 وهى أخت حنة ، وحنة هى أمّ مريم . وقال القتيبي هى اشاع بنت عمران . فعلى القول يكون يحيى بن
 زكرياء ابن خالة أمّ عيسى ، وعلى القول الثانى يكونان ابني خالة كما ورد فى الحديث الصحيح (فهب لى
 من لدنك وليا) أى أعطنى من فضلك وليا ، ولم يصرح بطلب الولد لما علم من نفسه بأنه قد صار هو
 وامرأته فى حالة لا يجوز فيها حدوث الولد بينهما وحصوله منهما ، وقد قيل انه كان ابن بضع وتسعين سنة
 وقيل بل أراد بالولى الذى طلبه هو الولد ، ولا مانع من سؤال من كان مثله لما هو خارق للعادة ، فان
 الله سبحانه قد يكرم رساله بما يكون كذلك ، فيكون من جملة المعجزات الدالة على صدقهم (يرثى
 ويرث من آل يعقوب) قرأ أهل الحرمين والحسن وعاصم وحزرة ابن محيصن (١) واليزيدى ويحيى بن المبارك
 بالرفع فى الفعلين جميعا على أنهما صفتان للولى ، وليس بجواب للدعاء ، وقرأ يحيى بن يعمر وأبو عمرو ويحيى
 ابن وثاب والأعمش والكسائى بالجزم فيهما على أنهما جواب للدعاء ، ورجح القراءة الأولى أبو عبيد ، وقال
 هى أصوب فى المعنى . لأنه طلب وليا هذه صفته ، فقال هب لى الذى يكون وارثى . ورجح ذلك النحاس
 وقال لأن جواب الأمر عند النحويين فيه معنى الشرط والمجازاة : تقول أطع الله يدخلك الجنة : أى ان
 تطعه يدخلك الجنة . وكيف يخبر الله سبحانه بهذا ، أعنى كونه أن يهب له وليا يرثه ، وهو أعلم بذلك ،
 والوراثه هنا هى وراثه العلم والنبوة على ما هو الراجح كما سلف ، وقد ذهب أكثر المفسرين الى أن
 يعقوب المذكور هنا هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم . وزعم بعض المفسرين أنه يعقوب بن ماثان أخو
 عمران بن ماثان ، وبه قال السكلي ومقاتل ، وآل يعقوب هم خاصته الذين يؤول أمرهم اليه للقرابة أو
 الصحبة أو الموافقة فى الدين ، وقد كان فيهم أنبياء وملوك . وقرئ يرثى وارث من آل يعقوب على أنه فاعل
 يرثى . وقرئ وأرث آل يعقوب : أى أنا . وقرئ أو يرث آل يعقوب بلفظ التصغير على أن هذا المصغر

(١) قوله واليزيدى ويحيى بن المبارك الصواب ويحيى بن المبارك اليزيدى اه مصحح القرآن

فاعل يرثي ، وهذه القراءات في غاية الشذوذ لفظاً ومعنى (واجعله رب راضياً) أى مرضياً في أخلاقه وأفعاله ، وقيل راضياً بقضائك وقدرك . وقيل رجلاً صالحاً ترضى عنه ، وقيل نبياً كما جعلت آباءه أنبياء (يار كريات إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى) . قال جمهور المفسرين ان هذا النداء من الله سبحانه ، وقيل انه من جهة الملائكة ، لقوله في آل عمران - فنادته الملائكة - ، وفي الكلام حذف : أى فاستجاب له دعاءه ، فقال يار كريات . وقد تقدم في آل عمران وجه التسمية بيحيى وزكرياء . قال الزجاج سمى يحيى لأنه يحيى بالعلم والحكمة التى أوتىها (لم نجعل له من قبل سمياً) قال أكثر المفسرين : معناه لم نسم أحدًا قبله يحيى ، وقال مجاهد وجماعة معنى : لم نجعل له من قبل سمياً ، أنه لم يجعل له مثلاً ولا نظيراً ، فيكون على هذا مأخوذاً من المساماة أو السمو ، ورد هذا بأنه يقتضى تفضيله على إبراهيم وموسى ، وقيل معناه لم تلد عاقر مثله ، والأول أولى ، وفي اخباره سبحانه بأنه لم يسم بهذا الاسم قبله أحد فضيلة له من جهتين : الأولى أن الله سبحانه هو الذى تولى تسميته به . ولم يكلها الى الأنوين ، والجهة الثانية أن تسميته باسم لم يوضع لغيره يفيد تشريفه وتعظيمه (قال رب أنى يكون لى غلام) أى كيف . أو من أين يكون لى غلام ؟ وليس معنى هذا الاستفهام الانكار ، بل التعجب من قدرة الله وبديع صنعه . حيث يخرج ولداً من امرأة عاقر وشيخ كبير . وقد تقدم الكلام على مثل هذا في آل عمران (وقد بلغت من الكبر عتياً) : يقال عتيا الشيخ يعتو عتياً اذا انتهى سنه وكبر ، وشيخ عات اذا صار الى حال اليبس والجفاف . والأصل عتوا لأنه من ذوات الواو فأبدلوه ياء لكونها أخف ، ومثل ما فى الآية قول الشاعر :

انما يعذر الوليد ولا يعذر من كان فى الزمان عتياً

وقرأ يحيى بن وثاب وحزرة والكسائى وحفص والأعمش عتياً بكسر العين ، وقرأ الباقون بضم العين وهما لغتان ، ومحل جلة : وكانت امرأتى عاقراً النصب على الحال من ضمير المتكلم ، ومحل جلة : وقد بلغت من الكبر عتياً النصب أيضاً على الحال . وكلا الجلتين لتأكيد الاستبعاد والتعجب المستفاد من قوله : أنى يكون لى غلام : أى كيف يحصل بيننا ولد الآن . وقد كانت امرأتى عاقراً لم تلد فى شبابها وشبابى وهى الآن عجوز ، وأنا شيخ هرم ، ثم أجاب الله سبحانه على هذا السؤال المشعر بالتعجب والاستبعاد بقوله (قال كذلك قال ربك) الكاف فى محل رفع ، أى الأمر كذلك ، والاشارة الى ماسبق من قول زكريا ثم ابتداء بقوله قال ربك ويحتمل أن يكون محله النصب على المصدرية . أى قال قولاً مثل ذلك . والاشارة بذلك الى مبهم يفسره قوله (هو على هين) وأما على الاحتمال الأول فتكون جلة : هو على هين مستأنفة مسوقة لازالة استبعاد زكريا بعد تقريره ، أى قال هو مع بعده عندك على هين ، هو فيعمل ، من هين الشيء يهون اذا لم يصعب ولم يمتنع من المراد . قال الفراء : أى خلقه على هين (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً) هذه الجملة مقررة لما قبلها . قال الزجاج . أى نخلق الولد لك كخلقك ، والمعنى أن الله سبحانه خلقه ابتداءً وأوجده من العدم المحض ، فإيجاد الولد له بطريق التوالد المعتاد أهون من ذلك وأسهل منه ، وانما لم ينسب ذلك الى آدم عليه السلام لكونه المخلوق من العدم حقيقة . بأن يقول وقد خلقت أباك آدم من قبل ، ولم يك شيئاً : للدلالة على أن كل فرد من أفراد البشر له حظ من إنشاء آدم من العدم . قرأ أهل المدينة وأهل مكة والبصرة وعاصم وابن عامر ، وقد خلقتك من قبل . وقرأ سائر الكوفيين : . وقد خلقتك من قبل (قل رب اجعل لى آية) أى علامة تدلنى على وقوع المسؤل وتحققه ونحصول الجبل ، والمقصود من هذا السؤال تعريفه وقت العلق حيث كانت البشارة مطلقة عن تعيينه . قال ابن الأنبارى وجه ذلك أن نفسه تاقّت الى سرعة الأمر . فسأل الله آية يستدل بها على قرب ما من

به عليه ، وقيل طلب آية تدله على أن البشري من الله سبحانه ، لامن الشيطان ، لأن إبليس أروحه بذلك كذا قال الضحاك والسدي وهو بعيد جدًا (قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويًا) قد تقدم تفسير هذا في آل عمران مستوفى ، وانتصاب سويًا على الحال ، والمعنى آيتك أن لا تقدر على الكلام ، والحال أنك سوي الخلق ، ليس بك آفة تمنعك منه ، وقد دلّ بذكر اليلالي هنا ، والأيام في آل عمران أن المراد ثلاثة أيام ولياليهنّ (نخرج على قومه من المحراب) ، وهو مصلاه ، واشتقاقه من الحرب ، كأن ملازمه يحارب الشيطان ، وقبل من الحرب محرّكا ، كأن ملازمه يلقى حربا وتعبا ونصبا (فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشيا) قيل معنى أوحى : أوما بدليل قوله في آل عمران - الارمزا - ، وقيل كتب لهم في الأرض ، وبالأول قال الكلبي والقرطبي وقتادة وابن منبه ، وبالتالي قل مجاهد ، وقد يطلق الوحي على الكتابة . ومنه قول ذي الرمة :

سوى الأربع الدهم اللواتي كأنها * بقية وحى في بطون الصحائف

وقل عنتره : كوحى صحائف من عهد كسرى * فأهداها لأعجم طمطمى

وأن في قوله أن سبحوا مصدرية أو مفسرة ، والمعنى فأوحى إليهم بأن صلوا : أو أى صلوا ، وانتصاب بكرة وعشيا على الظرفية . قال الفراء : العشي يؤث ويحوز تذكيره إذا أبهم . قال وقد يقال العشي جمع عشية ، قيل والمراد صلاة الفجر والعصر ، وقيل المراد بالتسبيح هو قولهم سبحان الله في الوقتين : أى نزهوا ربكم طرفي النهار . وقد أخرج الثريائي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات والضيء في المختارة عن ابن عباس في قوله (كهيعص) كبير هاد أمين عزيز صادق ، وفي لفظ كاف بدل كبير . وأخرج عبد الرزاق وأحمد بن أبي إياس وعثمان بن سعيد الدارمي في التوحيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس كهيعص ، قال كاف من كريم وها من هاد وبها من حكيم . وعين من عليم ، وصاد من صادق . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود ، وناس من الصحابة كهيعص : هو الهجاء المقطع ، الكاف من الملك ، والهاء من الله ، والياء والعين من العزيز ، والصاد من المصور . وأخرج ابن مردويه عن الكلبي أنه سئل عن كهيعص ، فحدث عن أبي صالح عن أمّ هانئ عن رسول الله ﷺ قال « كاف هاد عالم صادق » . وأخرج عثمان بن سعيد الدارمي وابن ماجه وابن جرير عن فاطمة ابنة عليّ قالت كان عليّ يقول يا كهيعص اغفر لي . وأخرج أبو الشيخ في العظمة وابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في كهيعص « قال الكاف الكافي ، والهاء الهادي ، والعين العالم ، والصاد الصادق . وأخرج أبو عبيد وابن المنذر عن السدي قال كان ابن عباس يقول في كهيعص وحم ويس وأشبه هذا هو اسم الله الأعظم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال هو قسم أقسم الله به ، وهو من أسماء الله .

وكما وقع الخلاف في هذا وأمثله بين الصحابة وقع بين من بعدهم ولم يصح صرفوعا في ذلك شيء ، ومن روى عنه من الصحابة في ذلك شيء فقد روى عن غيره ما يخالفه . وقد يروى عن الصحابي نفسه التفاسير المتخالفة المتناقضة في هذه الفواتح فلا يقوم شيء من ذلك حجة بل الحق الوقف ، ورد العلم في مثلها إلى الله سبحانه . وقد قدّمنا تحقيق هذا في فاتحة سورة البقرة . وأخرج أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ « قال كان زكريا نجارا » . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : كان آخر أنبياء بني إسرائيل زكريا بن أزر بن مسلم من ذرية يعقوب دعا ربه سرا (قال

ربّ إني وهن العظم مني (خفت الموالى) قال وهم العصبية (يرثني) يرث نبوتى ونبوة آل يعقوب ، فنادته الملائكة ، وهو جبريل : ان الله يشرك (بسلام اسمه يحيى) فلما سمع النداء جاءه الشيطان فقال يا زكريا ان الصوت الذى سمعت ليس من الله انما هو من الشيطان سخر بك ففك وقال (أنى يكون لى غلام) يقول من أين يكون وقد بلغنى الكبر وامرأتى عاقراً ، قال الله (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً) . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (وإني خفت الموالى من ورأى) قال الورثة : وهم عصبه الرجل . وأخرج الفريابي عنه قال : كان زكريا لا يولد له فسأل ربه ، فقال (رب هب لى من لدنك ولياً يرثنى ويرث من آل يعقوب) قال : يرث مالى ويرث من آل يعقوب النبوة . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (لم نجعل له من قبل سمياً) قال : مثلاً . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وأبو داود وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه عنه قال : لأدرى كيف كان رسول الله ﷺ يقرأ هذا الحرف عتياً أو عسياً . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء فى قوله (عتياً) قال : لبث زماناً فى الكبر . وأخرج أيضاً عن السدى قال : هرماً . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ألا نكلم الناس ثلاث ليال سوا) قال : اعتقل لسانه من غير مرض ، وفى لفظ من غير خرس أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً (فأوحى اليهم) قال : كتب لهم كتاباً . وأخرج ابن أبي الدنيا والحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (أن سبحوا) قال : أمرهم بالصلاة (بكرة وعسياً) .

يُحْيِي خُدَّ الْكِتَابِ بِقُوَّةٍ وَأَتَيْنَهُ الْحَكْمَ صَبِيًّا * وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا *
وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا * وَسَلَّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا *

قوله (يحيى) هاهنا حذف ، وتقديره : وقال الله للمولود يحيى ، أو فولد له مولود فبلغ المبلغ الذى يجوز أن يخاطب فيه ، فقلنا له يحيى وقال الزجاج : المعنى فوهبنا له وقلنا له يحيى والمراد بالكتاب التوراة لأنه المعهود حينئذ ، ويحتمل أن يكون كتاباً مختصاً به وان كنا لانعرفه الآن ، والمراد بالأخذ إما الأخذ الحسى أو الأخذ من حيث المعنى ، وهو القيام بما فيه كما ينبغى وذلك بتحصيل ملكة تقتضى سهولة الاقدام على الأمور به ، والاحتجام عن المنهى عنه ، ثم أكد به بقوله (بقوة) أى بجد وعزيمة واجتهاد (وأتيناه الحكم صبياً) المراد بالحكم الحكمة ، وهى الفهم للكتاب الذى أمر بأخذه وفهم الأحكام الدينية ، وقيل هى العلم وحفظه والعمل به ، وقيل النبوة وقيل العقل ولا مانع من أن يكون الحكم صالحاً لمله على جميع ما ذكر . قيل كان يحيى عند هذا الخطاب له ابن سنتين وقيل ابن ثلاث (وحناناً من لدنا) معطوف على الحكم . قال جمهور المفسرين : الحنان الرحمة والشفقة والعطف والمحبة ، وأصله توفيق النفس مأخوذ من حنين الناقة على ولدها . قال أبو عبيدة : تقول حنانك يارب وحنانيك يارب بمعنى واحد يريد رحمتك . قال طرفة :

أبا منذر أفنيت فاستبق بعضنا * حنانيك بعض الشر أهون من بعض

وقال امرؤ القيس :

ويمنحها بنو سُلَخ بن بكر * معيزهم حنانك ذا الحنان

قال ابن الأعرابي : الحنان مشدداً من صفات الله عز وجل ، والحنان مخففاً : العطف والرحمة ، والحنان

الرزق والبركة . قال ابن عطية : والحنان في كلام العرب أيضا ما عظم من الأمور في ذات الله ، ومنه قول زيد بن عمرو بن نفيل ، والله لئن قتلتم هذا العبد لأخذن قبره حنانا ، يعنى بلالا ، لما صر به ، وهو يعذب ، وقيل ان القائل لذلك هو ورقة بن نوفل . قال الأزهري معنى ذلك لأترحن عليه * ولأتعطفن عليه لأنه من أهل الجنة ، ومثله قول الحطيئة :

تحنن على هداك المليك * فان لسكل مقام مقالا

ومعنى (من عندنا) من جنابنا * قيل ويجوز أن يكون المعنى أعطيناه راحة من لدنا كائنه في قلبه يتحنن بها على الناس ، ومنهم أبواه وقرباته حتى يخلصهم من الكفر (وزكاة) معطوف على ما قبله * والزكاة التطهير والبركة ، والتنمية * والبر : أى جعلناه مباركا للناس يهديهم الى الخير ، وقيل زكيناه بحسن الثناء عليه كتزكية اليهود ، وقيل صدقة تصدقنا به على أبويه * قاله ابن قتيبة (وكان تقيا) أى متجنبنا لمعاصي الله مطيعا له ، وقد روى أنه لم يعمل معصية قط (وبرا بوالديه) معطوف على تقيا ، البر هنا بمعنى البار ، فعل بمعنى فاعل * والمعنى لطيفا بهما محسنا اليهما (ولم يكن جبارا عصيا) أى لم يكن متكبرا ولا عاصيا لوالديه أولر به * وهذا وصف له عليه السلام بلين الجانب وخفض الجناح (وسلام عليه) قال ابن جرير وغيره : معناه أمان عليه من الله . قال ابن عطية : والأظهر عندي أنها التحية المتعارفة * فهي أشرف وأنبه من الأمان ، لأن الأمان متحصل له بنفى العصيان عنه ، وهو أقل درجاته ، وانما الشرف في أن يسلم الله عليه ، ومعنى (يوم ولد) أنه آمن من الشيطان وغيره في ذلك اليوم ، أو أن الله حياه في ذلك اليوم * وهكذا معنى (يوم يموت) وهكذا معنى (يوم يبعث حيا) قيل أوحش ما يكون الانسان في ثلاثة مواطن : يوم ولد لأنه خرج مما كان فيه ، ويوم يموت لأنه يرى قوما لم يكن قد عرفهم وأحكما ليس له بها عهد * ويوم يبعث ، لأنه يرى هول يوم القيامة * نفص الله سبحانه يحيى بالكرامة والسلامة في المواطن الثلاثة . وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (يا يحيى خذ الكتاب بقوة) قال بجدة (وآتيناه الحكم صبيا) قال الفهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : يقول اعمل بما فيه من فرائض . وأخرج ابن المنذر عن مالك بن دينار . قال اللب . وأخرج أبو نعيم والديلمي وابن مردويه عن ابن عباس عن النبي ﷺ في قوله وآتيناه الحكم صبيا قال : أعطى الفهم والعبادة وهو ابن سبع سنين . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم عن قتادة دال : وهو ابن ثلاث سنين . وأخرج الحاكم في تاريخه من طريق نهشل بن سعد عن الضحاك عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « قال الغامان ليحيى بن زكريا اذهب بنا نلعب ، فقال يحيى مالم لعب خلقنا اذهبوا نصلى فهو قول الله : وآتيناه الحكم صبيا » . وأخرج ابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ القرآن قبل أن يحتمل فهو ممن أوتي الحكم صبيا » . وأخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس موقوفا * وأخرج عبد الرزاق والفريايى وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الأساء والصفات من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله (وحنانا) قال لأدرى ما هو إلا أنى أظنه يعطف الله على عبده بالرحمة * وقد فسرهما جماعة من السلف بالرحمة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وزكاة) قال بركة ، وفي قوله (وكان تقيا) قال طهر فلم يعمل بذنوب .

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا * فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا

فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا * قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا *
 قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا * قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ
 وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا * قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَ لَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا
 مَقْضِيًّا * فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَهَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا * فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي
 مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نِسِيًّا مَنْسِيًّا * فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِينَ قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا *
 وَهَزَيَ إِلَيْكِ الْجَنَّةَ تَسْعُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا * فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَلَمَّا تَرَيْنَ
 مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا *

قوله (واذكر في الكتاب مريم) هذا شروع في ابتداء خلق عيسى ، والمراد بالكتاب هذه السورة :
 أى اذكر يا محمد للناس في هذه السورة قصة مريم ، ويجوز أن يراد بالكتاب جنس القرآن ، وهذه
 السورة منه . ولما كان الذكر لا يتعلق بالأعيان احتيج الى تقدير مضاف يتعلق به الذكر ، وهو قصة
 مريم ، أو خبر مريم (إذ انبذت) العامل في الظرف هو ذلك المضاف المقدر ، ويجوز أن يجعل بدل
 اشتغال من مريم ، لأن الأزمان مشتملة على ما فيها ، ويكون المراد بمريم خبرها . وفي هذا الإبدال دلالة
 على تفخيم شأن الوقت لوقوع قصتها العجيبة فيه ، والنبد الطرح والرمى . قال الله سبحانه - فنبذوه
 وراء ظهورهم - * والمعنى أنها تنحت وتباعدت ، وقال ابن قتيبة : اعتزلت ، وقيل انفردت ، والمعاني
 متقاربة ، واختلفوا في سبب انبذها ، فقيل لأجل أن تعبد الله سبحانه . وقيل لتطهر من حيضها ، و (من
 أهلها) متعلق بالنبذ ، وانتصاب (مكانا شرقيا) على المفعولية للفعل المذكور : أى مكانا من جانب
 الشرق . والشرق يسكون الرء : المكان الذى تشرق فيه الشمس ، وانما خص المكان بالشرق لأنهم كانوا
 يعظمون جهة الشرق لأنها مطلع الأنوار ، حكى معناه ابن جرير .

وقد اختلف الناس في نبوة مريم ، فقيل أنها نبية بمجرد هذا الإرسال إليها ومخاطبتها للملك ، وقيل لم
 تكن نبية ، لأنه إنما كلها الملك وهو على مثال البشر ، وقد تقدم الكلام في هذا في آل عمران
 (فاتخذت من دونهم حجابا) أى اتخذت من دون أهلها حجابا يستترها عنهم لئلا يروها حال العبادة ، أو حال
 التطور من الخيض . والحجاب الستر والحاجز (فأرسلنا إليها روحنا) هو جبريل عليه السلام ، وقيل
 هو روح عيسى ، لأن الله سبحانه خلق الأرواح قبل الأجساد . والأول أولى لقوله (فتمثل لها بشرا
 سويا) أى تمثل جبريل لها بشرا مستوى الخلق لم يفقد من نعوت بنى آدم شيئا ، قيل ووجه تمثيل الملك
 لها بشرا أنها لا تطيق أن تنظر إلى الملك وهو على صورته . فاما رأته في صورة انسان حسن كامل الخلق
 قد خرق عليها الحجاب ظنت أنه يريد لها بسوء ، فاستعادت بالله منه . و (قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن
 كنت تقيا) أى من يتقى الله ويخافه ، وقيل ان تقيا اسم رجل صالح ، فتعوذت منه تعجبا ، وقيل انه اسم
 رجل فاجر معروف في ذلك الوقت . والأول أولى ، وجواب الشرط محذوف : أى فلا تتعرض لى (قال إنما
 أنا رسول ربك) أى قال لها جبريل إنما أنا رسول ربك الذى استعذت به ، ولست ممن يتوقع منه ما خطر
 ببالك من إرادة السوء (لأهب لك غلاما زكيا) جعل الهبة من قبله لكونه سينا فيها من جهة كون
 الأعلام لها من جهته ، أو من جهة كون النسخ قام به في الظاهر . وقرأ أبو عمرو ويعقوب وورش عن نافع

ليهب على معنى أرسلني الله ليهب لك * وقرأ الباقر بالهمز * والزكى الطاهر من الذنوب الذي ينمو على النزاهة والعفة ، وقيل المراد بالزكى النقي (قالت أنى يكون لى غلام ولم يمسنى بشر) أى لم يقربنى زوج ولا غيره (ولم أك بغيا) البغي هي الزانية التي تبغى الرجال . قال المبرد : أصله بغوى على فعول قلبت الواو ياء ثم أدغمت فى الياء وكسرت الغين للناسبة ، وقال ابن جنى انه فعيل * وزيادة ذكر كونها لم تك بغيا مع كون قولها لم يمسنى بشر يتناول الحلال والحرام لقصد التأكيد تنزيها لجانبها من الفحشاء ، وقيل ما استبعدت من قدرة الله شيئا ، ولكن أرادت كيف يكون هذا الولد هل من قبل زوج تتزوج في المستقبل أم يخلق الله سبحانه ابتداء ، وقيل ان المس عبارة عن السكاح الحلال ، وعلى هذا لا يحتاج الى بيان وجه قولها : ولم أك بغيا ، وما ذكرناه من شموله أولى باستعمالات أهل اللغة ، وما يوجد فى محاوراتهم مما يطول تعداده اهـ (ولنجعله آية للناس) أى ولنجعل هذا الغلام أو خلقه من غير أب آية للناس يستدلون بها على كمال القدرة ، وهو علة لمعلل محذوف * والتقدير خلقناه لنجعله ، أو عطوف على علة أخرى مضمرة تتعلق بما يدل عليه قوله سبحانه : وهو على هين ، وجملة (قال كذلك قال ربك هو على هين) مستأنة ، والقائل هو الملك ، والكلام فيها كالكلام فيما تقدم من قول زكريا * وقوله (ورحمة منا) معطوف على آية : أى ولنجعله رحمة عظيمة كائنة من الناس لما ينالونه منه من الهداية والخير الكثير ، لأن كل نبي رحمة لأمة (وكان أمرا مقضيا) أى وكان ذلك المذكور أمرا مقدرا قد قدره الله سبحانه وجف به القلم (فحملته) هاهنا كلام مطوى ، والتقدير فاطمأنت إلى قوله فدنا منها فنفخ في جيب درعها فوصلت النفخة إلى بطنها فحملته ، وقيل كانت النفخة في ذيلها ، وقيل فى فخها ، قيل ان وضعها كان متصلا بهذا الحل من غير مضى مدة للحمل ، ويدل على ذلك قوله (فانبتت به مكانا قصيا) أى نحتت واعتزلت الى مكان بعيد ، والقصى هو البعيد ، قيل كان هذا المكان وراء الجبل ، وقيل أبعد مكان فى تلك الدار ، وقيل أقصى الوادى ، وقيل انها حملت به ستة أشهر ، وقيل ثمانية أشهر ، وقيل سبعة (فأجاءها المخاض الى جذع النخلة) أى ألجأها واضطرها ، ومنه قول زهير : * أجاءته المخافة والرجاء * . وقرأ شبل فأجأها من المفاجأة * ورويت هذه القراءة عن عاصم * وقرأ الحسن بغير همز ، وفى مصحف أنى : فلما أجاءها . قال فى السكشاف : ان أجاءها منقول من جاء . إلا أن استعماله قد تعين بعد النقل الى معنى الاجاء ، وفيه بعد * والظاهر أن كل واحد من الفعلين موضوع بوضع مستقل ، والمخاض مصدر مخضت المرأة تمخض مخضا ومخاضا إذا دنا ولادها . وقرأ الجمهور بفتح الميم . وقرأ ابن كثير بكسرها ، والجذع ساق النخلة اليابسة * كأنها طلبت شيئا تستند اليه وتعلق به كاتعلق الحامل لشدة وجع الطلق بشيء مما تجده عندها ، والتعريف إما للجنس أو للعهد (قالت ياليتنى مت قبل هذا) أى قبل هذا الوقت ، تمت الموت لأنها خافت أن يظن بها السوء فى دينها * أو لئلا يقع قوم بسببها فى البهتان (وكنتم نسيا) النسي فى كلام العرب الشيء الحقير الذى من شأنه أن ينسى ولا يذكر ولا يتألم لفقده كالوتد والجبل * ومنه قول الكميت :

أثجعلنا خسرا لكب قضاة * ولسنا بنسى فى معد ولا دخل

وقال الفراء : النسي ما نلقيه المرأة من خرق اعتلاها ، فتقول مريم (نسيا منسيا) أى حيضة ملقاة * وقد قرئ بفتح النون وكسرها ، وهما لغتان مثل الحجر والحجر ، والوتر والوتر ، وقرأ محمد بن كعب القرظى نساء بالهمز مع كسر النون . وقرأ نوف السكالي بالهمز مع فتح النون . وقرأ بكر بن حبيب : نسيا بفتح النون وتشديد الياء بدون همز ، والمنسى المتروك الذى لا يذكر ولا يخطر ببال أحد من الناس (فناداها

من تحتها) أى جبريل لما سمع قولها ، وكان أسفل منها تحت الأكمة ، وقيل تحت النخلة ، وقيل المنادى هو عيسى . وقد قرئ بفتح الميم من «من» وكسرها * وقوله (الأتحنزى) تفسير للدعاء : أى لاتحنزى أو المعنى بأن لاتحنزى على أنها المصدرية (قد جعل ربك تحتك سرى) قال جمهور المفسرين السرى : النهر الصغير * والمعنى قد جعل ربك تحت قدمك نهرا ، قيل كان نهرا قد انقطع عنه الماء ، فأرسل الله فيه الماء ليريم ، وأحيأ به ذلك الجذع اليابس الذى اعتمدت عليه حتى أورق وأثمر ، وقيل المراد بالسرى هنا عيسى ، والسرى : العظيم من الرجال ، ومنه قولهم فلان سرى : أى عظيم ، ومن قوم سرارة : أى عظام (وهزى إليك بجذع النخلة) الهز التحريك : يقال هزه فاهتر * والباء فى بجذع النخلة مزيدة للتوكيد . وقال الفراء العرب تقول هزه وهز به ، والجذع هو أسفل الشجرة . قال قطرب . كل خشبة فى أصل شجرة فهى جذع ، ومعنى إليك الى جهتك * وأصل تساقط تساقط فأدغم التاء فى السين . وقرأ حزة والأعمش تساقط مخففا . وقرأ عاصم فى رواية حفص والحسن بضم التاء مع التخفيف وكسر القاف . وقرئ تساقط باظهار التاءين . وقرئ بالتحنية مع تشديد السين . وقرئ تسقط ويسقط . وقرأ الباقون بادغام التاء فى السين ، فن قرأ بالفوقية جعل الضمير للنخلة * ومن قرأ بالتحنية جعل الضمير للجذع ، وانتصاب (رطبا) على بعض هذه القراءات للتمييز ، وعلى البعض الآخر على المفعولية لتساقط . قال المبرد والأخفش : يجوز انتصاب رطبا بهزى ، أى هزى إليك رطبا (جنيا) بجذع النخلة . أى على جذعها * وضعفه الزخشرى * والجنى المأخوذ طريا * وقيل هو ما طاب وصلح للاجتماع ، وهو فاعل بمعنى مفعول ، قال الفراء : الجنى والجنى واحد ، وقيل هو فاعل بمعنى فاعل . أى رطبا طريا طيبا (فسكى واشربى) أى من ذلك الرطب وذلك الماء * أو من الرطب وعصيره * وقدم الأكل مع أن ذكر النهر مقدم على الرطب ، لأن احتياج النفساء إلى أكل الرطب أشد من احتياجها الى شرب الماء ، ثم قال (وقرى عينا) قرأ الجمهور بفتح القاف . وحكى ابن جرير أنه قرئ بكسرها ، قال وهى لغة نجد * والمعنى طيبى نفسا وارفضى عنك الحزن ، وهو مأخوذ من القر والقرة ، وهما البرد ، والمسور بارد القلب ساكن الجوارح ، وقيل المعنى وقرى عينا برؤية الولد الموهوب لك ، وقال الشيبانى معناه نامى . قال أبو عمرو : أقر الله عينه أى أنام عينه وأذهب سهره (فأما ترين من البشر أحدا) أصله ترعين : مثل تسمعين خفت الهمزة وسقطت النون للجزم وياء الضمير للساكنين بعد حقوق نون التوكيد * ومثل هذا مع عدم حقوق نون التوكيد قول ابن دريد :

أما ترى رأسى حاكى لونه * طرة صبح تحت أذبال الدجى

وقرأ طلحة وأبو جعفر وشيبة * ترين بسكون الياء وفتح النون مخففة * قال أبو الفتح وهى شاذة وجواب الشرط (فقولى إني نذرت للرحمن صوما) أى قولى ان طلب منك الكلام أحد من الناس إني نذرت للرحمن صوما : أى صمتا ، وقيل المراد به الصوم الشرعى * وهو الامساك عن المفطرات ، والأول أولى ، وفى قراءة أبى : إني نذرت للرحمن صوما صمتا بالجمع بين اللفظين وكذا روى عن أنس ، وروى عنه أنه قرأ صوما وصمتا بالواو * والذى عليه جمهور المفسرين أن الصوم هنا الصمت ، ويدل عليه (فلن أكل اليوم إنسيا) ومعنى الصوم فى اللغة أوسع من المعنيين . قال أبو عبيدة كل ممسك عن طعام أو كلام أو سير فهو صائم * وقراءة أبى تدل على أن المراد بالصوم هنا الصمت ، لأنه تفسير للصوم ، وقراءة أنس تدل على أن الصوم هنا غير الصمت كما تفيد الواو * ومعنى : فلن أكل اليوم إنسيا ، أنها لاتكلم أحدا من الانس بعد اخبارهم بهذا الخبر ، بل إنما تكلم الملائكة وتناجى ربها * وقيل انها لم تخبرهم

هنا باللفظ ■ بل بالإشارة المفيدة للنذر .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (انتبذت من أهلها مكانا شرقيا) قال مكانا أظلمها الشمس أن يراها أحد منهم . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه ■ قال إنما اتخذت النصارى للمشرق قبلة ■ لأن مريم اتخذت من أهلها مكانا شرقيا ، فاتخذوا ميلاده قبلة ، وإنما سجدت اليهود على حرف حين تنق فوقهم الجبل ، فعملوا ينحرفون ■ وهم ينظرون إليه : يتخوفون أن يقع عليهم ■ فسجدوا سجدة رضيها الله ، فاتخذوها سنة . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات وابن عساكر من طريق السدي عن أبي مالك عن ابن عباس وعن امرأة عن ابن مسعود ، قال خرجت مريم بنت عمران إلى جانب المحراب لحيض أصابها ، فلما طهرت إذا هي برجل معها (فتمثل لها بشرا) ففزعت و (قالت إني أعوذ بالرحمن منك إن كنت تقيا) فخرحت وعليها جلبابها ، فأخذ بكمها فنفخ في جنب درعها ، وكان مشقوقا من قدامها ■ فدخلت النفخة صدرها فحملت ، فأنتها أختها امرأة زكرياء ليلة تزورها ، فلما فتحت لها الباب التزتها ، فقالت امرأة زكرياء يا مريم أشعرت أني حبلي قالت مريم أشعرت أني حبلي ، فقالت امرأة زكرياء ، فاني وجدت ما في بطني سجد للذي في بطنك ■ فذلك قوله تعالى - مصدقا بكلمة من الله - فولدت امرأة زكرياء يحيى ، ولما بلغ أن تضع مريم خرجت إلى جانب المحراب (فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة ■ قالت ياليتني مت قبل هذا) الآية (فنادها) جبريل (من تحتها ألا تحزنى) فلما ولدته ذهب الشيطان ■ فأخبر بني إسرائيل أن مريم ولدت ، فلما أرادوها على الكلام أشارت إلى عيسى فتكلم (قال إني عبد الله آتاني الكتاب) الآيات ولما ولد لم يبق في الأرض صنم الاخر لوجهه . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في مريم ، قال حين حملت وضعت . وأخرج ابن عساكر عنه ، قال وضعت لثمانية أشهر . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (فأرسلنا إليها روحنا) قال جبريل . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن سعيد بن جبير نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات وابن عساكر عن أبي بن كعب في الآية ، قال تمثل لها روح عيسى في صورة بشر فحملته ■ قال حملت الذي خاطبها دخل في فيها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (مكانا قصيا) قال نائيا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (إلى جذع النخلة) قال كان جذعا يابسا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا في قوله (وكنت نسيا منسيا) قال لم أخلق ولم أك شيئا . وأخرج ابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة ، وكنت نسيا منسيا ■ قال حيضة ملقاة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد نحوه وأخرج عبد بن حميد عن نوف البكالي والضحاك مثله ، وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة في قوله : فنادها من تحتها ، قال الذي ناداها جبريل . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ، قال الذي ناداها من تحتها جبريل ، ولم يتكلم عيسى حتى أنت به قومها ■ وقد اختلفت الروايات عن السلف ■ هل هذا المنادى هو جبريل أو عيسى . وأخرج عبد بن حميد عن أبي بكر بن عياش قال قرأ عاصم بن أبي النجود ، فنادها من تحتها بالنصب ■ قال وقال عاصم من قرأ بالنصب فهو عيسى ، ومن قرأ بالخفض فهو جبريل . وأخرج الطبراني وابن مردويه وابن النجار عن ابن عمر : سمعت رسول الله ﷺ يقول ان السرى الذي قال الله لمريم (قد جعل ربك تحتك سريا) نهر أخرجه الله لها لتشرب منه ■ وفي إسناده أيوب بن نهيك الجبلي ■ قال فيه أبو حاتم الرازي ضعيف ■ وقال أبو زرعة منكر

الحديث ، وقال أبو فتح الأزدي متروك الحديث . وقال الطبراني بعد إخراج هذا الحديث انه غريب جداً وأخرج الطبراني في الصغير وابن مردويه عن البراء بن عازب عن النبي ﷺ في قوله قد جعل ربك تحتك سرياً . قال النهر ، وأخرج عبد الرزاق والفرقاني وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وصححه الحاكم وابن مردويه عن البراء . قال في الآفة هو الجدول ، وهو النهر الصغير ، فظهر بهذا أن الموقوف أصح . وقد روى عن جماعة من التابعين أن السري هو عيسى ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (رطباً جنياً) قال طريا ، وأخرج ابن المنذر وابن مردويه في قوله (إني نذرت للرحمن صوماً) قال صمتا ، وأخرج عبد بن حميد وابن الأنباري عنه أنه قرأ صوماً صمتاً .

فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرُؤٌ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا * يَا أُخْتَ هَارُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأً سَوْءً وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا * فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُنْكَلُ مِنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا * قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا * وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا * وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْ لِي جَبَارًا شَقِيًّا * وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا *

لما اطمأنت مريم عليها السلام بما رأت من الآيات وفرغت من نقاسها (أتت به) أي بعيسى ، وجملة (تحمله) في محل نصب على الحال ، وكان إتيانها اليهم من المكان القصي التي انتبذت فيه . فلما رأوا الولد معها حزنوا . وكانوا أهل بيت صالحين (فقالوا) منكرين لذلك (يامريم لقد جئت) أي فعلت (شيئاً فرياً) قال أبو عبيدة : الفري العجيب النادر ، وكذا قال الأخفش . والفري القطع ، كأنه مما يخرق العادة ، أو يقطع بكونه عجيباً نادراً ، وقال قطرب الفري الجديد من الأسقية ، أي جئت بأمر بديع جديد لم تسبق إليه ، وقال سعيد بن مسعدة الفري المخلق المقتل . يقال فريت وأفريت بمعنى واحد . والولد من الزنا كالشيء المفترى . قال تعالى - ولا يأتين بيهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن - وقال مجاهد الفري العظيم (ياأخت هارون)

قد وقع الخلاف في معنى هذه الأخوة ، وفي هارون المذكور من هو ؟ فقيل هو هارون أخو موسى . والمعنى أن من كان نظنها مثل هارون في العبادة كيف تأتي بمثل هذا ، وقيل كانت مريم من ولد هارون أخى موسى . فقيل لها ياأخت هارون ، كما يقال لمن كان من العرب : ياأخا العرب . وقيل كان لها أخ من أبيها اسمه هارون . وقيل هارون هذا رجل صالح في ذلك الوقت ، وقيل بل كان في ذلك الوقت رجل فاجر اسمه هارون . فنسبوا إليه على وجهه التعمير والتوبيخ ، حكاه ابن جرير ولم يسم قائله وهو ضعيف (ما كان أبوك امراً سوءاً وما كانت أمك بغياً) هذا فيه تقريره لما تقدم من التعمير والتوبيخ ، وتنبه على أن الفاحشة من ذرية الصالحين مما لا ينبغي أن تكون (فأشارت إليه) أي إلى عيسى . وإنما اكتفت بالإشارة ولم تأمره بالنطق ، لأنها نذرت للرحمن صوماً عن الكلام كما تقدم . هذا على تقدير أنها كانت إذذاك في أيام نذرهما ، وعلى تقدير أنها قد خرجت من أيام نذرهما ، فيمكن أن يقال إن اقتصارها على الإشارة للبالغة في اظهار الآية العظيمة ، وأن هذا المولود يفهم الإشارة ويقدر على العبارة (قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً) هذا الاستفهام للإنكار والتعجب من اشارتها إلى ذلك

المولود بأن يكلمهم ، قال أبو عبيدة : في الكلام حشوزائد * والمعنى كيف تكلم صيافي المهد كقول الشاعر :
 * وجيران لنا كانوا كرام * وقال الزحاج : الأجود أن تكون من في معنى الشرط والجزاء ،
 والمعنى من يكون في المهد صبيًا فكيف تكلمه ، ورجحه ابن الأنباري وقال : لا يجوز أن يقال إن كان
 زائدة ، وقد نصبت صبيًا ، ويحاج عنه بأن القائل بزيادتها يجعل الناصب له الفعل ، وهو تكلم كما سبق
 تقديره ، وقيل إن كان هنا هي التامة التي بمعنى الحدوث والوجود ، ورد بأنها لو كانت تامة لاستغنت عن
 الخبر ، والمهد هوشىء معروف يتخذ لتتويم الصبي * والمعنى كيف تكلم من سبيله أن ينوم في المهد لصغره ،
 وقيل هو هنا حجر الأم ، وقيل سرير كالمهد * فلما سمع عيسى كلامهم (قال إني عبد الله) فكا - أؤل
 مناطق به الاعتراف بالعبودية لله (آتاني الكتاب) أى الانجيل : أى حكم لي بإتاني الكتاب والنبوة
 في الأزل ، وإن لم يكن قد نزل عليه في تلك الحال ، ولا قد صار نبيا ، وقيل إنه آتاه الكتاب وجعله نبيا
 في تلك الحال ، وهو بعيد (وجعلني مباركاً أين ما كنت) أى حيثما كنت ، والبركة أصلها من برك البعير ،
 والمعنى جعلني ثابتاً في دين الله * وقيل البركة هي الزيادة والعلو ، فكأنه قال جعلني في جميع الأشياء زائداً
 عالماً منجهاً ، وقيل معنى المبارك النفاع للعباد ، وقيل المعلم للخير ، وقيل الأمر بالمعروف الناهي عن المنكر
 (وأوصاني بالصلاة) أى أمرني بها (والزكاة) زكاة المال ، أو تطهير النفس (مادمت حيا) أى مدة
 دوام حياتي ، وهذه الأفعال الماضية هي من باب تنزيل ما لم يقع منزلة الواقع تنبيهاً على تحقق وقوعه
 لكونه قد سبق في القضاء المبرم (وبراً بوالدي) معطوف على مباركا ، واقتصر على البر بوالديه لأنه
 قد علم في تلك الحال أنه لم يكن له أب ، وقرئ وبراً بكسر الهمزة على أنه مصدر وصف به مبالغة (ولم
 يجعلني جباراً شقياً) الجبار المتعظم الذي لا يرى لأحد عليه حقا ، والشقي العاصي لربه ، وقيل الخائب *
 وقيل العاقب (والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) قال المفسرون : السلام هنا بمعنى
 السلامة . أى السلامة على يوم ولدت فلم يضرني الشيطان في ذلك الوقت ولا أغواني عند الموت ولا
 عند البعث ، وقيل المراد به التحية * قيل واللام للجنس * وقيل للعهد . أى وذلك السلام الموجه إلى يحيى
 في هذه المواطن الثلاثة موجه إلى ، قيل إنه لم يتكلم المسيح بعد هذا الكلام حتى بلغ المدة التي تسكلم
 فيها الصبيان في العادة .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن عساكر عن ابن عباس في قوله (فأنت به قومها تحمله) قال : بعد
 أربعين يوماً بعد ما تعالت من نفاسها . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي
 وغيرهم عن المغيرة بن شعبة * قال بعثني رسول الله ﷺ إلى أهل نجران ، فقالوا أرايت ما تقرءون : يا أخت
 هارون ؟ وموسى قبل عيسى بكذا وكذا ، قال فرجعت فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال ألا أخبرتهم أنهم
 كانوا يسمون بالأنبياء والصالحين قبلهم ؟ وهذا التفسير النبوي يغني عن سائر ما روى عن السلف في ذلك .
 وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس قال : كان عيسى قد درس الانجيل وأحكامها في بطن أمه ، فذلك قوله
 (إني عبد الله آتاني الكتاب) . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم
 عن عكرمة في قوله : آتاني الكتاب الآية ، قال قضى أن أكون كذلك . وأخرج الاسماعيلى في مجمعه
 وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه وابن النجار عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ في قول عيسى : وجعلني
 مباركاً أين ما كنت قال « جعلني نفاعاً للناس أينما اتجهت » . وأخرج ابن عدى وابن عساكر عن ابن مسعود
 عن النبي ﷺ في قوله (وجعلني مباركا) قال معلماً ومؤدباً . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس
 في قوله (ولم يجعلني جباراً شقياً) يقول عصياً .

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ * مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ
إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ * وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ
مُسْتَقِيمٌ * فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ * أَسْمِعْ
بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ
الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ *

الاشارة بقوله (ذلك) الى المتصف بالأوصاف السابقة . قال الزجاج . ذلك الذي قال إني عبد الله
عيسى ابن مريم ، لاماتقوله النصارى : من أنه ابن الله وأنه إله . وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب : قول الحق
بالنصب . وقرأ الباقر بالرفع ، فوجه القراءة الأولى أنه منتصب على المدح ، أو على أنه مصدر ، وكذا لقال
إني عبد الله . فله الزجاج ، ووجه القراءة الثانية أنه نعت لعيسى . أى ذلك عيسى ابن مريم قول الحق ،
قاله الكسائي ، وسمى قول الحق كما سمي كلمة الله ، والحق هو الله عز وجل ، وقال أبو حاتم : المعنى هو
قول الحق ، وقيل التقدير هذا الكلام قول الحق ، وهو من باب اضافة الموصوف الى الصفة مثل حق
اليقين ، وقيل الاضافة للبيان . وقرأ قال الحق . وورى ذلك عن ابن مسعود ، وقرأ الحسن قول الحق
بضم القاف ، والقول والقول والقال والمقال بمعنى واحد . و (الذي فيه يمترون) صفة لعيسى : أى ذلك عيسى
ابن مريم الذي فيه يمترون قول الحق ، ومعنى يمترون يختلفون على أنه من الممارسة ، أو يشكوا على أنه من
المرية . وقد وقع الاختلاف فى عيسى ، فقالت اليهود هو ساحر ، وقالت النصارى هو ابن الله (ما كان لله
أن يتخذ من ولد) أى ماصح ولا استقام ذلك . فأن فى محل رفع على أنها اسم كان . قل الزجاج : من
فى من ولد . وكذا تدل على نفي الواحد والجماعة ، ثم زه سبحانه نفسه . فقال (سبحانه) أى تزه وتقدس
عن مقالهم هذه ، ثم صرح سبحانه بما هو شأنه ، تعالى سلطانه ، فقال (اذا قضى أمرا فانما يقول له كن
فيكون) أى اذا قضى أمرا من الأمور فيكون حينئذ بلا تأخير . وقد سبق الكلام على هذا مستوفى
فى البقرة ، وفى إيراد هذا الموضع تبكى عظيم للنصارى : أى من كان هذا شأنه كيف يتوهم أن يكون له
ولد ؟ (وأن الله ربى وربكم فاعبدوه) قرأ أهل المدينة وابن كثير وأبو عمرو بفتح أن . وقرأ ابن عامر
وأهل الكوفة بكسرها . وهو من تمام كلام عيسى ، وقرأ أى أن الله بغير واو ، قل الخليل وسيدي به :
فى توجيه قراءة النصب بأن المعنى ولأن الله ربى وربكم ، وأجاز الفراء أن يكون فى موضع خفض عطفا
على الصلاة . وجوز أبو عمرو بن العلاء عطفه على أمرا (هذا صراط مستقيم) أى هذا الذى ذكرته لكم من
أنه ربى وربكم ، هو الطريق القيم الذى لا اعوجاج فيه ولا يضل سالكه (فاختلف الأحزاب من بينهم)
من زائدة للتوكيد ، والأحزاب اليهود والنصارى . أى فاختلفت الفرق من أهل الكتاب فى أمر عيسى ، فاليهود
قالوا انه ساحر كما تقدم . وقالوا انه ابن يوسف النجار ، والنصارى اختلفت فرقه فيه ، فقالت النسطورية منهم هو
ابن الله ، وقالت الملكية هو ثالث ثلاثة ، وقالت يعقوبية هو الله تعالى فأفرطت النصارى وغلت ، وفرطت اليهود
وقصرت (فويل للذين كفروا) وهم المختلفون فى أمره (من مشهد يوم عظيم) أى من شهود يوم القيامة
وما يجرى فيه من الحساب والعقاب ، أو من مكان الشهود فيه ، أو من شهادة ذلك اليوم عليهم . وقيل
المعنى فويل لهم من حضورهم المشهد العظيم الذى اجتمعوا فيه للتشاور (أسمع بهم وأبصر) قال
أبو العباس : العرب تقول هذا فى موضع التعجب ، فيقولون : أسمع تريد ، وأبصر به : أى ما سمعته وأبصره

فحجب الله سبحانه نبيه ﷺ منهم (يوم يأتوننا) أى للحساب والجزاء (لكن الظالمون اليوم) أى فى الدنيا (فى ضلال مبين) أى واضح ظاهر ولكنهم أغفلوا التفكير ، والاعتبار والنظر فى الآثار (وأذنبهم يوم الحسرة) أى يوم يتحسرون جميعا ، فالمسئء يتحسر على إساءته ، والمحسن على عدم استكثاره من الخير (إذ قضى الأمر) أى فرغ من الحساب ، وطويت الصحف ، وصار أهل الجنة فى الجنة ، وأهل النار فى النار ، وجملة (وهم فى غفلة) فى محل نصب على الحال : أى غافلين عما يعمل بهم ، وكذلك جملة (وهم لا يؤمنون) فى محل نصب على الحال (إننا نحن نرث الأرض ومن عليها) أى نمت سكانها فلا يبقى بها أحد يرث الأموات ، فكأنه سبحانه ورث الأرض ومن عليها حيث أماتهم جميعا (واليا يرجعون) أى يردون إلينا يوم القيامة فنجازى كلا بعمله ، وقد تقدم مثل هذا فى سورة الحجر .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (قول الحق) قال : الله الحق عز وجل . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى حاتم عنه فى قوله (الذى فيه يمترون) قال : اجتمع بنو إسرائيل وأخرجوا منهم أربعة نفر من كل قوم علمهم فامتروا فى عيسى حين رفع ، فقال أحدهم هو الله هبط إلى الأرض وأحيا من أحياء ، وأمات من أمات ، ثم صعد إلى السماء ، وهم اليعقوبية ، فقالت الثلاثة كذبت ، ثم قال اثنان منهم للثالث قل فيه ، فقال هو ابن الله وهم النسطورية ، فقال اثنان كذبت ، ثم قال أحد الاثنين للآخر قل فيه ، فقال : هو ثالث ثلاثة ، الله إله ، وعيسى إله ، وأمه إله ، وهم الاسرائيلية ، وهم ملوك النصارى ، فقال الرابع : كذبت ، هو عبد الله ورسوله وروحه من كنهه وهم المسلمون ، فكان لكل رجل منهم أتباع على ما قال فاقتتلوا ، فظهروا على المسلمين ، فذلك قول الله سبحانه - ويقتلون الذين يأمرهم بالقسط من الناس - قال قتادة وهم الذين قال الله - فاختلف الأحزاب من بينهم - قال اختلفوا فيه ، فصاروا أحزابا فاختصم القوم ، فقال المرء المسلم أنشدكم بالله : هل تعلمون أن عيسى كان يطعم الطعام ، وأن الله لا يطعم ؟ قالوا اللهم نعم . قال فهل تعلمون أن عيسى كان ينام ، وأن الله لا ينام ؟ قالوا اللهم نعم نخصمهم المساهون فاقتتل القوم ، فذكر لنا أن اليعقوبية ظهرت يومئذ وأصيب المسلمون . فأرسل الله (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (أسمع بهم وأبصر) يقول الكفار يومئذ أسمع شئ وأبصره ، وهم اليوم لا يسمعون ولا يبصرون . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (يوم يأتوننا) قال ذلك يوم القيامة . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ « إذا دخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار سبحوا بالموت كأنه كبش أملح » فيوقف بين الجنة والنار ، فيقال : يا أهل الجنة هل تعرفون هذا ، فيشربون وينظرون إليه ، فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه . ثم ينادى يا أهل النار هل تعرفون هذا ، فيشربون وينظرون ، فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه فيؤمر به فيذبح ، ويقال يا أهل الجنة خلود فلا موت ، ويا أهل النار خلود فلا موت . ثم قرأ رسول الله ﷺ (وأذنبهم يوم الحسرة) الآية وأشار بيده قال : أهل الدنيا فى غفلة . وأخرج النسائى وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج ابن جرير عن طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس : قال : يوم الحسرة : هو من أسما يوم القيامة ، وقرأ أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت فى جنب الله - ، وعلى هذا ضعيف ، والآية التى استدلت بها ابن عباس لا تتدل على المطلوب لا بمطابقة ولا تضمن ولا التزام .

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا . إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ

وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا * يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ
صِرَاطًا سَوِيًّا * يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا * يَا أَبَتِ إِنِّي
أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِنْ أَرْحَمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا * قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي
يَا إِبْرَاهِيمُ لَنْ لَمْ تَنْتَهَ لِأَرْحَمَتِكَ وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا * قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ سَأَسْتَفِرُّ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ
بِي حَفِيًّا * وَأَعِزَّنَا لَكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَى أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا *
فَلَمَّا أَغْتَرَلَهُمْ وَمَا يَعْجُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا * وَوَهَبْنَا
لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا *

قوله (واذكر) معطوف على وأذكر، والمراد بذكر الرسول إياه في الكتاب أن يتلو ذلك على
الناس كقوله - وائل عليهم نبأ إبراهيم - وجلة (إنه كان صديقا نبيا) تعليل لما تقدم من الأمر
لرسول الله ﷺ بأن يذكره، وهي معترضة ما بين البذل والمبدل منه، والصديق كثير الصدق،
وانتصاب نبيا على أنه خبر آخر لكان: أي اذكر إبراهيم الجامع لهما الوصفين، و(إذ قال لأبيه) بدل
اشتغال من إبراهيم، وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود تذكير ما وقع فيه من الحوادث للبالغة، وأبو
إبراهيم هو آزر على ما تقدم تقريره، والتاء في يابأت عوض عن الياء، ولهذا لا يجتمعان، والاستفهام في
(لم تعبد) للانكار والتوبيخ (مالا يسمع) ما تقوله من الثناء عليه والدعاء له (ولا يبصر) ما تفعله
من عبادته ومن الأفعال التي تفعلها مریدا بها الثواب، ويجوز أن يحمل نفي السمع والبصير على ما هو أعم
من ذلك: أي لا يسمع شيئا من المسموعات، ولا يبصر شيئا من المبصرات (ولا يغني عنك شيئا)
من الأشياء، فلا يجلب لك نفعا ولا يدفع عنك ضررا، وهي الأصنام التي كان يعبدها آزر.
أورد إبراهيم عليه السلام على أبيه الدلائل والنصائح، وصدر كلا منها بالنداء المتضمن للرفق واللين استمالة
لقلبه، وامتنالا لأمر ربه، ثم كرر دعوته إلى الحق، فقال (يا أبتي إنني قد جاءني من العلم ما لم يأتك)
فأخبر أنه قد وصل إليه من العلم نصيب لم يصل إلى أبيه، وأنه قد تجدد له حصول ما يتوصل به منه إلى
الحق، ويقتدر به على إرشاد الضال، ولهذا أمره باتباعه، فقال (فاتبعني أهدك صراطا سويا)
مستويا موصلا إلى المطلوب منجيا من المكروه، ثم أكد ذلك بنصيحة أخرى زاجرة له عما هو فيه
فقال (يا أبتي لا تعبد الشيطان) أي لا تطعه، فان عبادة الأصنام: هي من طاعة الشيطان، ثم علل
ذلك بقوله (إن الشيطان كان للرحمن عصيا) حين ترك ما أمره به من السجود لآدم، ومن أطاع
من هو عاص لله سبحانه فهو عاص لله، والعاصي حقيق بأن تسلب عنه النعم وتحل به القم. قل
الكسائي: العصي والعاصي بمعنى واحد، ثم بين له الباعث على هذه النصائح فقال (يا أبتي إنني أخاف
أن يمسك عذاب من الرحمن) قال الفراء: معنى أخاف هنا أعلم. وقال الأكثرون إن الخوف هنا مجول
على ظاهره، لأن إبراهيم غير جازم بموت أبيه على الكفر، إذ لو كان جازما بذلك لم يشتغل بنصحه،
ومعنى الخوف على لغير: هو أن يظن وصول الضرر إلى ذلك الغير (فتكون للشيطان وليا) أي إنك
إذا أطعت الشيطان كنت معه في النار واللعنة، فتكون بهذا السبب ماليا، أو تكون بسبب مولاته
في العذاب معه، وليس هناك ولاية حقيقية لقوله سبحانه - الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو - وقيل

الولى بمعنى التالى ، وقيل الولى بمعنى القريب : أى تكون للشيطان قريبا منه فى النار ، فلما مرّت هذه النصائح النافعة والمواظب المقبولة بسمع آزر قابلهما بالغلظة والنظاظة والقسوة المفرطة ، (فقال أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم) والاستفهام للتقريع والتوبيخ والتجيب * والمعنى أ معرض أنت عن ذلك ومنصرف الى غيره ؟ ثم توعده * فقال (لأن لم تنته لأرجنك) أى بالحجارة ، وقيل باللسان ، فيكون معناه لأشتمنك ، وقيل معناه لأضربنك ، وقيل لأظهرن أمرى (واهجرنى مليا) أى زما طويلا . قال الكسائى : يقال هجرته مليا وملاوة وملاوة * بمعنى الملاوة من الزمان * وهو الطويل ، ومنه قول مولهل :

فتصدت صمّ الجبال لموته * وبكت عليه المرملات مليا

وقيل معناه اعتزلنى سالم العرض لانصيبك منى معرة * واختار هذا ابن جرير ، فليأ على هذا منتصب على الحال من إبراهيم ، وعلى القول الأول منتصب على الظرفية ، فلما رأى إبراهيم إصرار أبيه على العناد (قال سلام عليك) أى تحية توديع ومتاركة كقوله - وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما - وقيل معناه أمانة منى لك ، قاله ابن جرير * وإنما أمنه مع كفره لأنه لم يؤمر بقتاله ، والأول أولى ، وبه قال الجمهور ، وقيل معناه الدعاء له بالسلامة * استمالة له ورفقابه * ثم وعده بأن يطلب له المغفرة من الله سبحانه تألفا له وطمعا فى لينه وذهاب قسوته :

والشيخ لا يترك أخلاقه * حتى يوارى فى ثرى رمسه

وكان منه هذا الوعد قبل أن يعلم أنه يموت على الكفر * وتحق عليه الكلمة ، ولهذا قال الله سبحانه فى موضع آخر - فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه - بعد قوله - وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه - وجلة (إنه كان فى حفا) تعليل لما قبلها * والمعنى سأطلب لك المغفرة من الله فانه كان فى كثير البر واللاطف : يقال حفى به وتحفى اذا برّه . قال الكسائى : يقال حفى فى حفاوة وحفوة ، وقال الفراء إنه كان فى حفا : أى علما لطيفا يحببني اذا دعوته ، ثم صرح الخليل بما تضمنه سلامه من التوديع والمتاركة ، فقال (وأعتزلكم وما تدعون من دون الله) أى أهاجر بدنى عنكم وعن معبوداتكم حيث لم تقبلوا نصحتى ولا نجت فيكم دعوتى (وأدعوا ربى) وحده (عسى ألا أكون بدعاء ربى شقيا) أى خائبا * وقيل عاصيا * قيل أراد بهذا الدعاء : هو أن يهب الله له ولدا وأهلا يستأنس بهم فى اعتزاله ويطمأن اليهم عند وحشته ، وقيل أراد دعاء لأبيه بالهداية ، وعسى للشك لأنه كان لا يدري هل يستجاب له فيه أم لا ، والأول أولى لقوله (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحق ويعقوب) أى جعلنا هؤلاء الموهوبين له أهلا وولدا بدل الأهل الذين فارقهم (وكلا جعلنا نبيا) أى كل واحد منهما ، وانتصاب كلا على أنه المفعول الأول لجعلنا ، قدّم عليه للتخصيص ، لكن بالنسبة اليهم أنفسهم ، لا بالنسبة الى من عداهم : أى كل واحد منهم جعلنا نبيا ، لا بعضهم دون بعض (ووهبنا لهم من رحمتنا) بأن جعلناهم أنبياء ، وذكر هذا بعد التصريح بجعلهم أنبياء لبيان أن النبوة هى من باب الرحمة ، وقيل المراد بالرحمة هنا المال ، وقيل الأولاد * وقيل الكتاب ، ولا يبعد أن يندرج تحتها جميع هذه الامور (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) لسان الصدق الثناء الحسن ، عبر عنه باللسان لكونه يوجد به كما عبر باليد عن العطية ، وإضافته الى الصدق ووصفه بالعلو للدلالة على أنهم أحقاء بما يقال فيهم من الثناء على ألسن العباد .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (لأرجنك) قال لأشتمنك (واهجرنى

مليا) قال حينا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه واهجرتي مليا ، قال اجتنبني سويا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا في الآية « قال اجتنبني سالما قبل أن تصيبك مني عقوبة . وأخرج عبد ابن حميد عن سعيد بن جبير وعكرمة مليا : دهر . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة « قال سالما . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (إنه كان في حنينا) قال لطيفا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (ووهبنا له إسحق ويعقوب) قال يقول ووهبنا له إسحق ويعقوب ابن ابنه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) قال الثناء الحسن .

وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْسِيَّ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ■ وَنَذَيْنَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا * وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا * وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا * وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا * وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا * وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ■ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا * فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا * إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظَاهَوْنَ شَيْئًا ■ جَنَّتِ عَدْنُ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا * تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا *

قفي سبحانه قصة إبراهيم بقصة موسى لأنه تلو في الشرف ، وقدمه على اسمعيل لثلا يفصل بينه وبين ذكر يعقوب : أي واقرأ عليهم من القرآن قصة موسى (إنه كان مخلصا) قرأ أهل الكوفة بفتح اللام : أي جعلناه مختارا وأخلصناه ، وقرأ الباقر بكسرها : أي أخلص العباداة والتوحيد لله غير مرء للعباد (إنه كان رسولا نبيا) أي أرسله الله إلى عباده فأنبأهم عن الله بشرائعه التي شرعها لهم ، فهذا وجه ذكر النبي بعد الرسول مع استلزام الرسالة للنبوّة ، فكأنه أراد بالرسول معناه اللغوي لا الشرعي ■ والله أعلم ■ وقال النيسابوري الرسول الذي معه كتاب من الأنبياء ، والنبي الذي ينبي عن الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب ، وكان المناسب ذكر الأعم قبل الأخص الا أن رعاية الفاصلة اقتضت عكس ذلك كقوله في طه - رب هارون وموسى - انتهى (ونادينا من جانب الطور الأيمن) أي كلمناه من جانب الطور ■ وهو جبل بين مصر ■ ومدين اسمه زبير ■ ومعنى الأيمن أنه كان ذلك الجانب عن يمين موسى فان الشجرة كانت في ذلك الجانب ، والنداء وقع منها ، وليس المراد يمين الجبل نفسه . فان الجبال لا يمين لها ولا شمال ، وقيل معنى الأيمن اليمين ، ومعنى النداء أنه تمثل له الكلام من ذلك الجانب (وقرّبناه نجيا) أي أدنينا به تقرب المنزلة حتى كلمناه ، والنجي بمعنى المناجى كالجلس والنديم ، فالتقريب هنا هو تقريب التشریف ولا كرام ، مثل حاله بحال من قرب به الملك لمناجاته . قال الزجاج قرب به منه في المنزلة حتى سمع

مناجاته ، وقيل ان الله سبحانه رفعه حتى سمع صريف القلم . روى هذا عن بعض السلف (ووهبنا له من رحمتنا) أى من نعمتنا ، وقيل من أجل رحمتنا . و (هارون) عطف بيان ، و (نبيا) حال منه ، وذلك حين سأل ربه قال - واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخى - ووصف الله سبحانه اسمعيل بصدق الوعد مع كونه جميع الأنبياء كذلك ، لأنه كان مشهورا بذلك مبالغاً فيه ، وناهيك بأنه وعد الصبر من نفسه على الذبح فوفى بذلك ، وكان ينتظر لمن وعده بوعده الأيام والليالي . حتى قيل انه انتظر لبعض من وعده حولا ، والمراد باسمعيل هنا هو اسمعيل بن ابراهيم ، ولم يخالف في ذلك الامن لا يعتد به . فقال هو اسمعيل بن حزقيل . بعثه الله الى قومه فسلخوا جلدة رأسه ، فغيره الله فيما شاء من عذابهم ، فاستغناه ورضى بثوابه . وقد استدل بقوله تعالى في اسمعيل (وكان رسولا نبيا) على أن الرسول لا يجب أن يكون صاحب شريعة فان أولاد ابراهيم كانوا على شريعته ، وقيل انه وصفه بالرسالة . ليكون ابراهيم أرسله الى جرهم (وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة) قيل المراد بأهله هنا أمته ، وقيل جرهم . وقيل عشيرته كما في قوله - وأنذر عشيرتاك الأقربين - والمراد بالصلاة والزكاة هنا . هما العبادتان الشرعيتان ، ويجوز أن يراد معناهما اللغوي (وكان عند ربه مرضيا) أى رضا زاكيا صالحا . قال الكسائي والفراء من قال مرضى بنى على رضيت ، قالوا وأهل الحجاز يقولون مرضو (واذكر في الكتاب إدريس) اسم إدريس أخنوخ قيل هو جد نوح . فان نوحا هو ابن لامك بن متوشلخ بن أخنوخ ، وعلى هذا فيكون جد أبى نوح ذكره الثعلبي وغيره ، وقد قيل ان هذا خطأ . وامتناع إدريس للجمجمة والعلمية * وهو أول من خط بالقلم ونظر في النجوم والحساب ، وأول من خاط الثياب . قيل وهو أول من أعطى النبوة من بنى آدم ، وقد اختلف في معنى قوله (ورفعناه مكانا عليا) فقيل ان الله رفعه الى السماء الرابعة ، وقيل الى السادسة ، وقيل الى الثانية . وقد روى البخارى في صحيحه من حديث الاسراء وفيه : ومنهم إدريس في الثانية ، وهو غلط من رواية شريك بن عبد الله بن أبى نمر * والصحيح أنه في السماء الرابعة كما رواه مسلم في صحيحه من حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ وقيل ان المراد برفعه مكانا عليا : ما أعطيه من شرف النبوة ، وقيل انه رفع الى الجنة (أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين) الإشارة الى المذكورين من أول السورة الى هنا ، والموصول صفته ، ومن النبيين بيان للموصول ، و (من ذرية آدم) بدل منه باعادة الخافض ، وقيل ان من في من ذرية آدم للتبويض (ومن حملنا مع نوح) أى من ذرية من حملنا معه وهم من عدا إدريس ، فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) وهم الباقون (وإسرائيل) أى ومن ذرية إسرائيل . ومنهم موسى وهارون ويحيى وعيسى . وقيل انه أراد بقوله من ذرية آدم إدريس وحده ، وأراد بقوله ومن حملنا مع نوح ابراهيم وحده ، وأراد بقوله ومن ذرية ابراهيم ابراهيم اسمعيل واسحاق ويعقوب ، وأراد بقوله ومن ذرية إسرائيل موسى وهارون وذكريا ويحيى وعيسى (ومن هدينا) أى من جملة من هدينا الى الاسلام (واجتبتنا) بالايمن (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) وهذا خبر لأولئك ، ويجوز أن يكون الخبر هو الذين أنعم الله عليهم ، وهذا استئناف لبيان خشوعهم لله وخشيتهم منه . وقد تقدم في سبحان بيان معنى خروا سجدا : يقال بكى يبكي بكاء وبكيا . قال الخليل : اذا قصرت البكاء فهو مثل الحزن : أى ليس معه صوت ، ومنه قول الشاعر :
بكت عيني وحق لها بكاءها * وما يغنى البكاء ولا العويل
وسجدا منصوب على الحال . قال الزجاج : قد بين الله أن الأنبياء كانوا اذا سمعوا آيات الله بكوا وسجدوا ، وقد استدل بهذه الآية على مشروعية سجود التلاوة ، ولما مدح هؤلاء الأنبياء بهذه الأوصاف ترغيبا لغيرهم

في الاقتداء بهم وسلوك طريقتهم ذكر أصدادهم تنفيرا للناس عن طريقتهم ، فقال (تخلف من بعدهم خلف) أى عقب سوء . قال أهل اللغة : يقال لعقب الخير خلف بفتح اللام ، ولعقب الشرّ خلف بسكون اللام ، وقد قدّمنا الكلام على هذا في آخر الأعراف (أضاعوا الصلاة) قال الأكثر : معنى ذلك أنهم أخروها عن وقتها ، وقيل أضاعوا الوقت ، وقيل كفروا بها وجحدوا وجوبها ، وقيل لم يأتوا بها على الوجه المشروع ، والظاهر أن من آخر الصلاة عن وقتها أو ترك فرضا من فروضها أو شرطا من شروطها أو ركنا من أركانها فقد أضاعها ، ويدخل تحت الإضاعة من تركها بالمرّة أو جحدوها دخولا أوليا .

واختلفوا فيمن نزلت هذه الآية ؟ ف قيل في اليهود ، وقيل في النصارى ، وقيل في قوم من أمة محمد ﷺ يأتون في آخر الزمان . ومعنى (وابتعوا الشهوات) أى فعلوا ما تشبهه أنفسهم وترغب اليه من المحرمات كشرب الخمر والزنا (فسوف يلقون غيا) النّبيّ هو الشرّ عند أهل اللغة كما أن الخير هو الرشاد * والمعنى أنهم سيلقون شرّا لا خيرا ، وقيل النّبيّ الضلال ، وقيل الخيبة ، وقيل هو اسم راد في جهنم ، وقيل في الكلام حذف ، والتقدير سيلقون جزاء النّبيّ كذا قال الزجاج ، ومثله قوله سبحانه - يلقى أناما - أى جزاء أنام (إلا من تاب وآمن وعمل صالحا) أى تاب مما فرط منه من تضيع الصلوات واتباع الشهوات فرجع إلى طاعة الله وآمن به وعمل عملا صالحا ، وفي هذا الاستثناء دليل على أن الآية في الكفرة لا في المسلمين (فأرلئك يدخلون الجنة) قرأ أبو جعفر وشيبة وابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو ويعقوب وأبو بكر يدخلون بضم الياء وفتح الخاء ، وقرأ الباقر بفتح الياء وضم الخاء (ولا يظلمون شيئا) أى لا ينقص من أجورهم شيء وإن كان قليلا ، فإن الله سبحانه يوفى اليهم أجورهم ، واتصاف (جنات عدن) على البديل من الجنة ، بدل البعض لكون جنات عدن بعض من الجنة . قال الزجاج : ويجوز جنات عدن بالرفع على الابتداء ، وقرئ كذلك ، قال أبو حاتم ولولا الخط لكان جنة عدن : يعنى بالافراد مكان الجمع وليس هذا بشيء ، فإن الجنة اسم لمجموع الجنات التى هى منزلة الأنواع للجنس ، وقرئ نصب الجنات على المدح * وقد قرئ جنة بالافراد (التى وعد الرحمن عباده بالغيب) هذه الجملة صفة لجنات عدن * والغيب فى محل نصب على الحال من الجنات ، أو من عباده : أى متلبسة ، أو متلبسين بالغيب ، وقرئ بصرف عدن ، ومنعها على أنها علم لمعنى العدن ، وهو الاقامة ، أو علم لأرض الجنة (إله كان وعده ما نيا) أى مووعده على العموم ، فتدخل فيه الجنات دخولا أوليا . قال الفراء : لم يقل آتيا ، لأن كل ما أتاك فقد أتيت ، وكذا قال الزجاج (لا يسمعون فيها لغوا) هو الهذر من الكلام الذى يلغى ولا طائل تحته ، وهو كناية عن عدم صدور اللغو منهم ، وقيل اللغو كل ما لم يكن فيه ذكر الله (الإسلام) هو استثناء منقطع : أى سلام بعضهم على بعض ، أو سلام الملائكة عليهم . وقال الزجاج السلام : اسم جامع للخير ، لأنه يتضمن السلامة * والمعنى : أن أهل الجنة لا يسمعون ما يؤلمهم وإنما يسمعون ما يسلمهم (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) . قال المفسرون : ليس فى الجنة بكرة ولا عشية ، ولكنهم يؤتون رزقهم على مقدار ما يعرفون من الغداء والعشاء (تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا) أى هذه الجنة التى وصفنا أحوالها نورثها من كان من أهل التقوى كما يبقى على الوارث مال موروثه ، قرأ يعقوب نورث بفتح الواو وتشديد الراء ، وقرأ الباقر بالتخفيف ، وقيل فى الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : نورث من كان تقيا من عبادنا .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد فى قوله (وكان رسولا نبيا) قل النّبيّ الذى يكلم وينزل عليه ولا يرسل * ولفظ ابن أبي حاتم « الأنبياء الذين ليسوا برسل يوحى الى

أحدهم ولا يرسل الى أحد » . والرسل : الأنبياء الذين يوحى اليهم ويرسلون . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (جانب الطور الأيمن) قال جانب الجبل الأيمن (وقرناه نجيا) قال نجيا بصدقه . وأخرج عبد بن حميد عن أبي العالية قال : قربه حتى سمع صريف القلم ، وروى نحو هذا عن جماعة من التابعين . وأخرج الفريابي وابن أبي شبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في الآية قال : حتى سمع صريف القلم يكتب في اللوح . وأخرجه الديلمي عنه مرفوعا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ووهبنا له من رحمنا أخاه هرون) قال كان هرون أكبر من موسى ، ولكن انما وهب له نبوته . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ورفعناه مكانا عليا) قال كان ادريس خياطا * وكان لا يغرز غرزة الا قال سبحان الله * وكان يسمى حين يسمى ، وليس على الأرض أفضل عملا منه * فاستأذن ملك من الملائكة ربه ، فقال : يا رب ائذن لي فأهبط إلى ادريس ؟ فأذن له فأتى ادريس ، فقال : إني جئت لأخدمك : قال كيف تخدمني وأنت ملك وأنا انسان ؟ ثم قال ادريس هل بينك وبين ملك الموت شيء ؟ قال الملك ذلك أخى من الملائكة . قال هل تستطيع أن تدفعني ؟ قال أما يؤخر شيئا أو يقدمه فلا ، ولكن سأكله لك فيرفق بك عند الموت ، فقال اركب بين جناحي : فركب ادريس فصعد الى السماء العليا فلقى ملك الموت وإدريس بين جناحيه ، فقال له الملك : ان لي اليك حاجة * قال علمت حاجتك تكلمني في ادريس ، وقد محى اسمه من الصحيفة فلم يبق من أجله الا نصف طرفة عين ، فبات ادريس بين جناحي الملك . وأخرج ابن أبي شبة في المصاحف وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : سألت كعبا فذكر نحوه ، فهذا هو من الاسرائيليات التي يرويها كعب . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال « رفع ادريس إلى السماء السادسة » . وأخرج الترمذي وصححه وابن المنذر وابن مردويه قال : حدثنا أنس ابن مالك عن النبي ﷺ قال « لما عرج بي أيت ادريس في السماء الرابعة » . وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري مرفوعا نحوه . وأخرج ابن أبي شبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : رفع ادريس كما رفع عيسى ولم يم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال ادريس هو إلياس ، وحسنه السيوطي . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (أولئك الذين أنعم الله عليهم) الى آخره : قال هذه تسمية الأنبياء الذين ذكرهم : أما من ذرية آدم فادريس ونوح * وأما من ذرية نوح : فابراهيم * وأما ذرية ابراهيم : فاسماعيل ، واسحق ، ويعقوب * وأما ذرية اسرائيل : فموسى ، وهرون ، وزكريا ، ويحيى ، وعيسى . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (خلف من بعدهم خلف) قال هم اليهود والنصارى . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد في الآية قال : هم من هذه الأمة يتراكبون في الطرق كما تراكب الأنعام لا يستحيون من الناس ، ولا يخافون من الله في السماء . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود في قوله (أضاعوا الصلاة) قال ليس إضاعتها تركها قد يضيع الانسان الشيء ولا يتركه ، ولكن إضاعتها : اذا لم يصلها لوقتها . وأخرج أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي سعيد الخدري سمعت رسول الله ﷺ وتلا هذه الآية (خلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات) الآية قال : يكون خلف من بعد ستين سنة أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات (فسوف يلقون غيا) ثم يكون خلف يقرءون القرآن لا يحدو تراقيهم ، ويقرأ القرآن ثلاثة : مؤمن ، ومنافق ، وفاجر . وأخرج أحمد والحاكم وصححه عن عقبه بن عامر : سمعت رسول الله ﷺ يقول « سيهلك من أتى أهل الكتاب وأهل اللب : قلت يا رسول الله ما أهل الكتاب ؟ قال قوم يتعلمون الكتاب يجادلون به الذين

آمنوا : قلت ما أهل اللبث ؟ قال قوم يتبعون الشهوات ويضيعون الصلوات . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم وصححه عن عائشة أنها كانت ترسل بالصدقة لأهل الصدقة ، وتقول : لا تعطوا منها بربريا ولا بربرية ، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول هم الخلف الذين قال الله (خلف من بعدهم خلف) . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فسوف يلقون غيا) قال خسرا . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في البعث من طرق عن ابن مسعود في قوله (فسوف يلقون غيا) قال النخعي : نهر ، أو واد في جهنم من قيح بعيد القعر ، حيث الطعم ، يقذف فيه الذين يتبعون الشهوات ، وقد قال بأنه واد في جهنم البراء بن عازب . روى ذلك عنه ابن المنذر والطبراني . وأخرج ابن جرير والطبراني وابن مردويه والبيهقي عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ « لو أن شجرة زنة عشر عشر أواق قذف بها من شفير جهنم ما بلغت قعرها سبعين خريفا ، ثم تنهى إلى غي وأثام : قلت وما غي وأثام ؟ قال نهران في أسفل جهنم يسيل فيهما صديد أهل النار ، وهما اللذان ذكر الله في كتابه (فسوف يلقون غيا) ومن يفعل ذلك يلقى أثاما » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال النخعي : واد في جهنم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (لا يسمعون فيها لغوا) قال باطلا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (بكرة وعشيا) قال يؤتون به في الآخرة على مقدار ما كانوا يؤتون به في الدنيا . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول من طريق أبان عن الحسن وأبي قلابة قالا : قال رجل يارسول الله هل في الجنة من ليل ؟ قال وما هي بك على هذا ؟ قال سمعت الله يذكر في الكتاب (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) فقلت الليل من البكرة والعشي ؟ فقال رسول الله ﷺ ليس هناك ليل . وإنما هو ضوء ونور ، يرد الغدو على الرواح والرواح على الغدو تأتهم طرف الهدايا من الله لمواقيت الصلاة التي كانوا يصلون فيها في الدنيا . وتسلم عليهم الملائكة . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « مامن غداة من غدوات الجنة ، وكل الجنة غدوات إلا أنه يزف إلى ولي الله فيها زوجة من الحور العين وأذنانها التي خلقت من الزعفران » . قال بعد إخراجها . قال أبو محمد هذا حديث منكر .

وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا يَنْ أَيْدِينَا وَمَا خَلَقْنَا وَمَا يَنْ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا * رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا * وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا * أَوْلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا * فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا * ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَىٰ أَرْحَمِنَا عُتِيًّا * ثُمَّ لَنَعْنُ أَعْمَارَ الَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا * وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا * ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا *

قوله (وما تنزل) أى قال الله سبحانه : قل يا جبريل وما تنزل . وذلك أن رسول الله ﷺ استبطأ نزول جبريل عليه . فأمر جبريل أن يخبر . بأن الملائكة ما تنزل عليه إلا بأمر الله ، قيل احتبس جبريل عن رسول الله ﷺ أربعين يوما . وقيل خمسة عشر ، وقيل اثني عشر ، وقيل

ثلاثة أيام ، وقيل ان هذا حكاية عن أهل الجنة ، وأنهم يقولون عند دخولها : وما تنزل هذه الجنان (إلا بأمر ربك) * والأول أولى بدلالة ما قبله ، ومعناه يحتمل وجهين : الأول وما تنزل عليك إلا بأمر ربك لما تنزل . والثاني وما تنزل عليك إلا بأمر ربك الذي يأمر بك بما شرعه لك ولأمرتك والنزل : النزول على مهل ، وقد يطلق على مطلق النزول ، ثم أكد جبريل ما أخبر به النبي ﷺ فقال (له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) أي من الجهات والأماكن ، أو من الأزمنة الماضية والمستقبلية ، وما بينهما من الزمان أو المكان الذي نحن فيه ، فلا تقدر على أن ننقل من جهة إلى جهة ، أو من زمان إلى زمان إلا بأمر ربك ومشيتته ، وقيل المعنى : له ما سلف من أمر الدنيا وما يستقبل من أمر الآخرة وما بين ذلك ، وهو ما بين الفختين ، وقيل الأرض التي بين أيدينا إذا نزلنا ، والسماء التي وراءنا وما بين السماء والأرض ، وقيل ماضى من أعمارنا وما غير منها والحالة التي نحن فيها ، وعلى هذه الأقوال كلها يكون المعنى : أن الله سبحانه هو المحيط بكل شيء لا يخفى عليه خافية ، ولا يعزب عن علمه مثقال ذرة فلا تقدم على أمر الإبدانه ، وقال : وما بين ذلك ، ولم يقل وما بين ذلك لأن المراد : وما بين ما ذكرنا كما في قوله سبحانه - عوان بين ذلك - (وما كان ربك نسيا) أي لم ينسك وإن تأخر عنك الوحي ، وقيل المعنى : أنه عالم بجميع الأشياء لا ينسى منها شيئاً ، وقيل المعنى : وما كان ربك ينسى الإرسال إليك عند الوقت الذي يرسل فيه رسوله (رب السموات والأرض وما بينهما) أي خالقهما ، وخالق ما بينهما ، وما لهما ، وما لك ما بينهما ، ومن كان هكذا فالنسيان محال عليه . ثم أمر الله نبيه ﷺ بعبادته والصبر عليها ، فقال (فاعبدوا واضطربوا لعبادته) والفاء للسببية لأن كونه رب العالمين سبب موجب لأن يعبد ، وعدى فعل الصبر باللام دون على التي يتعدى بها لتضمنه معنى الثبات (هل تعلم له سمياً) الاستفهام للإنكار * والمعنى : أنه ليس له مثل ولا نظير حتى يشاركه في العبادة ، فيلزم من ذلك أن تكون غير خالصة له سبحانه ، فلما اتقى المشارك استحق الله سبحانه أن يفرد بالعبادة وتخلص له : هذا مبنى على أن المراد بالسمى هو الشريك في المسمى ، وقيل المراد به : الشريك في الاسم كما هو الظاهر من لغة العرب ، فقيل المعنى أنه لم يسم شيء من الأصنام ولا غيرها بالله قط ، يعني بعد دخول الألف واللام التي عوّضت عن الهمزة ولزمت ، وقيل المراد هل تعلم أحدا اسمه الرحمن غيره . قال الزجاج : تأويله والله أعلم هل تعلم له سمياً يستحق أن يقال له : خالق ، وقادر ، وعالم بما كان وبما يكون ، وعلى هذا لا سمية لله في جميع أسمائه ، لأن غيره وإن سمي بشيء من أسمائه ، فله سبحانه حقيقة ذلك الوصف ، والمراد بنفي العلم المستفاد من الإنكار هنا نفي المعلوم على أبلغ وجه وأكمله (ويقول الإنسان أنذا مامت لسوف أخرج حياً) قرأ الجوز على الاستفهام ، وقرأ ابن ذكوان إذا مامت على الخبر ، والمراد بالإنسان هنا الكافر ، لأن هذا الاستفهام هنا للإنكار والاستهزاء والتكذيب بالبعث ، وقيل اللام في الإنسان للجنس بأسره وإن لم يقل هذه المقالة إلا البعض ، وهم الكفرة فقد بسند إلى الجماعة ما قام بواحد منهم ، والمراد بقوله أخرج : أي من القبر ، والعامل في الظرف فعل دلّ عليه أخرج ، لأن ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها (أو لا يذكر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) الهمزة للإنكار التوبيخي ، والواو لعطف الجلة التي بعدها على الجلة التي قبلها ، والمراد بالذكر هنا أعمال الفكر : أي ألا يتفكر هذا الجاحد في أول خلقه فيستدلّ بالابتداء على الاعادة ، والابتداء أعجب وأغرب من الاعادة ، لأن النشأة الأولى هي إخراج هذه المخلوقات من العدم إلى الوجود ابتداء واختراعاً لم يتقدم عليه ما يكون كالمثال له ، وأما النشأة الآخرة فقد تقدم عليها النشأة الأولى فكانت كالمثال لها ، ومعنى « من قبل » قبل الحالة التي

هو عليها الآن ، وجلة : ولم يك شيئا في محل نصب على الحال : أى والحال أنه لم يكن حينئذ شيئا من الأشياء أصلا ، فأعادته بعد أن كان شيئا موجودا أسهل وأيسر ، قرأ أهل مكة وأبو عمرو وأبو جعفر وأهل الكوفة إلا عاصمًا أولًا يذكر بالتشديد ، وأصله يتذكر ، وقرأ شيبه ونافع وعاصم وابن عاصم يذكر بالتخفيف ، وفي قراءة أبيّ أولًا يتذكر * ثم لما جاء سبحانه وتعالى بهذه الحجة التي أجمع العقلاء على أنه لم يكن في حجج البعث حجة أقوى منها أكدها بالقسم باسمه سبحانه مضافا إلى رسوله تشريفا له وتعظيما ، فقال (فور بك لنحشرنهم) ومعنى لنحشرنهم لنسوقهم إلى المحشر بعد إخراجهم من قبورهم أحياء كما كانوا ، والواو في قوله (والسيّاطين) للعطف على المنصوب ، أو بمعنى مع * والمعنى أن هؤلاء الجاحدين يحشرهم الله مع شياطينهم الذين أغوهم وأضلّوهم ، وهذا ظاهر على جعل اللام في الإنسان للعهد ، وهو الإنسان الكافر ، وأما على جعلها للجنس فلكونه قد وجد في الجنس من يحشر مع شيطانه (ثم لنحشرنهم حول جهنم جثيا) الجثي : جمع جاث ، من قولهم : جثا على ركبتيه يجثو جثوا ، وهو منتصب على الحال : أى جاثين على ركبهم لما يصيهم من هول الموقف وروعة الحساب ، أو لكون الجثي على الركب شأن أهل الموقف كما في قوله سبحانه - وترى كل أمة جاثية - ، وقيل المراد بقوله جثيا جماعات ، وأصله جمع جثوة ، والجثوة هي المجموع من التراب أو الحجارة . قال طرفة :

أرى جثوتين من تراب عليهما * صفائح صم من صفيح منضد

(ثم لنزعن من كل شيعة) الشيعة الفرقة التي تبعت ديننا من الأديان ، وخصص ذلك الزمخشري ، فقال هي الطائفة التي شاعت : أى تبعت غاويا من الغواة قال الله تعالى - إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا - * ومعنى (أيهم أشد على الرحمن عتيا) من كان أعصى لله وأعتى فانه ينزع من كل طائفة من طوائف النقي والفساد أعصاهم وأعتاهم ، فاذا اجتمعوا طرحهم في جهنم * والعتي هاهنا مصدر كالعتو ، وهو التمرد في العصيان ، وقيل المعنى لنزعن من أهل كل دين قاداتهم ورؤساءهم في الشر . وقد انفق القراء على قراءة أيهم بالضم الأهرون الغازي فانه قرأها بالفتح . قال الزجاج : في رفع أيهم ثلاثة أقوال : الأول قول الخليل بن أحمد انه مرفوع على الحكاية * والمعنى ثم لنزعن من كل شيعة الذين يقال لهم أيهم أشد ، وأنشد الخليل في ذلك قول الشاعر :

ولقد أبيت من الفتاة بمنزل * فأبيت لأخرج ولا محرم

أى فأبيت بمنزلة الذي يقال له هو لأخرج ولا محرم . قال النحاس : ورأيت أبا إسحق يعني الزجاج يختار هذا القول ويستحسنه ، القول الثاني قول يونس وهو أن لنزعن بمنزلة الأفعال التي تلغى وتعلق ، فهذا الفعل عنده معلق عن العمل في أى ، وخصص الخليل وسيبويه وغيرهما التعليق بأفعال الشك ونحوها مما لم يتحقق وقوعه : القول الثالث قول سيبويه إن أيهم هاهنا مبنى على الضم ، لأنه خالف أخواته في الحذف ، وقد غلط سيبويه في قوله هذا جمهور النحويين حتى قال الزجاج ماتبين لى أن سيبويه غلط في كتابه إلا في موضعين : هذا أحدهما ، وللنحويين في إعراب أيهم هذه في هذا الموضع كلام طويل (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صايا) يقال صلى يصلي صليا مثل مضى الشئ مضى مضى مضيا ، قال الجوهري : يقال صليت الرجل نارا إذا أدخلته النار وجعلته يسلاها ، فإن ألقيته القاء كأنك تريد الاحراق * قلت أصليته بالألف وصليته نصلية ، ومنه - ويصلى سعيلا - ومن خفف فهو من قولهم : صلى فلان النار بالكسر يصلى صليا احترق ، قال الله تعالى : الذين هم أولى بها صايا . قال العجاج : * والله لولا النار أن تصلاها * ومعنى الآية أن هؤلاء الذين هم أشد على الرحمن عتيا هم أولى بصاياهم وأصلهم

أولى بالنار (وإن منكم إلا واردها) الخطاب للناس من غير التفات « أو للانسان المذكور » فيكون التفاتاً : أى مامنكم من أحد الا واردها : أى واصليها

وقد اختلف الناس فى هذا الورد « فقبل الورد الدخول ويكون على المؤمنين برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم ، وقالت فرقة : الورد هو المرور على الصراط » وقيل ليس الورد الدخول إنما هو كما يقول وردت البصرة ولم أدخلها ، وقد توقف كثير من العلماء عن تحقيق هذا الورد ، وحمله على ظاهره لقوله تعالى - إن الذين سبقتم من الحسنى أولئك عنها مبعدون - قالوا فلا يدخل النار من ضمن الله أن يبعده عنها ، وبما يدل على أن الورد لا يستلزم الدخول قوله تعالى - ولما ورد ماء مدين - فان المراد أشرف عليه لأنه دخل فيه « ومنه قول زهير :

فلما وردن الماء زرقا حمامه * وضعن عصي الحاضر المتخيم

ولا يخفى أن القول بأن الورد هو المرور على الصراط ، أو الورد على جهنم وهى خامدة فيه جمع بين الأدلة من الكتاب ، والسنة ، فينبغى حل هذه الآية على ذلك « لأنه قد حصل الجمع بحمل الورد على دخول النار مع كون الداخل من المؤمنين مبعداً من عذابها ، أو بحمله على المضى فوق الجسر المنصوب عليها ، وهو الصراط (كان على ربك حتماً مقضياً) أى كان ورودهم المذكور أمراً محتوماً قد قضى سبحانه أنه لا بد من وقوعه لا محالة « وقد استدلت المعتزلة بهذه الآية على أن العقاب واجب على الله « وعند الاشاعرة أن هذا مشبه بالواجب من جهة استحالة تطرق الخلف إليه (ثم تنجى الذين اتقوا) أى اتقوا ما يوجب النار ، وهو الكفر بالله ومعاصيه « وترك ما شرعه ، وأوجب العمل به . قرأ عاصم الجحدري ومعاوية بن قرة تنجى بالتخفيف من أنجى ، وبها قرأ حميد ويعقوب والكسائى ، وقرأ الباقون بالتشديد « وقرأ ابن أبى ليلى (ثم نذر) يفتح الناء من ثم ، والمراد بالظالمين الذين ظلموا أنفسهم بفعل ما يوجب النار ، أو ظلموا غيرهم بمظلمة فى النفس أو المال أو العرض ، وأنجى جمع جاث ، وقد تقدم قريباً تفسير الجى وأعرابه . وقد أخرج البخارى وغيره عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ لجبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ، فنزلت (وما تنزل إلا بأمر ربك) إلى آخر الآية وزاد ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم ، وكان ذلك الجواب لمحمد . وأخرج ابن مردويه من حديث أنس قال : سئل رسول الله ﷺ أى البقاع أحب إلى الله ، وأيهما أبغض إلى الله ؟ قال « ما أدري حتى أسأل ، فنزل جبريل « وكان قد أبطأ عليه « فقال لقد أبطأت على حتى ظننت أن برى على موجدة « فقال وما تنزل إلا بأمر ربك . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن عكرمة قال : أبطأ جبريل على النبي ﷺ أربعين يوماً ثم نزل « فقال له النبي ﷺ ما نزلت حتى اشتقت إليك ، فقال له جبريل أنا كنت اليك أشوق ، ولكنى مأمور ، فأوحى الله إلى جبريل أن قل له وما تنزل إلا بأمر ربك « وهو مرسل . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد قال : أبطأت الرسل على رسول الله ﷺ ثم أتاه جبريل ، فقال له ما حبسك عنى ؟ قال وكيف نأتىكم وأنتم لا تقصون أظفاركم ولا تنقون براجمكم ولا تأخذون شواربكم ولا تستأكون . وقرأ وما تنزل إلا بأمر ربك وهو مرسل أيضاً . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير (له ما بين أيدينا) قال من أمر الآخرة (وما خلفنا) قال من أمر الدنيا (وما بين ذلك) قال ما بين الدنيا والآخرة . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة وما بين ذلك قال ما بين النفختين . وأخرج ابن المنذر عن أبى العالية مثله ، وأخرج البزار وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والطبرانى والبيهقى والحاكم وصححه عن أبى الرداء رفع الحديث قال ما أحل الله فى كتابه فهو حلال وما حرم فهو

حرام وما سكت عنه فهو عافية فاقبلوا من الله عافيته ، فان الله لم يكن لينسى شيئا ، ثم تلا (وما كان ربك نسيا) وأخرج ابن مردويه من حديث جابر مثله ، وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله (هل تعلم له سميا) قال هل تعرف للرب شيئا أو مثلا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عنه هل تعلم له سميا قال : ليس أحد يسمى الرحمن غيره ، وأخرج ابن مردويه عنه أيضا في الآية قال : يا محمد هل تعلم لاهلك من ولد ، وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (ويقول الانسان) قال : العاص بن وائل ، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (جثيا) قال : قعودا ، وفي قوله (عتيا) قال معصية . وأخرج ابن جرير عنه في قوله عتيا قال عصيا . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ثم لنزغنك) قال : لنزغنك من أهل كل دين قادتهم ورؤوسهم في الشر ، وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن ابن مسعود قال : نحشر الأول على الآخر حتى اذا تكاملت العدة أثارهم جميعا ، ثم بدأ بالأكابر فالأكابر جرما . ثم قرأ فوربك لنحشرنهم إلى قوله عتيا . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا) قال يقول انهم أولى بالخلود في جهنم . وأخرج أحمد وعبد ابن حميد والحكيم الترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي سمية قال : اختلفنا في الورود ، فقال بعضنا لا يدخلها مؤمن . وقال بعضنا يدخلونها جميعا (ثم نتجى الذين اتقوا) فلقيت جابر بن عبد الله فذكرت له ، فقال وأهوى بأصبعه إلى أذنيه صمنا ان لم أكن سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يتقى بر ولا فاجر إلا دخلها . فتكون على المؤمن بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم حتى ان للنار ضجيجا من بردها (ثم نتجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) . وأخرج عبد الرزاق وسعيد ابن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن مجاهد قال : خاصم نافع بن الأزرق ابن عباس . فقال ابن عباس الورود : الدخول . وقال نافع لا ، قرأ ابن عباس - إنكم وما تمبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون - وقال وردوا أم لا ؟ وقرأ - يقدم قوم يوم القيامة فأوردتهم النار - أوردوا أم لا ؟ أما أنا وأنت فستدخلها فانظر هل نخرج منها أم لا ؟ . وأخرج الحاكم عن ابن مسعود في قوله (وإن منكم إلا واردها) قال : وإن منكم إلا داخلها . وأخرج هناد والطبراني عنه في الآية قال : ورودها الصراط . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي وابن الأنباري وابن مردويه عن ابن مسعود في قوله (وإن منكم إلا واردها) قال : قال رسول الله ﷺ « ليرد الناس كلهم النار ، ثم يصدرون عنها بأعماهم ، فأولهم كلح البرق ، ثم كالرجح ، ثم كالحضر الفرس ، ثم كالراكب في رحله » ثم كشد الرجل ، ثم كشيه » وقد روى نحو هذا من حديث ابن مسعود من طرق . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « وإن منكم إلا واردها » يقول مجتاز فيها . وأخرج مسلم وغيره عن أم مبشر قالت : قال رسول الله ﷺ « لا يدخل النار أحد شهد بدر أو الخديبية » قالت حفصة أليس الله يقول وإن منكم إلا واردها قالت ألم تسمعيه يقول ، ثم نتجى الذين اتقوا » وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما قال : قال رسول الله ﷺ « لا يموت مسلم ثلاثة من الولد فيلج النار إلا تحلة القسم » ثم قرأ سفيان وإن منكم إلا واردها . وأخرج أحمد والبخاري في تاريخه وأبو يعلى والطبراني وابن مردويه عن معاذ بن أنس عن رسول الله ﷺ « قال : من حرس من وراء المسلمين في سبيل الله متطوعا لا يأخذه سلطان لم ير النار بعينه الا تحلة القسم ، فان الله يقول وإن منكم إلا واردها » والأحاديث في تفسير هذه الآية كثيرة جدا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن

أبي حاتم عن مجاهد في قوله (حتمًا مقضيا) قال : قضاء من الله . وأخرج الخطيب في تالي التلخيص عن عكرمة حتمًا مقضيا قال : قسما واجبا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ونذر الظالمين فيها جثيا) قال باقين فيها .

وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا * وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِيًّا * قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا * وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَغِيْتُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا * أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَا وَتِينَ مَالًا وَوَلَدًا * أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا * كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا * وَنَرَاهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا *

الضمير في (عليهم) راجع الى الكفار الذين سبق ذكرهم في قوله : أنذا ماتت لسوف أخرج حيا أي هؤلاء اذا قرئ عليهم القرآن تعذروا بالدنيا وقالوا لو كنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حاكم في الدنيا أطيب من حالنا ولم يكن بالعكس لأن الحكيم لا يليق به أن يهين أوليائه ويعز أعداءه ، ومعنى الينبات الواضحات التي لا تلتبس معانيها ، وقيل ظاهرات الاعجاز ، وقيل انها حجج وبراهين ، والأول أولى ، وهي حال مؤكدة ، لأن آيات الله لا تكون الا واضحة ، ووضع الظاهر موضع الضمير في قوله (قال الذين كفروا) للاشعار بأن كفرهم هو السبب لصدور هذا القول عنهم ، وقيل المراد بالذين كفروا هنا هم المتمردون المصدرون منهم ، ومعنى قالوا (للذين آمنوا) قالوا لأجلهم ، وقيل هذه اللام هي لام التبليغ كما في قوله - وقال لهم نبينهم - أي خاطبهم بذلك وبلغوا القول اليهم (أي الفريقين خير مقامًا) المراد بالفريقين المؤمنون والكافرون ، كأنهم قالوا أفريقنا خير أم فريقكم ، قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد وشبل بن عباد مقاما بضم الميم وهو موضع الإقامة ، ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الإقامة ، وقرأ الباقون بالفتح : أي منزلا ومسكنا ، وقيل المقام الموضع الذي يقام فيه بالأمور الجليلة ، والمعنى أي الفريقين أكبر جاها وأكثر نصارا وأعوانا ، والندى والنادى مجلس القوم ومجتمعهم ، ومنه قوله تعالى - تأتون في نادىكم المنكر - وناداه جالسه في النادى ، ومنه دار الندوة لأن المشركين كانوا يتشاورون فيها في أمورهم ، ومنه أيضا قول الشاعر : * أنادى به آل الوليد وجعفر * (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) القرن الأمة والجماعة (هم أحسن أثانا ورييا) الأثاث المال أجمع : الأبل والغنم والبقر والعبيد والمتاع ، وقيل هو متاع البيت خاصة ، وقيل هو الجديد من الفرش ، وقيل اللباس خاصة ، واختلفت القراءات في ورييا ، فقرأ أهل المدينة وابن ذكوان وريا بياء مشددة ، وفي ذلك وجهان : أحدهما أن يكون من رأيت ثم خفت الهزيمة فأبدل منها ياء وأدغمت الياء في الياء ، والمعنى على هذه القراءة هم أحسن منظرا وبه قال جمهور المفسرين ، وحسن المنظر يكون من جهة حسن اللباس ، أو حسن الأبدان وتنعمها ، أو مجموع الأمرين ، وقرأ أهل الكوفة وأبو عمرو وابن كثير ورييا بالهمز ، وحكاها ورش عن نافع وهشام عن ابن عامر ، ومعناها معنى القراءة الأولى . قال الجوهري من همز جعله من المنظر من رأيت ، وهو ما

رأته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة * وأنشد أبو عبيدة لمحمد بن نمير الثقفي :
أشأقتك الظعائن يوم بانوا * بذى الرئى الجليل من الأثاث

ومن لم يهمز : إما أن يكون من تخفيف الهمزة * أو يكون من رويت ألوانهم أو جلودهم ربا : أى امتلات وحسنت . وقد ذكر الزجاج معنى هذا كما حكاه عنه الواحدي * وحكى يعقوب أن طلحة بن مصرف قرأ بياء واحدة خفيفة ، فقل ان هذه القراءة غلط ، ووجدتها بعض النحويين أنه كان أصلها الهمزة فقلبت ياء ثم حذفت إحدى الياءين * وروى عن ابن عباس أنه قرأ بالزاي مكان الراء ، وروى مثل ذلك عن أبي بن كعب وسعيد بن جبير والأعصم المكي واليزيدي ، والزى الطيئة والحسن ، قيل ويجوز أن يكون من زويت : أى جعت ، فيكون أصلها زويا فقلبت الواو ياء ، والزى محاسن مجموعة (قل من كان في الضلالة) أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يحجب على هؤلاء المفتخرين بحظوظهم الدنيوية : أى من كان مستقرا في الضلالة (فليمدد له الرحمن مدا) هذا وان كان على صيغة الأمر ، فالمراد به الخبر ، وإنما خرج مخرج الأمر لبيان الامهال منه سبحانه للعصاة ، وأن ذلك كائن لا محالة لتقطع معاذير أهل الضلال ، ويقال لهم يوم القيامة - أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر - أو للاستدراج كقوله سبحانه - إنما نملئ لهم ليزدادوا إثما - وقيل المراد بالآية الدعاء بالمد والتنفيس * قال الزجاج تأويله أن الله جعل جزاء ضلالتهم أن يتركه ويمدده فيها * لأن لفظ الأمر يؤكد معنى الخبر كأن المنكلم يقول أفعل ذلك وامر به نفسى (حتى إذا رأوا ما يوعدون) يعنى الذين مد لهم في الضلالة ، وجاء بضمير الجماعة اعتبارا بمعنى من ، كما أن قوله كان في الضلالة فليمدد له اعتبار بلفظها * وهذه غاية المد ، لا لقول المفتخرين إذ ليس فيه امتداد (إما العذاب وإما الساعة) هذا تفصيل لقوله ما يوعدون : أى هذا الذى توعدون هو أحد أمرين : إما العذاب فى الدنيا بالقتل والأسر ، وإما يوم القيامة وما يحل بهم حينئذ من العذاب الأخرى (فسيعلمون من هو شر مكانا وأضعف جندا) هذا جواب الشرط ، وهو جواب على المفتخرين . أى هؤلاء القائلون : أى الفريقين خير مقاما ، إذا عاينوا ما يوعدون به من العذاب الدنيوى بأيدى المؤمنين ، أو الأخرى * فسيعلمون عند ذلك من هو شر مكانا من الفريقين ، وأضعف جندا منهما : أى أنصارا وأعوانا * والمعنى أنهم سيعلمون عند ذلك أنهم شر مكانا لا خير مكانا * وأضعف جندا ، لا أقوى ولا أحسن من فريق المؤمنين ، وليس المراد أن المفتخرين هنالك جندا ضعفاء * بل لاجند لهم أصلا كما فى قوله سبحانه - ولم تكن له فئة ينصره من دونه الله وما كان منتصرا - ، ثم لما أخبر سبحانه عن حال أهل الضلالة * أراد أن يبين حال أهل الهداية ، فقال (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) وذلك أن بعض الهدى يجر إلى البعض الآخر ، والخير يدعو إلى الخير * وقيل المراد بالزيادة العبادة من المؤمنين * والواو فى يزيد للاستئناف ، والجملة مستأنفة لبيان حال المهتدين ، وقيل الواو للعطف على فليمدد * وقيل للعطف على جملة من كان فى الضلالة . قال الزجاج المعنى أن الله يجعل جزاء المؤمنين أن يزيدهم يقينا كما جعل جزاء الكافرين أن يمدهم فى ضلاتهم (والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا) هى الطاعات المؤدية إلى السعادة الأبدية ، ومعنى كونها خيرا عند الله ثوابا ، أنها أنفع عائدة مما يتمتع به الكفار من النعم الدنيوية (وخير مرددا) الرد هاهنا مصدر كالرد ، والمعنى وخير مرددا للثواب على فاعلها ليست كأعمال الكفار التى خسروا فيها * والمرد المرجع والعاقبة والفضل لانهم بهم للقطع بأن أعمال الكفار لا خير فيها أصلا * ثم أردف سبحانه مقالة أولئك المفتخرين بأخرى مثلها على سبيل التمجيد ، فقال (أفرايت الذى كفر بآياتنا) أى أخبرنى بقصة هذا الكافر واذكر حديثه عقب حديث

أولئك ، وإنما استعملوا رأيت بمعنى أخبر . لأن رؤية الشيء من أسباب صحة الخبر عنه ، والآيات نعم كل آية ومن جعلها آية البعث ، والفاء للعطف على مقدر يدل عليه المقام : أي أنظرت فأريت ، واللام في (لأوتين مالا وولدا) هي الموطئة للتسم ، كأنه قال والله لأوتين في الآخرة مالا وولدا : أي انظر الى حال هذا الكافر وتجب من كلامه وتأليه على الله مع كفره به وتكذيبه بآياته * ثم أجاب سبحانه عن قول هذا الكافر بما يدفعه ويبيطله . فقال (أطلع) على (الغيب) أي أعلم ما غاب عنه حتى يعلم أنه في الجنة (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) بذلك ، فانه لا يتوصل الى العلم إلا باحدى هاتين الطريقتين ، وقيل المعنى أنظر في اللوح المحفوظ ؟ أم اتخذ عند الرحمن عهدا ؟ أم قال لا إله إلا الله فأرجه بها . وقيل المعنى أم قدم عملا صالحا فهو يرجوه . واطلع مأخوذ من قولهم : اطلع الجبل اذا ارتقى الى أعلاه . وقرأ حمزة والكسائي ويحيى بن وثاب والأعمش وولد ابضم الواو . والباقون بفتحها ، فقيل هما لغتان معناهما واحد : يقال ولد وولد كما يقال عدم وعدم ، قال الحارث بن حازم :

ولقد رأيت معاشرًا * قد ثمروا مالا وولدا

وقال آخر : فليت فلانا كان في بطن أمه * وليت فلانا كان ولد حمار

وقيل الولد بالضم للجمع وبالفتح للواحد ، وقد ذهب الجمهور الى أن هذا الكافر أراد بقوله : لأوتين مالا وولدا أنه يؤتى ذلك في الدنيا ، وقال جماعة في الجنة ، قيل والمعنى ان أفت على دين أبائي لأوتين وقيل المعنى لو كنت على باطل لما أوتيت مالا وولدا (كلا سنكتب ما يقول) كلا حرف ردع وزجر : أي ليس الأمر على ما قال هذا الكافر من أنه يؤتى المال والولد سنكتب ما يقول : أي سنحفظ عليه ما يقوله فنجازيه به في الآخرة ، أو سنظهر ما يقول ، أو سننتقم منه انتقام من كتبت معصيته (ونمذ له من العذاب مذا) أي نزيده عذابا فوق عذابه مكان ما يدعيه لنفسه من الامداد بالمال والولد أو نطوّل له من العذاب ما يستحقه وهو عذاب من جمع بين الكفر والاستهزاء (ورثه ما يقول) أي نميته فزيره المال والولد الذي يقول انه يؤناه * والمعنى مسمى ما يقول ومصادقه ، وقيل المعنى نحرمه ما تمناه ونعطيه غيره (ويأتينا فردا) أي يوم القيامة لا مال له ولا ولد ، بل نسلبه ذلك ، فكيف يطمع في أن نعطيه . وقيل المراد بما يقول نفس القول لا مسماه . والمعنى انما يقول هذا القول مادام حيا . فاذا أمتناه حلنا بينه وبين أن يقوله ويأتينا رافضا له منفردا عنه ، والأول أولى :

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (أي الفريقين خير مقاما) قال قرئش تقوله لها ولأصحاب محمد . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله خير مقاما ، قال المنازل . وأحسن نديا . قال المجالس . وفي قوله أحسن أثانا ، قال المتاع والمال ، ورثيا ، قال المنظر . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا) فليدعه الله في طغيانه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن حبيب بن أبي ثابت قال في حرف أبي قل من كان في الضلالة فانه يزیده الله ضلالة . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما في قوله (أفرايت الذي كفر) من حديث خباب بن الأرت قال كنت رجلا قينا وكان لي على العاص بن وائل دين ، فأتيته أقتضاه فقال لا والله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد . فقلت والله لا أكفر بمحمد حتى تموت ثم تبعث ، قال فاني اذا مت ثم بعثت جئتني ولي ثم مال وولد فأعطيك . فأمر الله فيه هذه الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) قال لا إله إلا الله يرجوها . وأخرج ابن المنذر وابن

أبي حاتم عنه في قوله (وزنه ما يقول) قال ماله وولده .

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا * كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا * أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا * فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا تَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا * يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا * وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا * لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا * وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا * لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا * يَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا * أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا * وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا * إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا * لَقَدْ أُخْصِيَهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا * وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا *

حكى سبحانه ما كان عليه هؤلاء الكفار الذين تمنوا ما لا يستحقونه ، وتألوا على الله سبحانه من اتخاذهم الآلهة من دون الله لأجل يتعززون بذلك ، قال الهروي معنى (ليكنوا لهم عزا) ليكنوا لهم أعوانا . قال الفراء : معناه ليكنوا لهم شفعا في الآخرة ، وقيل معناه ليتعزوا بهم من عذاب الله ويمتنعوا بها (كلا سيكفرون بعبادتهم) أى ليس الأمر كما ظنوا وتوهموا ، والضمير في الفعل إما للآلهة : أى ستجحد هذه الأصنام عبادة الكفار لها يوم ينطقها الله سبحانه ، لأنها عند أن عبدوها جادات لا تعقل ذلك ، وإما للمشركين : أى سيجحد المشركون أنهم عبدوا الأصنام ، ويدل على الوجه الأول قوله تعالى - ما كانوا إيانا يعبدون - وقوله - فآلقوا إليهم القول إنكم لكاذبون - ويدل على الوجه الثانى قوله تعالى - والله ربنا ما كنا مشركين - وقرأ ابن أبي نهيك كلا بالتثنية ، وروى عنه مع ذلك ضم الكاف وفتحها ، فعلى الضم هى بمعنى جميعا ، وانتصابها بفعل مضمرة ، كأنه قال سيكفرون كلا سيكفرون بعبادتهم ، وعلى الفتح يكون مصدرا لفعل محذوف ، تقديره كل هذا الرأى كلا وقراءة الجمهور هى الصواب ، وهى حرف ردع وزجر (ويكنون عليهم ضدا) أى تكون هذه الآلهة التى ظنوها عزّا لهم ضدا عليهم ، أى ضدا للعزّ ، وضدّ العزّ النذلّ هذا على الوجه الأول ، وأما على الوجه الثانى فيكون المشركون للآلهة ضدا وأعداء يكفرون بها بعد أن كانوا يحبونها ويؤمنون بها (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) ذكر الزجاج فى معنى هذا وجهين : أحدهما أن معناه خلينا بين الكافرين وبين الشياطين فلم نعصمهم منهم ولم نعدهم ، بخلاف المؤمنين الذين قيل فيهم - إن عبادى ليس لك عليهم سلطان - الوجه الثانى أنهم أرسلوا عليهم وقبضوا لهم بكفرهم . قال - ومن يعش عن ذكر الرحمن قبيض له شيطانا - فعنى الارسال هاهنا التسليط ، ومن ذلك قوله سبحانه لا إبليس - واستفزز من استطعت منهم بصوتك - ويؤيد الوجه الثانى تمام الآية وهو (تؤزّهم أزّا) فإن الأزّ والهزّ والاستفزاز معناها التحريك والتهيج والازعاج ، فأخبر الله سبحانه أن الشياطين تحرك الكافرين وتهيجهم وتغويهم ، وذلك هو التسليط لها عليهم ، وقيل معنى الأزّ الاستجبال ، وهو مقارب لما ذكرنا لأن الاستجبال تحريك وتهيج واستفزاز وازعاج ، وسياق هذه الآية لتجيب رسول الله ﷺ من حاله وللتنبية له على أن جميع ذلك باضلال الشياطين وإغوائهم ، ووجه : تؤزّهم أزّا فى محل نصب على الحال ، أو مستأنفة على تقدير سؤال يدل عليه المقام ، كأنه قيل ماذا تفعل الشياطين بهم ؟ (فلا تعجل عليهم)

عليهم) بأن تطلب من الله إهلاكهم بسبب تصميمهم على الكفر وعنادهم للحق وتمردهم عن داعي الله سبحانه ، ثم علل سبحانه هذا النهي بقوله (إنما نعدّ لهم عدّا) يعنى نعدّ الأيام والليالي والشهور والسنين من أعمالهم الى انتهاء آجالهم ، وقيل نعدّ أنفسهم ، وقيل خطواتهم ، وقيل لحظاتهم ، وقيل الساعات . وقال قطرب نعدّ أعمالهم ، وقيل المعنى لا تجعل عليهم ، فانما تؤخرهم ليزدادوا إنما * ثم لما قرر سبحانه أمر الحشر وأجاب عن شبهة منكره أراد أن يشرح حال المساكين حينئذ ، فقال (يوم نحشر المقين إلى الرحمن وفداً) الظرف منصوب بفعل مقدر ، أى اذكر يا محمد يوم الحشر ، وقيل منصوب بالذبح الذى بعده ، ومعنى حشرهم إلى الرحمن حشرهم إلى جنته ودار كرامته ، كقوله - إني ذاهب إلى ربى - والوفد جمع وفد كالركب جمع راكب ، وصحب جمع صاحب ، يقال وفد وفد وفداً إذا خرج إلى ملك أو أمر خطير كذا قال الجوهري (ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا) السوق الحش على السير ، والورد العطاش قاله الأخفش وغيره ، وقال الفراء وابن الأعرابي : هم المشاة وقال الأزهري هم المشاة العطاش كالابل ترد الماء . وقيل وردا أى للورد . كقولك جئتكم إكراما : أى للإكرام . وقيل أفرادا : قيل ولاتناقض بين هذه الأقوال فهم يساقون مشاة عطاشا أفرادا ، وأصل الورد الجماعة التى ترد الماء من طير أو ابل أو قوم أو غير ذلك . والورد الماء الذى يورد ، وجلة (لا يملكون الشفاعة) مستأنفة لبيان بعض ما يكون فى ذلك اليوم من الأمور ، والضمير فى يملكون راجع إلى الفريقين وقيل للمقين خاصة . وقيل للمجرمين خاصة ، والأول أولى : ومعنى لا يملكون الشفاعة أنهم لا يملكون أن يشفعوا لغيرهم . وقيل لا يملك غيرهم أن يشفع لهم ، والأول أولى (الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) هذا الاستثناء متصل على الوجه الأول : أى لا يملك الفريقان المذكوران (الشفاعة الا من) استعد لذلك بما يصير به من جلة الشافعين لغيرهم بأن يكون مؤمنا متقيا ، فهذا معنى اتخاذ العهد عند الله . وقيل معنى اتخاذ العهد أن الله أمره بذلك كقولهم * عهد الأمر إلى فلان إذا أمره به : وقيل معنى اتخاذ العهد شهادة أن لا اله الا الله : وقيل غير ذلك ، وعلى الاتصال فى هذا الاستثناء يكون محل من فى من اتخذ الرفع على البدل ، أو النصب على أصل الاستثناء . وأما على الوجه الثانى فالاستثناء منقطع لان التقدير لا يملك المجرمون الشفاعة (الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) وهم المساهون . وقيل هو متصل على هذا الوجه أيضا ، والتقدير لا يملك المجرمون الشفاعة الا من كان منهم مساهما (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزرة والكسائى ولدا بضم الواو واسكان اللام . وقرأ الباقر فى الاربعة المواضع المذكورة فى هذه السورة بفتح الواو واللام . وقد قدمنا الفرق بين القراءتين ، والجملة مستأنفة لبيان قول اليهود والنصارى ، ومن يزعم من العرب أن الملائكة بنات الله ، وفى قوله (لقد جئتم شيئا إذا) التفات من الغيبة إلى الخطاب ، وفيه رد لهذه المقالة الشنعاء ، والاد كما قال الجوهري الداهية والأمر الفظيع ، وكذلك الادّة وجع الادّة أدّ يقال أدّت فلانا الداهية تؤدّه أدّا بالفتح . وقرأ أبو عبد الرحمن السبى أدّا بفتح الهمزة . وقرأ الجمهور بالكسر . وقرأ ابن عباس وأبو العالية أدّا مثل مادّا ، وهى مأخوذة من الثقل يقال أدّه الحلى يؤدّه إذا أثقله ، قال الواحدى (لقد جئتم شيئا إذا) أى عظيما فى قول الجميع ، ومعنى الآية قلتم قولنا عظيما . وقيل الادّ العجب والادّة الشدة * والمعنى متقارب والتركيب يدور على الشدة والثقل (يكاد السموات يتفطرن منه) قرأ نافع والكسائى وحفص ويحيى بن وثاب يكاد بالتحتية . وقرأ الباقر بالفوقية وقرأ نافع وابن كثير (١) وحفص يتفطرن بالتاء الفوقية . وقرأ جزء وابن عامر وأبو عمرو وأبو بكر والمفضل يتفطرن بالتحتية من الانفطار ، واختار هذه القراءة أبو عبيد لقوله - إذا السماء انفطرت - وقوله

- السماء منفطر به - وقرأ ابن مسعود يتصنعن ، والانفطار والتفطر التشقق (وتنشق الأرض) أى
وتتكاد أن تنشق الأرض ، وكرر الفعل للتأكيـد لأن تنفطرن وتنشق معناهما واحد (وتخرّ الجبال) أى
تسقط وتنهدم ، وانتصاب (هذا) على أنه مصدر مؤكـد لأن الخور في معناه ، أو هو مصدر لفعل متدر : أى
وتنهد هذا ، أو على الحال : أى مهدودة ، أو على أنه مفعول له : أى لأنها تنهد قال الهروي يقال هدى الأمر
وهذا ركنى أى كسرنى وبلغ منى ، قال الجوهرى هذا البناء يهده هذا كسره وضععه ۞ وهده المصيبة
أوهنت ركنه وانهدّ الجبل أى انكسر ، والهدّة صوت وقع الحائط . كما قال ابن الاعرابى ، ومحل (أن دعوا
للرجن ولدا) الجرّ بدلا من الضمير فى منه ۞ وقال الفراء فى محل نصب بمعنى لأن دعوا . وقال الكسائى
هو فى محل خفض بتقدير الخافض . وقيل فى محل رفع على أنه فاعل هذا ۞ والدعاء بمعنى التسمية أى
سموا للرجن ولدا ، أو بمعنى النسبة أى نسبوا له ولدا (وما ينبغي للرجن أن يتخذ ولدا) أى لا يصلح له
ولا يليق به لاستحالة ذلك عليه لأن الولد يقتضى الجنسية والحدوث ، والجملة فى محل نصب على الحال أى
قالوا اتخذ الرجن ولدا ، أو أن دعوا للرجن ولدا والحال أنه ما يليق به سبحانه ذلك (أن كل من فى
السموات والأرض) أى ما كل من فى السموات والأرض (إلا وهو) (آتى) الله يوم القيامة مقرّا بالعبودية
خاضعا ذليلا كما قال - وكل أتوه داخرين - أى صاغرين * والمعنى : أن الخلق كلهم عبيده فكيف يكون
واحد منهم ولدا له ؟ وقرئ آت على الأصل (لقد أحصاهم) أى حصرهم وعلم عددهم (وعدّهم عدّا)
أى عدّ أشخاصهم بعد أن حصرهم فلا يخفى عليه أحد منهم (وكلهم آتية يوم القيامة فردا) أى كل واحد
منهم يأتية يوم القيامة فردا لا ناصر له ولا مال معه كما قال سبحانه - يوم لا ينفع مال ولا بنون - .
وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ويكونون عليهم ضدا) قال أعوانا .
وأخرج عبد بن حميد عنه ضدا قال حسرة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال تؤزهم أزا
تقويهم اغواء . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا تؤزهم أزا . قال تحرض المشركين على محمد وأصحابه
وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى الآية قال تزعمهم إزعاجا الى
معاصى الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث عن ابن عباس (وفدا) قال
ركبانا . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر عن أبى هريرة (وفدا) قال على الابل . وفى
الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ يحشر الناس يوم القيامة
على ثلاث طرائق : راغبين وراهبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير
وتحشر بقيتهم النار تقيل معهم حيث قالوا ، وتبيت معهم حيث باتوا ، والأحاديث فى هذا الباب كثيرة جدا
وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث عن ابن عباس (وردا) قال عطاشا
وأخرج ابن المنذر عن أبى هريرة مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء
والصفات عن ابن عباس فى قوله (الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) قال شهادة أن لا إله إلا الله وتبرأ من
الحول والقوة ۞ ولا يرجو الا الله . وأخرج ابن مردويه عنه فى الآية قال من مات لا يشرك بالله شيئا دخل
الجنة . وأخرج ابن أبى شيبه وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود أنه
قرأ (الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) قال ان الله يقول يوم القيامة من كان له عندى عهد فليقم فلا يقوم
الا من قال هذا فى الدنيا قولوا : اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة انى أعهد اليك
فى الحياة الدنيا انك ان تكلمنى الى عملى تقربنى من الشر وتباعدنى من الخير ۞ وانى لأثق الابرجتك
فاجعله لى عندك عهدا تؤديه الى يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس

قال : قال رسول الله ﷺ من أدخل على مؤمن سرورا فقد سرفى ، ومن سرفى فقد اتخذ عند الرحمن عهدا . ومن اتخذ عند الرحمن عهدا : فلا تمسه النار ان الله لا يخلف الميعاد . وأخرج الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة . قال : قال رسول الله ﷺ من جاءنا بالصلاة الخمس يوم القيامة قد حافظ على وضوئها ومواقيتها وركوعها وسجودها لم ينقص منها شيئا جاءه عند الله عهد أن لا يعذبه ، ومن جاء قد انتقص منهم شيئا فليس له عند الله عهد ان شاء رحمه وان شاء عذبه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لقد جئتم شيئا إدا) قال قولاً عظيماً ، وفي قوله (يكاد السموات) قال ان الشرك فرغت منه السموات والأرض والجبال وجميع الخلائق الا الثقلين وكادت تزول منه لعظمة الله سبحانه وكما لا ينفع مع الشرك احسان المشرك . كذلك يرجو أن يغفر الله ذنوب الموحدين . وفي قوله (وتخرّ الجبال هدا) قال هدا . وأخرج ابن المبارك وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة والطبراني والبيهقي في الشعب من طريق عون عن ابن مسعود قال ان الجبل لينادي الجبل باسمه يا فلان هل مرّ بك اليوم أحد ذكر الله فإذا قال نعم استبشر . قال عون أفيسمعن الزور اذا قيل ولا يسمعن الخير هل للخير أسمع ، وقرأ (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الآيات

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا * فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا * وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا *

ذكر سبحانه من أحوال المؤمنين بعض ما خصهم به بعد ذكره لقبايح الكافرين ، فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أى حبا في قلوب عباده يجعله لهم من دون أن يطلبوه بالأسباب التي توجب ذلك كما يقذف في قلوب أعدائهم الرعب . والسين في سيجعل للدلالة على أن ذلك لم يكن من قبل وأنه مجعول من بعد نزول الآية . وقرئ ودا بكسر الواو ، والجمهور من السبعة وغيرهم على الضم . ثم ذكر سبحانه تعظيم القرآن خصوصا هذه السورة لاشتغالها على التوحيد والنبوة . وبيان حال المعاندين . فقال (فأنما يسرناه بلسانك) أى يسرنا القرآن بانزاله على لفتك ، وفصلناه وسهلناه ، والباء بمعنى على ، والفاء لتعليل كلام ينساق اليه النظم كأنه قيل : بلغ هذا المنزل أو بشر به أو أنذر (فأنما يسرناه) الآية . ثم علل ما ذكره من التيسير . فقال (لتبشر به المتقين) أى المتبسين بالقوى ، المتصفين بها (وتنذره قوما لدا) اللد جمع الألد ، وهو الشديد الحصومة ، ومنه قوله تعالى - ألدّ الخصام قال الشاعر :

أيدت نجيا للهموم كأننى * أخاصم أقواما ذوى جدل لدا

وقال أبو عبيدة : الألد الذى لا يقبل الحق ويدعى الباطل ، وقيل اللد الصم ، وقيل الظلمة (وكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ) أى من أمة وجماعة من الناس ، وفي هذا وعد لرسول الله ﷺ بهلاك الكافرين ووعيد لهم (هل تحس منهم من أحد) هذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها : أى هل تشعر بأحد منهم أو تراه (أو تسمع لهم ركزا) الركز الصوت الخفى . ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الأرض . قال طرفة :

وصادفتها سمع التوجس للسرى * لركز خفى أو لصوت مفند

وقال ذو الرمة :

إذا توجس ركزا مقتر ندى * بنبأ الصوت ما في سمعه كذب
 أى : في استماعه كذب بل هو صادق الاستماع ، والندى الحاذق ، والنبأ الصوت الحفى . وقال
 اليزيدى وأبو عبيدة : الركز ما لا يفهم من صوت أو حركة
 وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عبد الرحمن بن عوف ، أنه لما هاجر الى المدينة
 وجد في نفسه على فراق أصحابه بكمة منهم شيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وأميرة بن خلف ، فأنزل الله
 - ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات - الآية . قال ابن كثير : وهو خطأ ، فان السورة مكية بكاملها لم ينزل
 شيء منها بعد الهجرة ولم يصح سند ذلك . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت في
 على بن أبى طالب (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) قال محبة في قلوب المؤمنين .
 وأخرج ابن مردويه والديلمي عن البراء قال : قال رسول الله ﷺ لعلى قل اللهم اجعلنى عندك عهدا
 واجعل لى عندك ودا واجعل لى في صدور المؤمنين مودة ، فأنزل الله الآية في على . وأخرج عبد الرزاق
 والفرياى وعبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس (ودا) قال محبة في الناس في الدنيا . وأخرج الحكيم
 الترمذى وابن مردويه عن على قال سألت رسول الله ﷺ عن قوله سيجعل لهم الرحمن ودا ما هو ؟ قال
 المحبة الصادقة في صدور المؤمنين . وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة أن رسول الله ﷺ
 قال : اذا أحب الله عبدا نادى جبريل انى قد أحببت فلانا فأحبه ، فينادى في السماء . ثم ينزل له المحبة في
 أهل الأرض فذلك قوله (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) واذا أبغض الله عبدا
 نادى جبريل : انى قد أبغضت فلانا فينادى في أهل السماء . ثم ينزل له البغضاء في الأرض . والأحاديث
 والآثار في هذا الباب كثيرة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (وتذره قوما لدا) قال جفارا
 وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن الحسن قال صما . وأخرج ابن أبى
 حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (هل تحس منهم من أحد) قال هل ترى منهم من أحد . وأخرج ابن
 المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس في قوله (ركزا) قال صوتا .

تفسير سورة طه

هى مكية . وآياتها مائة وخمس وثلاثون آية

قال القرطبي مكية في قول الجميع . وأخرج النحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت سورة طه
 بكمة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج الدارمي وابن خزيمة في التوحيد ، والعقيلي في
 الضعفاء ، والطبراني في الأوسط ، وابن عدى وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبى هريرة قال : قال
 رسول الله ﷺ ان الله تبارك وتعالى قرأ طه ويس قبل أن يخلق السموات والأرض بألأى عام ، فلما

سمعت الملائكة القرآن قالت : طوبى لأمة ينزل عليها هذا ۝ وطوبى لأجواف تحمل هذا ، وطوبى لألسنة تكلمت بهذا . قال ابن خزيمة بعد إخراج حديث غريب . وفيه نكارة ، وإبراهيم بن مهاجر وشيخه تكلم فيهما . يعني إبراهيم بن مهاجر بن سمار وشيخه عمر بن حفص بن ذكوان وهما من رجال إسناده . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال أعطيت السورة التي ذكرت فيها الانعام من الذكر الأول . وأعطيت سورة طه والطواشين من ألواح موسى ، وأعطيت فواتح القرآن وخوانيم البقرة من تحت العرش ، وأعطيت المفصل نافلة . وأخرج ابن مردويه عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : « كل قرآن يوضع عن أهل الجنة فلا يقرءون منه شيئا الا سورة طه ويس فانهم يقرءون بهما في الجنة » وأخرج الدارقطني في سننه عن أنس بن مالك ، فذكر قصة عمر بن الخطاب مع أخته وخباب وقراءتهما طه ، وكان ذلك بسبب اسلام عمر ، والقصة مشهورة في كتب السير .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طه * مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى * إِلَّا تَذَكُّرَةً لِّمَن يَخْشَى * تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى * الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى * لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى * وَإِن يَجْهَرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى * اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى * وَهَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ مُوسَى * إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى * فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يُمُوسَى * إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى * وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى * إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي * إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِيَجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَعْمَلُ ۝ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَن لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى *

قوله (طه) قرأ بأمانة الهاء وفتح الطاء أبو عمرو وابن أبي اسحق ، وأما لهما جميعا أبو بكر وحزرة والكسائي والأعمش . وقرأهما أبو جعفر وشيبة ونافع بين اللفظين ، واختار هذه القراءة أبو عبيد . وقرأ الباقر بالتخميم . قال الثعلبي ، وهي كلها لغات صحيحة فصيحة . وقال النحاس لا وجه للإمالة عند أكثر أهل العربية لعائين : الأولى أنه ليس هاهنا ياء ولا كسرة حتى تكون الإمالة ۝ والعللة الثانية أن الطاء من موانع الإمالة .

وقد اختلف أهل العلم في معنى هذه الكلمة على أقوال : الأول أنها من المتشابه الذي لا يفهم المراد به ، والثاني أنها بمعنى يارجل في لغة عكل ۝ وفي لغة عك . قال الكلبي لوقت لرجل من عك يارجل لم يجب حتى تقول طه ، وأنشد ابن جرير في ذلك :

دعوت بظه في القتال فلم يجب * خفت عليه أن يكون موائلا

ويروى مزيلا ، وقيل انها في لغة عك بمعنى ياحبي . وقال قطرب هي كذلك في لغة طي : أى بمعنى يارجل ، وكذلك قال الحسن وعكرمة ، وقيل هي كذلك في اللغة السريانية ، حكاه المهدوي ، وحكى ابن جرير أنها كذلك في اللغة النبطية ۝ وبه قال السدي وسعيد بن جبير ،

وحكى الثعلبي عن عكرمة أنها كذلك في لغة الحبشة ، ورواه عن عكرمة ، ولأمانع من أن تكون هذه الكلمة موضوعة لذلك المعنى في تلك اللغات كلها إذا صح النقل . القول الثالث أنها اسم من أسماء الله سبحانه . القول الرابع أنها اسم للنبي ﷺ ، القول الخامس أنها اسم للسورة ، القول السادس أنها حروف مقطعة يدل كل واحد منها على معنى . ثم اختلفوا في هذه المعاني التي تدل عليها هذه الحروف على أقوال كلها متكلفة متعسفة . القول السابع : أن معناها طوبى لمن اهتدى ، القول الثامن : أن معناها طأ الأرض يا محمد . قال ابن الأنباري : وذلك أن النبي ﷺ كان يتحمل مشقة الصلاة حتى كادت قدماه تتورم ويحتاج إلى التروح ، فقيل له طأ الأرض : أي لاتعب حتى تحتاج إلى التروح ، وحكى القاضي عياض في الشفاء عن الربيع بن أنس قال : كان النبي ﷺ إذا صلى قام على رجل ورفع الأخرى . فأُنزل الله (طه) . يعني طأ الأرض يا محمد ، وحكى عن الحسن البصري أنه قرأ طه على وزن دع أمر بالوطاء ، والأصل طأ فقلبت الهمزة هاء . وقد حكى الواحدى عن أكثر المفسرين : أن هذه الكلمة معناها يارجل يريد النبي ﷺ قال : وهو قول الحسن وعكرمة وسعيد بن جبيرة والضحاك وقتادة ومجاهد وابن عباس في رواية عطاء والكلبى غير أن بعضهم يقول هي بلسان الحبشة والنبطية والسريانية ويقول الكلبى هي بلغة عك . قال ابن الأنباري : ولغة قریش وافقت تلك اللغة في هذا المعنى ، لأن الله سبحانه لم يخاطب نبيه بلسان غير قریش انتهى * وإذا تقرر أنها لهذا المعنى في لغة من لغات العرب كانت ظاهرة المعنى واضحة الدلالة خارجة عن فواتح السور التي قدمنا بيان كونها من المتشابهة في فاتحة سورة البقرة ، وهكذا إذا كانت لهذا المعنى في لغة من لغات الجهم واستعملتها العرب في كلامها في ذلك المعنى كسائر الكلمات الجهمية التي استعملتها العرب الموجودة في الكتاب العزيز . فانها صارت بذلك الاستعمال من لغة العرب ، وجملة (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) مستأنفة مسوقة لتسلياة رسول الله ﷺ عما كان يعتريه من جهة المشركين من التعب ، والشقاء يحى في معنى التعب ، قال ابن كيسان : وأصل الشقاء في اللغة العناء والتعب ، ومنه قول الشاعر :

ذو العقل يشقى في النعيم بعقله * وأخو الجهالة في الشقاوة ينعم

والمعنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك عليهم ، وعلى كفرهم وتحسرك على أن يؤمنوا . فهو كقوله سبحانه - فلعنك باخع نفسك - قال النحاس بعض النحويين يقول : هذه اللام في تشقى لام النبي ، وبعضهم يقول لام الجحود ، وقال ابن كيسان : هي لام الخفض ، وهذا التفسير للآية هو على قول من قال ان طه كسائر فواتح السور التي ذكرت تعديدا لأسماء الحروف . وان جعلت اسما للسورة كان قوله (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) خبرا عنها ، وهي في موضع المبتدأ . وأما على قول من قال : ان معناها يارجل . أو بمعنى الأمر بوطء الأرض فتكون الجملة مستأنفة أيضا مسوقة لصرفه ﷺ عما كان عليه من المبالغة في العبادة ، وانتصاب (الا تذكرة) على أنه مفعول له لأنزلنا كقولك : ماضرتك للتأديب الا شفاقا عليك . وقال الزجاج : هو بدل من لتشقى : أي ما أنزلناه الا تذكرة ، وأنكره أبو على الفارسي من جهة أن التذكرة ليست بشقاء ، قال وانما هو منصوب على المصدرية : أي أنزلناه لتذكرك به تذكرة ، أو على المفعول من أجله : أي ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى به ما أنزلناه الا للتذكرة . وانتصاب (تنزيلا ممن خلق الأرض والسماوات العلى) على المصدرية : أي أنزلناه تنزيلا ، وقيل بدل من قوله تذكرة ، وقيل هو منصوب على المدح ، وقيل منصوب بيشقى : أي يخشى تنزيلا من الله على أنه مفعول به ، وقيل منصوب على الحال بتأويله باسم الفاعل ، وقرأ أبو حنيفة الشامي تنزيل بالرفع على معنى هذا تنزيل ، ومن خلق

متعلق بتزيلا ، أو بمحذوف هو صفة له ، وتخصيص خلق الأرض والسموات لكونهما أعظم ما يشاهده العباد من مخلوقاته عز وجل ، والعلی : جمع العلیا : أى المرتفعة كجمع كبرى وصغرى على كبر وصغر ، ومعنى الآية اخبار العباد عن كمال عظمة سبحانه وعظيم جلاله ، وارتفاع (الرجن) على أنه خبر مبتدأ محذوف ، كما قال الأخفش : ويجوز أن يكون مرتفعا على المدح ، أو على الابتداء ، وقرئ بالجر . قال الزجاج على البدل ممن . وجوز النحاس أن يكون مرتفعا على البدل من المضمرة في خلق ، وجلة (على العرش استوى) في محل رفع على أنها خبر لمبتدأ محذوف ، أو على أنها خبرالرجن عند من جعله مبتدأ . قال أحمد بن يحيى قال ثعلب الاستواء الاقبال على الشيء . وكذا قال الزجاج والفراء : وقيل هو كناية عن الملك والسلطان ، والبحث في تحقيق هذا يطول ، وقد تقدم البحث عنه في الاعراف ، والذي ذهب إليه أبو الحسن الأشعري أنه سبحانه مستوعب عرشه بغير حد ولا كيف . وإلى هذا القول سبقة الجماهير من السلف الصالح الذي يمرّون الصفات كما وردت من دون تحريف ولا تأويل (له ما في السموات وما في الأرض) أى انه مالك كل شيء ومديره (وما بينهما) من الموجودات (وما تحت الثرى) الثرى في اللغة التراب الندى : أى ماتحت التراب من شيء . قال الواحدي والمفسرون يقولون انه سبحانه أراد الثرى الذى تحت الصخرة التى عليها الثور الذى تحت الأرض ، ولا يعلم ماتحت الثرى إلا الله سبحانه (وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى) الجهر بالقول هو رفع الصوت به ، والسر ما حدث به الانسان غيره وأسرّه اليه ، والأخفى من السر هو ما حدث به الانسان نفسه وأخطره بباله . والمعنى ان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم أنه غنى عن ذلك فانه يعلم السر وما هو أخفى من السر ، فلا حاجة لك الى الجهر بالقول . وفي هذا معنى النهى عن الجهر كقوله سبحانه - واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة - . وقيل السرّ ما أسرّ الانسان في نفسه . والأخفى منه هو ماخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه . وقيل السرّ ما أضمره الانسان في نفسه ، والأخفى منه ما لم يكن ولا أضمره أحد ، وقيل السرّ سر الخلائق ، والأخفى منه سر الله عز وجل . وأنكر ذلك ابن جرير . وقال ان الأخفى ما ليس في سرّ الانسان وسيكون في نفسه . ثم ذكر أن الموصوف بالعبادة على الوجه المذكور هو الله سبحانه المنزه عن الشريك المستحق لتسميته بالأسماء الحسنى ، فقال (الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى) فانه خبر مبتدأ محذوف : أى الموصوف بهذه الصفات الكمالية الله . وجلة لا إله إلا هو مستأنفة لبيان اختصاص الالهية به سبحانه : أى لا إله في الوجود الا هو . وهكذا جملة له الاسماء الحسنى مبينة لاستحقاقه تعالى للأسماء الحسنى ، وهى التسعة والتسعون التى ورد بها الحديث الصحيح .

وقد تقدم بيانها في قوله سبحانه - والله الأسماء الحسنى - من سورة الاعراف ، والحسنى تأنيث الأحسن . والأسماء مبتدأ وخبرها الحسنى . ويجوز أن يكون الله مبتدأ وخبره الجملة التى بعده ، ويجوز أن يكون بدلا من المضمير في يعلم . ثم قرّر سبحانه أمر التوحيد بذكر قصة موسى المشتملة على القدرة الباهرة . والخبر الغريب ، فقال (وهل أتاك حديث موسى) الاستفهام للتقرير ، ومعناه أليس قد أتاك حديث موسى . وقيل معناه قد أتاك حديث موسى . وقال الكلبي لم يكن قد أتاه حديث موسى اذ ذاك ، وفي سياق هذه القصة تسلية للنبي ﷺ ، لما يلاقيه من مشاق أحكام النبوة ، وتحمل ألقاها ومقاساة خطوبها وأن ذلك شأن الأنبياء قبله ، والمراد بالحديث القصة الواقعة لموسى . (إذ رأى نارا) ظرف للحديث ، وقيل العامل فيه مقدر : أى اذ كر ، وقيل يقدر مؤخرا : أى حين رأى نارا كان كيت وكيت ، وكانت رؤيته للنار في ليلة مظلمة لما خرج مسافرا إلى أمه بعد استئذانه لشعيب (ف) لما رآها (قال لأهلها امكثوا) والمراد بالأهل هنا امرأته ، والجمع لظاهر لفظ الأهل ، أو للتفخيم . وقيل المراد بهم المرأة والولد والخدم . ومعنى

امكثوا أقيموا مكانكم ، وعبر بالملكث دون الإقامة ، لأن الإقامة تقتضى الدوام ، والملكث ليس كذلك ،
وقرأ حزة لأهله بضم الهاء ، وكذا فى القصص . قل النحاس : وهذا على لغة من قال مررت بهو يارجل
جاء به على الأصل وهو جائز إلا أن حزة خالف أصله فى هذين الموضعين خاصة (إني أنست نارا) أى
أبصرت ، يقال آنست الصوت سمعته ، وآنست الرجل أبصرته ، وقيل الايناس الأبصار البين . وقيل
الايناس مختص ببصار ما يؤنس ، والجملة تعليل للأمر بالملكث ، ولما كان الايناس بالقبس . ووجود
الهدى متوقعين بنى الأمر على الرجاء ، فقال (لعل آتيكم منها بقبس) أى أجيتكم من النار بقبس ،
والقبس شعلة من النار ، وكذا المقباس : يقال قبست منه نارا أقبس قبسا فأقبسنى : أى أعطانى ، وكذا
أقبست . قال اليزيدى : أقبست الرجل عاملا وقبسته نارا . فان كنت طابتها له قلت أقبسته . وقال
الكسائى أقبسته نارا وعاملا سواء . قل وقبسته أيضا فيهما (أو أجد على النار هدى) أى هاديا يهدينى الى
الطريق ويدلنى عليها . قال الفراء : أراد هاديا ، فذكره بلفظ المصدر ، أو عبر بالمصدر لقصد المبالغة
على حذف المضاف : أى ذاهدى . وكلمة : أوفى الموضعين لمنع الخلق دون الجمع ، وحرف الاستعلاء للدلالة على
أن أهل النار مستعلون على أقرب مكان اليها (فلما أتاهما نودى) أى فلما أتى النار التى آتسها (نودى)
من الشجرة . كما هو مصرح بذلك فى سورة القصص : أى من جهتها ، ومن ناحيتها (يا موسى ائى أنا
ربك) أى نودى . فقل يا موسى . وقرأ أبو عمرو وابن كثير وأبو جعفر وابن محيصن وحليم واليزيدى
أنى بفتح الهمزة . وقرأ الباقر بكسرها : أى بأنى (فاخلع نعليك) أمره الله سبحانه بخلع نعليه ،
لأن ذلك أبلغ فى التواضع ، وأقرب الى التشريف والتكريم وحسن التأدب . وقيل انهما كانا من جلد
حمار غير مدبوغ . وقيل معنى الخلع للنعلين تفرغ القلب من الأهل والمال ، وهو من بدع التفاسير ،
ثم علل سبحانه الأمر بالخلع . فقال (إنك بالواد المقدس طوى) المقدس المطهر . والقدس الطهارة .
والأرض المقدسة المطهرة ، سميت بذلك . لأن الله أخرج منها الكافرين وعمرها بالمؤمنين ، وطوى اسم
للوادى . قال الجوهري وطوى اسم موضع بالشام يكسرها ويضم ، يصرف ولا يصرف ، فن صرفه جعله
اسم واد ومكان وجعله نكرة ، ومن لم يصرفه جعله بلدة ، وبقعة وجعله معرفة ، وقرأ عكرمة طوى بكسر
الطاء . وقرأ الباقر بضمها : وقيل ان طوى كثنى من الطى مصدر لنودى ، أو للمقدس . أى نودى
نداءين ، أو قدس مرة بعد أخرى (وأنا اخترتك) قرأ أهل المدينة ، وأهل مكة وأبو عمرو وابن عامر
وعاصم والكسائى وأنا اخترتك بالافراد . وقرأ حزة وإيا اخترتك بالجمع . قل النحاس والقراءة الأولى أولى
من جهتين : إحداهما أنها أشبه بالخط ، والثانية أنها أولى بنسق الكلام لقوله (يا موسى إني أنا ربك) ،
ومعنى اخترتك اصطفتيك للنبوّة والرسالة ، والفاء فى قوله (فاستمع لما يوحى) لترتيب ما بعدها على ما قبلها
وما موصولة أو مصدرية أى فاستمع للذى يوحى اليك ، أو للوحى ، وجملة (إني أنا الله) بدل من ما فى
لما يوحى . ثم أمره سبحانه بالعبادة . فقال (فاعبدنى) والفاء هنا كالفاء التى قبلها لأن اختصاص
الالهية به سبحانه موجب لتخصيصه بالعبادة (وأقم الصلاة لذكرى) خص الصلاة بالذكر مع كونها
داخلة تحت الأمر بالعبادة . لكونها أشرف طاعة وأفضل عبادة ، وعلل الأمر بإقامة الصلاة بقوله
لذكرى : أى لتذكرنى فان الذكر الكامل لا يتحقق إلا فى ضمن العبادة والصلاة ، أو المعنى لتذكرنى
فيهما لاشتياهما على الذاكر . أو المعنى أقم الصلاة متى ذكرت أن عليك صلاة : وقيل المعنى لأذكرك
بالمذبح فى عليين ، فالمصدر على هذا يحتمل الإضافة إلى الفاعل ، أو الى المفعول ، وجملة (ان الساعة آتية) تعليل
لما قبلها من الأمر أى إن الساعة التى هى وقت الحساب والعقاب آتية فاعمل الخير من عبادة الله والصلاة .

ومعنى (أكاد أخفيها) مختلف فيه . قال الواحدى . قال أكثر المفسرين أخفيها من نفسى وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة ، وقال المبرد وقطرب هذا على عادة مخاطبة العرب يقولون إذا بالغوا فى كتمان الشيء : كتمته حتى من نفسى : أى لم أطلع عليه أحدا ، ومعنى الآية أن الله بالغ فى إخفاء الساعة ، فذكره بأبلغ ما تعرفه العرب . وقد روى عن سعيد بن جبير أنه قرأ أخفيها بفتح الهمزة ومعناه أظهرها . وكذا روى أبو عبيد عن الكسائى عن محمد بن سهل عن وفاء بن إياس عن سعيد بن جبير . قال النحاس : وليس لهذه الرواية طريق غير هذا . قال القرطبي ، وكذا رواه ابن الأنبارى فى كتاب الرد . قال حدثني أبى حدثنا محمد بن الجهم حدثنا الفراء حدثنا الكسائى فذكره . قال النحاس وأجود من هذا الاسناد ما رواه يحيى القطان عن الثورى عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير أنه قرأ أخفيها بضم الهمزة . قال ابن الأنبارى . قال الفراء ، ومعنى قراءة الفتح أكاد أظهرها ، من خفيت الشيء إذا أظهرته أخفيه . قال القرطبي . وقد قال بعض اللغويين يجوز أن يكون أخفيها بضم الألف معناه أظهرها . لأنه يقال خفيت الشيء وأخفيته من حروف الازدواج يقع على الستر والظهار . قال أبو عبيدة خفيت وأخفيت بمعنى واحد . قال النحاس : وهذا حسن . وقد أنشد الفراء وسيبويه ما يدل على أن معنى أخفاه أظهر . وذلك قول امرئ القيس :

فان تَتموا الداء لانخفه * وان تبعثوا الحرب لانقعد

أى : وإن تكتموا الداء لانظروا * وقد حكى أبو عبيدة عن أبى الخطاب أنه بضم النون من نخفه وقال امرؤ القيس :

خفاهن من انفاقهن كأمما * خطاهن ودق من غشى مخلب

أى : أظهرهن . وقد زيف النحاس هذا القول ، وقال ليس المعنى على أظهرها . ولا سيما وأخفيها قراءة شاذة ، فكيف ترد القراءة الصحيحة الشائعة ، وقال ابن الأنبارى فى الآية تفسير آخر ، وهو أن الكلام ينقطع على أكاد . وبعده مضمير . أى أكاد آتى بها ، ووقع الابتداء بأخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى . ومثله قول عمير بن ضابئ البرجى :

هممت ولم أفعل وكدت وليتني * تركت على عثمان تبكى حلاله

أى وكدت أفعل ، واختار هذا النحاس ، وقال أبو على الفارسي هو من باب السلب وليس من الأضداد ، ومعنى أخفيها أزيل عنها خفاءها ، وهو سترها . ومن هذا قولهم أشكيت : أى أزلت شكواه وحكى أبو حاتم عن الأخفش أن أكاد زائدة للتأكيد . قال ومثله - إذا أخرج يده لم يكدرها - ومثله قول الشاعر :

سريع الى الهيجا شاك سلاحه * فما ان يكاد قرنه يتفلس

قال : والمعنى أكاد أخفيها : أى أقارب ذلك ، لأنك إذا قلت أكاد زيد يقوم جاز أن يكون قام . وأن يكون لم يقم ، ودل على أنه قد أخفاه بدلالة غير هذه الآية على هذا ، وقوله (لتجزى كل نفس بما تسعى) متعلق بآتية ، أو بأخفيها . وما مصدرية : أى لتجزى كل نفس بسعيها . والسعى وإن كان ظاهرا فى الأفعال ، فهو هنا يعم الأفعال والتروك ، للقطع بأن تارك ما يجب عليه معاقب بتركه مأخوذه (فلا يصدّنك عنها) أى لا يصرفنك عن الإيمان بالساعة ، والتصديق بها ، أو عن ذكرها ومراقبتها (من لا يؤمن بها) من الكفرة . وهذا النهى وإن كان للكافر بحسب الظاهر ، فهو فى الحقيقة نهى له وَاللَّهُ يَكْفُرُ عن الانصداد ، أو عن إظهار الدين للكافرين ، فهو من باب « لأأرينك ها هنا » كما هو معروف . وقيل الضمير فى عنها للصلاة وهو بعيد ، وقوله (واتبع هواه) معطوف على ما قبله أى من لا يؤمن ، ومن

اتبع هواه : أى هوى نفسه بالانهماك فى اللذات الحسية الفانية (فتردى) أى قهلك لأن انصدادك عنها يصد الكافرين لك مستلزم للفلاك ومستتبع له .

وقد أخرج ابن المنذر وابن مردويه والبيهقي فى الشعب وابن عساكر عن ابن عباس أن النبى ﷺ « أول ما نزل عليه الوحى كان يقوم على صدر قدميه إذا صلى » ، فأُنزل الله (طه) ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه قال : قالوا لقد شقى هذا الرجل بربه ، فأُنزل الله هذه الآية . وأخرج ابن عساكر عنه أيضا قال : كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يربط نفسه بحبل ثلاثين أم . فأُنزل الله هذه الآية . وأخرج البزار عن على قال : كان النبى ﷺ يروح بين قدميه يقوم على كل رجل حتى نزلت (ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) وحسن السيوطى إسناده . وأخرج ابن مردويه عنه نحوه بأطول منه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : إن رسول الله ﷺ ربما قرأ القرآن إذا صلى ، فقام على رجل واحدة ، فأُنزل الله طه برجليك فما أنزلنا عليك القرآن لتشقى . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عنه فى قوله طه . قال يارجل . وأخرج الحارث بن أبى أسامة وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : طه بالنبطية : أى طأ يارجل . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : هو كقولك : أقعد . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه قال : طه بالنبطية يارجل . وأخرج ابن جرير عنه قال : طه يارجل بالسريانية . وأخرج الحاكم عنه أيضا قال : طه هو كقولك يا محمد بلسان الحبش ، وفى هذه الروايات عن ابن عباس اختلاف وتدافع . وأخرج ابن مردويه عن أبى الطنيل قال : قال رسول الله ﷺ « إن لى عند ربى عشرة أسماء قال أبو الطنيل حفظت منها ثمانية : محمد ، وأحمد ، وأبو القاسم ، والفتح ، والخاتم ، والماسح ، والعاقب ، والحاشر ، وزعم سيف أن أبا جعفر قال له الاسمان الباقيان طه ويس . وأخرج البيهقي فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) قال يارجل ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ، وكان يقوم الليل على رجله فهى لغة لعك أن قلت اهكى يارجل لم يلتفت وإذا قلت طه التفت اليك . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : طه قسم أقسم الله به ، وهو من أسمائه . وأخرج ابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (وما تحت الثرى) قال : الثرى كل شىء مبتل . وأخرج أبو يعلى عن جابر أن النبى ﷺ سئل ماتحت هذه الأرض ؟ قال الماء ؟ قيل فما تحت الماء ؟ قال ظمئة ، قيل فما تحت الظمئة ؟ قال الهواء قيل فما تحت الهواء ؟ قال الثرى ، قيل فما تحت الثرى ؟ قال انقطع علم المخلوقين عند علم الخالق . وأخرج ابن مردويه عنه نحوه بأطول منه . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقي فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (يعلم السر وأخفى) قال : السر ما أسرّه ابن آدم فى نفسه وأخفى ما خفى على ابن آدم مما هو فاعله قبل أن يعمل . فانه يعلم ذلك كله فيما مضى من ذلك وما بقى علم واحد وجميع الخلائق عنده فى ذلك كنفس واحدة ، وهو كقوله - ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة - . وأخرج الحاكم وصححه عنه فى الآية قال : السر ما علمته أنت ، وأخفى ما قذف الله فى قلبك مما لم تعلمه . وأخرجه عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وأبو الشيخ فى العظمة والبيهقي بلفظ يعلم ما أسر فى نفسك ويعلم ما تعمل غدا . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (أو أجد على النار هدى) يقول من يدل على الطريق . وأخرج عبد الرزاق والفرىانى وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عن على فى قوله (فاخضع لنليك) قل كانتا من جلد حار ميت فقيل له اخلعهما . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (الملك بالواد المقدس طوى) قال المبارك ، طوى قال اسم الوادى . وأخرج ابن أبى حاتم عنه بالواد المقدس طوى :

يعني الأرض المقدسة ، وذلك أنه مرّ بواديها ليلا فطوى : يقال طويت وادى كذا وكذا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا في قوله طوى : قال طأ الوادى ، وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أنس أن رسول الله ﷺ قال « إذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها فإن الله قال أقم الصلاة لذكرى » وأخرج الترمذى وابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها » فإن الله قال أقم الصلاة لذكرى » وكان ابن شهاب يقرؤها للذكرى . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أكاد أخفيها) قال لا أظهر عليها أحدا غيرى . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : أكاد أخفيها من نفسي .

وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمُوسَى * قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّوْا عَلَيْهَا وَاهْبُشْ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى * قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَى * فَالْقِهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى * قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَتُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى * وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ آيَةً أُخْرَى * إِنَّ رَبَّكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى * اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى * قَالَ رَبِّ امْنِرْ لِي صَدْرِي * وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي * وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي * يَفْقَهُوا قَوْلِي * وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي * هَارُونَ أَخِي * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي * وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي * كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا * وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا * إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا *

قوله (وما تلك بيمينك يا موسى) قال الزجاج والفراء : ان تلك اسم ناقص وصلت بيمينك : أى ما التى بيمينك ؟ وروى عن الفراء أنه قال : تلك بمعنى هذه ، ولو قال ما ذلك لجاز : أى ما ذلك الشيء ؟ وبالأول قال الكوفيون . قال الزجاج : ومعنى سؤال موسى عما فى يده من العصا التنبيه له عليها لتقع المعجزة بها بعد الثبوت فيها والتأمل لها . قال الفراء : ومقصود السؤال تقرير الأمر حتى يقول موسى هى عصاى لثبوت الحجة عليه بعد ما اعترف ، والافتقار علم الله ماهى فى الأزل ، ومحل ما الرفع على الابتداء ، وتلك خبره . ويمينك فى محل نصب على الحال ان كانت تلك اسم اشارة على ما هو ظاهر اللفظ . وان كانت اسما موصولا كان بيمينك صلة للموصول (قال هى عصاى) قرأ ابن أبى اسحق عصى على لغة هذيل . وقرأ الحسن عصاى بكسر الباء لالتقاء الساكنين (أتوكأ عليها) أى اتحمل عليها فى المشى وأعتمدها عند الاعياء والوقوف ومنه الاتكاء (واهش بها على غنمى) هش بالعصا يهش هشا اذا خبط بها الشجر ليسقط منه الورق . قال الشاعر :

أهش بالعصا على أغنأى * من ناعم الأوراك والسنام

وقرأ النخعي أهش بالسين المهملة ، وهو زجر الغنم ، وكذا قرأ عكرمة ، وقيل هما لغتان لمعنى واحد (ولى فيها ما رآه أخرى) أى حوائج ، واحدها مأربة ومأربة ومأربة مثل الرأه كذا قال ابن الأعرابى وقطرب ، ذكر تفصيل منافع العصا ، ثم عقبه بالاجال .

وقد تعرض قوم لاعداد منافع العصا فذكروا من ذلك أشياء : منها قول بعض العرب : عصاى أركزها لصلاتى ، وأعدّها لعداتى ، وأسوق بها دابتي . وأقوى بها على سفرى . وأعتمدها فى مشيتى ، لئسمع

خطوى • وأثب بها النهر ، وتؤمنى العثر • وألقى عليها كسائى ، فتقبنى الحرّ ، وتدفينى من القرّ • وتدنى إلى ما بعد منى ، وهى تحمل سفرتى ، وعلاقة إداوتى ، أعصى بها عند الضراب ، وأقرع بها الأبواب • وأقى بها عقور الكلاب • وتنوب عن الرح فى الطعان • وعن السيف عند منازلة الأقران • ورثتها عن أبى وأورثها بعدى بنى انتهى .

وقد وقفت على مصنف فى مجلد لطيف فى منافع العصا لبعض المتأخرين • وذكر فيه أخبارا وأشعارا وفوائد لطيفة ونكتا رشيقة • وقد جمع الله سبحانه لموسى فى عصاه من البراهين العظام والآيات الجسام ما آمن به من كيد السحرة ومعرة المعاندين • واتخذها سلیمان لخطبته وموعظته وطول صلاته • وكان ابن مسعود صاحب عصا النبى ﷺ وعزته ، وكان يخطب بالقضيب وكذلك الخلفاء من بعده ، وكان عادة العرب العرباء أخذ العصا والاعتماد عليها عند الكلام ، وفى المحافل والخطب (قال ألقها يا موسى) هذه جملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ، أمره سبحانه باللقائها ليريه ما جعل له فيها من المعجزة الظاهرة (فألقاها) موسى على الأرض (فإذا هى حية تسعى) وذلك بقلب الله سبحانه لأوصافها وأعراضها حتى صارت حية تسعى : أى تمشى بسرعة وخفة • قيل كانت عصا ذات شعيتين فصار الشعيتان فها وباقها جسم حية تنتقل من مكان إلى مكان وتلتقم الحجارة مع عظم جرمها وفظاعة منظرها • فلما رآها كذلك خاف وفزع وولى مدبرا ولم يعقب • فعند ذلك (قال) سبحانه (خذها ولا تخف سعيدها سيرتها الأولى) قال الأخفش والزجاج : التقدير الى سيرتها • مثل - واختار موسى قومه - قال ويجوز أن يكون مصدرا ، لأن معنى سعيدها سئسيراها ، ويجوز أن يكون المصدر بمعنى اسم الفاعل : أى سائرة • أو بمعنى اسم المفعول . أى مسيرة • والمعنى سعيدها بعد أخذك لها الى حالها الأولى التى هى العصوية • قيل انه لما قيل له لا تخف بلغ من عدم الخوف الى أن كان يدخل يده فى فمها ويأخذ بلحمها (واضم يدك الى جناحك) قال الفراء والزجاج . جناح الانسان عضده ، وقال قطرب : جناح الانسان جنبه • وعبر عن الجنب بالجناح لأنه فى محل الجناح • وقيل الى بمعنى مع . أى مع جناحك • وجواب الأمر (تخرج بيضاء) أى تخرج يدك حال كونها بيضاء ، ومحل (من غير سوء) النصب على الحال . أى كائنة من غير سوء ، والسوء الغيب ، كنى به عن البرص . أى تخرج بيضاء ساطعا نورها تضىء بالليل والنهار كضوء الشمس من غير برص ، وانتصاب (آية أخرى) على الحال أيضا أى معجزة أخرى غير العصا • وقال الأخفش . ان آية منتصبة على أنها بدل من بيضاء • قال النحاس : وهو قول حسن • وقال الزجاج : المعنى آيتناك أو نؤتيك آية أخرى ، لأنه لما قال تخرج بيضاء دلّ على أنه قد آتاه آية أخرى • ثم علل سبحانه ذلك بقوله (ليريك من آياتنا الكبرى) قيل والتقدير فعلنا ذلك ليريك ، ومن آياتنا متعلق بمحذوف وقع حالا • والكبرى معناها العظمى • وهو صفة لموصوف محذوف ، والتقدير ليريك من آياتنا الآية الكبرى : أى ليريك بهاتين الآيتين يعنى اليد والعصا بعض آياتنا الكبرى • فلا يلزم أن تكون اليد هى الآية الكبرى وحدها حتى تكون أعظم من العصا ، فيرد على ذلك أنه لم يكن فى اليد إلا تغير اللون فقط بخلاف العصا • فان فيها مع تغير اللون الزيادة فى الحجم وخلق الحياة والقدرة على الأمور الخارقة ، ثم صرح سبحانه بالفرض المقصود من هذه المعجزات ، فقال (اذهب الى فرعون) وخصه بالذكر ، لأن قومه تبع له • ثم علل ذلك بقوله (انه طغى) أى عصى وتكبر وكفر وتجبر وتجاوز الحد ، وجملة (قال رب اشرح لى صدرى) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل فماذا قال ؟ ومعنى شرح الصدر توسيعه ، تضرع عليه السلام الى ربه وأظهر عجزه بقوله - ويضيق صدرى ولا ينطلق لسائى - ، ومعنى تيسير الأمر تسهيله (واحلل عقدة من لسائى) يعنى العجمة التى كانت فيه من الجرة التى ألقاها فى فيه وهو طفل : أى أطلق عن لسائى العقدة التى فيه ، قيل اذهب الله

سبحانه تلك العقدة جميعها بدليل قوله (قد أوتيت سؤلِكَ يا موسى) ، وقيل لم تذهب كلها ، لأنه لم يسأل حلَّ عقدة لسانه بالسكينة ، بل سأل حلَّ عقدة تمنع الافهام بدليل قوله من لسانى : أى كائنة من عقد لسانى ، ويؤيد ذلك قوله - هو أفصح منى لسانا - ، وقوله حكاية عن فرعون - ولا يكاديين - ، وجواب الأمر بوله (ينقوا قولى) أى يفهموا كلامى ، والفقه فى كلام العرب الفهم ، ثم خص به علم الشريعة والعالم به فقيه ، قاله الجوهري (واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى) الوزير الموازر كالأكيل المواكل لأنه يحمل عن السلطان وزره : أى ثقله . قال الزجاج : واشتقاقه فى اللغة من الوزر ، وهو الجبل الذى يعتصم به لينجى من الهلكة ، والوزير الذى يعتمد الملك على رأيه فى الأمور ويلتجئ إليه ، وقال الاصمعى . هو مشتق من الموازرة ، وهى المعاونة ، وانتصاب وزيرا وهرون على أهمهما مفعولا اجعل ، وقيل مفعولاه : لى وزيرا ، ويكون هرون عطف بيان للوزير ، والأول أظهر ، ويكون لى متعلقا بمحذوف أى كائنا لى ، ومن أهلى صفة لوزيرا ، وأخى بدل من هرون ، قرأ الجمهور أشدد بهمزة وصل ، وأشركه بهمزة قطع كلاهما على صيغة الدعاء : أى ياربِّ أحكم به قوتى واجعله شريكى فى أمر الرسالة ، والأزر القوة ، يقال آزره . أى قواه . وقيل الظاهر : أى أشدد به ظهري ، وقرأ ابن عامر ويحيى بن الخارث وأبو حيوة والحسن وعبد الله بن أبى اسحق أشدد بهمزة قطع وأشركه بضم الهمزة . أى أشدد أنا به أزرى وأشركه أنا فى أمرى . قال النحاس : جعلوا الفعلين فى موضع جزم جوابا لقوله اجعل لى وزيرا ، وقرأ بفتح الياء من أخى ابن كثير وأبو عمرو (كى نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا) هذا التسبيح والذكر هما الغاية من الدعاء المتقدم ، والمراد التسبيح هنا باللسان ، وقيل المراد به الصلاة ، وانتصاب كثيرا فى الموضعين على أنه نعت مصدر محذوف ، أو لزمان محذوف (انك كنت بنا بصيرا) البصير المبصر والبصير العالم بخفيات الأمور ، وهو المراد هنا . أى انك كنت بنا علما فى صغرتنا فأحسن إلينا فأحسن إلينا أيضا كذلك الآن .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى عصا موسى قال : أعطاه ملك من الملائكة اذ توجه الى مدين فكانت تضىء له بالليل ، ويضرب بها الأرض فتخرج له النبات ، ويهش بها على غنمه ورق الشجر . وأخرج ابن أبى شيبه وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله (وأهش بها على غنمى) قال أضرب بها الشجر فينساقط منه الورق على غنمى . وقد روى نحو هذا عن جماعة من السلف . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم فى قوله (ولى فيها ما رب) قال حوائج . وأخرج ابن أبى شيبه وعبد ابن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن السدى نحوه ، وأخرج أيضا عن قتادة قال : كانت تضىء له بالليل ، وكانت عصا آدم عليه السلام . وأخرج أيضا عن ابن عباس فى قوله (نألقاها فإذا هى حية تسعى) قال ولم تكن قبل ذلك حية فمرت بشجرة فأكلتها ، ومرت بصخرة فابتلعها . فجعل موسى يسمع وقع الصخرة فى جوفها فولى مدبرا فنودى أن يا موسى خذها ، فلم يأخذها ثم نودى الثانية أن خذها ولا تخف . فقيل له فى الثالثة انك من الآمنين فأخذها . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه (سنعيدها سيرتها الأولى) قال حالها الأولى . وأخرج عنه أيضا (من غير سوء) قال من غير برص . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (واجعل لى وزيرا من أهلى هرون أخى) قال كان أكبر من موسى . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى قوله (وأشركه فى أمرى) قال نبي هرون ساعته حين نبي موسى .

قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى * وَلَقَدْ مَنَّآ عَلَىكَ رَبُّكَ أَخْرَجْنَاكَ مِنْ مَدْيَنَ إِلَى أُمَمٍ مَائُوحِي *
 أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَآقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ
 عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي * إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ
 فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمَمِكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا
 فَلَمِيتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يُمْرِسِي * وَأَصْطَفَيْنَاكَ لِنُنْفِئِي * أَذْهَبَ أَنْتَ
 وَأَخُوكَ بِآيَتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي * أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى * فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ
 يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ■

لما سأل موسى ربه سبحانه أن يشرح صدره ويسر له أمره ويحل عقدة من لسانه ويجعل له
 وزيراً من أهله أخبره الله سبحانه بأنه قد أجاب ذلك الدعاء ، فقال (قد أوتيت سؤالك يا موسى) أي
 أعطيت ما سألته ، والسؤال المسؤل : أي المطلوب كقولك : خبر بمعنى مخبر ، وزيادة قوله يا موسى لتشریفه
 بالخطاب مع رعاية الفواصل ، وجملة (ولقد مننا عليك مرة أخرى) كلام مستأنف لقوية قلب موسى
 بتذكيره نعم الله عليه ، والمن الاحسان والافضل * والمعنى ولقد أحسننا اليك مرة أخرى قبل هذه المرة ،
 وهي حفظ الله سبحانه له من شر الأعداء كما بينه سبحانه هاهنا ، وأخرى تأنيث آخر بمعنى غير (إذ أوحينا إلى
 أمك ما يوحى) أي مننا ذلك الوقت وهو وقت الإيحاء فاذ ظرف للإيحاء ، والمراد بالإيحاء إليها إما مجرد الإلهام
 لها أوفى النوم بأن أراها ذلك أو على لسان نبي أو على لسان ملك ، لاعلى طريق النبوة كالوحى إلى مريم
 أو بإخبار الأنبياء المتقدمين بذلك وانتهى الخبر إليها ، والمراد بما يوحى ماسياتى من الأمر لها ، أهمهم أولاً
 وفسره ثانياً تفخيماً لشأنه ، وجملة (أن أقذفيه في التابوت) مفسرة : لأن الوحى فيه معنى القول ، أو
 مصدرية على تقدير بأن أقذفيه ، والقذف هاهنا الطرح : أي طرحه في التابوت ، وقد مر تفسير
 التابوت في البقرة في قصة طالوت (فأقذفيه في اليم) أي طرحه في البحر ، واليم البحر أو النهر الكبير .
 قال الفراء : هذا أمر وفيه المجازاة : أي أقذفيه يلقيه اليم بالساحل ، والأمر للبحر مبنى على تنزيله منزلة
 من يفهم ويميز . لما كان إلقاءه إياه بالساحل أمراً واجب الوقوع ، والساحل هو شط البحر ، سمي ساحلاً
 لأن الماء سحله ، قاله ابن دريد . والمراد هنا ما يلي الساحل من البحر ، لانفس الساحل ، والضمائر
 هذه كلها لموسى لا للتابوت ، وإن كان قد ألقى معه لكن المقصود هو موسى مع كون الضمائر قبل
 هذا وبعده له ، وجملة (يأخذه عدو لي وعدو له) جواب الأمر باللقاء ، والمراد بالعدو فرعون ، فإن
 أم موسى لما ألقته في البحر وهو النيل المعروف ، وكان يخرج منه نهر إلى دار فرعون فساقه الله في
 ذلك النهر إلى داره ، فأخذ التابوت فوجد موسى فيه ، وقيل إن البحر ألقاه بالساحل فنظره فرعون
 فأمر من يأخذه ، وقيل وجدته ابنة فرعون ، والأول أولى (وألقيت عليك محبة مني) أي ألقى الله
 على موسى محبة كائنه منه تعالى في قلوب عباده لا يراه أحد إلا أحبه ، وقيل جعل عليه مسحة من جمال
 لا يراه أحد من الناس إلا أحبه . وقال ابن جرير : المعنى وألقيت عليك رحمتي ، وقيل كلمة من متعلقة
 بألقيت ، فيكون المعنى : ألقيت مني عليك محبة : أي أحبتك ، ومن أحبه الله أحبه الناس (ولتصنع
 على عيني) أي ولتربي وتغذى بمرأى مني ، يقال صنع الرجل جاريته : إذا رباها ، وصنع فرسه : إذا

دارم على علمه والقيام عليه ، وتفسير « على عيني » بمرأى مني صحيح . قال النحاس : وذلك معروف في اللغة ، ولكن لا يكون في هذا تخصيص لموسى . فان جميع الأشياء بمرأى من الله . وقال أبو عبيدة وابن الأنباري ان المعنى لتغذى على محبتي وارادنى ، تقول : أتخذ الأشياء على عيني : أى على محبتي . قال ابن الأنباري العين في هذه الآية يقصد بها قصد الارادة ، والاختيار ، من قول العرب : غدا فلان على عيني : أى على المحبة منى . قيل واللام متعلقة بمحذوف : أى فعلت ذلك لتصنع ، وقيل متعلقة بألقيت ، وقيل متعلقة بما بعده ، أى وتصنع على عيني قدرنا مشى أختك ، وقرأ ابن القعقاع وتصنع باسكان اللام على الأمر . وقرأ أبو نهيك بفتح التاء * والمعنى ولنسكون حركتك وتصرنك بمشيئتي ، وعلى عين منى (إذ تمشى أختك) ظرف لألقيت ، أو لتصنع ، ويجوز أن يكون بدلا من « إذ أوحينا » ، وأخته اسمها مريم (فتقول هل أدلكم على من يكفله) وذلك أنها خرجت متعرفة لخبره فوجدت فرعون وامرأته آسية يطلبان له مرضعة . فقالت لهما هذا القول : أى هل أدلكم على من يضمه إلى نفسه ويريه ، فقالا لها ومن هو ؟ قالت أمى ؟ فقالا هل لها لبن ؟ قالت نعم لبن أخى هرون . وكان هرون أكبر من موسى بسنة . وقيل بأكثر ، فجاءت الأم فقبل ثديها . وكان لا يقبل ثدى مرضعة غيرها . وهذا هو معنى (فرجعناك إلى أمك) . وفي مصحف أبي « فرددناك » ، والفاء فصيحة (كي تقر عينها) قرأ ابن عامر في رواية عبد الجيد عنه كي تقر بكسر القاف ، وقرأ الباقر بفتحها . قال الجوهري : قررت به عينا قررة وقرورا ، ورجل قرير العين ، وقررت عينه تقر وتقر ، تقيض سخنت . والمراد بقررة العين : السرور برجوع ولدها إليها بعد أن طرحت في البحر وعظم عليها فراقه (ولا تحزن) أى لا يحصل لها ما يكثر ذلك السرور من الحزن بسبب من الأسباب . ولو أراد الحزن بالسبب الذي قررت عينها بزواله لقدم نفى الحزن على قررة العين ، فيحمل هذا النفي للحزن على ما يحصل بسبب يطرأ بعد ذلك ، ويمكن أن يقال ان الواو لما كانت لطلق الجمع كان هذا الجمل غير متعين ، وقيل المعنى : ولا تحزن أنت يا موسى بفقد إشفاقها ، وهو تعسف (وقتلت نفسا) المراد بالنفس هنا : نفس القبطى الذى وكزه موسى فقتل عليه ، وكان قتله له خطأ (فنجيناك من النعم) أى النعم الحاصل معك من قتله خوفا من العقوبة الأخروية ، أو الدنيوية ، أو منهما جميعا ، وقيل النعم هو القتل بلغة قريش ، وما أبعد هذا (وفتناك فتونا) الفتنة تكون بمعنى المحنة ، وبمعنى الأمر الشاق . وكل ما يبتلى به الانسان . والفتون يجوز أن يكون مصدرا كالشور ، والشكور ، والكفور : أى ابتليناك ابتلاء ، واختبرناك اختبارا ، ويجوز أن يكون جمع فتنة على ترك الاعتداد بقاء التأييد كحجور في حجرة ، وبدور في بدرة : أى خلصناك مرة بعد مرة مما وقعت فيه من المحن التى سبق ذكرها قبل أن يصطفيه الله لرسالته ، ولعل المقصود بذكر تنجيته من النعم الحاصل له بذلك السبب . وتنجيته من المحن هو الامتنان عليه بصنع الله سبحانه له . وتقوية قلبه عند ملاقة ماسيق له من ذلك مع فرعون وبني اسرائيل (فلبث سنين في أهل مدين) قال الفراء : تقدير الكلام وفتناك فتونا ، فخرجت الى أهل مدين فلبث سنين . ومثل هذا الحذف كثير في التنزيل ، وكذا في كلام العرب فانهم يحذفون كثيرا من الكلام إذا كان المعنى معروفا . ومدين هى بلد شعيب ، وكانت على ثمانى مراحل من مصر . هرب إليها موسى . فأقام بها عشر سنين ، وهى أمم الأجلين . وقيل أقام عند شعيب ثمانيا وعشرين سنة منها عشر مهر امرأته ابنة شعيب . ومنها ثمانى عشرة سنة بقي فيها عنده حتى ولد له ، والفاء فى « فلبث » تدل على أن المراد بالمحن المذكورة هى ما كان قبل لبثه فى أهل مدين (ثم جئت على قدر يا موسى) أى فى وقت سبق فى قضائى وقدرى أن

أكلك وأجعلك نبيا ، أو على مقدار من الزمان يوحى فيه إلى الأنبياء ، وهو رأس أربعين سنة ، أو على موعد قد عرفته بأخبار شعيب لك به . قال الشاعر :

نال الخلافة إذ كانت له قدرا * كما أتى ربه موسى على قدر

وكلمة ثم المفيدة للتراخي للدلالة على أن مجيئه عاياه السلام كان بعد مدة ، وذلك بسبب ما وقع له من ضلال الطريق ، وتفرق غنمه ، ونحو ذلك (واصطنعتك لفسى) الاصطناع : اتخاذ الصنعة ، وهى الخير تسديه إلى إنسان * والمعنى : اصطنعتك لوحى ورسالتى لتصرف على إرادتى . قال الزجاج تأويله : اخترتك لأقامة حجتي ، وجعلتك بينى وبين خلقى . وصرت بالتبليغ عنى بالمزلة التى أكون أنا بها لو خاطبتهم واحتججت عليهم ، قيل وهو تمثيل لما خوله الله سبحانه من الكرامة العظمى بتقريب الملك لبعض خواصه (اذهب أنت وأخوك) أى وليذهب أخوك ، وهو كلام مستأنف مسوق لبيان ما هو المقصود من الاصطناع ومعنى (بآياتى) بمجزأتى التى جعلتها لك آية ، وهى التسع الآيات (ولا تنيا فى ذكرى) أى لا تضعفها ولا تقفرا ، يقال ونى بنى ونيا : اذا ضعف . قال الشاعر :

فما ونى محمد مذ أن غفر * له الإله مامضى وما غبر

وقال امرؤ القيس :

يسيح اذا ما السباحات على الونى * أثرن غبارا بالكديد الموكل

قال الفراء : فى ذكرى وعن ذكرى سواء * والمعنى : لا تقصرا عن ذكرى بالاحسان اليكما ، والانعام عليكما ، وذكر النعمة شكرها ، وقيل معنى « لا تنيا » لا تبطأ فى تبليغ الرسالة ، وفى قراءة ابن مسعود لاتنها فى ذكرى (اذهبا إلى فرعون انه طغى) هذا أمر لهما جميعا بالذهاب ، وموسى حاضر وهرون غائب تغليباً لموسى ، لأنه الأصل فى أداء الرسالة ، وعلل الأمر بالذهاب بقوله : انه طغى أى جاوز الحد فى الكفر والتمرد ، وخص موسى وحده بالأمر بالذهاب فيما تقدم . وجعلهما هنا تشرىفاً لموسى بأفراده ، وتأكيذاً للأمر بالذهاب بالنكرير ، وقيل ان فى هذا دليلاً على أنه لا يكفى ذهاب أحدهما ، وقيل الأول أمر لموسى بالذهاب الى كل الناس . والثانى أمر لهما بالذهاب الى فرعون ، ثم أمرهما سبحانه بالانة القول له لما فى ذلك من التأثير فى الاجابة . فان التخشين بادئ بدء يكون من أعظم أسباب الفور والتصلب فى الكفر . والقول اللين هو الذى لا خشونة فيه ، يقال : لان الشئ يلين لنا . والمراد تركهما للتعنيف كقولهما - هل لك إلى أن تزكى - ، وقيل القول اللين هو الكنية له ، وقيل أن يعدها بنعيم الدنيا ان أجاب . ثم علل الأمر بالانة القول له بقوله (لعله يتذكر أو يخشى) أى بأشرا ذلك مباشرة من يرجو ويطمع ، فالرجاء راجع اليهما كما قاله جماعة من النحويين : سبويه وغيره ، وقد تقدم تحقيقه فى غير موضع . قال الزجاج : لعل لفظة طمع وترج ، غفطهم بما يعتقدون . وقيل لعل هاهنا بمعنى الاستفهام * والمعنى : فانظرا هل يتذكر أو يخشى ، وقيل بمعنى كى ، والتذكر : النظر فيما بلغاه من الذكر وإمعان الفكر فيه حتى يكون ذلك سببا فى الاجابة ، والخشية هى خشية عقاب الله الموعود به على لسانهما . وكلمة أو لمنع الخلوة دون الجمع .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن السدى فى قوله (فافذيه فى اليم) قال هو النيل . وأخرج عبد ابن حميد وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (وألقيت عليك محبة منى) قال كان كل من رآه ألقى عليه منه محبة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن سلمة بن كهيل قال حبيتك الى عبادى . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى عمران الجونى فى قوله (ولتصنع على عيني) قال تربى بعين الله .

وأخرج

وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في الآية قال : لتغذى على عيني . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في الآية قال يقول : أنت بهيئتي اذ جعلتك أمك في التابوت ، ثم في البحر ، واذ تمشي أحتك . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والخطيب عن ابن عمر : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إنما قتل موسى الذي قتل من آل فرعون خطأ يقول الله سبحانه (وقتلت نفسا فنجيناك من الغم) » قال من قتل النفس (وقتلتك فتونا) قال أخلصناك إخلاصا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وقتلتك فتونا) قال ابتليتك ابتلاء . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : اختبرناك اختبارا . وقد أخرج عبد بن حميد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أنرا طويلا في تفسير الآية « فن أحب استيفاء ذلك فليظهره في كتاب التفسير من سنن النسائي . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (ثم جئت على قدر) قال ليقات . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد وقتادة (على قدر) قال موعدا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (ولا تنيا) قال لا تبطل . وأخرج ابن أبي حاتم عن علي في قوله (قولنا لينا) قال كنه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس قال كنياه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (لعله يتذكر أو يخشى) قال هل يتذكر .

وَلَا رَبَّنَا إِنَّا نَتَخَفُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى * قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى * فَتَبَّاهُ فَقَوْلَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ أَتَمَّعَ الْهُدَى ■ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * قَالَ قَنْ رَبُّكُمْ يَا مُوسَى قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى * قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى * قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّ فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى * الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مِهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى * كُلُّوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ * مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى * وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى * قَالَ أَجِئْنَا لِنُخْرِجَكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسُحْرِكَ يَا مُوسَى ■ فَلَمَّا أَيْتَيْنَاكَ بِسُحْرِ مِثْلِهِ فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سِوَى * قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِرَ النَّاسُ ضُحَى *

قوله الجمهور أن يفرط بفتح الباء وضم الراء ، ومعنى ذلك : أننا نخاف أن يهمل ويبادر بعقوبتنا ، يقال فرط منه أمر : أي بدر . ومنه الفارط ، وهو الذي يتقدم القوم الى الماء : أي يعذبنا عذاب الفارط في الذنب . وهو المتقدم فيه : كذا قال المبرد . وقال أيضا فرط منه أمر وأفرط : أسرف ، وفرط : ترك . وقرأ ابن محيصن يفرط بضم الباء وفتح الراء : أي يحمله حامل على التسرع اليها ، وقرأ طائفة بضم الباء وكسر الراء ، ومنهم ابن عباس ومجاهد وعكرمة من الافراط : أي يشتط في أذيتنا . قال الراجز :

* قد أفرط العليج علينا وعجل * ومعنى (أو أن يطغى) قد تقدم قريبا ، وجلة (قال لا تخافا) مستأنفة جواب سؤال مقدر . نهى لهما عن الخوف الذي حصل معهما من فرعون ، ثم علل ذلك بقوله

(انتي معكما) أى بالنصر لهما ، والمعونة على فرعون ، ومعنى (أسمع وأرى) إدراك مايجرى بينهما وبينه بحيث لا يخفى عليه سبحانه منه خافية ، وليس بغافل عنهما ، ثم أمرهما باتيانه الذى هو عبارة عن الوصول اليه بعد أمرهما بالذهاب اليه فلا تكرار (فقلوا انا رسولا ربك) أرسلنا اليك (فأرسل معنا بنى اسرائيل) أى خلّ عنهم ، وأطلقهم من الأسر (ولا تعذبهم) بالبقاء على ما كانوا عليه ، وقد كانوا عند فرعون فى عذاب شديد : يذبح أبناءهم ، ويستحي نساءهم ، ويكفهم من العمل ما لا يطيقونه . ثم أمرهما سبحانه أن يقولوا لفرعون (قد جئناك بآية من ربك) قيل هى العصا واليد . وقيل ان فرعون قال لهما وماهى ؟ فأدخل موسى يده فى جيب قميصه ، ثم أخرجها لها شعاع كشعاع الشمس ، فحجب فرعون من ذلك ولم يره ، موسى العصا اليوم الزينة (والسلام على من اتبع الهدى) أى السلامة . قال الزجاج : أى من اتبع الهدى سلم من سخط الله عز وجل ومن عذابه ، وليس بتحية . قال والدليل على ذلك أنه ليس بابتداء لقاء ولا خطاب . قال الفراء : السلام على من اتبع الهدى ، ولمن اتبع الهدى سواء (انا قد أوحى اليها) من جهة الله سبحانه (أن العذاب على من كذب وتولى) المراد بالعذاب : الهلاك والدمار فى الدنيا ، والخلود فى النار ، والمراد بالكذب : التكذيب بآيات الله وبرسوله . والتولى : الاعراض عن قبولها . والايمان بها (قال فن ربك يا موسى) أى قال فرعون لهما فن ربكما ؟ فأضاف الرب اليهما ولم يضيفه الى نفسه لعدم تصديقه لهما ، ولجده للربوبية . وخص موسى بالنداء لكونه الأصل فى الرسالة ، وقيل لمطابقة رؤوس الآى (قال ربنا الذى أعطى كل شيء خلقه) أى قال موسى بحيماله . وربنا مبتدأ . وخبره «الذى أعطى كل شيء خلقه» . ويجوز أن يكون ربنا خبر مبتدأ محذوف ، وما بعده صفته . قرأ الجمهور خلقه بسكون اللام ، وروى زائدة عن الأعمش أنه قرأ خلقه بفتح اللام على أنه فعل ، وهى قراءة ابن أبى اسحق . ورواها نصير عن الكسائى ، فعلى القراءة الأولى يكون خلقه ثانى مفعولى أعطى * والمعنى : أعطى كل شيء صورته وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به المطابقة له كاليد للبطش ، والرجل للمشي . واللسان للنطق . والعين للنظر ، والأذن للسمع . كذا قال الضحاك وغيره . وقال الحسن وقتادة أعطى كل شيء صلاحه وهداه لما يصلحه . وقال مجاهد المعنى : لم يخلق خلق الانسان فى خلق البهائم ، ولا خلق البهائم فى خلق الانسان ، ولكن خلق كل شيء فقدره تقديرا ، ومنه قول الشاعر :

وله فى كل شيء خلقه * وكذاك الله ما شاء فعل

وقال الفراء : المعنى خلق للرجل المرأة ، ولكل ذكر ما يوافق من الاناث ، ويجوز أن يكون خلقه على القراءة الأولى هو المفعول الأوّل لأعطى : أى أعطى خلقه كل شيء يحتاجون اليه ، ويرتفعون به ، ومعنى (ثم هدى) أنه سبحانه هداهم الى طرق الاتقاع بما أعطاهم فانتفعوا بكل شيء فيما خلق له . وأما على القراءة الآخرة . فيكون الفعل صفة للمضاف أو للمضاف اليه : أى أعطى كل شيء خلقه الله سبحانه ، ولم ينخله من عطائه ، وعلى هذه القراءة يكون المفعول الثانى محذوفا : أى أعطى كل شيء خلقه ما يحتاج اليه . فيوافق معناها معنى القراءة الأولى (قال فما بال القرون الأولى) لما سمع فرعون ما احتج به موسى فى ضمن هذا الكلام على إثبات الربوبية كما لا يخفى من أن الخلق والهداية ثابتان بلا خلاف ، ولا بدّ لهما من خالق وهاد ، وذلك الخالق والهادى هو الله سبحانه لاربّ غيره . قال فرعون : فما بال القرون الأولى فانها لم تقرّ بالربّ الذى تدعو اليه يا موسى . بل عبدت الأوثان ونحوها من المخلوقات ، ومعنى البال الحال والشأن ، أى ما حالهم وما شأنهم ؟ وقيل ان سؤال فرعون عن القرون الأولى مغالطة لموسى لما خاف

أن يظهر لقومه أنه قد قهره بالحجة ، أى مآل القرون الماضية ، وما ذا جرى عليهم من الحوادث ؟ فأجابه موسى ، (قال علمها عند ربى) أى ان هذا الذى سألت عنه ليس مما نحن بصدده ، بل هو من علم الغيب الذى استأثر الله به لاتعلمه أنت ولا أنا ، وعلى التفسير الأول يكون معنى « علمها عند ربى » أن علم هؤلاء الذين عبدوا الأوثان ونحوها محفوظ عند الله فى كتابه سيجازيهم عليها ، ومعنى كونها فى كتاب أنها مثبتة فى اللوح المحفوظ . قال الزجاج : المعنى أن أعمالهم محفوظة عند الله يجازى بها ، والتقدير علم أعمالها عند ربى فى كتاب .

وقد اختلف فى معنى (لا يضل ربى ولا ينسى) على أقوال : الأول أنه ابتداء كلام تنزيه لله تعالى عن هاتين الصفتين . وقد تم الكلام عند قوله فى كتاب كذا قال الزجاج . قال ومعنى « لا يضل » لا يهلك من قوله - أنذا أضلنا فى الأرض - ولا ينسى شيئا من الأشياء . فقد نزّهه عن الهلاك والنسيان ، القول الثانى أن معنى « لا يضل » لا يخطئ . القول الثالث أن معناه لا يغيب . قال ابن الأعرابى أصل الضلال الغيبوبة . القول الرابع أن المعنى لا يحتاج الى كتاب . ولا يضل عنه علم شىء من الأشياء . ولا ينسى ما علمه منها ، حكى هذا عن الزجاج أيضا . قال النحاس وهو أشبهها بالمعنى * ولا يخفى أنه كقول ابن الأعرابى . القول الخامس أن هاتين الصفتين صفة لكتاب * والمعنى أن الكتاب غير ذاهب عن الله ولا هوناس له (الذى جعل لكم الأرض مهادا) الموصول فى محل رفع على أنه صفة لربى متضمنة لزيادة البيان ، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف * أو فى محل نصب على المدح ، قرأ الكوفيون مهدا على أنه مصدر لفعل مقدر : أى مهدها مهدا * أو على تقدير مضاف محذوف : أى ذات مهده * وهو اسم لما يهد كالفرش لما يفرش وقرأ الباقون مهادا * واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم * قالوا لاتفاقهم على قراءة - ألم نجعل الأرض مهادا - قال النحاس : والجمع أولى من المصدر ، لأن هذا الموضع ليس موضع المصدر الا على حذف المضاف ، قيل يجوز أن يكون مهادا مفردا كالفرش ، ويجوز أن يكون جمعا * ومعنى المهاد : الفرش فالمهاد جمع المهده : أى جعل كل موضع منها مهدا لكل واحد منكم (وسلك لكم فيها سبلا) السلك : إدخال الشئ فى الشئ * والمعنى أدخل فى الأرض لأجلكم طرقا تسلكونها وسهلها لكم . وفى الآية الأخرى - الذى جعل لكم الأرض مهادا وجعل لكم فيها سبلا لعلكم تهتدون - ثم قال سبحانه ممثا على عباده (وأنزل من السماء ماء) هو ماء المطر ، قيل إلى هنا انتهى كلام موسى ، وما بعده ، وهو (فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى) من كلام الله سبحانه * وقيل هو من الكلام المحكى عن موسى معطوف على أنزل ، وإنما التفت إلى التكلم للتنبيه على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة ، ونوقش بأن هذا خلاف الظاهر مع استلزامه فوت الالتفات لعدم اتحاد المنكلم * ويجاب عنه بأن الكلام كله محكى عن واحد ، هو موسى ، والحاكى للجميع هو الله سبحانه * والمعنى فأخرجنا بذلك الماء بسبب الحرث والمعالجة أزواجا * أى ضروبا وأشباها من أصناف النبات المختلفة * وقوله من نبات صفة لأزواجا ، أو بيان له * وكذا شتى صفة أخرى له * أى متفرقة جمع شتى . وقال الأخفش التقدير أزواجا شتى من نبات قال وقد يكون النبات شتى * فيجوز أن يكون شتى نعنا لأزواجا ، ويجوز أن يكون نعنا للنبات ، يقال أمر شت ، أى متفرق ، وشت الأمر شتا وشتانا تفرق واشتت مثله ، والشتيت المتفرق . قال رؤبة :

* جاءت معا وأطرت شتينا *
وجلة (كلوا وارعوا) فى محل نصب على الحال بتقدير القول :
أى قائلين لهم ذلك ، والأمر للإباحة ، يقال رعت الماشية الكلا ورعاها صاحبها رعاية ، أى أسامها وسرحها ، يحى لازما ومتعديا ، والاشارة بقوله (إن فى ذلك لآيات لأولى النهى) الى ما تقدم ذكره فى

هذه الآيات ، والنهي العقول جمع نهية ، وخص ذوى النهى لأنهم الذين ينتهى الى رأيهم ، وقيل لأنهم يهون النفس عن القبائح . وهذا كله من موسى احتجاجا على فرعون في إثبات الصانع جوابا لقوله - فن ربكما ياموسى - والضمير فى (منها خلقناكم) وما بعده راجع الى الأرض المذكورة سابقا . قال الزجاج وغيره يعنى أن آدم خلق من الأرض وأولاده منه . وقيل المعنى أن كل نقطة مخلوقة من التراب فى ضمن خلق آدم ، لأن كل فرد من أفراد البشر له حظ من خلقه (وفيها) أى فى الأرض (نعيدكم) بعد الموت فتدفنون فيها وتنفرد أجزاءكم حتى تصير من جنس الأرض . وجاء بنى دون الى للدلالة على الاستقرار (ومنها) أى من الأرض (نخرجكم تارة أخرى) أى بالبعث والنشور وتأليف الأجسام وردة الأرواح اليها على ما كانت عليه قبل الموت . والتارة كالمرة . (ولقد أرينا آياتنا كلها) أى أرينا فرعون وعرفناه آياتنا كلها ، والمراد بالآيات هى الآيات التسع المذكورة فى قوله - ولقد آتينا موسى تسع آيات - على أن الاضافة للعهد ، وقيل المراد جميع الآيات التى جاء بها موسى ، والتى جاء بها غيره من الأنبياء ، وأن موسى قد كان عرفه جميع معجزاته ومعجزات سائر الأنبياء ، والأول أولى ، وقيل المراد بالآيات حجج الله سبحانه الدالة على توحيده (فكذب وأبى) أى كذب فرعون موسى وأبى عليه أن ينجيه الى الايمان ، وهذا يدل على أن كفر فرعون كفر عناد لأنه رأى الآيات وكذب بها كما فى قوله - وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا - وجلة (قال أجئنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك ياموسى) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل ؟ فماذا قال فرعون بعد هذا . والهمزة للانكار لما جاء به موسى من الآيات : أى جئت ياموسى لتوهم الناس بأنك نبيّ يجب عليهم اتباعك . والايمان بما جئت به ، حتى تتوصل بذلك الايهام الذى هو شعبة من السحر الى أن تغلب على أرضنا وتخرجنا منها . وانما ذكر الملعون الاخراج من الأرض لتفريق قومه عن إجابة موسى ، فانه اذا وقع فى أذهانهم وتقرر فى أفهامهم أن عقوبة إجابتهم لموسى الخروج من ديارهم وأوطانهم كانوا غير قابلين لكلامه ولا ناظرين فى معجزاته ولا ملتفتين الى ما يدعوا اليه من الخير (فلنأتينك بسحر مثله) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، واللام هى الموطئة للقسم : أى والله لنعارضنك بمثل ما جئت به من السحر ، حتى يتبين للناس أن الذى جئت به سحر يقدر على مثله الساحر (فاجعل بيننا وبينك موعدا) هو مصدر : أى وعدا ، وقيل اسم مكان : أى اجعل لنا يوما معلوما ، أو مكانا معلوما لا نخلفه قال القشيري والأظهر أنه مصدر . ولهذا قال (لا نخلفه) أى لا نخلف ذلك الموعد ، والاخلاف أن تعد شيئا ولا تنجزه . قال الجوهرى الميعاد المواعدة والوقت والموضع ، وكذلك الموعد ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وشيبة والأعرج لا نخلفه بالجزم على أنه جواب لقوله اجعل ، وقرأ الباقر بالرفع على أنه صفة لموعدا : أى لا نخلف ذلك الموعد (نحن ولا أنت) وفوض تعيين الموعد الى موسى إظهارا لكمال اقتداره على الاتيان بمثل ما أتى به موسى ، وانتصاب (مكانا سوى) بفعل مقدر يدل عليه المصدر . أو على أنه بدل من موعد . قرأ ابن عامر وعاصم وحزة سوى بضم السين . وقرأ الباقر بكسرها وهما لغتان . واختار أبو عبيد وأبو حاتم كسر السين ، لأنها اللغة العالية الفصيحة ، والمراد مكانا مستويا ، وقيل مكانا منصفيا عدلا بيننا وبينك . قال سيويه : يقال سوى وسوى : أى عدل . يعنى عدلا بين المسكينين . قال زهير :

أرونا خطة لا ضم فيها * يسوى بيننا فيها السواء

قال أبو عبيدة والقيتي : معناه مكانا وسطا بين الفريقين ، وأنشد أبو عبيدة لموسى بن جابر الحنفي :

وانّ أبانا كان حلّ ببلدة * سوى بين قيس قيس غيلان والفزر

والفزر سعد بن زيد مناة ، ثم واعدته موسى بوقت معلوم ، (قال موعداكم يوم الزينة) قال مجاهد وقتادة ومقاتل والسدي كان ذلك يوم عيد يتزينون فيه . وقال سعيد بن جبير كان ذلك يوم عاشوراء وقال الضحاك يوم السبت ، وقيل يوم النيروز ، وقيل يوم كسر الخليج ، وقرأ الحسن والأعمش وعيسى الثقفي والسلمي وهيرة عن حفص يوم الزينة بالنصب ، ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو : أي في يوم الزينة إنجاز موعدا . وقرأ الباقر بالرفع على أنه خبر موعداكم . وإنما جعل الميعاد زمانا بعد أن طلب منه فرعون أن يكون مكانا سوى . لأن يوم الزينة يدل على مكان مشهور يجتمع فيه الناس ذلك اليوم ، أو على تقدير مضاف محذوف : أي موعداكم مكان يوم الزينة . (وأن يحشر الناس ضحى) معطوف على يوم الزينة ، فيكون في محل رفع . أو على الزينة . فيكون في محل جر ، يعني ضحى ذلك اليوم ، والمراد بالناس أهل مصر * والمعنى يحشرون إلى العيد وقت الضحى ، وينظرون في أمر موسى وفرعون . قال الفراء : المعنى إذا رأيت الناس يحشرون من كل ناحية ضحى فذلك الموعد ، قال وجرت عادتهم بحشر الناس في ذلك اليوم ، والضحى قال الجوهري : فحوة النهار بعد طلوع الشمس ثم بعده الضحى . وهو حين تشرق الشمس ، وخص الضحى لأنه أول النهار ، فإذا امتد الأمر بينهما كان في النهار متسع ، وقرأ ابن مسعود والجحدري ، وأن يحشر على البناء للفاعل : أي وأن يحشر الله الناس ضحى * وروى عن الجحدري أنه قرأ ، وأن نحشر بالنون ، وقرأ بعض القراء بالتاء الفوقية : أي وان تحشر أنت يا فرعون . وقرأ الباقر بالتحتية على البناء للمفعول .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (إنا نخاف أن يفرط علينا) قال يجعل (أو أن يطغى) قال يعتدى . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (أسمع وأرى) قال أسمع ما يقول وأرى ما يجاوبكما به ، فأوحى إليكما فتجاوبانه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم عن ابن مسعود . قال لما بعث الله موسى إلى فرعون ، قال رب أي شيء أقول ؟ قال قل أيها شراها . قل الأعشى تفسير ذلك الحى قبل كل شيء والحى بعد كل شيء ، وجود السيوطي إسناده ، وسبقه إلى تجويد إسناده ابن كثير في تفسيره . وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (على من كذب وتولى) قال كذب بكتاب الله وتولى عن طاعة الله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (أعطى كل شيء خلقه) قال خلق لكل شيء زوجه (ثم هدى) قال هداه لمنكحه ومطعمه ومشربه ومسكنه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (لا يضل ربي) قال لا يخطئ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (من نبات شتى) قال مختلف ، وفي قوله (لأولى الهوى) قال لأولى التوى . وأخرج ابن المنذر عنه لأولى الهوى . قال لأولى الحجا والعقل . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عطاء الخراساني ، قال إن الملك ينطلق فيأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه . فيذره على النطفة ، فيخلق من التراب ومن النطفة ، وذلك قوله (منها خلقناكم وفيها نعيدكم) . وأخرج أحمد والحاكم عن أبي أمامة . قال لما وضعت أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ في القبر ، قال رسول الله ﷺ . منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله . وفي حديث في السنن أنه أخذ قبضة من التراب فألقاها في القبر ، وقال منها خلقناكم ، ثم أخرى ، وقال وفيها نعيدكم ، ثم أخرى ، وقال ومنها نخرجكم تارة أخرى . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (موعداكم يوم الزينة) قال يوم عاشوراء . وأخرج ابن المنذر عن ابن عمرو نحوه .

فَنَوَىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ * قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ وَيَلَكُمْ لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَسْحَتَكُمْ
بِمَذَآبٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَىٰ * فَتَنَزَعُوا أَمْرَهُم بِأَيْنِمْ وَأَسْرُوا النِّجْوَىٰ * قَالُوا إِن هَٰذِهِ لَسِحْرَانِ
رِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَىٰ * فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ
اَتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنَ اسْتَعْلَىٰ * قَالُوا يُمُوسَىٰ إِنَّمَا أَنُتْلَىٰ وَإِنَّمَا أَنُكُونُ أَوَّلَ مَنِ أَتَىٰ *
قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِن سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ * فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً
مُوسَىٰ * قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنتَ الْأَعْلَىٰ * وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ
سِحْرِ وَلَا يُفْلِحُ السَّحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ * فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجَّدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ *

قوله (فتولى فرعون) أى انصرف من ذلك المقام ليهيئ ما يحتاج اليه مما تواعدا عليه . وقيل
معنى تولى أعرض عن الحق . والأول أولى (لجمع كيده) أى جمع ما يكيد به من سحره وحيلته .
والمراد أنه جمع السحرة . قيل كانوا اثنين وسبعين ، وقيل أربعمائة . وقيل اثني عشر ألفا . وقيل أربعة
عشر ألفا ، وقال ابن المنذر كانوا ثمانين ألفا (ثم أتى) أى أتى الموعد الذى تواعدا اليه مع جمعه الذى
جمعه ، وجلة (قال لهم موسى) مستأنفة جواب سؤال مقدر (ويلكم لا تقتروا على الله كذبا) دعا
عليهم بالويل ، ونهاهم عن افتراء الكذب . قال الزجاج هو منصوب بمحذوف ، والقدير ألزمهم الله ويلا .
قال ويجوز أن يكون نداء كقوله - يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا - (فيسحتكم بهذاب) السحت
الاستئصال : يقال سحت وأسحت بمعنى ، وأصله استقصاء الشعر ، وقرأ الكوفيون الاشعبة فيسحتكم
بضم حرف المضارعة من أسحت ، وهى لغة بنى تميم . وقرأ الباقر بفتح من سحت . وهى لغة الحجاز
وانتصابه على أنه جواب للنهى (وقد خاب من افترى) أى خسر وهلك * والمعنى قد خسر من افترى
على الله أى كذب كان (فتنازعوا أمرهم بينهم) أى السحرة لما سمعوا كلام موسى تناظروا وتشاوروا
وتجادلوا أطراف الكلام فى ذلك (وأسروا النجوى) أى من موسى ، وكانت نجواهم هى قولهم (إن
هذان لساحران) وقيل أنهم تناجوا فيما بينهم ، فقالوا إن كان ماجاء به موسى سحرا فسنگله ، وإن كان
من عند الله . فسيكون له أمر . وقيل الذى أسروه أنه اذا غلبهم اتبعوه . قاله الفراء والزجاج . وقيل
الذى أسروه أنهم لما سمعوا قول موسى ويلكم لا تقتروا على الله ، قالوا : ما هذا بقول ساحر ، والنجوى
المناجاة يكون اسما ومصدرا .

قرأ أبو عمرو : إن هذين لساحران بتشديد الحرف الداخلى على الجلة وبالياء فى اسم الإشارة على
اعمال إن عملها المعروف ، وهو نصب الاسم ورفع الخبر ، ورويت هذه القراءة عن عثمان وعائشة وغيرهما
من الصحابة . وبها قرأ الحسن وسعيد بن جبير والنخعي وغيرهم من التابعين ، وبها قرأ عاصم
البحدرى وعيسى بن عمر كما حكاه النحاس ، وهذه القراءة موافقة للاعراب الظاهر مخالفة لرسم المصحف
فانه مكتوب بالألف . وقرأ الزهري والخليل بن أجدد والمنفل وأبان وابن محيصن وابن كثير وعاصم فى
رواية حفص عنه ان هذان بتخفيف ان على أنها نافية ، وهذه القراءة موافقة لرسم المصحف للاعراب ،
وقرأ ابن كثير مثل قراءتهم الا أنه يشدد النون من هذان . وقرأ المديون والكوفيون وابن عامر إن
هذان بتشديد إن وبالألف فوافقوا الرسم وخالفوا الاعراب الظاهر ، وقد تكلم جماعة من أهل

العلم في توجيه قراءة المدنيين والكوفيين وابن عامر . وقد استوفى ذكر ذلك ابن الأنباري والنحاس ، فقليل
انها لغة بني الحارث بن كعب ، وخشم وكنانة يجعلون رفع المثني ونصبه وجره بالألف ، ومنه قول الشاعر :

فأطرق إطراق الشجاع ولو يرى * مساعا لناباه الشجاع لصمها

وقول الآخر

* تزود منا بين أذناه ضربة *

وقول الآخر : إن أباه وأبا أباه * قد بلغا في المجد غايتها

ومما يؤيد هذا تصريح سيدييه والأخفش وأبي زيد والكسائي والقراء أن هذه القراءة على
لغة بني الحارث بن كعب ، وحكى أبو عبيدة عن أبي الخطاب أنها لغة بني كنانة . وحكى غيره أنها لغة
خشم ، وقيل إن ان بمعنى نعم هاهنا كما حكاه الكسائي عن عاصم . وكذا حكاه سيدييه . قال النحاس :
رأيت الزجاج والأخفش يذهبان اليه ، فيكون التقدير نعم هذان لساحران ، ومنه قول الشاعر :

ليت شعري هل للحب شفاء * من جوى جهنم إن اللقاء

أى نعم اللقاء . قال الزجاج : والمعنى في الآية ان هذان لهما ساحران ، ثم حذف المبتدأ وهو هما .
وأذكره أبو علي الفارسي وأبو الفتح بن جني . وقيل ان الألف في هذا مشبهة بالألف في يفعلان فلم
تغير ، وقيل ان الهاء مقدرة : أى انه هذان لساحران ، حكاه الزجاج عن قدماء النحويين ، وكذا
حكاه ابن الأنباري . وقال ابن كيسان انه لما كان يقال هذا بالألف في الرفع والنصب والجر على حال
واحدة . وكانت التثنية لا تغير الواحد أجريت التثنية مجرى الواحد فثبت الألف في الرفع والنصب والجر
فهذه أقوال تتضمن توجيه هذه القراءة بوجه تصح به وتخرج به عن الخطأ ، وبذلك يندفع ما روى
عن عثمان وعائشة أنه غلط من الكاتب للمصحف (يريدان أن يخرجكم من أرضكم) وهى أرض
مصر (بسحرهما) الذى أظواه (ويذهبا بطريقتكم المثلى) قال الكسائي : بطريقتكم بسنكم ،
والمثلى نعت كقولك : امرأة كبرى ، تقول العرب فلان على الطريقة المثلى يعنون على الهدى المستقيم . قال
الفراء : العرب تقول هؤلاء طريقة قومهم وطرائق قومهم لأشرافهم ، والمثلى تأنيث الأمثل وهو الأفضل ،
يقال فلان أمثل قومه : أى أفضلهم ، وهم الأمثل * والمعنى أنهما ان يغلبا بسحرهما مال اليهما السادة
والأشراف منكم ، أو يذهبا بمذهبكم الذى هو أمثل المذاهب (فأجمعوا كيدكم) الاجماع الاحكام ، والعزم
على الشيء . قاله الفراء : تقول أجمعت على الخروج مثل أزمعت . وقال الزجاج : معناه ليكن عزمكم كله
كالكيدهم جميعا عليه ، وقد اتفق القراء على قطع الهمزة فى أجمعوا إلا أبا عمرو ، فانه قرأ بوصلها وفتح الميم ،
من الجمع . قال النحاس : وفيما حكى لى عن محمد بن يزيد المبرد أنه قال يجب على أبي عمرو أن يقرأ
بخلاف هذه القراءة ، وهى القراءة التى عليها أكثر الناس (ثم اتوا صفا) أى مصطفين مجتمعين ليكون
أنظم لأمورهم وأشد هيبتهم ، وهذا قول جمهور المفسرين ، وقال أبو عبيدة الصف موضع الجمع ، ويسمى
المصلى الصف . قال الزجاج : وعلى هذا ، معناه ثم اتوا الموضوع الذى تجتمعون فيه لعيدكم وصلاتكم .
يقال : أتيت الصف بمعنى أتيت المصلى ، فعلى التفسير الأول يكون انتصاب صفا على الحال ، وعلى تفسير
أبى عبيدة يكون انتصابه على المفعولية ، قال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى ، ثم اتوا الناس مصطفون ،
فيكون على هذا مصدرا فى موضع الحال ، ولذلك لم يجمع ، وقرئ بكسر الهمزة بعدها ياء ، ومن ترك الهمزة
أبدل منها ألفا (وقد أفلح اليوم من استعلى) أى من غلب ، يقال استعلى عليه اذا غلبه ، وهذا كله من
قول السحرة بعضهم لبعض ، وقيل من قول فرعون لهم ، وجملة (قالوا ياموسى إما أن تلقى) مستأنفة
جوابا لسؤال مقدر ، كأنه قيل فاذ فعلوا بعد ما قالوا فيما بينهم ما قالوا ، فقل قالوا ياموسى إما أن تلقى ، وان

مع ما في حيزها في محل نصب بفعل مضمر : أى اختر إلقاءك أولاً أو إلقاءنا ، ويجوز أن تكون في محل رفع على أنها وما بعدها خبر مبتدأ محذوف ، أى الأمر القائل : أو القائل ، ومفعول تلقى محذوف ، والتقدير إما أن تلقى ما تلقىه أولاً (وإما أن تكون) نحن (أول من أتى) ما يليقه . وأول من يفعل الإلقاء ، والمراد إلقاء العصي على الأرض . وكانت السحرة معهم عصي ، وكان موسى قد أتى عصاه يوم دخل على فرعون ، فلما أراد السحرة معارضته قالوا له هذا القول ، (قال) لهم موسى (بل أقوا) أمرهم بالإلقاء أولاً لتكون معجزته أظهر إذا أقواهم ما معهم . ثم يلقى هو عصاه فتبتلع ذلك ، وإظهارا لعدم المبالاة بسحرهم (فاذا حباهم وعصيمهم) في الكلام حذف . والتقدير فألقوا فاذا حباهم ، والفاء فصيحة ، وإذا للمفاجأة أو ظرفية * والمعنى فألقوا ففاجأ موسى وقت أن (يخيل إليه) سعى حباهم وعصيمهم . وقرأ الحسن عصيمهم بضم العين . وهى لغة بني تميم ، وقرأ الباقر بكسرهما اتباعاً لكسرة الصاد . وقرأ ابن عباس وابن ذكوان وروح عن يعقوب تخيل بالمشاة . لأن العصي والحبال مؤنثة . وذلك أنهم لطخوها بالزئبق ، فلما أصابها حر الشمس ارتعشت واهتزت ، وقرأ نجيل بالنون على أن الله سبحانه هو الخيل لذلك ، وقرأ نجيل بالياء التحتية مبنياً للفاعل على أن الخيل هو الكيد ، وقيل الخيل هو أنها تسعى ، فأن في موضع رفع : أى يخيل إليه سعيها ، ذكر معناه الزجاج . وقال الفراء أنها في موضع نصب ، أى بأنها ، ثم حذف الباء . قال الزجاج ، ومن قرأ بالياء يعنى الفوقية جعل أن في موضع نصب . أى تخيل إليه ذات سعى . قال ويجوز أن يكون في موضع رفع بدلا من الضمير في تخيل . وهو عائد على الحبال والعصي . والبديل فيه بدل اشتغال ، يقال خيل إليه إذا شبه له وأدخل عليه الهمة والشبهة (فأوجس في نفسه خيفة موسى) أى أحس ، وقيل وجد ، وقيل أضمر . وقيل خاف . وذلك لما يعرض من الطباع البشرية عند مشاهدة ما يخشى منه ، وقيل خاف أن يفتن الناس قبل أن يلقى عصاه . وقيل إن سبب خوفه هو أن سحرهم كان من جنس ما أراهم في العصا فخاف أن يلتبس أمره على الناس فلا يؤمنوا فأذهب الله سبحانه ما حصل معه من الخوف بما بشره به بقوله (قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى) أى المستعلى عليهم بالظفر والغلبة . والجللة تعليل للنهي عن الخوف (وألقى ما في يمينك) يعنى العصا ، وإنما أهمها نظما وتفخيما . وجزم (تلقف ما صنعوا) على أنه جواب الأمر قرئ بتشديد القاف ، والأصل تلقف فحذف إحدى التاءين ، وقرأ تلقف بكسر اللام من لقفه إذا أتبعه بسرعة ، وقرأ تلقف بالرفع على تقدير فأنها تتلقف ، ومعنى ما صنعوا الذى صنعوه من الحبال والعصي . قال الزجاج : القراءة بالجزم جواب الأمر ، ويجوز الرفع على معنى الحال ، كأنه قال ألقها متلقفة . وجملة (إنما صنعوا كيد ساحر) تعليل لقوله تلقف . وارتفاع كيد على أنه خبر لان ، وهى قراءة الكوفيين إلا عاصما ، وقرأ هؤلاء سحر بكسر السين وسكون الحاء . وإضافة الكيد إلى السحر على الاتساع من غير تقدير ، أو بتقدير ذى سحر . وقرأ الباقر كيد ساحر (ولا يفلح الساحر حيث أتى) أى لا يفلح جنس الساحر حيث أتى وأين توجه ؟ وهذا من تمام التعليل (فألقى السحرة سجدا) أى فألقى ذلك الأمر الذى شاهدوه من موسى والعصا السحرة سجدا لله تعالى . وقد مر تحقيق هذا في سورة الأعراف (قالوا آمنا برب هرون وموسى) إنما قدم هرون على موسى في حكاية كلامهم رعاية لفواصل الآي وعناية بتوافق رؤوسها .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فيسحتكم بعذاب) قال يهلككم . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة فيسحتكم قال : يستأصلكم . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن أبي صالح قال فيذبحكم . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي (ويذهبها

(بطريقكم المشلى) قال يصرفا وجوه الناس اليهما . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : يقول أمثلكم . وهم بنو إسرائيل . وأخرج عبد بن حميد وعبد الرزاق في قوله (تلقف ماصنعوا) ما يافكون ، عن قتادة قال : ألقاها موسى فتحوّل حية تأكل جباهم وما صنعوا . وأخرج عبد ابن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة أن سحرة فرعون كانوا تسعمائة . فقالوا لفرعون ان يسكن هذان ساحرين ، فانا نغلبهما . فانه لا يسحر منا ، وان كانا من رب العالمين ، فانه لا طاقة لنا برب العالمين . فلما كان من أمرهم أن خروا سجدا أراهم الله في سجودهم منازلهم التي اليها يصيرون فعندها (قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات) الى قوله (والله خير وأبقى) .

قَالَ ءَامَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صَلْبَنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى * قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْفِي هَذِهِ الْحُمُورَةَ الدُّنْيَا * إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَفْقِرَ لَنَا خَطِينًا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ وَأَبْقَى * إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُخِجِرًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى * وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى * جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى *

قوله (قال آمنتم له) يقال آمن له وآمن به . فن الأول * قوله - فآمن له لوط - . ومن الثاني * قوله في الأعراف - آمنتم به قبل أن آذن لكم - . وقيل ان الفعل هنا متضمن معنى الاتباع ، وقرئ على الاستفهام التوبيخى : أى كيف آمنتم به من غير إذن منى لكم بذلك (انه لكبيركم الذى علمكم السحر) أى ان موسى لكبيركم : أى أسحركم وأعلاكم درجة في صناعة السحر ، أو معلمكم واستاذكم كما يدل عليه قوله (الذى علمكم السحر) . قال الكسائى : الصبي بالحجاز اذا جاء من عند معلمه قال جئت من عند كبيرى ، وقال محمد بن اسحق انه لعظيم السحر . قال الواحدى : والكبيرى اللغة الرئيس ، ولهذا يقال للمعلم الكبير ، أراد فرعون بهذا القول أن يدخل الشبهة على الناس حتى لا يؤمنوا ، والا فقد علم أنهم لم يتعلموا من موسى . ولا كان رئيسا لهم . ولا بينه وبينهم مواصلة (فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى والله لأفعلن بكم ذلك ، والنقطيع للأيدي والأرجل من خلاف هو قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى . ومن الابتداء (ولأصلبنكم في جذوع النخل) أى على جذوعها كقوله - أم لهم سلم يستمعون فيه - . أى عليه . ومنه قول سويد بن أبى كاهل :

هم صلبوا العبدى في جذع نخلة * فلا عطست شيبان الا بأجدعا

وانما أثر كلمة في للدلالة على استقرارهم عليها كاستقرار المظروف في الظرف (ولتعلمن أننا أشد عذابا وأبقى) ، أراد لتعلمن هل أنا أشد عذابا لكم أم موسى ؟ ، ومعنى أبقي أدوم . وهو يريد بكلامه هذا الاستهزاء بموسى . لأن موسى لم يكن من التعذيب في شيء ، ويمكن أن يريد العذاب الذى توعدهم به موسى ان لم يؤمنوا ، وقيل أراد بموسى رب موسى على حذف المضاف (قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا من البينات) أى لن نختارك على ما جاءنا به موسى من البينات الواضحة من عند الله سبحانه كاليد والعصا ، وقيل انهم

أرادوا بالبينات مارأوه في سجودهم من المنازل المعدة لهم في الجنة (والذي فطرنا) معطوف على ما جاءنا
 أى لن نختارك على ما جاءنا به موسى من البينات وعلى الذي فطرنا : أى خلقنا ، وقيل هو قسم : أى والله
 الذى فطرنا لن نؤثرك * أولا نؤثرك * وهذان الوجهان في تفسير الآية ذكرهما الفراء والزجاج (فاقض
 ما أنت قاض) هذا جواب منهم لفرعون لما قال لهم لأقطعن الخ * والمعنى فاصنع ما أنت صانع ، واحكم
 ما أنت حاكم ، والتقدير ما أنت صانعه (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) أى انما سلطناك علينا ونفوذ أمرك
 فينا في هذه الدنيا ولا سبيل لك علينا فيما بعدها ، فاسم الإشارة في محل نصب على الظرفية أو على المفعولية
 وما كائنة ، وأجاز الفراء الرفع على أن تجعل ما بمعنى الذى : أى ان الذى تقضيه هذه الحياة الدنيا فقضاؤك
 وحكمك منحصر في ذلك (انا آمننا برنا ليغفر لنا خطايانا) التى سلفت منا من الكفر وغيره (وما
 أكرهتنا عليه من السحر) معطوف على خطايانا : أى ويغفر لنا الذى أكرهتنا عليه من عمل السحر
 في معارضة موسى فما في محل نصب على المفعولية * وقيل هي نافية ، قال النحاس : والأول أولى * قيل
 ويجوز أن يكون في محل رفع بالابتداء والخبر مقدر : أى وما أكرهتنا عليه من السحر موضوع عنا (والله
 خير وأبقى) أى خير منك ثوابا وأبقى منك عقابا ، وهذا جواب قوله : ولتعلمن أننا أشد عذابا وأبقى (انه
 من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى) المجرم هو المتلبس بالكفر والمعاصي ، ومعنى لا يموت
 فيها ولا يحيى : أنه لا يموت فيستريح ولا يحيى حياة تنفعه . قال المبرد : لا يموت ميتة مريحة ولا يحيا حياة
 ممتعة * فهو يألم كما يألم الحى ويبلغ به حال الموت في المكروه إلا أنه لا يبطل فيها عن احساس الألم ،
 والعرب تقول : فلان لا حى ولا ميت اذا كا غير منتفع بحياته ، وأنشد بن النبارى في مثل هذا :

ألا من لنفس لا يموت فينقضى * شقاها ولا تحيا حياة لها طعم

وهذه الآية من جملة ما حكاها الله سبحانه من قول السحرة ، وقيل هو ابتداء كلام * والضمير في انه على هذا
 الوجه للشأن (ومن يأت مؤمنا قد عمل الصالحات) أى ومن يأت ربه مصدقا به قد عمل الصالحات
 أى الطاعات ، والموصوف محذوف * والتقدير الأعمال الصالحات ، وجملة قد عمل في محل نصب على الحال
 وهكذا مؤمنا ممتصب على الحال ، والإشارة بـ (أولئك) الى من باعتبار معناه (لهم الدرجات العلى) أى
 المنازل الرفيعة التى قصرت دونها الصفات (جنات عدن) بيان للدرجات أو بدل منها ، والعدن الإقامة
 وقد تقدم بيانه * وجملة (تجرى من تحتها الأنهار) حال من الجنات * لأنها مضافة الى عدن * وعدن علم
 للإقامة كما سبق ، وانتصاب (خالدين فيها) على الحال من ضمير الجماعة في لهم : أى ما كثرين دائمين ،
 (و) الإشارة بـ (ذلك) الى ما تقدم لهم من الأجر ، وهو مبتدأ ، و (جزاء من تركى) خبره : أى جزاء من
 تطهر من الكفر والمعاصي الموجبة للنار .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس في قوله (وما أكرهتنا عليه من السحر) قال أخذ فرعون
 أربعين غلاما من بنى اسرائيل ، فأمر أن يعاموا السحر بالفرما . قال علموهم تعليما لا يعلمهم أحد في الأرض ،
 قال ابن عباس فهم من الذين آمنوا بموسى وهم الذين قلوا آمنا برنا ليغفر لنا خطايانا وما أكرهتنا عليه
 من السحر . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن محمد بن كعب القرظي في قوله (والله خير وأبقى) قال
 خير منك ان أطيع وأبقى منك عذابا ان عصى . وأخرج أحمد ومسلم وابن أبى حاتم وابن مردويه عن
 أبى سعيد أن رسول الله ﷺ خطب فأتى على هذه الآية (انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم
 لا يموت فيها ولا يحيى) فقال رسول الله ﷺ أما أهلها الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون *
 وأما الذين ليسوا بأهلها فان النار تميمهم إمانة ، ثم يقوم الشفعاء فيشفعون ، فيؤتى بهم ضبائر على نهر يقال

له الحياة أو الحيوان فينبئون كما ينبت الغناء في حبل السيل . وأخرج أبو داود وابن مردويه عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ ان أهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما ترون الكوكب الدرى في أفق السماء . وان أبا بكر وعمر منهم وأنهما ، وفي الصحيحين بلفظ ان أهل عليين ليرون من فوقهم كما ترون الكوكب الغابر في أفق السماء .

وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا * لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى * فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِمْ فَنَفْسِيهِمْ مِنْ أَلِيمٍ مَا غَشِيَهُمْ * وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى * يَبْنَى إِسْرَءِيلَ قَدْ أَتَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمْ الْمَنَّاءَ وَالسَّالْوَى * كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى * وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى * وَمَا أَجْعَلُكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى * قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَتْرَى وَجَعَلْتُ لَكَ رَبًّا لَتَرَضَى * قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَيْنِكَ وَأَصْلَهُمُ السَّامِرِيُّ * فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا * قَالَ يَقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمْ الْمَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي * قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا مُحَلَّنَا آذَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدْ تَوَلَّاهَا فَكَذَلِكَ أَلَقَى السَّامِرِيُّ * فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَلَنَسِيَ أَفَلَا يَرُونَ إِلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا * وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي * قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْكَ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى *

هذا شروع في انجاء بني اسرائيل وإهلاك عدوهم . وقد تقدّم في البقرة ، وفي الأعراف . وفي يونس • واللام في لقد هي الموطئة للقسمة ، وفي ذلك من التأكيد ما لا يخفى ، و(أن) في أن أسر بعبادي • اما المفسرة لأن في الوحي معنى القول • أو مصدرية : أى بأن أسر أى أسرهم من مصر . وقد تقدّم هذا مستوفى (فاضرب لهم طريقا في البحر ييسا) أى اجعل لهم طريقا • ومعنى ييسا ييسا وصف به الفاعل مبالغة ، وذلك أن الله تعالى أيسس لهم تلك الطريق حتى لم يكن فيها ماء ولا طين . وقرئ ييسا يسكون الباء على أنه مخفف من ييسا المحرك • أو جمع يابس كصاحب في صاحب • وجلة لانتخاف دركا في محل نصب على الحال : أى آمننا من أن يدرركم العدو • أو صفة أخرى لطريق ، والدرك اللحاق بهم من فرعون وجنوده . وقرأ حزة لانتخف على أنه جواب الأمر ، والتقدير ان تضرب لانتخف ، ولا تخشى على هذه القراءة مستأنف : أى ولا أنت تخشى من فرعون أو من البحر . وقرأ الجمهور لانتخاف وهي أرجح لعدم الجزم في تخشى • ويجوز أن تكون هذه الجملة على قراءة الجمهور صفة أخرى لطريق : أى لانتخاف منه ولا تخشى منه (فاتبعهم فرعون بجنوده) أتبع هنا مطاوع تبع ، يقال أتبعهم إذا تبعهم • وذلك إذا سبقوك فلحقهم • فالعنى : تبعهم فرعون ومعه جنوده ، رقيق الباء زائدة والأصل

اتبعهم جنوده ، أى أمرهم أن يتبعوا موسى وقومه ، وقرئ فاتبعهم بالتشديد أى لحقهم بجنوده وهو معهم كما يقال : ركب الأمير بسيفه ، أى معه سيفه ، وحل بجنوده النصب على الحال أى سابقا جنوده معه (فغشهم من اليمّ ماغشهم) أى علاهم وأصابهم ما علاهم وأصابهم ، والتكثير للتعظيم والتهويل . كما فى قوله - الحاقّة ما الحاقّة - وقيل : غشهم ماسمعت قصته . وقال ابن الأنبارى غشهم البعض الذى غشهم . لأنه لم يغشهم كل ماء البحر . بل الذى غشهم بعضه ، فهذه العبارة للدلالة على أن الذى غرقهم بعض الماء . والأول أولى لما يدل عليه من التهويل والتعظيم . وقرئ فغشاهم من اليمّ ماغشاهم : أى غطاهم ماغطاهم (وأضل فرعون قومه وماهدى) أى أضلهم عن الرشده ، وما هداهم الى طريق النجاة لأنه قدّر أن موسى ومن معه لا يفوتونه لكونهم بين يديه يشون فى طريق يابسة . وبين أيديهم البحر ، وفى قوله (وماهدى) تأكيد لاضلاله . لأن المضل قد يرشد من يضلّه فى بعض الأمور (يا بنى اسرائيل قد أنجيناكم من عدوّكم) ذكر سبحانه ما أنعم به على بنى اسرائيل بعد إنجائهم ، والتقدير قلنا لهم بعد إنجائهم . يا بنى اسرائيل ، ويجوز أن يكون خطابا لليهود المعاصرين لنبينا ﷺ لأن النعمة على الآباء معدودة من النعم على الأبناء ، والمراد بعدوّهم هنا فرعون وجنوده ، وذلك باغراقه واغراق قومه فى البحر برأى من بنى اسرائيل (وواعدناكم جانب الطور الأيمن) انتصاب جانب على أنه مفعول به . لاعلى الظرفية لأنه مكان معين غير مبهم . وانما تنتصب الأمانة على الظرفية اذا كانت مهمة . قل مكى وهذا أصل لاختلاف فيه . قال النحاس : والمعنى أمرنا موسى أن يأمركم بالخروج معه لكلمه بحضرتكم فتسمعوا الكلام ، وقيل وعد موسى بعد اغراق فرعون أن يأتى جانب الطور . فالوعد كان لموسى . وإنما خوطبوا به لأن الوعد كان لأجلهم . وقرأ أبو عمرو وأبو جعفر ويعقوب وواعدناكم بغير ألف ، واختاره أبو عبيد ، لأن الوعد إنما هو من الله لموسى خاصة والمواعدة لا تكون الا من اثنين ، وقد قدّمنا فى البقرة هذا المعنى . والأيمن منصوب على أنه صفة للجانب . والمراد يمين الشخص ، لأن الجبل ليس له يمين ولا شمال ، فاذا قيل خذ عن يمين الجبل بمعناه عن يمينك من الجبل . وقرئ يجرّ الأيمن على أنه صفة للمضاف اليه (ونزلنا عليكم المنّ والسلاوى) قد تقدّم تفسير المنّ بالترجيح والسلاوى بالسماوى وأوضحنا ذلك بما لا مزيد عليه ، وانزال ذلك عليهم كان فى التيه (كلوا من طيبات ما رزقناكم) أى وقفنا لهم كلوا والمراد بالطيبات المستلذات . وقيل الحلال على الخلاف المشهور فى ذلك . وقرأ جزم والكسائى والأعمش : قد أنجيتكم من عدوّكم ووعدتكم جانب الطور كلوا من طيبات ما رزقناكم بناء المتكلم فى الثلاثة . وقرأ الباقون بنون العظمة فيها (ولا تطعوا فيه) الطغيان التجاوز : أى لا تتجاوزوا ما هو جائز الى ما لا يجوز ، وقيل المعنى : لا تجحدوا نعمة الله فتكونوا طاغين . وقيل لا تكفروا النعمة ولا تنسوا شكرها ، وقيل لاتعصوا المنع : أى لاتحملنكم السعة والعافية على المعصية ، ولا مانع من حمل الطغيان على جميع هذه المعانى . فان كل واحد منها يصدق عليه أنه طغيان (فيحل عليكم غضبي) هذا جواب النهى : أى يلزمكم غضبي وينزل بكم ، وهو مأخوذ من حلول الدين : أى حضور وقت أدائه (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) قرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والكسائى فيحلّ بضم الحاء وكذلك قرعوا يحلل بضم اللام الأولى ، وقرأ الباقون بالكسر فيهما وهما لغتان . قال الفراء : والكسر أحب الى من الضم ، لأن الضم من الحلول : بمعنى الوقوع ، ويحلّ بالكسر يجب ، وجاء التفسير بالوجوب لا بالوقوع . وذكر نحو هذا أبو عبيدة وغيره * ومعنى فقد هوى فقد هلك . قال الزجاج : فقد هوى : أى صار الى الهاوية . وهى قعر النار من هوى يهوى هويا : أى سقط من علوّ الى سفلى ، وهوى فلان : أى

مات (وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا) أى لمن تاب من الذنوب : التى أعظمها الشرك بالله . وآمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وعمل عملا صالحا مما نذب اليه الشرع وحسنه (ثم اهتدى) أى استقام على ذلك حتى يموت كذا قال الزجاج وغيره . وقيل لم يشك فى إيمانه ، وقيل أقام على السنة والجماعة . وقيل تعلم العلم ليهتدى به ، وقيل علم أن لذلك ثوابا ، وعلى تركه عقابا . والأول أرجح مما بعده (وما أعجلك عن قومك ياموسى) هذا حكاية لما جرى بين الله سبحانه وبين موسى عند موافاته الميقات . قال المفسرون وكانت المواعدة أن يوافي موسى وجماعة من وجوه قومه ، فسار موسى بهم ، ثم عجل من بينهم شوقا الى ربه ، فقال الله له ما أعجلك ؟ أى ما الذى حلك على العجلة . حتى تركت قومك وخرجت من بينهم . فأجاب موسى عن ذلك (قال هم أولاء على أثرى) أى هم بالقرب منى ، تابعون لأثرى واصولون بعدى ، وقيل لم يرد أنهم يسرون خلفه ، بل أراد أنهم بالقرب منه ينتظرون عوده اليهم ، ثم قال مصرحا بسبب ما سأله الله عنه ، فقال (وعجلت إليك رب لترضى) أى لترضى عنى بمسارعتى الى امتثال أمرك أو لتزداد رضا عنى بذلك . قال أبو حاتم : قال عيسى بن عمر بنو تميم يقولون أولا مقصورة ، وأهل الحجاز يقولون أولا ممدودة ، وقرأ ابن أبى اسحاق ونصر ورويس عن يعقوب على إثرى : بكسر الهمزة وإسكان التاء ، وقرأ الباقون بفتحهما وهما لغتان ، ومعنى عجلت إليك : عجلت الى الموضع الذى أمرتني بالمسير إليه لترضى عنى . يقال : رجل عجل وعجول وعجلان : بين العجلة ، والعجلة خلاف البطء ، وجلة (قال فانا قد فتنا قومك من بعدك) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل فإذا قال الله له ؟ فقيل قال إنا قد فتنا قومك من بعدك : أى ابتليناهم واختبرناهم وألقيناهم فى فتنة ومحنة . قال ابن الأنبارى صيرناهم مفتونين . أشقياء بعبادة الجمل من بعد انطلاقتهم من بينهم ، وهم الذين خلفهم مع هرون (وأضلهم السامري) أى دعاهم الى الضلالة ، وكان من قوم يعبدون البقر . فدخل فى دين بنى إسرائيل فى الظاهر ، وفى قلبه ما فيه من عبادة البقر ، وكان من قبيلة تعرف بالسامرة . وقال لمن معه من بنى إسرائيل إنما تخلف موسى عن الميعاد الذى بينكم وبينه لما صار معكم من الحلى ، وهى حرام عليكم وأمرهم بالقائها فى النار ، فكان من أمر الجمل ما كان (فرجع موسى إلى قومه غضبان أسفا) قيل وكان الرجوع الى قومه بعد ما استوفى أربعين يوما : ذا القعدة وعشر ذى الحجة ، والأسف الشديد الغضب ، وقيل الحزين ، وقد مضى فى الأعراف بيان هذا . مستوفى (قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) الاستفهام للإنكار التوبيخى . والوعد الحسن وعدمه بالجنة اذا أقاموا على طاعته ، ووعدهم أن يسمعهم كلامه فى التوراة على لسان موسى ليعملوا بما فيها ، فيستحقوا ثواب عملهم . وقيل وعدهم النصر والظفر . وقيل هو قوله : وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا (أفتال عليكم العهد) الفاء للعطف على مقدر : أى أوعدكم ذلك ، فطال عليكم الزمان فنسيتم (أم أردتم أن يحوّل عليكم غضب من ربكم) أى يلزمكم وينزل بكم ، والغضب : العقوبة والنقمة . والمعنى أم أردتم أن تفعلوا فعلا يكون سبب حلول غضب الله عليكم (فأخلفتم موعدى) أى موعدهم إياي ، فالمصدر مضاف الى المفعول ، لأنهم وعدوه أن يقيموا على طاعة الله عز وجل الى أن يرجع اليهم من الطور ، وقيل وعدوه أن يأتوا على أثره الى الميقات ، فتوقفوا فأجابوه ، و (قالوا ما أخلفنا موعداك) الذى وعدناك (بملكنا) بفتح الميم ، وهى قراءة نافع وأبى جعفر وعاصم وعيسى بن عمر . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر بكسر الميم ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، لأنها على اللغة العالية الفصيحة . وهو مصدر ملكت الشيء أملكه ملكا ، والمصدر مضاف الى الفاعل والمفعول محذوف : أى بملكنا أمورنا ، أو بملكنا الصواب . بل أخطأنا ولم نملك أنفسنا

وكنّا مضطرين إلى الخطأ * وقرأ حمزة والكسائي بملكنّا بضم الميم * والمعنى بسلطاننا : أى لم يكن لنا ملك فنخلف موعداً ، وقيل إن الفتح والكسر والضم في بملكنّا كلها لغات في مصدر ملكت الشيء (ولكنّا حملنا أوزارا من زينة القوم) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وحنص وأبو جعفر ورويس حملنا بضم الحاء وتشديد الميم ، وقرأ الباقون بفتح الحاء والميم مخففة ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لأنهم حملوا حلية القوم معهم باختيارهم ، وما حملوها كرها ، فانهم كانوا استعاروها منهم حين أرادوا الخروج مع موسى ، وأوهموهم أنهم يجتمعون في عيد لهم أو وليمة ، وقيل هو ما أخذوه من آل فرعون لما قذفهم البحر إلى الساحل ، وسميت أوزارا : أى آثاماً ، لأنه لا يحمل لهم أخذها ، ولا تحمل لهم الغنائم في شريعتهم والأوزار في الأصل الأثقال كما صرح به أهل اللغة ، والمراد بالزينة هنا الحلي (فقدناها) أى طرحناها في النار طلباً للخلاص من إثمها ، وقيل المعنى طرحناها إلى السامري لتبقى لديه ، حتى يرجع موسى فيرى فيها رأيه (فكذلك ألقى السامري) أى فتل ذلك القذف ألقاها السامري * قيل إن السامري ، قال لهم حين استبطأ القوم رجوع موسى إنما احتبس عنكم ، لأجل ما عندكم من الحلي فجمعوه ودفعوه إليه ، فرمى به في النار ، وصاغ لهم منه عجلاً * ثم ألقى عليه قبضة من أثر الرسول ، وهو جبريل ، فصار (عجلاً جسداً له خوار) أى يخور كما يخور الحلي من العجول ، والخوار صوت البقر * وقيل خواره كان بالريح ، لأنه كان يعمل فيه خروفاً ، فإذا دخلت الريح في جوفه خار ولم يكن فيه حياة * (فقالوا هذا إلهكم وإله موسى) أى قال السامري ومن وافقه هذه المقالة (فنبى) أى فضل موسى ولم يعلم مكان إله هذا * وذهب يطالبه في الطور * وقيل المعنى فنبى موسى أن يذكر لكم أن هذا إله وإلهكم ، وقيل الداسى هو السامري : أى ترك السامري ما أمر به موسى من الإيمان وضل ، كذا قال ابن الأعرابي (أفلا يرون ألا يرجع إليهم قولا) أى أفلا يعتبرون ويتفكرون في أن هذا العجل لا يرجع إليهم قولا : أى لا يردّ عليهم جواباً * ولا يكلمهم إذا كلوه * فكيف يتوهمون أنه إله ، وهو عاجز عن المكالمة ، فأن في ألا يرجع : هي المخففة من الثقيلة ، وفيها ضمير مقدر يرجع إلى العجل ، ولهذا ارتفع الفعل بعدها ، ومنه قول الشاعر :

في فتية من سيوف الهند قد عاموا * أن هالك كل من يحني وينتعل

أى أنه هالك ، وقرئ بنصب الفعل على أنها الناصبة * وجلة (ولا يملك لهم ضرّاً ولا نفعاً) معطوفة على جملة لا يرجع : أى أفلا يرون أنه لا يقدر على أن يدفع عنهم ضرّاً ولا يجلب إليهم نفعاً (ولقد قال لهم هارون من قبل) اللام هي الموطئة للقسم ، والجملة مؤكدة لما تضمنته الجملة التي قبلها من الإنكار عليهم والتوبيخ لهم : أى ولقد قال لهم هرون من قبل أن يأتي موسى ويرجع إليهم (يا قوم إنما فتنتم به) أى وقعتم في الفتنة بسبب العجل وابتليتم به وضلتم عن طريق الحق لأجله ، قيل ومعنى القصر المستفاد من إنما هو أن العجل صار سبباً لفتنتهم لارشادهم ، وليس معناه أنهم فتنوا بالعجل لا بغيره (وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمرى) أى ربكم الرحمن ، لا العجل ، فاتبعوني في أمرى لكم بعبادة الله * ولا تتبعوا السامري في أمره لكم بعبادة العجل * وأطيعوا أمرى ، لأمره (قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى) أجابوا هرون عن قوله المتقدم بهذا الجواب المتضمن لعصيانهم ، وعدم قبول مادعاهم إليه من الخير وحذرهم عنه من الشر : أى لن نزال مقيمين على عبادة هذا العجل ، حتى يرجع إلينا موسى ، فينظر هل يقرّرنا على عبادته * أو ينهانا عنها * فعند ذلك اعتزلهم هارون في اثني عشر ألفاً من المنكرين لما فعله السامري .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب في قوله (يسا) قال ياسا ليس فيه ماء ولا طين . وأخرج عبد بن حنبل وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (لا تخاف دركا) من آل فرعون (ولا تخشى) من البحر غرقا . وأخرج عنه أيضا في قوله (فقد هوى) شقى . وأخرج عنه أيضا (وإني لغفار لمن تاب) قال من الشرك (وآمن) قال وحد الله (وعمل صالحا) قال أدى الفرائض (ثم اهتدى) قال لم يشكك . وأخرج سعيد بن منصور والفر يابى عنه أيضا : وإني لغفار لمن تاب ، قال من تاب من الذنب ، وآمن من الشرك ، وعمل صالحا فيما بينه وبين ربه . ثم اهتدى علم أن لعمله ثوابا يحزى عليه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير : ثم اهتدى ، قال ثم استقام لزم السنة والجماعة . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبيهقي في البعث من طريق عمرو بن ميمون عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال تجعل موسى إلى ربه . فقال الله (وما أعجلك عن قومك يا موسى) الآية . قال فرأى في ظل العرش رجلا فمحب له ، فقال من هذا يارب ؟ قال لا أحدنك من هو ، لكن سأخبرك بثلاث فيه : كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله . ولا يعق والديه ، ولا يمشی بالنيمة . وأخرج الفر يابى وعبد بن حنبل وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن علي ، قال لما تجعل موسى إلى ربه عمدا سامري ، فجمع ما قدر عليه من حلى بني إسرائيل ؟ فضر به عجلا . ثم ألقى القبض في جوفه . فإذا هو عجل جسد له خوار فقال لهم السامري : هذا إلهكم وإله موسى . فقال لهم هارون : يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا ، فله أن يرجع موسى أخذ برأس أخيه . فقال له هارون ما قال ، فقال موسى للسامري ما خطبك قال (قبضت قبضة من أثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي) فعمد موسى إلى الجمل . فوضع موسى عليه المبارد فبرده بها وهو على شط نهر . فما شرب أحد من ذلك الماء ممن كان يعد ذلك الجمل إلا اصفر وجهه مثل الذهب . فقالوا لموسى ما نوبتنا ؟ قال يقتل بعضكم بعضا ، فأخذوا السكاكين ، فجعل الرجل يقتل أخاه وأباه وابنه ولا يبالي بمن قتل حتى قتل منهم سبعون ألفا . فأوحى الله إلى موسى مرهم فليرفعوا أيديهم . فقد غفرت لمن قتل ، وتبت على من بقي ، والحكايات لهذه القصة كثيرة جدا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (بملكنا) قال بأمرنا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حنبل وابن المنذر عن قتادة بملكنا قال بطاقتنا . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي مثله . وأخرج أيضا عن الحسن ، قال : بسطاننا . وأخرج الفر يابى وعبد بن حنبل وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (هذا إلهكم وإله موسى فنسي) قال فنسي موسى أن يذكر لكم أن هذا إلهه .

قَالَ يَهُرُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا * أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي * قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِغْجَبِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي * قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسُورِي * قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي * قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ يُخَافَهُ وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا * إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا * كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ

آتَيْنَكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا * مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ■ خُلِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ
لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا *

جلة (قال ياهرون) مستأنفة جواب سؤال مقدر * والمعنى أن موسى لما وصل إليهم أخذ بشعور
رأس أخيه هرون وبلحيته وقال (مأمعك) من اتباعي واللاحق بي عند أن وقعوا في هذه الضلالة
ودخلوا في الفتنة وقيل معنى (مأمعك أن لا تتبعني) مأمعك من اتباعي في الانكار عليهم ، وقيل معناه هلا
قائلهم اذ قد علمت أني لو كنت بينهم لقائلهم ، وقيل معناه هلا فارقتهم ، ولا في أن لا تتبعني زائدة ، وهو
في محل نصب على أنه مفعول ثان لمنع : أي أي شيء منعك حين رؤيتك لصلاتهم من اتباعي ، والاستفهام
في (أفصيت أمرى) للانكار والتوبيخ ، والفاء للعطف على مقدر كمنظاره ■ والمعنى كيف خالفت
أمرى لك بالقيام لله ومنايذة من خالف دينه وأمت بين هؤلاء الذين اتخذوا الجبل إلهًا ، وقيل المراد
بقوله أمرى هو قوله الذي حكى الله عنه - وقال موسى لأخيه هرون أخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع
سبيل المنفسدين - فلما أقام معهم ولم يبالغ في الانكار عليهم نسبة إلى عصيانه (قل يا ابن أم لا تأخذ
بلحيتي ولا برأسي) قرئ بالفتح والكسر لليم ، وقد تقدم الكلام على هذا في سورة الأعراف ، ونسبه
إلى الأم مع كونه أخاه لأبيه وأمه عند الجمهور استعطافاً له وترقيقاً لقلبه ، ومعنى ولا برأسي : ولا بشعر رأسي
أي لا تفعل هذا بي عقوبة منك لي ، فان لي عذرا هو (اني خشيت أن تقول فرقت بين بني اسرائيل) أي
خشيت أن خرجت عنهم وتركتهم أن يفرقوا فتقول اني فرقت جماعتهم ■ وذلك لأن هارون لو خرج لبعه
جماعة منهم وتخلف مع السامري عند الجبل آخرون ، وربما أفضى ذلك إلى القتال بينهم ، ومعنى (ولم
ترقب قولي) ولم تعمل بوصيتي لك فيهم ■ اني خشيت أن تقول فرقت بينهم ونقول لم تعمل بوصيتي لك فيهم
وتحفظها ، ومراده بوصية موسى له هو قوله - اخلفني في قومي وأصلح - قال أبو عبيد : معنى ولم ترقب قولي
ولم تنظر عهدي وقدمي لأنك أمرتني أن أكون معهم ■ فاعتذر هارون إلى موسى هاهنا بهذا ، واعتذرا ليه
في الأعراف بما حكاه الله عنه هنالك حيث قال - ان التوم استضعفوني وكادوا يقتلونني - ثم ترك
موسى الكلام مع أخيه وخاطب السامري (قال فما خطبك يا سامري) أي ما شأنك وما الذي حملك
على ما صنعت (قال بصرت بما لم يبصروا به) أي قال السامري مجيبا على موسى ، رأيت ما لم يروا أو
علمت بما لم يعلموا وفطنت لما لم يفطنوا له ■ وأراد بذلك أنه رأى جبريل على فرس الحياة فألقى في ذهنه
أن يقبض قبضة من أثر الرسول ، وأن ذلك الأثر لا يقع على جاد إلا صار حيا ، وقرأ حزة والكسائي
والأعشى وخلف ، ما لم تبصروا به بالمشاة من فوق على الخطاب . وقرأ الباقون بالتحية ، وهي أولى ، لأنه
بعد كل البعد أن يخاطب موسى بذلك ويدعي لنفسه أنه علم ما لم يعلم به موسى ، وقرئ بضم الصاد فيهما
وبكسرهما في الأول وفتحهما في الثاني ، وقرأ أني بن كعب وابن مسعود والحسن وقتادة (فقبضت قبضة) بالصاد
المهملة فيهما ، وقرأ الباقون بالصاد المهملة فيهما ■ والفرق بينهما أن القبض بالمهملة هو الأخذ بجميع الكف ■
وبالمهملة بأطراف الأصابع ، والقبضة بضم القاف القدر المقبوض . قل الجوهري : هي ما قبضت عليه من
شيء . قال وربما جاء بالفتح ، وقد قرئ قبضة بضم القاف وفتحها ، ومعنى الفتح المرة من القبض ، ثم
أطلقت على المقبوض ، وهو معنى القبضة بضم القاف ، ومعنى (من أثر الرسول) من المحل الذي وقع عليه حافر فرس
جبريل ■ ومعنى (فنبذتها) فطرحتها في الحلي المذابة المسبوكة على صورة الجبل (وكذلك سؤلت لي نفسي)
قال الأخفش : أي زينت : أي ومثل ذلك التحويل سؤلت لي نفسي ، وقيل معنى سؤلت لي نفسي حدثتني

نفسى ۞ فلما سمع موسى منه ذلك (قال فاذهب فان لك في الحياة أن تقول لامساس) أى فاذهب من
يدنا وأخرج عنا فان لك في الحياة أى مادمت حيا ، أو طول حياتك أن تقول لامساس : المساس مأخوذ من
المماس : أى لا يمسك أحد ولا تمس أحدا ، لكن لا بحسب الاختيار منك ۞ بل بموجب الاضطرار الملجئ
الى ذلك ، لأن الله سبحانه أمر موسى أن ينفي السامري عن قومه ، وأمر بنى اسرائيل أن لا يخالطوه
ولا يقربوه ولا يكلموه عقوبة له ، قيل انه لما قال له موسى ذلك هرب فجعل يهيم فى البرية مع السباع
والوحش لا يجد أحدا من الناس يمسه حتى صار كمن يقول لامساس لبعده عن الناس وبعده الناس عنه
كما قال الشاعر :

جمال رايات بها قناعسا * حتى تقول الازد لامسايسا

قال سيويه : وهو مبنى على الكسر . قال الزجاج : كسرت السين لأن الكسرة من علامة التأنيث ۞
قل الجوهرى فى الصحاح : وأما قول العرب لامساس مثل قظام فانما بنى على الكسر لأنه معدول عن
المصدر ۞ وهو المس . قال النحاس : وسمعت على بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد المبرد يقول اذا
اعتلّ الشئ من ثلاث جهات وجب أن يبنى ۞ واذا اعتل من جهتين وجب أن لا ينصرف ، لأنه ليس
بعد الصرف إلا البناء فساس ودراك اعتل من ثلاث جهات : منها أنه معدول ۞ ومنها أنه مؤنث ۞ ومنها
أنه معرفة ، فلما وجب البناء فيه وكانت الألف قبل السين ساكنة كسرت السين لالتقاء الساكنين ، وقد
رأيت أبا اسحق يعنى الزجاج ذهب إلى أن هذا القول خطأ ، وألزم أبا العباس اذا سميت امرأة بفرعون
أن يبنيه ۞ وهذا لا يقوله أحد . وقد قرأ بفتح الميم أبو حيوة ، والباقون بكسرها ۞ وحاصل ما قيل فى معنى
لامساس ثلاثة أوجه : الأول أنه حرّم عليه مماسة الناس ۞ وكان اذا ماسه أحد حرّم الماس والممسوس ۞
فلذلك كان يصيح اذا رأى أحدا لامساس ۞ والثانى أن المراد منع الناس من مخالطته ۞ واعترض بأن
الرجل اذا صار مهجورا فلا يقول هو لامساس ، وانما يقال له ۞ وأجيب بأن المراد الحكاية : أى أجعلك
ياسامري بحيث اذا أخبرت عن حالك ، قلت لامساس ، والقول الثالث أن المراد انقطاع نسله ، وأن يخبر
بأنه لا يتمكن من مماسة المرأة ، قاله أبو مسلم ، وهو ضعيف جدا ، ثم ذكر حاله فى الآخرة فقال (وان
لك موعدا لن تخلفه) أى لن يخلفك الله ذلك الموعد ۞ وهو يوم القيامة ۞ والموعود مصدر : أى ان لك
وعدا لعذابك ۞ وهو كائن لا محالة . قال الزجاج : أى يكافئك الله على ما فعلت فى القيامة - والله لا يخلف
الميعاد - وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن محيصن واليزيدى والحسن بن خلف بكسر اللام ، وله
على هذه القراءة معنيان : أحدهما ستأتيه ولن تجده مخلفا كما تقول أحذته : أى وجدته مجودا ، والثانى
على التهديد : أى لا بد لك من أن تصير اليه ۞ وقرأ ابن مسعود لن نخلفه بالنون : أى لن يخلفه الله . وقرأ
الباقون بفتح اللام ، وبالفوقية مبنيا للفعول ۞ ومعناه ما قدمناه (وانظر الى إهلك الذى ظلت عليه عاكفا)
ظلت أصله ظلت خذفت اللام الأولى تخفيفا ، والعرب تفعل ذلك كثيرا ۞ وقرأ الأعمش بلامين على الأصل ،
وفى قراءة ابن مسعود ظلت بكسر الظاء ۞ والمعنى انظر الى إهلك الذى دمت وأقت على عبادته ، والعاكف
الملازم (لنحرقنه) قرأ الجمهور بضم النون وتشديد الراء من حرّقه يحرقه ، وقرأ الحسن بضم النون وسكون
الحاء وتخفيف الراء من أحرّقه يحرقه ۞ وقرأ على وابن عباس وأبو جعفر وابن محيصن وأشهب العقيلي
لنحرقنه بفتح النون وضم الراء مخففة من حرقت الشئ أحرّقه حرقا اذا بردته وحككت بعضه ببعض
أى لتبردنه بالبرد ، ويقال للمبرد المحرق ، والقراءة الأولى أولى ، ومعناها الاحراق بالنار ، وكذا معنى
القراءة الثانية ، وقد جمع بين هذه الثلاث القراءات بأنه أحرّق ، ثم برد بالمبرد ۞ وفى قراءة ابن مسعود
لنذبحنه ثم لنحرقنه ، واللام هى الموطئة للقسم (ثم لنسفته فى الميم نسفا) النسف نقض الشئ ليذهب

به الريح . قرأ أبو رجاء لنفسه بضم السين « وقرأ الباقر بكسر ها » وهما لغتان « والمنسف ما ينسف به
الطعم » وهو شيء منصوب الصدر أعلاه مرتفع ، والمنسافة ما يسقط منه (إنما إلهكم الله الذي لا إله إلا
هو) لاهذا الجمل الذي فتكم به السامري (وسع كل شيء علما) قرأ الجمهور وسع بكسر السين مخففة «
وهو متعد إلى مفعول واحد » وهو كل شيء ، وانتصاب علما على التمييز المحوّل عن الفاعل : أى وسع
علما كل شيء . وقرأ مجاهد وقتادة وسع بتشديد السين وفتحها فيتعدي الى مفعولين « ويكون انتصاب
علما على أنه المفعول الأول وان كان متأخرا » لأنه في الأصل فاعل ، والتقدير وسع علما كل شيء ، وقد
مرّ نحو هذا في الأعراف (كذلك نقص عليك) السكاف في محل نصب على أنها نعت لمصدر محذوف
أى كما قصصنا عليك خبر موسى كذلك نقص عليك (من أنباء ما قد سبق) أى من أخبار الحوادث الماضية
في الأمم الخالية لتكون تسمية لك ودلالة على صدقك « ومن للتبويض : أى بعض أخبار ذلك (وقد آتيناك
من لدنا ذكرا) المراد بالذكر القرآن ، وسمى ذكرا لما فيه من الموجبات للذكر والاعتبار ، وقيل المراد
بالذكر الشرف كقوله - وانه لذكر لك ولقوهك - ثم توعد سبحانه المعرضين عن هذا الذكر ، فقال
(من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا) أى أعرض عنه فلم يؤمن به ولا عمل بما فيه ، وقيل
أعرض عن الله سبحانه ، فان المعرض عنه يحمل يوم القيامة وزرا : أى إثما عظيما وعقوبة ثقيلة بسبب
اعراضه (خالدين فيه) أى في الوزر * والمعنى أنهم يقيمون في جزائه « وانتصاب خالدين على الحال
(وساء لهم يوم القيامة حالا) أى بسّس الحال يوم القيامة « والمخصوص بالذم محذوف : أى ساء لهم حالا
وزرهم ، واللام للبيان كما في هيت لك .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله (ياهرون مامنك) إلى قوله (أفقصيت أمري) قال
أمره موسى أن يصلح ولا يتبع سبيل المفسدين ، فكان من اصلاحه أن ينكر الجمل . وأخرج عنه أيضا في
قوله (ولم تر قب قولي) قال لم تنتظر قولي ما أنا صانع ، وقال ابن عباس لم تر قب لم تحفظ قولي . وأخرج
عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (وان لك في الحياة أن تقول لامساس) قال
عقوبة له (وان لك موعدا لن تخلفه) قال لن تغيب عنه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن
عباس في قوله (وانظر إلى إهلك الذي ظلت عليه عاكفا) قال أقت (لنحرقه) قال بالنار (ثم لنفسه
في اليم) قال لنسدرينه في البحر . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه كان يقرأ لنحرقه خفيفة
ويقول ان الذهب والفضة لا تحرق بالنار بل تسجل بالبرد ثم تلقى على النار فتصير رمادا . وأخرج ابن أبي حاتم
عنه قال : اليم البحر . وأخرج أيضا عن عليّ قال : اليم النهر . وأخرج أيضا عن قتادة في قوله (وسع
كل شيء علما) قال ملا . وأخرج أيضا عن ابن زيد في قوله (من لدنا ذكرا) قال القرآن . وأخرج
عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد وزرا قال إثما . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن
ابن عباس في قوله (وساء لهم يوم القيامة حالا) يقول بسّس ما جالوا :

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْجُورِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا * يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا *
نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا * وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ
يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا * فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا * لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا * يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ
الدَّاعِيَ لَأَعْوَجَ أَهْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا * يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا

مَنْ أَدْنَى لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا *
وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا * وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا *

الظرف وهو (يوم ينفخ) متعلق بمقدّر هوذا كر ، وقيل هو بدل من يوم القيامة ، والأول أولى ، قرأ الجمهور ينفخ بضم الراء التحتية مبنيا للمفعول * وقرأ أبو عمرو وابن أبي اسحق بالنون مبنيا للفاعل ، واستدل أبو عمرو على قراءته هذه بقوله ونحشر فانه بالنون ، وقرأ ابن هرمن ينفخ بالتحية مبنيا للفاعل على أن الفاعل هو الله سبحانه أو اسرافيل * وقرأ أبو عياض (في الصور) بفتح الواو جمع صورة ، وقرأ الباقر بسكون الواو ، وقرأ طلحة بن مصرف والحسن (يحشر) بالياء التحتية مبنيا للمفعول ورفع (المجرمين) وهو خلاف رسم المصحف ، وقرأ الباقر بالنون ، وقد سبق تفسير هذا في الأنعام ، والمراد بالمجرمين المشركون والعصاة المأخوذون بذنوبهم التي لم يغفرها الله لهم * والمراد (يومئذ) يوم النفخ في الصور ، وانتصاب (زرقا) على الحال من المجرمين : أي زرق العيون ، والزرقاة الخضرة في العين كعين السور والعرب تشاءم بزرقاة العين ، وقال الفراء زرقا : أي عمية ، وقال الأزهرى : عطاشا * وهو قول الزجاج * لأن سواد العين يتغير بالعطش الى الزرقاة ، وقيل انه كنى بقوله زرقا عن الطمع الكاذب اذا تعقبت الخيبة وقيل هو كناية عن شحوص البصر من شدة الحوص ، ومنه قول الشاعر :

لقد زرقت عينك يان معكبر * كما كل ضبي من اللؤم أزرق

والقول الأول أولى ، والجمع بين هذه الآية وبين قوله - ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمية وبكأ وصما - ما قيل من أن ليوم القيامة حالات ومواطن تختلف فيها صفاتهم ويتنوع عندها عذابهم ، وجلة (يتخافتون بينهم) في محل نصب على الحال ، أو مستأنفة لبيان ما هم فيه في ذلك اليوم ، وانخفضت في اللغة السكون * ثم قيل لمن خفض صوته خفته * والمعنى يتساررون : أي يقول بعضهم لبعض سرا (ان لبئتم الا عشرا) أي ما لبثتم في الدنيا الا عشر ليال * وقيل في القبور ، وقيل بين النفختين * والمعنى أنهم يستقصرون مدة مقامهم في الدنيا ، أو في القبور ، أو بين النفختين لشدة ما يرون من أهوال القيامة ، وقيل المراد بال عشر عشر ساعات ، ثم لما قالوا هذا القول قال الله سبحانه (نحن أعلم بما يقولون اذ يقول أمثلهم طريقة) أي أعد لهم قولا ، وأكملهم رأيا ، وأعلمهم عند نفسه (ان لبئتم الا يوما) أي ما لبثتم الا يوما واحدا ، ونسبة هذا القول إلى أمثلهم ، لكونه أدل على شدة الهول * لا لكونه أقرب إلى الصدق (ويسألونك عن الجبال) أي عن حال الجبال يوم القيامة ، وقد كانوا سألو النبي ﷺ عن ذلك * فأمره الله سبحانه أن يجيب عنهم ، فقال (فقل ينسفها ربي نسفا) قال ابن الأعرابي وغيره يقلعها قلعا من أصولها ، ثم يصيرها رملا يسيل سيلا ، ثم يصيرها كالصوف المنفوش تطيرها الرياح هكذا وهكذا * ثم كاهبها المنثور ، والفاء في قوله : فقل لجواب شرط مقدر ، والتقدير ان سألوك فقل * أو للسارعة إلى إلزام السائلين ، والضمير في قوله (فيزرها) راجع إلى الجبال باعتبار مواضعها : أي فيذر مواضعها بعد نسف ما كان عليها من الجبال (قاعا صفصفا) قال ابن الأعرابي : القاع الصفصاف الأرض المساء بلا نبات ولا بناء ، وقال الفراء : القاع مستنقع الماء ، والصفصاف القرعاء المساء التي لا نبات فيها ، وقال الجوهرى : القاع المستوى من الأرض ، والجمع أقوع وأقواع وقيعان * والظاهر من لغة العرب : أن القاع الموضع المكشف ،

والصفصف المستويّ الأملس ، وأنشد سيدويه :

وكم دون بيتك من صفصف ■ ودكدالك رمل وأعقادها
واتصاب قاعاً على أنه مفعول ثانٍ ليدّر على تضمينه معنى التصيير ■ أو على الحال ■ والصفصف صفة
له ■ ومحل (لا ترى فيها عوجاً) النصب على أنه صفة ثانية لقاعاً ■ والضمير راجع إلى الجبال بذلك الاعتبار ،
والعوج بكسر العين التعوج . قاله ابن الأعرابي : والأمت التلال الصغار ■ والأمت في اللغة المكان المرتفع ،
وقيل العوج الميل ، والأمت الأثر مثل الشراك ■ وقيل العوج الوادي ، والأمت الراية ■ وقيل هما الارتفاع ،
وقيل العوج الصدوع ■ والأمت الأكمة ، وقيل الأمت الشقوق في الأرض ■ وقيل الأمت أن يغلظ في
مكان وتندق في مكان ، ووصف مواضع الجبال بالعوج بكسر العين هاهنا يدفع ما يقال : ان العوج بكسر
العين في المعاني وبفتحها في الأعيان ، وقد تكلف لذلك صاحب الكشف في هذا الموضع بما عنه غنى ■
وفي غيره سعة (يومئذ يتبعون الداعي لاعوج له) أي يومئذ يتبع الناس داعي الله إلى الحشر ■
وقال الفراء : يعني صوت الحشر ، وقيل الداعي هو إسرئيل إذا نفخ في الصور لاعوج له : أي لامعدل
لهم عن دعائه فلا يقدون على أن يزغوا عنه ■ أو ينحرفوا منه بل يسرعون إليه كذا قال أكثر المفسرين ■
وقيل لاعوج لدعائه (وخشعت الأصوات للرجن) أي خضعت لهيبته ■ وقيل ذلت ■ وقيل سكنت ■
ومنه قول الشاعر :

لما أتى خبر الزبير تواضعت * سور المدينة والجبال الخشع
(فلا تسمع إلا همسا) الهمس الصوت الخفي . قال أكثر المفسرين : هو صوت تقل الأقدام إلى
الحشر ■ ومنه قول الشاعر : * وهنّ يمشين بنا هميسا * يعني صوت أخفاف الابل .
وقال رؤبة يصف نفسه :

ليث يدق الأسد الهموسا * ولا يهاب الفيل والجاموسا
يقال للأسد الهموس ■ لأنه يهمس في الظلمة : أي يظاً وطناً خفياً ■ والظاهر أن المراد هنا كل
صوت خفيٍّ سواء كان بالقدم ، أو من الفم ■ أو غير ذلك ■ ويؤيده قراءة أبي بن كعب فلا ينطقون إلا همسا
(يومئذ لاتنفع الشفاعة) أي يوم يقع ماذكر لاتنفع الشفاعة من شافع كائناً من كان (إلا من أذن
له الرجن) أي الا شفاعة من أذن له الرجن أن يشفع له (ورضى له قولاً) أي رضى قوله في الشفاعة
أورضى لأجله قول الشافع * والمعنى إنما تنفع الشفاعة لمن أذن له الرجن في أن يشفع له ، وكان له قول
يرضى ، ومثل هذه الآية ، قوله - لا يشفعون إلا لمن ارتضى - * وقوله - لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ
عند الرجن عهداً - * وقوله - فما تنفعهم شفاعة الشافعين - (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي
ما بين أيديهم من أمر الساعة ■ وما خلفهم من أمر الدنيا ، والمراد هنا جميع الخلق ، وقيل المراد بهم الذين
يتبعون الداعي ، وقال ابن جرير الضمير يرجع إلى الملائكة ■ أعلم الله من يعبدونها أنها لاتعلم ما بين أيديها
وما خلفها (ولا يحيطون به علماً) أي بالله سبحانه ، لاتحيط علومهم بذاته ■ ولا بصفاته ، ولا بمعلوماته ■ وقيل
الضمير راجع إلى ما في الموضعين فانهم لا يعلمون جميع ذلك (وعنت الوجوه للحي القيوم) أي ذلت
وخضعت . قاله ابن الأعرابي ■ قال الزجاج : معنى عنت في اللغة خضعت ، يقال عني يعنوا عنوا إذا خضع ،
ومنه قيل للأسير عان ، ومنه قول أمية بن أبي الصلت :

ملك على عرش السماء مهيمن * لعزته تعنو الوجوه وتسجد
وقيل هو من العناء ، بمعنى التعب (وقد خاب من حل ظلماً) أي خسر من حل شيئاً من الظلم ■
وقيل هو الشرك (ومن يعمل من الصالحات) أي الأعمال الصالحة (وهو مؤمن) بالله ، لأن العمل

لا يقبل من غير إيمان ، بل هو شرط في القبول (فلا يخاف ظلما) يصاب به من نقص ثواب في الآخرة (ولا هضم) الهضم النقص ، والكسر يقال هضمت لك من حق : أى حططته وتركته ، وهذا يهضم الطعام : أى ينقص ثقله ، وامرأة هضم الكشح : أى ضامرة البطن . وقرأ ابن كثير ومجاهد لا يخف بالجزم جوابا لقوله : ومن يعمل من الصالحات وقرأ الباقر يخاف على الخبر .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن رجلا أتاه فقال رأيت قوله (ونحشر المجرمين يومئذ زرقا) وأخرى عميا : قال ان يوم القيامة فيه حالات يكونون في حال زرقا ، وفي حال عميا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (يتخافتون بينهم) قال : يتساررون . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة في قوله (أمثلهم طريقة) قال : أوفاهم عقلا ، وفي لفظ قال أعلمهم في نفسه . وأخرج ابن المنذر وابن جريج قال : قالت قریش كيف يفعل ربك بهذه الجبال يوم القيامة ؟ فنزلت (ويسألونك عن الجبال) الآية . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فينزلها قاعا صفصفا) قال : لانبث فيه (لانرى فيها عوجا) قال : واديا (ولا أمنا) قال ربيعة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة أنه سئل عن قوله (قاعا صفصفا لاترى فيها عوجا ولا أمنا) قال : كان ابن عباس يقول : هي الأرض الملساء التي ليس فيها رابية مرتفعة ولا انخفاض . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس عوجا قال ميلا : ولا أمنا قال : الأمت الأثر مثل الشراك . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال : يحشر الناس يوم القيامة في ظلمة تطوى السماء وتتناثر النجوم وتذهب الشمس والقمر وينادى مناد فيتبع الناس الصوت يؤمونه « فذلك قول الله (يومئذ يتبعون الداعي لاعوج له) . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي صالح في الآية : قال لاعوج عنه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وخشعت الأصوات) قال : سكنت (فلا تسمع إلا همسا) قال : الصوت الخفي . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (إلا همسا) قال : صوت وطء الأقدام . وأخرج عبد بن حميد عن الضحاك وعكرمة وسعيد بن جبيرة والحسن مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد قال : الصوت الخفي . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة قال : سر الحديث وصوت الأقدام . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وعنت الوجوه) قال ذلك . وأخرج عبد الرزاق وعبد ابن حميد عن قتاده مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال خشعت . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية قال خضعت . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : (وعنت الوجوه) الركوع والسجود . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج (وقد خاب من جل ظلما) قال : شركا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن قتادة « وقد خاب من جل ظلما قال شركا (فلا يخاف ظلما ولا هضا) قال ظلما : أ - يزداد في سيئاته ، ولا هضا قال : ينقص من حسناته . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : لا يخاف أن يظلم في سيئاته ، ولا يهضم في حسناته . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه ولا هضا قال غصبا .

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ■
فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلَايِكَةَ الْحَقِّ وَلَا تَجْعَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا *
وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا * وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِآدَمَ

فَسَجِدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى * فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى *
 إِنَّ لَكَ لَأَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى * وَإِنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى * فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ
 قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلَى * فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا
 يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى * ثُمَّ أَجْتَبَا رَبَّهُ فَقَابَ عَلَيْهِمَا وَهَرَا *

قوله (وكذلك أنزلناه) معطوف على قوله كذلك نقص عليك أى مثل ذلك الانزال أنزلناه :
 أى القرآن حال كونه (قرآنا عربيا) أى بلغة العرب ليفهموه (وصرفنا فيه من الوعيد) بينا فيه ضروبا
 من الوعيد تخويفا وتهديدا أو كرربا فيه بعضا منه (لعلمهم يتقون) أى كي يخافوا الله فيتجنبوا معاصيه ويحذروا
 عقابه (أو يحدث لهم ذكرا) أى اعتبارا واعتاظا وقيل ورعا ، وقيل شرفا ، وقيل طاعة وعبادة ، لأن
 الذكر يطلق عليها . وقرأ الحسن أو نحدث بالنون (فتعالى الله الملك الحق) لما بين للعباد عظيم نعمته
 عليهم بانزال القرآن نزه نفسه عن مماثلة مخلوقاته فى شيء من الأشياء : أى جلّ الله عن إلحاد الملحدين
 وعما يقول المشركون فى صفاته فانه الملك الذى بيده الثواب والعقاب وأنه الحق أى ذو الحق (ولا نجعل
 بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه) أى يتم اليك وحيه . قال المنسرون : كان النبي ﷺ يبادر
 جبريل فيقرأ قبل أن يفرغ جبريل من الوحي حرصا منه على ما كان ينزل عليه منه فنهأ الله عن ذلك ،
 ومثله قوله لا تحرك به لسانك لنجعل به - على ما يأتى ان شاء الله ، وقيل المعنى ولا تلقه إلى الناس قبل
 أن يأتيك بيان تأويله ، وقرأ ابن مسعود ويعقوب والحسن والأعمش من قبل أن تقضى بالنون ونصب وحيه
 (وقل رب زدنى علما) أى سل ربك زيادة العلم بكتابه (ولقد عهدنا إلى آدم) اللام هى الموطئة للقسم ،
 والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من تصريف الوعيد : أى لقد أمرناه ووصيناه ، والمعهود محذوف وهو
 ماسياتى من نهيه عن الأكل من الشجرة . ومعنى (من قبل) أى من قبل هذا الزمان (فنسى) قرأ الأعمش
 بالسكان الباء . والمراد بالنسيان هنا ترك العمل بما وقع به العهد إليه فيه ، وبه قال أكثر المفسرين . وقيل
 النسيان على حقيقته ، وأنه نسى ما عهد الله به إليه وينتهى عنه . وكان آدم مأخوذا بالنسيان فى ذلك
 الوقت ، وان كان النسيان مرفوعا عن هذه الأمة . والمراد من الآية تسلية النبي ﷺ على القول الأول .
 أى ان طاعة بنى آدم للشيطان أمر قديم . وأن هؤلاء المعاصرين له ان نقضوا العهد فقد تقضى أبوهام آدم ،
 كذا قال ابن جرير والقشيري . واعترضه ابن عطية قائلا بأن كون آدم مماثلا للكفار الجاحدين بالله ليس
 بشيء ، وقرئ فنسى بضم النون وتشديد السين مكسورة مبنيًا للمفعول : أى فنهأ إبليس (ولم نجد له
 عزما) العزم فى اللغة توطين النفس على الفعل والتصميم عليه ، والمضى على المعتقد فى أى شيء كان ، وقد
 كان آدم عليه السلام قد وطن نفسه على أن لا يأكل من الشجرة وصمم على ذلك ، فلما وسوس إليه
 إبليس لانت عريته وفتزعزعه وأدركه ضعف البشر . وقيل العزم الصبر : أى لم نجد له صبرا عن أكل
 الشجرة . قال النحاس : وهو كذلك فى اللغة ، يقال لفلان عزم : أى صبر وثبات على التحفظ عن المعاصى
 حتى يسلم منها . ومنه - كما صبر أولوا العزم من الرسل - ، وقيل المعنى ولم نجد له عزما على الذنب ، وبه
 قال ابن كيسان ، وقيل ولم نجد له رأيا معزوما عليه ، وبه قال ابن قتيبة * ثم شرع سبحانه فى كيفية ظهور نسيانه
 وفقدان عزمه ، والعامل فى اذعته : أى (و) اذكر (اذقلنا لللائكة اسجدوا لآدم) وتعليق الذكر بالوقت مع
 أن المقصود ذكر ما فيه من الحوادث للبالغة ، لأنه اذا وقع الأمر بذكر الوقت كان ذكر ما فيه من الحوادث لازما

بطريق الأولى . وقد تقدم تفسير هذه القصة في البقرة مستوفى ، ومعنى (فتشقى) فتتعب في تحصيل المآل .
منه في المعاش كالحرث والزرع ، ولم يقل فتشقى ، لأن الكلام من أول القصة مع آدم وحده ، ثم علل ما يوجب ذلك النهي بمافية الراحة الكاملة عن التعب والاهتمام فقال (إن لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى)
أى فى الجنة * والمعنى أن لك فيها تمتعا بأنواع المعاش وتنعم بأصناف النعم من المآكل الشهية والملابس البهية . فانه لما نفي عنه الجوع والعرى أفاد ثبوت الشبع والاكتساء له ، وهكذا قوله (وإنك لا تنظم فيها ولا تضحى) فان نفي الظمأ يستلزم حصول الرى ووجود المسكن الذى يدفع عنه مشقة الضحو . يقال ضحى الرجل يضحى ضحوا اذا برز للشمس فأصابه حرها ، فذكر سبحانه هاهنا أنه قد كفاه الاشتغال بأمر المعاش وتعب السكد فى تحصيله . ولا ريب أن أصول المتاعب فى الدنيا هى تحصيل الشبع والرى والكسوة والسكن . وماعدا هذه فضلات يمكن البقاء بدونها . وهو اعلام من الله سبحانه لآدم أنه ان أطاعه فله فى الجنة هذا كله ، وان ضيع وصيته ولم يحفظ عهده أخرجه من الجنة الى الدنيا فيحل به التعب والنصب بما يدفع الجوع والعرى والظمأ والضحو ، فالمراد بالشقاء شقاء الدنيا كما قاله كثير من المفسرين لاشقاء الأخرى . قال الفراء : هو أن يأكل من كد يديه ، وقرأ أبو عمرو والكوفيون إلا عاصيا وأنتك لتظما بفتح أن ، وقرأ الباقون بكسرهما على العطف على إن لك (فوسوس اليه الشيطان) قد تقدم تفسيره فى الأعراف فى قوله - فوسوس لهما الشيطان - أى أنهى اليه وسوسته . وجلة (قال يا آدم) الى آخره إما بدل من وسوس أو مستأنفة بتقدير سؤال كأنه قيل فماذا قل له فى وسوسته ؟ و (شجرة الخلد) هى الشجرة التى من أكل منها لم يمت أصلا (وملك لا يبلى) أى لا يزول ولا ينقضى (فأكل منها فبدرت لهما سواتهما) قد تقدم تفسير هذا وما بعده فى الأعراف . قال الفراء : ومعنى طفقا فى العربية : أقبل ، وقيل جعل ليلصقان عليهما من ورق التين (وعصى آدم ربه فغوى) أى عصاه بالأكل من الشجرة فغوى فصل عن الصواب أو عن مطلوبه ، وهو الخلود بأكل تلك الشجرة . وقيل فسد عليه عيشه بنزوله الى الدنيا ، وقيل جمل موضع رشده ، وقيل بشم من كثرة الأكل ، قال ابن قتيبة : أكل آدم من الشجرة التى نهى عنها باستئلال إبليس وخدائعه إياه ، والقسم له بالله انه له لمن الناصحين حتى دلاه بغيره ولم يكن ذنبه عن اعتقاد متقدم ونية صحيحة ، فمن قول عصى آدم ربه فغوى انتهى . قال القاضى أبو بكر ابن العربى : لا يجوز لأحد أن يخبر اليوم بذلك عن آدم * قلت لآمنع من هذا بعد أن أخبرنا الله فى كتابه بأنه عصاه ، وكما يقال حسنات الأبرار سيئات المقربين ، وما قلته فى هذا المعنى .

عصى أبو العالم وهو الذى * من طينة صوره الله
وأسجد الأملاك من أجله * وصير الجنة مأواه
أغواه إبليس فمن ذا أنا المسكين إن إبليس أغواه

(ثم اجتباه ربه) أى اصطفاه وقربه . قال ابن فورك : كانت المعصية من آدم قبل النبوة بدليل ما فى هذه الآية ، فانه ذكر الاجتباء والهداية * بعد ذكر المعصية . وإذا كانت المعصية قبل النبوة فخائر عليهم الذنوب وجها واحدا (فتاب عليه وهدى) أى تاب عليه من معصيته ، وهده الى الثبات على التوبة : قيل وكانت توبة الله عليه ، قبل أن يتوب هو وحواء بقولهما - ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم نَعْفُرْ لِمَا وَتَرَجْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ - وقدم وجه تخصيص آدم بالذكر دون حواء .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة فى قوله (أريحدث لهم) أى القرآن (ذكرنا) قال جدنا وورعا . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (ولا تجعل بالقرآن)

يقول لا تجمل حتى نبينه لك . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن الحسن . قال لطم رجل امرأته . فجاءت الى النبي ﷺ تطلب قصاصا . فجعل النبي ﷺ بينهما القصاص . فأنزل الله (ولا تجمل بالقرآن) الآية : فوقف النبي ﷺ حتى نزلت - الرجال قولهمون على النساء - الآية . وأخرج عبد بن حنبل وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله ولا تجمل الآية قال : لا تسله على أحد حتى تمه لك . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حنبل وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن منده في التوحيد والطبراني في الصغير وصححه عن ابن عباس . قال إنما سمي الإنسان لأنه عهد اليه ففسى . وأخرج عبد الغني وابن سعد عن ابن عباس (ولقد عهدنا إلى آدم) أن لا تقرب الشجرة ففسى فترك عهدى (ولم نجد له عزمًا) قال حفظا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا . ففسى فترك ، ولم نجد له عزمًا : يقول لم نجعل له عزمًا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا - إنك لا تنظمها فيها ولا تضحي - قال لا يصيبك فيها عطش ولا حر . وأخرج أحمد وعبد بن حنبل وابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها» وهي شجرة الخلد «وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «حاج آدم موسى . قال له أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذنبك» وأشقيتهم بمعصيتك . قال آدم : يا موسى . أنت الذي اصطفاك الله برسالة وبكلامه . أتولمني على أمر كتبه الله عليّ قبل أن يخلقني ، أو قدره عليّ قبل أن يخلقني . قال رسول الله ﷺ فحج آدم موسى »

قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى * وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى * قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا * قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنذَرُ * وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى *

قوله (قال اهبطا) قد مرّ تفسيره في البقرة . أي انزلا من الجنة إلى الأرض . خصوصًا الله سبحانه بالهبوط لأنهما أصل البشر ثم عمم الخطاب لهما ولذريتهما : فقال (بعضكم لبعض عدو) والجملة في محل نصب على الحال ، ويجوز أن يقال خاطبهما في هذا وما بعده خطاب الجمع ، لأنهما منشأ الأولاد . ومعنى بعضكم لبعض عدو تعاديهما في أمر المعاش ونحوه ، فيحدث بسبب ذلك القتال والحصام (فإما يأتينكم مني هدى) بارسال الرسل وانزال الكتب (فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى) أي لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة (ومن أعرض عن ذكري) أي عن ديني ، وتلاوة كتابي ، والعمل بما فيه ، ولم يتبع هداي (فإن له معيشة ضنكا) أي فإن له في هذه الدنيا معيشة ضنكا : أي عيشا ضيقا . يقال منزل ضنك وعيش ضنك ، مصدر يستوى فيه الواحد وما فوقه والمذكر والمؤنث قال عنتره :

إِن الْمَنِيَّةَ لَوْ تَمَثَّلَ مِثْلُ * مِثْلِي إِذَا نَزَلُوا بِضْنِكَ الْمَنْزِلِ

وقرى ضنكى بضم الضاد على فملى * ومعنى الآية أن الله عز وجل جعل لمن اتبع هداي وتمسك بدينه أن يعيش في الدنيا عيشا هنيئا غير مهموم ولا مغمووم ولا متعب نفسه كما قال سبحانه - فلنجيينه حياة طيبة - وجعل لمن لم يتبع هداي وأعرض عن دينه أن يعيش عيشا ضيقا ، وفي تعب ونصب ، ومع

ما يصيبه في هذه الدنيا من المتاعب ، فهو في الأخرى أشدّ تعباً وأعظم ضيقاً وأكثر نصيباً ، وذلك معنى :
(ونحشره يوم القيامة أعْمَى) أى مسلوب البصر ، وقيل المراد العمى عن الحجة ، وقيل أعْمَى عن جهات
الخير لا يهتدى الى شيء منها ، وقد قيل ان المراد بالمعيشة الضنكى عذاب القبر ، وسيأتى ما يرجح هذا
ويقويه (قال ربى لم حشرتنى أعْمَى وقد كنت بصيراً) فى الدنيا (قال كذلك) أى مثل ذلك فعلت
أنت . ثم فسر به بقوله (أتتكَ آياتنا فَنَسِيتُهَا) أى أعرضت عنها ، وتركتها ، ولم تنظر فيها (وكذلك اليوم
تنسى) أى مثل ذلك النسيان الذى كنت فعلته فى الدنيا تنسى : أى تترك فى العمى والعذاب فى النار ،
قال الفراء : يقال انه يخرج بصيراً من قبره فيعمى فى حشره (وكذلك نجزى من أسرف) أى مثل
ذلك الجزاء نجزيه : والاسراف الانهماك فى الشهوات ، وقيل الشرك (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذب
بها (ولعذاب الآخرة أشدّ) أى أقطع من المعيشة الضنكى (وأبقى) أى أدوم وأثبت لأنه لا ينقطع .

وقد أخرج ابن أبى شيبه والطبرانى وأبو نعيم فى الحلية وابن مردويه عن ابن عباس . قال : قال
رسول الله ﷺ « من اتبع كتاب الله هداه الله من الضلالة فى الدنيا ، ووقاه سوء الحساب يوم القيامة »
وذلك أن الله يقول (فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى) . وأخرج الفريانى وسعيد بن منصور وابن أبى
شيبه وعبد بن حديد ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من طرق
عن ابن عباس . قال أجاز الله تابع القرآن من أن يضل فى الدنيا ، أو يشقى فى الآخرة . ثم قرأ (فمن اتبع
هداى فلا يضل ولا يشقى) قال لا يضل فى الدنيا ، ولا يشقى فى الآخرة . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن
منصور ومسدد فى مسنده وعبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن
مردويه والبيهقى عن أبى سعيد الخدرى مرفوعاً فى قوله (معيشة ضنكا) قال عذاب القبر ، ولفظ عبد الرزاق
قال يضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه ، ولفظ ابن أبى حاتم . قال : ضمة القبر ، وفى اسناده ابن لهيعة ،
وفيه مقال معروف . وقد روى موقوفاً . قال ابن كثير الموقوف أصح . وأخرج البزار وابن أبى حاتم عن
أبى هريرة عن النبى ﷺ فى قوله « فان له معيشة ضنكا » قال المعيشة الضنكى أن يسلط عليه تسعة
وتسعون حية ينهشون لجه حتى تقوم الساعة . . وأخرج ابن أبى الدنيا والحكيم الترمذى وأبو يعلى وابن
جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان وابن مردويه والبيهقى عن أبى هريرة مرفوعاً نحوه بأطول
منه . قال ابن كثير رفعه منكراً . وأخرج ابن أبى شيبه والبزار وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم
وابن مردويه والبيهقى عن أبى هريرة عن النبى ﷺ فى قوله « فان له معيشة ضنكا » قال عذاب القبر .
قال ابن كثير بعد إخرجه إسناد جيد . وأخرج هناد وعبد بن حديد وابن المنذر والطبرانى والبيهقى عن
ابن مسعود فى قوله ، فان له معيشة ضنكا : قال عذاب القبر ومجموع ما ذكرناهنا يرجح تفسير المعيشة الضنكى
بعذاب القبر . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى والبيهقى فى كتاب عذاب القبر عن ابن مسعود . أنه فسر
المعيشة الضنكى بالشقاء . وأخرج هناد وعبد بن حديد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله :
(ونحشره يوم القيامة أعْمَى) قال عمى عليه كل شيء الا جهنم ، وفى لفظ لا يبصر إلا النار . وأخرج ابن أبى
حاتم عن سفيان فى قوله (وكذلك نجزى من أسرف) قال من أشرك بالله .

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكَانِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي
النُّهَى * وَأَوَّلَ كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَاماً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى * فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ

يَحْمَدُ رَبَّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى *
وَلَا تَمْدَنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَأْمَعَتِنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْأَنْثَىٰ لِنُعْطِيَهُمْ فِيهِ وَرِزْقًا مِنْ رَبِّكَ
خَيْرًا وَأَبْقَى * وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى *
وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوْ لَمْ يَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَّا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى * وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ
بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَنَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُتَمِّعَ آيَتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ وَنَحْزِي *
قُلْ كُلٌّ مَتَرَبَّصٌ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَهْبَبُ الصَّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى *

قوله (أفلم يهد لهم) الاستفهام للتقرير والتوبيخ، والغناء للعطف على مقدر، كما مر غير مرة. والجملة مستأنفة لتقرير ما قبلها وفاعل يهد هو الجملة المذكورة بعدها، والمفعول محذوف، وأنكر البصريون مثل هذا لأن الجمل لا تقع فاعلا، وجوزوه غيرهم. قال القفال: جعل كثرة ما أهلك من القرون ميئنا لهم. قال النحاس: وهذا خطأ. لأن كم استفهام. فلا يعمل فيها ما قبلها. وقال الزجاج: المعنى أولم يهد لهم الأمر بأهلنا كنا من أهل سكناه، وحقيقته تدل على الهدى، فالفاعل هو الهدى. وقال (كم) في موضع نصب بأهلنا وكنا وقيل إن فاعل يهد ضمير الله أو للرسول. والجملة بعده تفسره. ومعنى الآية على ما هو الظاهر أفلم يتبين لأهل مكة خبر من (أهلكنا قبلهم من القرون) حال كون القرون (يمشون في مساكنهم) ويتقلبون في ديارهم، أو حال كون هؤلاء يمشون في مساكن القرون الذين أهلكناهم عند خروجهم للتجارة وطلب المعيشة، فيرون بلاد الأمم الماضية، والقرون الخالية خاوية خاربة من أصحاب الحجر وثمود. وقرئ قوم لوط فان ذلك مما يوجب اعتبارهم. لئلا يحل بهم مثل ما حل بأولئك. وقرأ ابن عباس والسلي بن عبد بنون. والمعنى على هذه القراءة واضح. وجملة (ان في ذلك آيات لأولى النهى) تعليل للانكار، وتقرير للهداية والاشارة بقوله ذلك إلى مضمون كم أهلكنا إلى آخره. والنهى: جمع نهية، وهى العقل: أى لذوى العقول التى تنهى أربابها عن القبيح (ولولا كلمة سبقت من ربك) أى ولولا الكلمة السابقة، وهى وعد الله سبحانه بتأخير عذاب هذه الأمة إلى الدار الآخرة (لكان) عقاب ذنوبهم (لزما) أى لازما لهم، لا ينفك عنهم بحال ولا يتأخر. وقوله (وأجل مسمى) معطوف على كلمة، قله الزجاج وغيره، والأجل المسمى هو يوم القيامة، أو يوم بدر، والالزام مصدر لازم: قيل ويجوز عطف وأجل مسمى على الضمير المستتر فى كان العائد إلى الأخذ العاجل المفهوم من السياق تنزيلا للفصل بالخبر منزلة التأكيد: أى لكان الأخذ العاجل (وأجل مسمى) لازمين لهم. كما كانا لازمين لعاد وثمود، وفيه تعسف ظاهر * ثم لما بين الله سبحانه أنه لا يهلكهم بعذاب الاستئصال أمره بالصبر: فقال (فاصبر على ما يقولون) من أنك ساحر كذاب ونحو ذلك من مطاعنهم الباطلة: والمعنى لا تحتفل بهم، فان لعذابهم وقتا مضربا لا يتقدم ولا يتأخر: وقيل هذا منسوخ بآية القتال (وسبح بحمد ربك) أى متلبسا بحمده. قال أكثر المفسرين. والمراد الصلوات الخمس كما يفيد قوله (قبل طلوع الشمس) فانه إشارة إلى صلاة الفجر: (وقبل غروبها) فانه إشارة إلى صلاة العصر (ومن آناء الليل) العتمة: والمراد بالآناء الساعات، وهى جمع إني بالكسر والقصر، وهو الساعة. ومعنى (فسبح) أى فصل (وأطراف النهار) أى المغرب والظهر لان الظهر فى آخر طرف النهار الأول، وأول طرف النهار الآخر: وقيل ان الإشارة إلى صلاة الظهر هى

بقوله ، وقبل غروبها ، لأنها هي صلاة العصر قبل غروب الشمس . وقيل المراد بالآية صلاة التطوع ، ولو قيل ليس في الآية إشارة إلى الصلاة بل المراد التسبيح في هذه الأوقات : أى قول القائل : سبحان الله لم يكن ذلك بعيداً من الصواب ، والتسبيح وإن كان يطلق على الصلاة ، ولكنه مجاز والحقيقة أولى . لاقرينة تصرف ذلك إلى المعنى المجازي ، وجلة (أهلك ترضى) متعلقة بقوله فسبح : أى سبح في هذه الأوقات رجاء أن تنال عند الله سبحانه ما ترضى به نفسك . هذا على قراءة الجمهور . وقرأ الكسائي وأبو بكر عن عاصم : ترضى بضم التاء مينا للمفعول : أى يرتضيك ربك (ولاتمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم) قد تقدم تفسير هذه الآية في الحجر * والمعنى : لا تطل نظر عينيك . وأزواجاً مفعول متعنا ، وزهرة منصوبة على الحال ، أو بفعل محذوف : أى جعلنا أو أعطينا ، ذكر معنى هذا الزجاج ، وقيل هي بدل من الهاء في به باعتبار محله ، وهو النصب لاعتبار لفظه ، فانه مجرور كما تقول مررت به أخاك . ورجح الفراء النصب على الحال ، يجوز أن تكون بدلاً ، ويجوز أن تكون منتزعة على المصدر مثل صبغة الله ووعد الله (وزهرة الحياة الدنيا) زينتها وتهجتها بالنبات وغيره . وقرأ عيسى بن عمر زهرة يفتح الهاء ، وهي نور النبات ، واللام في (لنفتنهم) فيه متعلق بمتعنا : أى لنجعل ذلك فتنة لهم ، وضلالة ، ابتلاء مناهم كقوله - إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم - وقيل لنعذبهم ، وقيل لنشدد عليهم في التكليف (ورزق ربك خير وأبقى) أى ثواب الله ، وما دخر لصالحى عباده في الآخرة خير مما رزقهم في الدنيا على كل حال ، وأيضاً فإن ذلك لا ينقطع ، وهذا ينقطع . وهو معنى وأبقى ، وقيل المراد بهذا الرزق ما يفتح الله على المؤمنين من الغنائم ونحوها ، والأول أولى ، لأن الخيرية المحققة ، والدوام الذى لا ينقطع إنما يتحققان في الرزق الأخرى لا الدنيوى ، وإن كان حلالاً طيباً - ما عندكم ينفد وما عند الله باق - (وأمر أهلك بالصلاة) أمره الله سبحانه بأن يأمر أهله بالصلاة . والمراد بهم أهل بيته : وقيل جميع أمته ولم يذكر هاهنا : الأمر من الله له بالصلاة . بل قصر الأمر على أهله ، إما لكون إقامته لها أمراً معلوماً ، أو لكون أمره بها قد تقدم في قوله : وسبح بحمد ربك إلى آخر الآية . أو لكون أمره بالأمر لأهله أمراً له ، ولهذا قال (واصطبر عليها) أى اصبر على الصلاة . ولا تشغل عنها بشيء من أمور الدنيا (لانسألك رزقاً) أى لانسألك أن ترزق نفسك ولا أهلك ، وتشغل بذلك عن الصلاة (نحن نرزقك) ونرزقهم ولا نكلفك ذلك (والعاقبة للتقوى) أى العاقبة المحمودة ، وهى الجنة لأهل التقوى على حذف المضاف ، كما قال الأخفش ، وفيه دليل على أن التقوى هى ملاك الأمر وعايها تدور دوائر الخير (وقولوا لولا يأتينا بآية من ربه) أى : قال كفار مكة هلا يأتينا بمحمد بآية من آيات ربه كما كان يأتى بها من قبله من الأنبياء ، وذلك كالناقة والعصا ، أو هلا يأتينا بآية من الآيات التى قد اقترحناها عليه . فأجاب الله سبحانه وتعالى عليهم بقوله (أولم يأتهم بينة مافى الصحف الأولى) يريد بالصحف الأولى التوراة والإنجيل والزيور وسائر الكتب المنزلة ، وفيها التصريح بنبوته والتبشير به ، وذلك يكفى ، فإن هذه الكتب المنزلة هم معترفون بصدقها وصحتها ، وفيها ما يدفع انكارهم لنبوته ، ويبطل تعنتاتهم وتعسفاتهم . وقيل المعنى أولم يأتهم إهلاكنا للآثم الذين كفروا واقترحوا الآيات ، فما يؤمنهم أن آياتهم الآيات التى اقترحوها أن يكون حالهم كحالهم وقيل المراد أولم تأتهم آية هى أم الآيات وأعظمها فى باب الإعجاز يعنى القرآن ، فانه برهان لما فى سائر الكتب المنزلة وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو ويعقوب وابن أبى اسحاق وحض أولم تأتهم بالتاء الفوقية . وقرأ الباقون بالتحية لأن معنى اليينة البيان والبرهان ، فذكروا الفعل اعتباراً بمعنى اليينة ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، قال الكسائي ، ويجوز بينة بالتونين ، قال النحاس : إذا نونت بينة ورفعت جعلت ما بدلاً منها ،

وإذا نصبت فعلى الحال * والمعنى أولم يأتيهم ما في الصحف الأولى مبينا ، وهذا على ما يقتضيه الجواز النحوى وإن لم تقع القراءة به (ولو أنا أهلكنهم بعذاب من قبله) أى من قبل بعثة محمد ﷺ أو من قبل إتيان البينة بنزول القرآن (لقالوا) يوم القيامة (ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا) أى هلا أرسلت إلينا رسولا في الدنيا (فتتبع آياتك) التى يأتى بها الرسول (من قبل أن نذل) بالعذاب في الدنيا (ونخزي) بدخول النار * وقرئ نذل ونخزي على البناء للمفعول ، وقد قطع الله معذرة هؤلاء الكفرة بارسال الرسول إليهم قبل إهلاكهم * ولهذا حكى الله عنهم أنهم - قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء - (قل كل متر بص فتر بصوا) أى قل لهم يا محمد كل واحد منا ومنكم متر بص : أى منتظر لما يؤول إليه الأمر فتر بصوا أتم (فستعلمون) عن قريب (من أصحاب الصراط السوى) أى فستعلمون بالنصر والعاقبة من هو من أصحاب الصراط المستقيم (ومن اهتدى) من الضلالة ونزع عن الغواية ، ومن في الموضوعين في محل رفع بالابتداء . قال النحاس : ولقراء يذهب إلى أن معنى من أصحاب الصراط السوى : من لم يضل ، وإلى أن معنى : من اهتدى من ضل ثم اهتدى ، وقيل من في الموضوعين في محل نصب ، وكذا قال الفراء * وحكى عن الزجاج أنه قال هذا خطأ * لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، وقرأ أبو رافع : فسوف تعلمون ، وقرأ يحيى بن يعمر وعاصم الجعدي ، السوى على فعلى ، وردت هذه القراءة بأن تأنيث الصراط شاذ ، وقيل هى بمعنى الوسط والعدل اه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (أفلم يهد لهم) ألم نبين لهم (كم أهلكننا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم) نحو عاد وثمود ومن أهلكت من الأمم * وفي قوله (ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى) يقول هذا من مقادير الكلام : يقول لولا كلمة وأجل مسمى لكان لزاما . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدى نحوه . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد * قال الأجل المسمى الكلمة التى سبقت من ربك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس : لكان لزاما * قال موتا . وأخرج الفريابي وعبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (وسبح بحمد ربك) الآية * قال هى الصلاة المكتوبة . وأخرج الطبراني وابن مردويه وابن عساكر عن جرير عن النبي ﷺ في قوله « وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس » قال قبل طلوع الشمس صلاة الصبح * وقبل غروبها صلاة العصر * ، وفي الصحيحين وغيرهما من حديث جرير قال : قال رسول الله ﷺ « إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته ، فإن استطعتم أن لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فاعلموا » ، وقرأ : فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها * وفي صحيح مسلم وسنن أبي داود والنسائي عن عمارة بن رؤبة سمعت رسول الله ﷺ يقول « لن يلج النار أحد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن راهويه والبخاري وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والخرائطي وأبو نعيم عن أبي رافع * قال أضاف النبي ﷺ ضيفا ، ولم يكن عند النبي ﷺ ما يصلحه ، فأرسلني إلى رجل من اليهود أن يعنا أو سافنا دقيقتا إلى هلال رجب ، فقال لا إلا برهن * فأتيت النبي ﷺ فأخبرته ، فقال « أما والله إنى لأمين في السماء وأمين في الأرض ولئن أسلفني أو باعني لأديت إليه : اذهب بدرعى الجديد ، فلم أخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية (ولا تمدن عينيك) كانه يعزبه عن الدنيا » . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ « قال إن أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح الله لكم من زهرة الدنيا ، قالوا وما زهرة الدنيا يا رسول الله ؟ قال بركات الأرض »

وأخرج ابن مردويه وابن عساكر وابن النجار عن أبي سعيد الخدري ، قال لما نزلت (وأمر أهلك بالصلاة) كان النبي ﷺ يحجى إلى باب على صلاة الغداة ثمانية أشهر يقول : الصلاة رحمة الله - إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا . وأخرج ابن مردويه عن أبي الجراء نحوه . وأخرج أحمد في الزهد وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن ثابت « قال « كان النبي ﷺ إذا أصابت أهله خصاصة نادى أهله : يا أهلاه صاوصلوا » قال ثابت وكانت الأنبياء إذا نزل بهم أمر فزعوا إلى الصلاة . وأخرج أبو عبيد وسعيد بن منصور وابن المنذر والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب بإسناد قال السيوطي صحيح عن عبد الله بن سلام ، قال كان النبي ﷺ إذا نزلت بأهله شدة أو ضيق أمرهم بالصلاة . وقرأ - وأمر أهلك بالصلاة - الآية .

تفسير سورة الانبياء

وهي مكية قال القرطبي في قول الجميع . وهي مائة واثنان عشرة آية وأخرج البخاري وغيره عن ابن مسعود ، قال بنو إسرائيل والكهف ومريم والأنبياء : هن من العتاق الأول ، وهن من تلادى . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن عامر بن ربيعة أنه نزل به رجل من العرب ، فأكرم عامر مشواه ، وكلم فيه رسول الله ﷺ فجاءه الرجل ، فقال إني استقطعت رسول الله ﷺ وأديا ما في العرب واد أفضل منه . وقد أردت أن أقطع لك منه قطعة تكون لك ولعقبك من بعدك ، فقال عامر لا حاجة لي في قطعك : نزلت اليوم سورة أذهلتنا عن الدنيا . اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ■ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ فَتَوَلَّى سَوَّى الْأَشْجَارِ وَمِنْ الْأَشْجَارِ أَصْنَافٌ نَاظِرَةٌ إِن سَأَلُوا أَهْلَ الْبُيُوتِ عَنْهُمْ قَالُوا فَتِلْكَ الْأَشْجَارُ الَّتِي لَا يَنْفَعُكُمْ فِيهَا مِنْ شَيْءٍ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ■ لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ وَنَسْتُمْ تُبْصِرُونَ ■ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ■ بَلْ قَالُوا أَضَلُّوا أَعْيُنُهُمْ بَلْ أَفْتَرِيهِ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ■ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهُمْ أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ■ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحَى إِلَيْهِمْ فَسْأَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ■ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَآيَاً كُلُّونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ■ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ■

يقال قرب الشيء واقترَب وقد اقترَب الحساب : أى قرب الوقت الذى يحاسبون فيه . قال الزجاج : المعنى (إقترَب للناس) وقت (حسابهم) أى القيامة كما فى قوله - اقترَبَت الساعة - واللام فى الناس متعلقة بالفعل ، وتقديما هي ومجرورها على الفاعل لادخال الروعة . ومعنى اقتراب وقت الحساب : دنوّه منهم ، لأنه فى كل ساعة أقرب اليهم من الساعة التى قبلها ، وقيل لأن كل ما هو آت قريب ، وموت كل إنسان قيام ساعته ، والقيامة أيضا قريبة بالاضافة الى ما مضى من الزمان ، فما بقى من الدنيا أقل مما مضى . والمراد بالناس العموم ، وقيل المشركون مطلقا . وقيل كفار مكة ، وعلى هذا الوجه قيل المراد بالحساب : عذابهم يوم بدر ، وجلة (وهم فى غفلة معرضون) فى محل نصب على الحال : أى هم فى غفلة بالدنيا معرضون عن الآخرة ، غير متأهين بما يجب عليهم من الايمان بالله ، والقيام بفرائضه ، والانزجار عن مناهيه (ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث) من لا ابتداء الغاية . وقد استدلت بوصف الذكر بكونه محدثا على أن القرآن محدث ، لأن الذكر هنا هو القرآن * وأجيب بأنه لا نزاع فى حدوث المركب من الأصوات والحروف ، لأنه متجدد فى النزول * فالعنى محدث تنزيهه . وإنما النزاع فى الكلام النفسى ، وهذا المسئلة : أعنى قدم القرآن وحدثه قد ابتلى بها كثير من أهل العلم والفضل فى الدولة المأمونية والمعتمدية والواقعية ، وجرى الإمام أحمد بن حنبل ما جرى من الضرب الشديد . والحس الطويل ، وضرب بسببها عنق محمد بن نصر الخزازى . وصارت فنة عظيمة فى ذلك الوقت وما بعده . والقصة أشهر من أن تذكر ، ومن أحب الوقوف على حقيقتها : طالع ترجمة الامام أحمد بن حنبل فى كتاب النبلاء لمؤرخ الاسلام الذهبي . ولقد أصاب أئمة السنة بامتناعهم من الاجابة الى القول بخلق القرآن وحدثه وحفظ الله بهم أمة نبيه عن الابتداع ، ولكنهم رحمهم الله جاوزوا ذلك الى الجزم بقدمه ولم يقتصروا على ذلك حتى كفروا من قال بالحدث ، بل جاوزوا ذلك الى تكفير من قال لنظى بالقرآن مخلوق . بل جاوزوا ذلك الى تكفير من وقف . وليتهم لم يجاوزوا حد الوقف وإرجاع العلم الى علام الغيوب ، فانه لم يسمع من السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن بعدهم الى وقت قيام الحنة وظهور القول فى هذه المسئلة شئ من الكلام ، ولا نقل عنهم كلمة فى ذلك ، فكان الامتناع من الاجابة الى ما دعوا اليه ، والتمسك باذيال الوقف . وإرجاع علم ذلك الى عالمه هو الطريقة المثلى ، وفيه السلامة والحلوص من تكفير طوائف من عباد الله . والأمر لله سبحانه * وقوله (إلاستمعوه) استثناء مفرع فى محل نصب على الحال . وجلة (وهم يلعبون) فى محل نصب على الحال أيضا من فاعل استمعوه . و (لاهية قلوبهم) حال أيضا والمعنى : ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث فى حال من الأحوال الا فى الاستماع مع اللعب والاستهزاء وهوة القلوب ، وقرئ : لاهية بالرفع كما قرئ محدث بالرفع (وأسرّ النجوى الذين ظلموا) النجوى اسم من التناجى ، والتناجى لا يكون الا سرا . فعنى إسرار النجوى : المبالغة فى الاخفاء . وقد اختلف فى محل الموصول على أقوال : فقيل انه فى محل رفع بدل من الواو فى أسروا ، قاله المبرد وغيره . وقيل هو فى محل رفع على الذم . وقيل هو فاعل لفعل محذوف ، والتقدير : يقول الذين ظلموا ، واختار هذا النحاس ، وقيل فى محل نصب بتقدير أعنى ، وقيل فى محل خفض على أنه بدل من الناس ذكر ذلك المبرد ، وقيل هو فى محل رفع على أنه فاعل أسروا على لغة من يجوز الجمع بين فاعلين : كقولهم أكلوني البراغيث ، ذكر ذلك الأخفش ، ومثله - ثم عموا وصموا كثير منهم - ومنه قول الشاعر :

فاهتدين البغال للأغراض * وقول الآخر :

ولكن دنا بى أبوه وأمه * بحوران يعصرن السليط أقاربه

وقل الكسائي فيه تقديم وتأخير : أى والذين ظالموا أسروا النجوى . قال أبو عبيدة : أسروا هنا من الأضداد : يحتمل أن يكون بمعنى أخفوا كلامهم ، ويحتمل أن يكون بمعنى أظهروه وأعلنوه (هل هذا إلا بشر مثلكم) هذه الجملة بتقدير اقول قبلها : أى قالوا هل هذا الرسول إلا بشر مثلكم لا يتميز عنكم بشيء ، ويجوز أن تكون هذه الجملة بدلا من النجوى . وهل بمعنى النفي : أى وأسروا هذا الحديث ، والهمزة في (أفأتأتون السحر) للأنكار ، والفاء للعطف على مقدر كمنظأره ، وجملة (وأنتم تبصرون) في محل نصب على الحال * والمعنى إذا كان بشرا مثلكم ، وكان الذى جاء به سحرا ، فكيف يجيبونه اليه وتتبعونه ، فأطلع الله نبيه ﷺ على ما تناجوا به ، وأمره الله سبحانه أن يجيب عليهم ، فقال (قل ربى يعلم القول فى السماء والأرض) أى لا يخفى عليه شيء مما يقال فيهما ، وفي مصاحف أهل الكوفة : قال ربى : أى قال محمد ربى يعلم القول ، فهو عالم بما تناجيتم به . قيل القراءة الأولى أولى ، لأنهم أسروا هذا القول ، فأطلع الله رسوله ﷺ على ذلك وأمره أن يقول لهم هذا . قال النحاس : والقراءتان صحيحتان ، وهما بمنزلة آيتين (وهو السميع) لكل ما يسمع (العليم) بكل معلوم ، فيدخل فى ذلك ما أسروا دخولا أوليا (بل قالوا أضغاث أحلام) قال الزجاج : أى قالوا الذى تأتى به أضغاث أحلام . قال القتيبي : أضغاث الأحلام الرؤيا الكاذبة . وقال اليزيدى : الأضغاث ما لم يكن له تأويل . وهذا إضراب من جهة الله سبحانه حكاية لما وقع منهم . وانتقال من حكاية قولهم السابق الى حكاية هذا القول * ثم حكى سبحانه إضرابهم عن قولهم : أضغاث أحلام . فقال (بل انتراه) أى بل قالوا افتراه من تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل . ثم حكى سبحانه عنهم أنهم أضربوا عن هذا ، وقالوا (بل هو شاعر) وما أتى به من جنس الشعر ، وفى هذا الاضطراب منهم ، والتلون والتردد أعظم دليل على أنهم جاهلون بحقيقة ما جاء به . لا يدرون ما هو ولا يعرفون كنهه ؟ أو كانوا قد علموا أنه حق . وأنه من عند الله . ولكن أرادوا أن يدفعوه بالصدر ويرموه بكل حجر ومدر ، وهذا شأن من غلبته الهجة وقهره البرهان . ثم بعد هذا كله ، قالوا (فليأتنا بآية) وهذا جواب شرط محذوف : أى ان لم يكن كما قلنا : فليأتنا بآية (كما أرسل الأولون) أى كما أرسل موسى بالعصا وغيرها ، وصالح بالناقطة ، ومحل الكاف الجر صفة لآية ، ويجوز أن يكون نعت مصدر محذوف . وكان سؤالهم هذا سؤال تعنت ، لأن الله سبحانه قد أعطاهم من الآيات ما يكفي . ولو علم الله سبحانه أنهم يؤمنون إذا أعطاهم ما يقترحونه لأعطاهم ذلك ، كما قال - ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم ، ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون - قال الزجاج اقترحوا الآيات التى لا يقع معها إهمال ، فقال الله مجيبا لهم (ما آمنت قبلهم من قرية) أى قبل مشركى مكة : ومعنى من قرية من أهل قرية ، ووصف القرية بقوله (أهلكتها) أى أهلكتنا أهلها ، أو أهلكتنا بأهلكت أهلها ، وفيه بيان أن سنة الله فى الأمم السالفة أن المقترحين إذا أعطوا ما اقترحوه ، ثم لم يؤمنوا نزل بهم عذاب الاستئصال لا محالة . ومن فى من قرية مزيدة للتوكيد * والمعنى ما آمنت قرية من القرى التى أهلكتنا بسبب اقتراحهم قبل هؤلاء ، فكيف نعطيهم ما يقترحون ، وهم أسوة من قبلهم ، والهمزة فى (أفهم يؤمنون) للتقرير والتوبيخ * والمعنى : ان لم تؤمن أمة من الأمم المهلكة عند إعطاء ما اقترحوا ، فكيف يؤمن هؤلاء لو أعطوا ما اقترحوا . ثم أجاب سبحانه عن قولهم : هل هذا إلا بشر مثلكم بقوله (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا يوحى اليهم) أى لم نرسل قبلك الى الأمم السابقة إلا رجالا من البشر . ولم نرسل اليهم ملائكة كما قال سبحانه - قل لو كان فى الأرض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا - وجملة يوحى اليهم مستأنفة لبيان كيفية الارسل ،

ويجوز أن تكون صفة لرجالا : أى متصفين بصفة الإحياء اليهم ، قرأ حفص وحزرة والكسائي نوحى بالنون . وقرأ الباقون بالياء التحتية ، ثم أمرهم الله بأن يسألوا أهل الذكر ان كانوا يعلمون هذا ، فقال (فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) وأهل الذكر هم أهل الكتابين : اليهود والنصارى . ومعنى ان كنتم لا تعلمون : ان كنتم لا تعلمون أن رسل الله من البشر ، كذا قال أكثر المفسرين . وقد كان اليهود والنصارى لا يعلمون ذلك ولا ينكرونه ، وتقدير الكلام ان كنتم لا تعلمون ما ذكر ، فاسألوا أهل الذكر . وقد استدل بالآية على أن التقليد جائز وهو خطأ ، ولو سلم لكان المعنى سؤالهم عن النصوص من الكتاب والسنة ، لا عن رأى البحث . وليس التقليد الا قبول قول الغير دون حجته . وقد أوضحنا هذا فى رسالة بسيطة : سميها « القول المنيد فى حكم التقليد »

ثم لما فرغ سبحانه من الجواب عن شبهتهم أكد كون الرسل من جنس البشر . فقال (وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام) أى ان الرسل أسوة لسائر أفراد بنى آدم فى حكم الطبيعة يأكلون كما يأكلون ويشربون كما يشربون ، والجسد جسم الانسان . قال الزجاج : هو واحد يعنى الجسد ينبنى عن جماعة : أى وما جعلناهم ذوى أجساد لا يأكلون الطعام . جملة لا يأكلون الطعام صفة لجسدا : أى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الأكل ، بل هو محتاج إلى ذلك (وما كانوا خالدين) بل يموتون كما يموت غيرهم من البشر . وقد كانوا يعتقدون أن الرسل لا يموتون ، فأجاب الله عليهم بهذا . وجملة (ثم صدقناهم الوعد) معطوفة على جملة يدل عليها السياق . والتقدير أوحينا اليهم ما أوحينا ، ثم صدقناهم الوعد : أى أنجزنا وعدهم الذى وعدناهم بانجائهم واهلاك من كذبهم ، ولهذا قال سبحانه (فأنجيهم ومن نشاء) من عبدانا المؤمنين ، والمراد إنجائهم من العذاب واهلاك من كفر بالعذاب الدينى . والمراد (بالمسرفين) المجاوزون للحد فى الكفر والمعاصى ، وهم المشركون .

وقد أخرج النسائى عن أبى سعيد عن النبى ﷺ فى قوله (وهم فى غفلة معرضون) قال : فى الدنيا . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة عن النبى ﷺ فى الآية : قال من أمر الدنيا . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة فى قوله (بل قالوا أضغاث أحلام) أى فعل الأحلام إنما هى رؤيا رآها (بل افتراه بل هو شاعر) كل هذا قد كان منه (فليأتينا بآية كما أرسل الأولون) كما جاء عيسى وموسى بالبينات والرسل (ما آمنت قبلهم من قرية أهلكناها) أى ان الرسل كانوا إذا جاءوا قومهم بالبينات فلم يؤمنوا لم ينظروا . وأخرج ابن جرير عن قتادة قال : قال أهل مكة للنبى ﷺ إذا كان ما نقوله حقا ويسرك أن تؤمن فقول لنا الصفا ذهباً فأتاه جبريل ، فقال ان شئت كان الذى سألك قومك ، ولكنه ان كان ثم لم يؤمنوا لم ينظروا ، وان شئت استأنيت بقومك . قال بل أستأنى بقومى ، فأمر الله (ما آمنت قبلهم) الآية . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام) يقول : لم نجعلهم جسدا ليس يأكلون الطعام . إنما جعلناهم جسدا يأكلون الطعام .

أَقْدَأُنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ * فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأُسْنَانَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ * لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْكِنِكُمْ لَتَعْلَمَنَّهُمْ لَتَتْلَوْنَ * قَالُوا يُؤْتِنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ * قَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَدِيعِينَ * وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ * لَوْ أَرَدْنَا

أَنْ تَتَّخِذَ لَهُمْ لَاتَّخِذَهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ * بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ * وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ * يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ * أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُدْشِرُونَ * لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ * لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ * أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ * وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ *

نبه عباده على عظيم نعمته عليهم بقوله (لقد أنزلنا إليكم كتابا) يعني القرآن (فيه ذكر كم) صفة الكتاب ، والمراد بالذكر هنا الشرف : أي فيه شرفكم كبقوله - وإنه لذكر لك ولقومك - وقيل : فيه ذكر كم : أي ذكر أمر دينكم ، وأحكام شرعكم وماتصيرون إليه من ثواب أو عقاب وقيل فيه حديثكم . قاله مجاهد : وقيل مكارم أخلاقكم ومحاسن أعمالكم ، وقيل فيه العمل بما فيه حياتكم . قاله سهل بن عبد الله : وقيل فيه موعظتكم ، والاستفهام في (أفلا تعقلون) للتوبيخ والتقريع : أي أفلا تعقلون أن الأمر كذلك ، أولا تعقلون شيئا من الأشياء التي من جلتها ما ذكر ، ثم أوعدهم وحذرهم ما جرى على الأمم المكذبة فقال (وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة) كم في محل نصب على أنها مفعول قصصنا ، وهي الخبرية المفيدة للتكثير ، والقصم كسر الشيء ودقه ، يقال : قصمت ظهر فلان إذا كسرته ، واقتصمت سنه إذا انكسرت * والمعنى هنا الإهلاك والعذاب ، وأما القصم بالفاء فهو الصدع في الشيء من غير بينونة ، ووجه كانت ظالمة في محل جر صفة لقرية ، وفي الكلام مضاف محذوف : أي وكم قصصنا من أهل قرية كانوا ظالمين : أي كافرين بالله مكذبين بآياته ، والظلم في الأصل وضع الشيء في غير موضعه * وهم وضعوا الكفر في موضع الإيمان (وأنشأنا بعدها قوما آخرين) أي أوجدنا وأحدثنا بعد إهلاك أهلها قوما ليسوا منهم (فلما أحسوا بأسنا) أي أدركوا أورأوا عذابنا ، وقال الأخفش خافوا وتوقعوا ، أو البأس العذاب الشديد (إذا هم منها يركضون) الركض الفرار والهرب والانزهاج * وأصله من ركض الرجل الدابة برجليه ، يقال ركض الفرس إذا كدّه بساقيه ، ثم كثر حتى قيل ركض الفرس إذا عدا * ومنه - اركض برجلك - * والمعنى أنهم يهربون منها راكضين دوابهم ، فقيل لهم (لاتركضوا) أي لاتهربوا . قيل ان الملائكة نادتهم بذلك عند فرارهم ، وقيل ان القائل لهم ذلك هم من هنالك من المؤمنين استهزاء بهم وسخرية منهم (وارجعوا إلى ما أترفتم فيه) أي إلى نعمكم التي كانت سبب بطركم وكفركم * والمترف المنعم * يقال أترف فلان : أي وسع عليه في معاشه (ومساكنكم) أي وارجعوا إلى مساكنكم التي كنتم تسكنونها وتفتخرون بها (لعلكم تسألون) أي تقصدون للسؤال والتشاور والتدبير في المهمات ، وهذا على طريقة التهكم بهم والتوبيخ لهم * وقيل المعنى لعلكم تسألون عما نزل بكم من العقوبة فتخبرون به ، وقيل لعلكم تسألون أن تؤمنوا كما كنتم تسألون ذلك قبل نزول العذاب بكم . قال المفسرون وأهل الاخبار : ان المراد بهذه الآية أهل حضور من اليمن ، وكان الله سبحانه قد بعث إليهم نبيا اسمه شعيب بن مهدم * وقبره بجبل من جبال اليمن يقال له ضين وبينه وبين حضور نحو بر يد ، قالوا وليس

هو شعيبا صاحب مدين : قلت وآثار القبر يجبل ضين موجودة ، والعامه من أهل تلك الناحية يزعمون أنه قبر قدم بن قادم (قلوا ياربنا إنا كنا ظالمين) أى قالوا لما قالت لهم الملائكة لا تركضوا يا ويلنا : أى ياهلا كنا إنا كنا ظالمين لأنفسنا مستوجبين العذاب بما قَدَّمنا ، فاعترفوا على أنفسهم بالظلم الموجب للعذاب (فما زالت تلك دعواهم) أى ما زالت هذه الكلمة دعواهم : أى دعوتهم ، والكلمة هى قولهم ياربنا أى يدعون بها ويرددونها (حتى جعلناهم حصيدا) أى بالسيوف كما يحصد الزرع بالمنجل ، والحصيد هنا بمعنى المحصود ، ومعنى (خامدين) أنهم ميتون . من خدت النار إذا طفت ، فشبه خود الحياة بخمود النار ، كما يقال لمن مات قد طفى (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعين) أى لم نخلقهما عبثا ولا باطلا ، بل للتنبيه على أن لهما خالقا قدرا يجب امتثال أمره . وفيه إشارة اجالية الى تكوين العالم ، والمراد مما بينهما سائر المخلوقات الكائنة بين السماء والأرض على اختلاف أنواعها وتباين أجناسها (لو أردنا أن نتخذ لها) اللهو ما يتلهى به . قيل اللهو الزوجة والولد . وقيل الزوجة فقط ، وقيل الولد فقط . قال الجوهري : قد يكنى باللهو عن الجماع ، ويدل على ما قلناه قول امرئ القيس :

ألا زعمت بسباسة اليوم أنى * كبرت وألا يحسن اللهو أمثالى

ومنه قول الآخر . وفيه من ملهى للصدق ومنظر . ، والجملة مستأنفة لقرار مضمون ما قبلها . وجواب لوقوله (لاتخذناه من لدنا) أى من عندنا ومن جهة قدرتنا لامن عندكم . قال المفسرون : أى من الخور العين . وفى هذا رد على من قال بإضافة صاحبة الولد الى الله ، تعالى عن ذلك علوا كبيرا . وقيل أراد الرد على من قال : الأصنام أو الملائكة بنات الله . وقال ابن قتيبة : الآية رد على النصارى (ان كنا فاعلين) قال الواحدى : قال المنسرون ما كنا فاعلين . قال الفراء والمبرد والزجاج : يجوز أن تكون إن للنفى كما ذكره المنسرون : أى ما فعلنا ذلك ولم نتخذ صاحبة ولا ولدا ، ويجوز أن تكون للشرط : أى ان كنا ممن يفعل ذلك لاتخذناه من لدنا . قال الفراء : وهذا أشبه الوجهين بمذهب العربية (بل نقذف بالحق على الباطل) هذا اضراب عن اتخاذ المذو : أى دع ذلك الذى قالوا فانه كذب وباطل . بل شأننا أن نرمي بالحق على الباطل (فیدمغه) أى يمزقه ، وأصل الدمغ شج الرأس حتى يبلغ الدماغ ، ومنه الدماغ . قال الزجاج : المعنى نذهب ذهاب الصغار والاذلال . وذلك أن أصله إصابة الدماغ بالضرب ، قيل أراد بالحق الحجة اه وبالباطل شبههم ، وقيل الحق المواعظ ، والباطل المعاصى . وقيل الباطل الشيطان ، وقيل كذبهم ، ووصفهم الله سبحانه بغير صفاته (فاذا هو زاهق) أى زائل ذاهب . وقيل هالك تالف . والمعنى متقارب ، وإذا هى الفجائية (ولكم الويل مما تصفون) أى العذاب فى الآخرة بسبب وصفكم لله بما لا يجوز عليه ، وقيل الويل واد فى جهنم ، وهو وعيد لقريش بأن لهم من العذاب مثل الذى لأولئك ، ومن هى التعاليلية (وله من فى السموات والأرض) عبيدا وملوكا . وهو خالقهم ورازقهم ومالكهم ، فكيف يجوز أن يكون له بعض مخلوقاته شريكا يعبد كما يعبد . وهذه الجملة مقرر لما قبلها (ومن عنده) يعنى الملائكة ، وفيه رد على القائلين بأن الملائكة بنات الله ، وفى التعبير عنهم بكونهم عنده إشارة الى تشريفهم وكرامتهم . وانهم بمنزلة المقربين عند الملوك . ثم وصفهم بقوله (لا يستكبرون عن عبادته) أى لا يتعظمون ولا يأنفون عن عبادة الله سبحانه والتذلل له (ولا يستحسرون) أى لا يعيون ، مأخوذ من الحسير ، وهو البعير المنقطع بالاعياء والتعب . يقال : حسر البعير يحسرس حسورا أعيا وكل ، واستحسرت وتحسرت مثله وحسرت أنا حسرا ، يتعدى ولا يتعدى . قال أبو زيد : لا يكون . وقال ابن الأعرابي : لا يفسلون . قال الزجاج : معنى الآية أن هؤلاء الذين ذكرتهم أنهم أولاد الله عباد الله لا يأنفون عن عبادته ولا يتعظمون

عنها كقوله - ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته - وقيل المعنى لا ينقطعون عن عبادته وهذه المعاني متقاربة (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) أى ينزهون الله سبحانه دائماً لا يضعفون عن ذلك ولا يسأمون * وقيل يصلون الليل والنهار . قال الزجاج : مجرى التسبيح منهم كمجى النفس منا لا يشغلنا عن النفس شيء * فكذلك تسبيحهم دائماً * وهذه الجلة إمامة ستأنفة جواب سؤال مقدر ، أو فى محل نصب على الحال (أم اتخذوا آلهة من الأرض) قال المفضل : مقصود هذا الاستفهام الجحد : أى لم يتخذوا آلهة تقدر على الاحياء * وأم هي المنقطعة ، والهزمة لانكار الوقوع . قال المبرد : ان أم هنا بمعنى هل : أى هل اتخذ هؤلاء المشركون آلهة من الأرض يحيون الموتى ، ولا تكون أم هنا بمعنى بل ، لأن ذلك يوجب لهم انشاء الموتى إلا أن تقدراً مع الاستفهام * فتكون أم المنقطعة * فيصح المعنى ، ومن الأرض متعلق باتخذوا ، أو بمحذوف هو صفة لآلهة ، ومعنى (هم ينشرون) هم يعشون الموتى * والجلة صفة لآلهة ، وهذه الجلة هي التي يدور عليها الانكار والتجهيل ، لانفس الاتخاذ * فانه واقع منهم لاحالة * والمعنى بل اتخذوا آلهة من الأرض هم خاصة مع حقارتهم ينشرون الموتى ، وليس الأمر كذلك ، فان ما اتخذوها آلهة بمعزل عن ذلك ، قرأ الجمهور ينشرون بضم اليا وكسر الشين من أنشره : أى أحياء ، وقرأ الحسن بفتح الياء : أى يحيون ولا يموتون ، ثم انه سبحانه أقام البرهان على بطلان تعدد الآلهة * فقال (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) أى لو كان فى السموات والأرض آلهة معبودون غير الله لفسدتا : أى لبطلتا : يعنى السموات والأرض بما فيهما من المخلوقات ، قل الكسائي وسيبويه والأخفش والزجاج وجوه النحاة : ان الا هنا ليست للاستثناء بل بمعنى غير صفة لآلهة ، ولذلك ارتفع الاسم الذى بعدها وظهر فيه اعراب غير التي جاءت الا بمعناها * ومنه قول الشاعر :

وكل أخ مفارقه أخوه * لعمر أببك الا الفرقدان

وقال الفراء : ان الا هنا بمعنى سوى * والمعنى لو كان فيهما آلهة سوى الله لفسدتا ، ووجه الفساد أن كون مع الله إلها آخر يستلزم أن يكون كل واحد منهما قادراً على الاستبداد بالنصر ، فيقع عند ذلك التنازع والاختلاف ويحدث بسببه الفساد (فسبحان الله ربّ العرش عما يصفون) البناء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ثبوت الوحدانية بالبرهان : أى نزه عز وجل عما لا يليق به من ثبوت الشريك له ، وفيه ارشاد للعباد أن ينزهوا الرب سبحانه عما لا يليق به (لا يسأل عما يفعل) هذه الجلة مستأنفة مبينة أنه سبحانه لقوة سلطانه وعظيم جلاله لا يسأله أحد من خلقه عن شيء من قضائه وقدره (وهم) أى العباد (يسألون) عما يفعلون أى يسألهم الله عن ذلك لأنهم عبيده ، وقيل ان المعنى أنه سبحانه لا يؤاخذ على أفعاله وهم يؤاخذون ، قيل والمراد بذلك أنه سبحانه بين لعباده أن من يسأل عن أعماله كالمسيح والملائكة لا يصاح لأن يكون إلها (أم اتخذوا من دونه آلهة) أى بل اتخذوا ، وفيه اضراب وانتقال من إظهار بطلان كونها آلهة بالبرهان السابق إلى إظهار بطلان اتخاذها آلهة مع توحيدهم بطاب البرهان منهم ، ولهذا قال (قل هاتوا برهانكم) على دعوى أنها آلهة ، أو على جواز اتخاذ آلهة سوى الله ، ولا سيبل لهم الى شيء من ذلك ، لامن عقل ولا نقل ، لأن دلائل العقل قد مرّ بيانه ، وأما دليل النقل فقد أشار اليه بقوله (هذا ذكر من معي وذاكر من قبلى) أى هذا الوحى الوارد فى شأن التوحيد المتضمن للبرهان القاطع ذكر أمى وذاكر الأمم السالفة ، وقد أقرته عليكم وأوضحته لكم ، فأقيموا أتم برهانكم ، وقيل المعنى هذا القرآن وهذه الكتب التي أنزلت قبلى فانظروا هل فى واحد منها أن الله أمر باتخاذ إله سواه * قال الزجاج : قيل لهم هاتوا برهانكم بأن رسولا من الرسل أنبأ أمته بأن لهم إلها غير الله ، فهل فى ذاكر من

معى وذكر من قبلى إلا توحيد الله ؟ وقيل معنى الكلام الوعيد والتهديد : أى افعلوا ما شئتم فعن قريب ينكشف الغطاء ، وحكى أبو حاتم أن يحيى بن يعمر وطلحة بن مصرف قرأ : هذا ذكر من معى وذكر من قبلى بالتون وكسر الميم ، وزعم أنه لا وجه لهذه القراءة ، وقال الزجاج فى توجيه هذه القراءة ان المعنى هذا ذكر مما أنزل إلى وما هو معى وذكر من قبلى ، وقيل ذكر كائن من قبلى : أى جئت بما جاءت به الأنبياء من قبلى . ثم لما توجهت الحجة عليهم ذمهم بالجهل بموضع الحق ، فقال (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) وهذا اضراب من جهته سبحانه وانتقال من تبكيتهم بمطالبهم بالبرهان الى بيان أنه لا يؤثر فيهم إقامة البرهان لكونهم جاهلين للحق لا يميزون بينه وبين الباطل . وقرأ ابن محيصن والحسن الحق بالرفع على معنى هذا الحق . أو هو الحق . وجلة (فهم معرضون) تعليل لما قبله من كون أكثرهم لا يعلمون : أى فهم لأجل هذا الجهل المستولى على أكثرهم معرضون عن قبول الحق مستمرّون على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول . فلا يتأملون حجة . ولا يتدبرون فى برهان ، ولا يتفكرون فى دليل (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه) قرأ حفص وحزرة والكسائى نوحى بالتون ، وقرأ الباقر بالبياء : أى نوحى اليه (أنه لا إله الا أنا) وفى هذا تقرير لأمر التوحيد وتأكيده لما تقدّم من قوله : هذا ذكر من معى . وختم الآية بالأمر لعباده بعبادته . فقال (فاعبدون) فقد اتضح لكم دليل العقل ، ودليل النقل وقامت عليكم حجة الله .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم) قل : شرفكم . وأخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن الحسن فى الآية قال : فيه حديثكم . وفى رواية عنه قال فيه دينكم . وأخرج ابن مردويه من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : بعث الله نبيا من جبر . يقال له شبيب ، فوثب اليه عبد فضربه بعضا فصار اليهم يختصر فقاتلهم فقتلهم حتى لم يبق منهم شيء ، وفيهم أنزل الله - وكم قصصنا - إلى قوله - خامدين - وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن الكلبى فى قوله (وكم قصصنا من قرية) قل هى حضور بنى أزد ، وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبر فى قوله (وارجعوا الى ما ترفتم فيه) قل ارجعوا إلى دوركم وأموالكم . وأخرج ابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله (فما زالت تلك دعواهم) قال : هم أهل حضور كانوا قتلوا نبيهم ، فأرسل الله عليهم يختصر فقتلهم ، وفى قوله (فجعلناهم حصيدا خامدين) قال : بالسيف ضرب الملائكة وجوههم حتى رجعوا الى مساكنهم . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن وهب قال حدثنى رجل من الجزيرين . قل كان اليمن قرينتان . يقال لاحداهما حضور ، وللاخرى قلابة فبطروا وأترفوا حتى ما كانوا يغلون أبوابهم . فلما أترفوا بعث الله اليهم نبيا فدعاهم فقتلوه . فألقى الله فى قلب مختصر أن يغزوهم . فجيز لهم جيشا . فقاتلوهم فجزموا جيشه فرجعوا منهزمين اليه ، فجيز اليهم جيشا آخر كشف من الأول . فجزمهم أيضا . فلما رأى يختصر ذلك غزاهم هو بنفسه ، فقاتلوهم فجزمهم حتى خرجوا منها يركضون ، فسمعوا مناديا يقول (لا تركضوا وارجعوا الى ما ترفتم فيه ومساكنكم) فرجعوا ، فسمعوا صوتا مناديا يقول : يا لثارات النبی فقتلوا بالسيف . فهى التى قال الله . وكم قصصنا من قرية إلى قوله خامدين . قلت وقرى حضور معروفة الآن . بينها وبين مدينة صنعاء نحو برید فى جهة الغرب منها . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (حصيدا خامدين) قال تخمود النار إذ اطفئت . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة فى قوله (لو أردنا أن نتخذ لهما) قال الله

الولد . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن الحسن في قوله (لو أردنا أن نتخذ لها) قال النساء . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا يستحسرون) يقول لا يرجعون . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (لا يسأل عما يفعل) قال بعباده (وهم يسألون) قال عن أعمالهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن عباس قال : مافي الأرض قوم أبغض الى من القدرية ، وماذاك إلا أنهم لا يعلمون قدرة الله . قال الله (لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) .

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ * لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ * وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَقَدْ لَكَ نَجْرٌ بِهِ جَهَنَّمُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ * أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ * وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ * وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ * وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ * وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ خَلْقًا أَفْأَنِّ مِتَّ فَهُمْ يَخْلَدُونَ * كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ *

قوله (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) هؤلاء القائلون هم خزاعة * فانهم قالوا الملائكة بنات الله * وقيل هم اليهود ، و يصح حل الآية على كل من جعل لله ولدا . وقد قالت اليهود عزير ابن الله ، وقالت النصارى المسيح ابن الله . وقالت طائفة من العرب الملائكة بنات الله . ثم نزه عز وجل نفسه ، فقال (سبحانه) أى تنزيها له عن ذلك * وهو مقول على ألسنة العباد . ثم أضرب عن قولهم وأبطاله ، فقال (بل عباد مكرمون) أى ليسوا كما قالوا * بل هم عباد لله سبحانه مكرمون بكرامته لهم ، مقرَّبون عنده . وقرئ مكرمون بالتشديد ، وأجاز الزجاج والفراء نصب عباد على معنى : بل اتخذ عبادا * ثم وصفهم بصفة أخرى فقال (لا يسبقونه بالقول) أى لا يقولون شيئا حتى يقوله * أو يأمرهم به . كذا قال ابن قتيبة وغيره ، وفى هذا دليل على كمال طاعتهم واتباعهم . وقرئ لا يسبقونه بضم الميم من سبقته أسبقه (وهم بأمره يعملون) أى هم العبادون بما يأمرهم الله به ، التابعون له المطيعون لأمرهم (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) هذه الجملة تعليل لما قبلها : أى يعلم ما عملوا وما هم عاملون ، أو يعلم ما بين أيديهم وهو الآخرة * وما خلفهم وهو الدنيا ، ووجه التعليل أنهم إذا عملوا بأنه عالم بما قدموا وأخروا ، لم يعملوا عملا ولم يقولوا قولا إلا بأمره (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) أن يشفع الشافعون له * وهو من رضى عنه ، وقيل هم أهل لا إله إلا الله * وقد ثبت في الصحيح أن الملائكة يشفعون في الدار الآخرة (وهم من خشيته مشفقون) أى من خشيتهم منه ، فالمصدر مضاف إلى المفعول ، والخشية الخوف مع التعظيم ، والاشفاق الخوف مع التوقع والحذر : أى لا يأمنون مكر الله (ومن يقل منهم إني إله من دونه) أى من يقل من الملائكة إني إله من دون الله . قال المفسرون : عنى بهذا إبليس ، لأنه لم يقل أحد من الملائكة إني إله إلا إبليس . وقيل

الإشارة إلى جميع الأنبياء (فذلك نجزيه جهنم) أى فذلك القائل على سبيل الفرض والتقدير نجزيه جهنم بسبب هذا القول الذى قاله ، كما نجزي غيره من المجرمين (كذلك نجزي الظالمين) أى مثل ذلك الجزاء الفظيع نجزي الظالمين . أو مثل ما جعلنا جزاء هذا القائل جهنم . فكذلك نجزي الظالمين الواضعين الإلهية والعبادة فى غير موضعها . والمراد بالظالمين المشركون (أولم ير الذين كفروا) الهمة للإنكار ، والواو للعطف على مقدر ، والرؤية هى القلبية : أى ألم يتفكروا ولم يعاصوا (أن السموات والأرض كانتا رتقا) قال الأخفش ، إنما قال كانتا ، لأنهما صنفان ، أى جماعتا السموات والأرضين . كما قال سبحانه - إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا - وقال الزجاج ، إنما قال كانتا لأنه يعبر عن السموات بلفظ الواحد ، لأن السموات كانت سماء واحدة ، وكذلك الأرضون ، والرتق السد ضد الفتق : يقال : رتقت الفتق أرتقه فارتق : أى التأم ، ومنه الرتقاء للعضمة الفرج : يعنى أنهما كانتا شيئا واحدا ملتزقين ففصل الله بينهما ، وقال رتقا ولم يقل رتقين ، لأنه مصدر ، والتقدير كانتا ذواتى رتق . ومعنى (ففتقناهما) ففصلناهما : أى فصلنا بعضهما من بعض ، وفرقنا السماء ، وأبقينا الأرض مكانها (وجعلنا من الماء كل شيء حي) أى أحينا بالماء الذى نزل من السماء كل شيء . ويشمل الحيوان والنبات ، والمعنى أن الماء سبب حياة كل شيء . وقيل المراد بالماء هنا النطفة ، وبه قال أكثر المفسرين . وهذا احتياج على المشركين بقدرة الله سبحانه وبديع صنعه . وقد تقدم تفسير هذه الآية ، والهمة فى (أفلا يؤمنون) للإنكار عليهم . حيث لم يؤمنوا مع وجود ما يقتضيه من الآيات الربانية (وجعلنا فى الأرض رواسي) أى جبالا ثوابت (أن تميز بهم) الميد التحرك والدوران : أى لئلا تتحرك وتدور بهم . أو كراهة ذلك . وقد تقدم تفسير ذلك فى النحل مستوفى (وجعلنا فيها) أى فى الرواسي ، أو فى الأرض (جباجا) قال أبو عبيدة : هى المسالك . وقال الزجاج : كل محترق بين جبلين فهو فجج (سبلا) تفسير للفجج ، لأن الفجج قد لا يكون طريقا نافذا مساوكا (لعلهم يهتدون) إلى مصالح معاشهم ، وما تدعو إليه حاجاتهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) عن أن يقع ويسقط على الأرض كقوله - ويمسك السماء أن تقع على الأرض - وقال الفراء : محفوظا بالنجوم من الشيطان . كقوله - وحفظناها من كل شيطان رجيم - وقيل محفوظا لاحتياج إلى عماد . وقيل المراد بالمحفوظ هنا المرفوع . وقيل محفوظا عن الشرك والمعاصي ، وقيل محفوظا عن الهدم والنقض (وهم عن آياتها معرضون) أضاف الآيات إلى السماء ، لأنها مجعولة فيها ، وذلك كالشمس والقمر ونحوهما . ومعنى الاعراض أنهم لا يتدبرون فيها . ولا يتفكرون فيما توجه به من الإيمان (وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر) هذا تذكير لهم بنعمة أخرى مما أنعم به عليهم ، وذلك بأنه خلق لهم الليل ليسكنوا فيه ، والنهار ليتصرفوا فيه فى معاشهم ، وخلق الشمس والقمر أى جعل الشمس آية النهار ، والقمر آية الليل . ليعلموا عدد الشهور والحساب . كما تقدم بيانه فى سبحان (كل فى فلك يسبحون) أى كل واحد من الشمس والقمر والنجوم فى فلك يسبحون : أى يحركون فى وسط الفلك ، ويسببون بسرعة كالسباح فى الماء . والجمع فى الفعل باعتبار المطالع ، قال سيدييه : أنه لما أخبر عنهم بفعل من يعقل ، وجعلهم فى الطاعة بمنزلة من يعقل ، جعل الضمير عنهم ضمير العقلاء . ولم يقل يسبحون أو تسبح ، وكذلك الفراء ، وقال الكسائى إنما قال يسبحون لأنه رأس آية ، والفلك واحد أفلاك النجوم ، وأصل الكلمة من الدوران ، ومنه فلك المغزل لاستدارتها (وما جعلنا للبشر من قبلك الخلد) أى دوام البقاء فى الدنيا (أفأنت مت) بأجلك المحتوم (فهم الخالدون) أى أفهم الخالدون ، قال الفراء . جاء بالفاء لتدل على الشرط لانه جواب قولهم سيموت . قال ويجوز حذف الفاء واضمارها ، والمعنى

ان مت فهم يموتون أيضا ، فلا شئمة في الموت ، وقرئ مت بكسر الميم وضمها لغتان . وكان سبب نزول هذه الآية قول المشركين فيما حكاه الله عنهم - أم يقولون شاعر تتر بصر به ريب المنون - (كل نفس ذائقة الموت) أى ذائقة مفارقة جسدها ، فلا يبقى أحد من ذوات الأنفس المحلوقه كائنا ما كان (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) أى نخبركم بالشدّة والرخاء ، لننظر كيف شكركم وصبركم . والمراد أنه سبحانه يعاملهم معاملة من يبلوهم ، وفتنة مصدر لنبلوكم من غير لفظه (وإلينا ترجعون) لا إلى غيرنا فنجازيكم بأعمالكم ان خيرا غير ، وان شرا فشر .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة . قال : قالت اليهود ان الله عز وجل صاهر الجن فكانت بينهم الملائكة ، فقال الله تكذيبا لهم (بل عباد مكرمون) أى الملائكة ليس كما قالوا ، بل عباد أكرمهم لعبادته (لا يسبقونه بالقول) يثنى عليهم (ولا يشفعون) قال لا تشفع الملائكة يوم القيامة (لا لمن ارتضى) قال لأهل التوحيد . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله لا لمن ارتضى قال لأهل التوحيد لمن رضى عنه . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن في الآية قال : قول لا إله إلا الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن ابن عباس في الآية قال الذين ارتضاهم لشهادة أن لا إله إلا الله . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في البعث عن جابر أن رسول الله ﷺ تلا قوله تعالى « ولا يشفعون الا لمن ارتضى » قال ان شفاعتى لاهل الكبائر من أمتى . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد والحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (كانتا رتقا ففتقناهما) قال فتقت السماء بالغيث وفتقت الأرض بالنبات . وأخرج ابن أبي حاتم عنه كانتا رتقا قال لا يخرج منهما شيء . وذكر مثل ما تقدم . وأخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية عنه أيضا من طريق أخرى . وأخرج ابن جرير عنه كانتا رتقا قال ملتصقتين . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي العالية في قوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) قال نطفة الرجل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس (وجعلنا فيها فجاجا سبلا) قال بين الجبال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (كل في ذلك) قال دوران (يسبحون) قال يجزون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عنه كل في فلك قال : فلك كفساكة المغزل يسبحون قال يدورون في أبواب السماء . كما تدير الفلكة في المغزل . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا ، قال هو ذلك السماء . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن عائشة . قال دخل أبو بكر على النبي ﷺ وقد مات فقبله . وقال : وانبياه واخليلاه واصفياه . ثم تلا (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) الآية : وقوله - انك ميت وانهم ميتون - . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) قال نبئليكم بالشدّة والرخاء ، والصحة والسقم ، والغنى والفقر ، والحلال والحرام ، والطاعة والمعصية والهدى والضلالة .

وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَهًا هُزُوا أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ أَنْ يَحْكُمُوا بِأَمْرِ اللَّهِ * وَلَوْ كُنْهُمْ يَفْقَهُونَ * لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ

وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ * بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ * وَأَمَّا السَّمْنَىٰ إِذْ يَرْسُلُ مِنْ قِبَلِكَ فَأَعَاقَ بِاللِّدَنِ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ * قُلْ مَنْ يَكْلُو كُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرِّجْمِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ * أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنْنَا يُصْعَبُونَ *

قوله (وإذ رآك الذين كفروا) يعنى المستهزئين من المشركين (ان يتخذونك الالهزوا) أى ما يتخذونك الالهزوا بك ، والهزوا السخرية ، وهؤلاء هم الذين قل الله فيهم - إنا كفيك المستهزئين - والمعنى ما يفعلون بك الاتخاذك هزواً (أهذا الذى يذكر آلهتكم) هو على تقدير القول : أى يقولون أهذا الذى ، فعلى هذا هو جواب اذا . ويكون قوله (ان يتخذونك الالهزوا) اعتراضاً بين الشرط وجوابه ، ومعنى يذكرها يعيها . قال الزجاج : يقال فلان يذكر الناس : أى يفتابهم . ويذكرهم بالعيوب . وفلان يذكر الله : أى يصفه بالتعظيم ويثنى عليه ، وإنما يحذف مع الذكر ما عقل معناه ، وعلى ما قالوا لا يكون الذكر فى كلام العرب العيب ، وحيث يراد به العيب يحذف منه سوء ، قيل ومن هذا قول عنتره :

لاتذكرى مهري وما أطعمته * فيكون جلدك مثل جلد الأجر

أى لاتعيب مهري ، وجملة (وهم يذكر الرحمن هم كفرون) فى محل نصب على الحال : أى وهم بالقرآن كفرون ، أو هم يذكر الرحمن الذى خلقهم كفرون * والمعنى : أنهم يعيبون على النبى ﷺ أن يذكر آلهتهم التى لاتضر ولا تنفع بالسوء ، والحال أنهم يذكر الله سبحانه بما يليق به من التوحيد ، أو بالقرآن كفرون . فهم أحق بالعيب لهم ، والانكار عليهم . فالضمير الأول مبتدأ خبره كفرون ، وبذكر متعلق بالخبر ، والضمير الثانى تأكيد (خلق الانسان من عجل) أى جعل لفرط استعجاله كأنه مخلوق من العجل . قال الفراء : كأنه يقول بنيت وخلقته من العجلة وعلى العجلة ، وقال الزجاج خوطبت العرب بما تعقل ، والعرب تقول للذى يكثرونه الشئ مخقت منه . كما تقول : أنت من لعب ، وخلقته من لعب . تريد المبالغة فى وصفه بذلك . ويدل على هذا المعنى قوله - وكان الانسان عجولاً - والمراد بالانسان الجنس ، وقيل المراد بالانسان آدم ، فانه لما خلقه الله ونفخ فيه الروح صار الروح فى رأسه ، فذهب لينفض قبل أن تبلغ الروح الى رجليه فوقع ، فقيل خلق الانسان من عجل كذا قال عكرمة وسعيد بن جبير والسدى والكلبي ومجاهد . وقال أبو عبيدة وكثير من أهل المعانى ، العجل الطين بلغة حير . وأشدوا :

* والنخل تنبت بين الماء والعجل * وقيل ان هذه الآية نزلت فى النضر بن الحارث ، وهو القائل - اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك - وقيل : نزلت فى قريش لأنهم استعجلوا العذاب ، وقال الأخفش : معنى خلق الانسان من عجل أنه قيل له كن فكان ، وقيل ان هذه الآية من المقلوب : أى خلق العجل من الانسان * وقد حكى هذا عن أبى عبيدة والنحاس . والقول الأول أولى (سأوريكم آياتى) أى سأريكم نعماتى منكم بعذاب النار (فلا تستعجلون) أى لا تستعجلونى بالآيات به ، فانه نازل بكم لاحالة : وقيل المراد بالآيات ما دل على صدق محمد ﷺ من المعجزات وما جعله الله له من العاقبة المحمودة ، والأول أولى ، ويدل عليه قولهم (متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) أى متى حصول هذا الوعد الذى تعدنا به من العذاب ، قالوا ذلك على جهة الاستهزاء

والسخرية ، وقيل المراد بالوعد هنا القيامة ، ومعنى (إن كنتم صادقين) إن كنتم ياء عشر الميامين صادقين في وعدهم . والخطاب للنبي ﷺ وللمؤمنين الذين يتلون الآيات القرآنية المنذرة بمجيء الساعة وقرب حضور العذاب ، وجلة (لو يعلم الذين كفروا) وما بعدها مقرر لما قبلها : أى لو عرفوا ذلك الوقت ، وجواب لو محذوف ، والتقدير لو علموا الوقت الذى (لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولاهم ينصرون) لما استعجلوا الوعيد ، وقال الزجاج : فى تقدير الجواب لعلموا صدق الوعد ، وقيل لو علموه ما أقاموا على الكفر . وقال الكسائى : هو تنبيه على تحقيق وقوع الساعة : أى لو علموه علم يقين لعلموا أن الساعة آتية ، ويدل عليه ، قوله (بل تأتئهم بغتة) وتخصيص الوجوه والظهور بالدكر بمعنى القدام والخلف لكونهما أشهر الجوانب فى إستلزام الاحاطة بها للأحاطة بالكل بحيث لا يتدرون على دفعها من جانب من جوانبهم ، ومحل حين لا يكفون النصب على أنه مفعول العلم ، وهو عبارة عن الوقت الموعود الذى كانوا يستعجلونه ، ومعنى ولاهم ينصرون ولا ينصروهم أحد من العباد فيدفع ذلك عنهم . وجلة بل تأتئهم بغتة معطوفة على يكفون : أى لا يكفونها بل تأتئهم العدة ، أو النار ، أو الساعة بغتة : أى فجأة (فتبهمهم) قال الجوهري : بهتة بهتا أخذته بغتا ، وقيل الفراء فتبهمهم أى تحيرهم ، وقيل فتعجزهم (فلا يستطيعون ردّها) أى صرفها عن وجوههم ولا عن ظهورهم ، فالضمير راجع إلى النار ، وقيل راجع إلى الوعد بتأويله بالعدة ، وقيل راجع إلى الحين بتأويله بالساعة (ولاهم ينظرون) أى يمهأون ويؤخرون لتوبة واعتذار ، وجلة (ولقد استهزئ برسل من قبلك) مسوقة لتسليّة رسول الله ﷺ وتعزيزه ، كأنه قال : ان استهزأ بك هؤلاء فقد فعل ذلك بمن قبلك من الرسل على كثرة عددهم وخطر شأنهم (فحاق بالذين سخروا منهم) أى أحاط ودار بسبب ذلك بالذين سخروا من أولئك الرسل وهزلوا بهم (ما كانوا به يستهزئون) ماموصولة ، أو مصدرية : أى فأحاط بهم الأمر الذى كانوا يستهزئون به . أو فأحاط بهم استهزأؤهم أى جزأؤه على وضع السبب موضع السبب . أو نفس الاستهزاء . ان أريد به العذاب الأخرى (قل من يكلؤكم بالليل والنهار من الرحمن) أى يحرسكم ويحفظكم . والكلاءة الحراسة والحفظ ، يقال : كلاءه الله كلاءة بالكسر : أى حفظه وحرسه . قال ابن هرمة :

ان سليمى والله يكلؤها * ضنت بشيء ما كان يرزؤها

أى قل يا محمد لأولئك المستهزين بطريق التقرع والتوبيخ من يحرسكم بالليل والنهار من بأس الرحمن وعذابه الذى تستحقون حواله بكم ونزوله عليكم ؟ وقال الزجاج : معناه من يحفظكم من بأس الرحمن ، وقال الفراء : المعنى من يحفظكم مما يريد الرحمن إنزاله بكم من عقوبات الدنيا والآخرة . وحكى الكسائى والفراء : من يكلؤكم بفتح اللام ، واسكان الواو (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) أى عن ذكره سبحانه فلا يذكرونه ولا يحيطونه ببابهم ، بل يعرضون عنه ، أو عن القرآن ، أو عن مواظب الله ، أو عن معرفته (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) أم هى المنقطة التى بمعنى بل ، والهمزة للأضراب والانتقال عن الكلام السابق المشتمل على بيان جهلهم بحفظه سبحانه إياهم إلى توبيخهم وتقرعهم باعتمادهم على من هو عاجز عن نفع نفسه . والدفع عنها * والمعنى بل لهم آلهة تمنعهم من عذابنا ، وقيل فيه تقديم وتأخير ، والتقدير أم لهم آلهة من دوننا تمنعهم ، ثم وصف آلهتهم هذه التى زعموا أنها تنصروهم بما يدل على الضعف ، والحجز ، فقال (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولاهم منا يصحبون) أى هم عاجزون عن نصر أنفسهم فكيف يستطيعون أن ينصروا غيرهم ولاهم منا يصحبون أى ولاهم يجارون من عذابنا . قال ابن قتيبة : أى لا يجيرهم منا أحد ، لأن الجير صاحب الجار ، والعرب تقول صحبك الله : أى حفظك

وأجارك * ومنه قول الشاعر :

ينادى بأعلى صوته متعوذا * ليصحب منا والراح دواني

تقول العرب : أنالك جار وصاحب من فلان : أى مجير منه . قال المازنى : هو من أحببت الرجل إذا منعته . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن السدسى قال « مرّ النبي ﷺ على أبي سفيان وأبي جهل وهما يتحدثان ، فلما رآه أبو جهل ضحك ، وقال لأبي سفيان هذا نبيّ بنى عبد مناف ، فغضب أبو سفيان ، فقال ما تنكرون أن يكون لبنى عبد مناف نبيّ ، فسمعها النبي ﷺ ، فرجع إلى أبي جهل فوقع به وخوفه ، وقال ما أراك متبها حتى يصيبك ما أصاب عمك ، وقال لأبي سفيان : أما انك لم تقل ما قلت الإحية » فنزلت هذه الآية (وإذا رآك الذين كفروا) * قلت ينظرون الذى روى عنه السدسى ؟ . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة قال : لما نفخ في آدم الروح صار في رأسه نطس ، فقال : الحمد لله ، فقالت الملائكة : يرحمك الله ، فذهب لينفض قبل أن تمور في رجله فوقع ، فقال الله (خاق الإنسان من عجل) وقد أخرج نحوه هذا ابن جرير وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير . وأخرج نحوه أيضا ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن مجاهد ، وكذا أخرج ابن المنذر عن ابن جريج . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (قل من يكلؤكم) قال : يحرسكم ، وفي قوله (ولا هم منا يصحبون) قال لا ينصرون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولا هم منا يصحبون) قال لا يحاربون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في الآية : قال لا ينعون .

بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا
أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ * قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّهْمُ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ * وَلَئِنْ
مَسَّتْهُمُ نَفْثَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يُوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ * وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ
فَلَا تَظْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكُنَّا بِمَا حُسِمِينَ * وَلَقَدْ آتَيْنَا
مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ ذِكْرٍ الْإِمْتَقِينَ * الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنْ السَّاعَةِ
مُشْفِقُونَ * وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكِ أَرْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ * وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ
قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ * إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ النَّمَائِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ * قَالُوا
وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبْدِينَ * قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * قَالُوا أَجِئْتَنَا
بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ * قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى
ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ *

لما أبطل كون الأصنام نافعة أضرب عن ذلك منتقلا إلى بيان أن ما هم فيه من الخير ، والتمتع بالحياة العاجلة هو من الله ، لا من مانع ينفعهم من الهلاك ، ولا من ناصر ينصرهم على أسباب التمتع ، فقال (بل متعنا هؤلاء وآباءهم) يعنى أهل مكة متعهم الله بما أنعم عليهم (حتى طال عليهم العمر) فاشتروا بذلك وظنوا أنهم لا يزالون كذلك ، فرد سبحانه عليهم قائلا (أفلا يرون) أى أفلا ينظرون فيرون (أنا نأتى

الأرض تنقصها من أطرافها) أى أرض الكفر تنقصها بالظهور عليها من أطرافها فنفتحها بلدا بعد بلد وأرضا بعد أرض ، وقيل تنقصها بالقتل والسبي ، وقد مضى في الرعد الكلام على هذا مستوفى ، والاستفهام في قوله (أفهم الغالبون) للإنكار ، والفاء للعطف على مقدر كنظائره : أى كيف يكونون غالبين بعد نقصنا لأرضهم من أطرافها ؟ وفي هذا إشارة إلى أن الغالبين هم المسامون (قل إنما أنذركم بالوحي) أى أخوفكم وأحذركم بالقرآن ، وذلك شأني وما أمرني الله به ، وقوله (ولا يسمع الصم الدعاء) إيمان تمة الكلام الذي أمر النبي ﷺ أن يقول لهم ، أو من جهة الله تعالى * والمعنى أن من أصم الله سمعه وختم على قلبه وجعل على بصره غشاوة لا يسمع الدعاء ، قرأ أبو عبد الرحمن السلمي ومحمد بن السمين ولا يسمع بضم الياء وفتح الميم على ما لم يسم فاعله ، وقرأ ابن عامر وأبو حيوة ويحيى بن الحارث بالتاء الفوقية مضمومة وكسر الميم : أى أنك يا محمد لا تسمع هؤلاء . قل أبو علي الفارسي : ولو كان كما قال ابن عامر لكان إذا ما تذرهم فيحسن نظم الكلام ، فأما (إذا ما يندرون) فحسن أن يتبع قراءة العامة . وقرأ الباقر بفتح الياء وفتح الميم ورفع الصم على أنه الفاعل (ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك) المراد بالنفحة القليل . مأخوذ من نفح المسك . قاله ابن كيسان . ومنه قول الشاعر :

وعمرة من سروات النسا * تنفح بالمسك أردانها

وقال المبرد : النفحة النفحة من الشيء التي دون معنائه ، يقال نفحه نفحة بالسيف إذا ضرب به ضربة خفيفة ، وقيل هي النصيب ، وقيل هي الطرف * والمعنى مقارب : أى ولئن مسهم أقل شيء من العذاب (ليقولن يا ويلنا إنا كنا ظالمين) أى ليدعون على أنفسهم بالويل والهلاك ويعترفون عليها بالظلم (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) الموازين جمع ميزان وهو يدل على أن هناك موازين ، ويمكن أن يراد ميزان واحد ، عبر عنه بلفظ الجمع . وقد ورد في السنة في صفة الميزان ما فيه كفاية ، وقدم في الأعراف ، وفي الكهف في هذا ما يغني عن الإعادة ، والقسط صفة للموازين . قال الزجاج : قسط مصدر يوصف به تقول : ميزان قسط وموازين قسط . والمعنى ذوات قسط . والقسط العدل . وقرئ القسط بالصاد والطاء ، ومعنى ليوم القيامة لأهل يوم القيامة . وقيل اللام بمعنى في : أى في يوم القيامة (فلا تظلم نفس شيئا) أى لا ينقص من إحسان محسن ولا يزداد في إساءة مسيء (وإن كان مثقال حبة من خردل) قرأ نافع وشيبة وأبو جعفر يرفع مثقال على أن كان تامة : أى إن وقع أو وجد مثقال حبة . وقرأ الباقر بنصب المثقال على تقدير وإن كان العمل المدلول عليه بوضع الموازين مثقال حبة ، كذا قال الزجاج ، وقال أبو علي الفارسي وإن كان الظلامة مثقال حبة . قال الواحدي : وهذا أحسن لتقدم قوله : فلا تظلم نفس شيئا ، ومثقال الشيء ميزانه : أى وإن كان في غاية الخفة والحقارة ، فإن حبة الخردل مثل في الصغر (أتينا بها) قرأ الجمهور بالقصر : أى أحضرناها وجئنا بها للمجازاة عليها . وبها : أى بحبة الخردل ، وقرأ مجاهد وعكرمة آتينا بالمد على معنى جازينا بها ، يقال آتى يؤاتي مؤاتاة جازى (وكفى بنا محصين) أى كفى بنا محصين . والحسب في الأصل معناه العد . وقيل كفى بنا عالمين ، لأن من حسب شيئا علمه وحفظه . وقيل كفى بنا مجازين على ما قدموه من خير وشر . ثم شرع سبحانه في تفصيل ما أجله سابقا بقوله : - وما أرسلنا قبلك إلا رجالا يوحي إليهم - فقال (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين) المراد بالفرقان هنا التوراة ، لأن فيها الفرق بين الحلال والحرام . وقيل الفرقان هنا هو النصر على الأعداء كما في قوله - وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان - . قال الثعلبي : وهذا القول أشبه بظاهر الآية ، ومعنى وضياء أنهم استضاءوا بها في ظلمات الجهل والغواية ، ومعنى وذكرا المتقين لأنهم يتعظون بما فيها ، وخص المتقين لأنهم

الذين ينتفعون بذلك ، ووصفهم بقوله (الذين يخشون ربهم بالغيب) لأن هذه الخشية تلازم التقوى ويجوز أن يكون الموصول بدلا من المتقين أو بياناً له . ومحل بالغيب النصب على حال : أى يخشون عذابه وهو غائب عنهم ، أو هم غائبون عنه ، لأنهم في الدنيا ، والعذاب في الآخرة . وقرأ ابن عباس وعكرمة ضياء بغير واو . قال الفراء : حذف الواو والمجئ بها واحد ، واعترضه الزجاج بأن الواو تجيء بمعنى فلا تزداد (وهم من الساعة مشفقون) أى وهم من القيامة خائفون وجلون . والاشارة بقوله (وهذا ذكر مبارك) إلى القرآن . قل الزجاج : المعنى وهذا القرآن ذكر لمن تذكر به وموعظة لمن اعطيه ، والمبارك كثير البركة والخير . وقوله (أزلناه) صفة ثانية للذكر ، أو خبر بعد خبر ، والاستفهام في قوله (أفأتم له منكرتون) للانكار لما وقع منهم من الانكار : أى كيف تنكرون كونه منزلاً من عند الله مع اعترافكم بأن التوراة منزلة من عنده (ولقد آتينا إبراهيم رشده) أى الرشد اللائق به وبأمثاله من الرسل ، ومعنى (من قبل) أنه أعطى رشده قبل إتياء موسى وهرون التوراة ، وقال الفراء : المعنى أعطيناه هداية من قبل النبوة : أى وفقناه للنظر والاستدلال لما جئ عليه الليل فرأى الشمس والقمر والنجم ، وعلى هذا أكثر المنسرين ، وبالأول قال أقلهم (وكنابه عالمين) أنه موضع لايتاء الرشد ، وأنه يصلح لذلك . والظرف في قوله (إذ قال لأبيه) متعلق بآتيناه أو بمحذوف : أى اذ ذكر حين قال « وأبوه هو أزر (وقومه) نمرود ومن اتبعه » والتماثيل الأصنام ، وأصل التمثال الشيء المصنوع مشابهاً لشيء من مخلوقات الله سبحانه . يقال مثالت الشيء بالشيء : اذا جعلته مشابهاً له ، واسم ذلك الممثل تمثال ، أنكر عليهم عبادتها بقوله (ماهذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون) والعكوف عبارة عن اللزوم والاستمرار على الشيء . واللام في لها للاختصاص ، ولو كانت للتعدية لجيء بكلمة على : أى ماهذه الأصنام التي أنتم مقيمون على عبادتها ؟ وقيل ان العكوف مضمن معنى العبادة (قالوا وجدنا آبائنا لها عابدين) أجابوه بهذا الجواب الذى هو العصا التي يتوكأ عليها كل عاجز ، والحبل الذى يتشبث به كل غريق ، وهو التمسك بمجرد تقليد الآباء : أى وجدنا آبائنا يعبدونها فعبدناها اقتداء بهم ومشيا على طريقتهم ، وهكذا يجب هؤلاء المقلدة من أهل هذه الملة الاسلامية ، فان العالم بالكتاب والسنة اذا أنكر عليهم العمل بمحصى الرأى المدفوع بالدليل قالوا هذا قد قل به امامنا الذى وجدنا آبائنا له مقلدين وبراىة آخذين ، وجوابهم هو ما أجاب به الخليل ها هنا (قال لقد كنتم أنتم وآبائكم في ضلال مبين) أى في خسران واضح ظاهر لا يخفى على أحد ولا يلتبس على ذى عقل . فان قوم إبراهيم عبدوا الأصنام التي لا تنفع ولا تضر ولا تسمع ولا تبصر ، وليس بعد هذا الضلال ضلال . ولا يساوى هذا الخسران خسران ، وهؤلاء المقلدة من أهل الاسلام استبدلوا بكتاب الله وبسنة رسوله كتاباً قد دؤنت فيه اجتهادات عالم من علماء الاسلام زعم أنه لم يقف على دليل يخالفها ، إما لقصور منه ، أو لتقصير في البحث فوجد ذلك الدليل من وجده وأبرزه واضح المنار . كأنه علم في رأسه نار . وقال هذا كتاب الله أو هذه سنة رسوله . وأنشداهم :

دعوا كل قول عند قول محمد * فما آمن في دينه كخاطر

فقالوا كما قال الأول .

وما أنا إلا من غزية ان غوت * غويت وان ترشد غزية أرشد

وقد أحسن من قال :

يأبى الفتى الاتباع الهوى * ومنهج الحق له واضح

ثم لما سمع أولئك مقالة الخليل (قالوا أجئتنا بالحق أم أنت من اللاحقين) أى أجاد أنت فيما تقول أم أنت

أنت لآعب مازح (قال) مضر با عما بنوا عليه مقاتلهم من التقليد (بل ربكم رب السموات والأرض الذي فطرهن) أي خلقهن وأبدعهن (وأنا على ذلكم) الذي ذكرته لكم من كون ربكم هو رب السموات والأرض دون ماعده (من الشاهدين) أي العالمين به المبرهنين عليه ، فإن الشاهد على الشيء هو من كان عالما به مبرهنا عليه مبينا له .

وقد أخرج أحمد والترمذي وابن جرير في تهذيبه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن عائشة «أن رجلا قال يارسول الله ان لي مملوكين يكذبونني ويخونونني ويعصونني وأضربهم وأشتهم فكيف أنا منهم ؟ فقال له رسول الله ﷺ بحسب ما خانوك وعصوك وكذبوك وعقابك إياهم فان كان عقابك إياهم دون ذنوبهم كان فضلا لك ، وان كان عقابك إياهم بقدر ذنوبهم كان كفافا لآعليك ولآلك ، وان كان عقابك إياهم فوق ذنوبهم اقتصّ لهم منك الفضل ، فجعل الرجل يبكي ويهتف ذقال رسول الله ﷺ أما قرأ كتاب الله (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) فقال له الرجل : يارسول الله ما أجد لي ولهم خيرا من مفارقتهم أشهدك أنهم أحرار » رواه أحمد هكذا : حدثنا أبو نوح قراد أخبرنا ليث بن سعد عن مالك ابن أنس عن الزهري عن عروة عن عائشة فذكره . وفي معناه أحاديث . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن عباس أنه كان يقرأ (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان ضياء) . وأخرج عبد بن حميد عن أبي صالح ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان قال التوراة . وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد قال : الفرقان الحق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة : وهذا ذكر مبارك : أي القرآن . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله : ولقد آتينا إبراهيم رشده قال : هديناه صغيرا . وفي قوله : ماهذه التماثيل قال : الأصنام .

وَتَاللّٰهِ لَا كَيْدَ لَّأَصْنَمِكُمْۖ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَۖ ۚ فَجَعَلْنٰهُمْ جُذُاۗءً ۙ وَلَا كَبِيرًاۙ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَىٰ يَوْمِ رَٰجِعُونَۖ * قَالُوا مَنۢ فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَاۙ إِنَّهُۥ لَمِنَ الظَّٰلِمِينَۖ * قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَدَّٰكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ يُرَٰهِيْمُۖ * قَالُوا فَأَتُوا بِهِۦ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَۖ * قَالُوا ؕأَنتَ فَعَلْتَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَاۙ يُرَٰهِيْمُۖ * قَالَ بَلَىٰۖ فَعَلَهُۥ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا فَاسْأَلُوهُمْۖ إِنَّ كَانُوا يَنْطِقُونَۖ * فَرَٰجِعُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْۖ نَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنتُمُ الظَّٰلِمُونَۖ * ثُمَّ نَكَّسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَٰؤُلَاءِ يَنْطِقُونَۖ ۚ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنۢ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَۖ * قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْۖ إِن كُنْتُمْ فَعِلِينَۖ * قُلْنَا يَبْنَازُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ يُرَٰهِيْمَۖ * وَأَرَادُوا بِهِۦ كَيْدًاۖ فَجَعَلْنٰهُمْ الْآخِرِينَۖ *

قوله (وتالله لا كيد لأصنامكم) أخبرهم أنه سينقل من الحاجة باللسان الى تغيير المنكر بالفعل ثقة بالله سبحانه ومحاماة على دينه . والكيد المكر : يقال كاده يكيد كيدا ومكيدة ، والمراد هنا الاجتهاد في كسر الأصنام : قيل انه عليه الصلاة والسلام قال ذلك سرا . وقيل سمعه رجل منهم (بعد أن تولوا مدبرين) أي بعد أن ترجعوا من عبادتها ذاهبين منطلقين . قل المفسرون كان لهم عيد في كل سنة

يجمعون فيه ، فقالوا لابراهيم : لو خرجت معنا الى عيدنا أعجبك ديننا ، فقال ابراهيم هذه المقالة ، والفاء في قوله (فجعلهم جذازا) فصيحة : أى قولوا ، فجعلهم جذازا : الجذذ القطع والكسر : يقال جذذت الشيء قطعته وكسرتة : الواحد جذازة ، والجذاذ والجذاذ ما كسر منه . قال الجوهرى قال الكسائى ويقال لحجارة الذهب الجذاذ لأنها تكسر . قرأ الكسائى والأعمش وابن محيصن جذازا بكسر الجيم : أى كسرا وقطعا ، جمع جذيذ ، وهو الهشيم ، مثل خفيف وخفاف ، وظريف وظراف . قال الشاعر :

جذذ الأصنام فى محرابها * ذاك فى الله العلى المقتر

وقرأ الباقون بالضم ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم : أى الخطام والرقق ، نعال بمعنى مفعول ، وهذا هو الكيد الذى وعدهم به . وقرأ ابن عباس وأبو السمالك جذازا بفتح الجيم (الا كبيرا لهم) أى للأصنام (لعلمهم اليه) أى الى ابراهيم (يرجعون) فيحتاجهم بما سيأتى فيحجهم ، وقيل لعلمهم الى الصنم الكبير يرجعون ، فيسألونه عن الكاسر ، لان من شأن العبود أن يرجع اليه فى المهمات فاذا رجعوا اليه لم يجدوا عنده خبرا ، فيعلمون حينئذ أنها لا تجلب نفعا ولا تدفع ضررا ، ولا تعلم بخير ولا شر ، ولا تخبر عن الذى ينوبها من الأمر ، وقيل لعلمهم الى الله يرجعون ، وهو بعيد جدا (قالوا من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين) فى الكلام حذف ، والتقدير : فلما رجعوا من عيدهم ورأوا ما حدث بآلهتهم قالوا هذه المقالة ، والاستفهام للتوبيخ ، وقيل ان من ليست استفهامية ، بل هى مبتدأ وخبرها انه لمن الظالمين : أى فاعل هذا ظالم ، والأول أولى لقولهم (سمعنا فتى) الخ فانه قال بهذا بعضهم محبا للمستفهمين لهم ، وهذا الفائل هو الذى سمع ابراهيم يقول : تالله لا كيدن أصنامكم ، ومعنى (يذكرهم) يهيبهم ، وقد سبق تحقيق مثل هذه العبارة ، وجلة (يقال له ابراهيم) صفة ثانية لفتى . قال الزجاج : وارتفع ابراهيم على معنى : يقال له هو ابراهيم ، فهو على هذا خبر مبتدا محذوف ، وقيل ارتفاعه على أنه مفعول مالم يسم فاعله ، وقيل مرتفع على النداء .

ومن غرائب التدقيقات النحوية ، وعجائب التوجيهات الاعرابية ، أن الأعم الشنهورى الأشبلى ، قال انه مرتفع على الإهمال . قال ابن عطية ذهب الى رفعه بغير شيء ، والفتى : هو الشاب ، والفتاة الشابة (قالوا فأتوا به على أعين الناس) القائلون هم السائلون ، أمروا بعضهم أن يأتى به ظاهرا بمرأى من الناس ، قيل انه لما بلغ الخبر نمرود وأشراف قومه كرهوا أن يأخذوه بغير بينة ، فقالوا هذه المقالة ، ليكون ذلك حجة عليه يستحلون بها منه ما قد عزوا على أن يفعلوه به ، ومعنى (لعلمهم يشهدون) لعلمهم يحضرون عقابه حتى ينزجر غيره عن الاقتداء به فى مثل هذا ، وقيل لعلمهم يشهدون عليه بأنهم رأوه يكسر الأصنام ، أولعلمهم يشهدون طعنه على أصنامهم . وجلة (قالوا أنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، وفى الكلام حذف تقديره : جفاء ابراهيم حين أتوا به فاستفهموه هل فعل ذلك لاقامة الحجة عليه فى زعمهم (قال بل فعله كبيرهم هذا) أى قال ابراهيم مقيا للحجة عليهم مبكتا لهم . بل فعله كبيرهم هذا مشيرا الى الصنم الذى تركه ولم يكسره (فأسألوهم ان كانوا ينطقون) أى ان كانوا ممن يمكنه النطق ويقدر على الكلام ويفهم ما يقال له ، فيجيب عنه بما يطابقه ، أراد عليه الصلاة والسلام أن يبين لهم أن من لا يتكلم ولا يعلم ليس بمستحق للعبادة ، ولا يصح فى العقل أن يطلق عليه أنه إله ، فأخرج الكلام مخرج التعريض لهم بما يوقعهم فى الاعتراف بأن الجادات التى عبدوها ليست بآلهة ، لأنهم اذا قالوا انهم لا ينطقون ، قال لهم فكيف تعبدون من يعجز عن النطق ؟ ويقصر عن أن يعلم بما يقع عنده فى المكان الذى هو فيه : فهذا الكلام من باب فرض

الباطل مع الخصم حتى تلزمه الحجة ويعترف بالحق ، فان ذلك أقطع لشبهته وأدفع لمكابرته ، وقيل أراد إبراهيم عليه السلام بنبذة الفعل الى ذلك الكبير من الأصنام أنه فعل ذلك لأنه غار وغضب من أن يعبد وتعبد الصغار معه إرشادا لهم الى أن عبادة هذه الأصنام التي لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تدفع لا تستحسن في العقل مع وجود خالقها وخالقهم « والأول أولى . وقرأ ابن السميع بل فعله بتشديد اللام على معنى بل فاعل الفاعل كبيرهم (فرجعوا الى أنفسهم) أى رجع بعضهم الى بعض رجوع المنقطع عن حجته المنقطع لصحة حجة خصمه المراجع لعقله ، وذلك أنهم تنبهوا وفهموا عند هذه المقالة بينهم وبين إبراهيم أن من لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن فعل به ما فعله إبراهيم بتلك الأصنام يستحيل أن يكون مستحقا للعبادة . ولهذا (فلوا إنكم أنتم الظالمون) أى قل بعضهم لبعض أنتم الظالمون لأنفسكم بعبادة هذه الجادات « وليس الظالم من نسبتم الظلم اليه بقولكم : إنه لمن الظالمين (ثم نكسوا على رؤوسهم) أى رجعوا الى جهلهم وعنادهم ، شبه سبحانه عودهم الى الباطل بصيرورة أسفل الشيء أعلاه ، وقيل المعنى أنهم طأطأوا رؤوسهم خجلة من إبراهيم ، وهو ضعيف لأنه لم يقل نكسوا رؤوسهم بنتج الكاف واسناد الفعل اليهم حتى يصح هذا التفسير ، بل قال نكسوا على رؤوسهم ، وقرئ نكسوا بالتشديد ، ثم قالوا بعد أن نكسوا مخاطبين لإبراهيم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) أى قائلين لإبراهيم لقد علمت أن النطق ليس من شأن هذه الأصنام ، (فقال) إبراهيم ميكناهم ومزريا عليهم (أتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا) من النفع (ولا يضركم) بنوع من أنواع الضرر ، ثم تضجروا عليه السلام منهم ، فقال (أف لكم وما تعبدون من دون الله) وفي هذا تحقير لهم ولعاداتهم واللام في لكم لبيان المتأفف به : أى لكم ولآلهتكم « والتأفف صوت يدل على التضجر (أفلا تعقلون) أى أليس لكم عقول تفكرون بها ، فتعلمون هذا الصنع القبيح الذى صنعتموه (قالوا حرّوه) أى قال بعضهم لبعض لما أعتيتهم الحيلة في دفع إبراهيم ، وعجزوا عن مجادلته ، وضائق عليهم مسالك المناظرة حرّوه إبراهيم انصرفا منهم الى طريق الظلم والعشم ، وميلا منهم الى اظهار الغلبة بأى وجه كان ، وعلى أى أمر اتفق ، ولهذا قالوا (وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين) أى انصروها بالانتقام من هذا الذى فعل بها ما فعل : ان كنتم فاعلين للنصر « وقيل هذا القائل هو نمروذ « وقيل رجل من الأكراد (قلنا يابار كوني بردا وسلاما على إبراهيم) فى الكلام حذف تقديره فأضرموا النار ، وذهبوا بإبراهيم اليها ، فعند ذلك قلنا يابار كوني ذات برد وسلام ، وقيل ان انتصاب سلاما على أنه مصدر لفعل محذوف أى وسامنا سلاما عليه (وأرادوا به كيدا) أى مكرا (فجعلناهم الأخسرين) أى أخسر من كل خاسر ، ورددنا مكربهم عليهم ، فجعلناهم عاقبة السوء ، كما جعلنا لإبراهيم عاقبة الخير .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال لما خرج قوم إبراهيم الى عيدهم مروا عليه ، فقالوا يا إبراهيم : ألا تخرج معنا ، قال انى سقيم « وقد كان بالأمس ، قال (تالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين) فسمعه ناس منهم « فلما خرجوا انطلق الى أهله ، فأخذ طعاما « ثم انطلق الى آلهتهم فحرّبه إليهم ، فقال ألا تأكلون ، فكسرها الاكبرهم ، ثم ربط في يده الذى كسره به آلهتهم ، فلما رجع القوم من عيدهم دخلوا ، فاذا هم بآلهتهم قد كسرت ، واذا كبيرهم في يده الذى كسره به الأصنام قالوا من فعل هذا بآلهتنا « فقال الذين سمعوا إبراهيم « يقول : تالله لأكيدن أصنامكم : سمعنا فنى يذكركم ، فجادلهم عند ذلك إبراهيم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (جذابا) قال حطاما . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : فتاتا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه

أيضا (بل فعله كبيرهم هذا) قال عظيم آلهتهم . وأخرج أبو داود والترمذي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « لم يكذب إبراهيم في شيء قط الا في ثلاث كلهن في الله : قوله : إني سقيم ، ولم يكن سقيما ، وقوله لسارة أختي ، وقوله : بل فعله كبيرهم هذا » وهذا الحديث هو في الصحيحين من حديث أبي هريرة بأطول من هذا . وقد روى نحو هذا أبو يعلى من حديث أبي سعيد . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس « قال لما جع لإبراهيم ما جع » وألقي في النار جعل خازن المطر يقول متى أومر بالمطر فأرسله « فكان أمر الله أسرع . قال الله (كوني بردا وسلاما) فلم يبق في الأرض نار الا طفئت . وأخرج أحمد وابن ماجه وابن حبان وأبو يعلى وابن أبي حاتم والطبراني عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال « ان إبراهيم حين ألقى في النار لم تكن دابة الا تطفئ عنه النار غير الوزغ ، فانه كان ينفخ على إبراهيم ، فأمر رسول الله ﷺ بقتله » . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر عن ابن عمر ، قال : أول كلمة قالها إبراهيم حين ألقى في النار « حسبنا الله ونعم الوكيل » . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله : يا ابراهيم كوني « قال كان جبريل هو الذي ناداه . وأخرج الثريائي وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : لو لم يتبع بردها سلاما لمات إبراهيم من بردها . وأخرج الثريائي وابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن علي بن نحوه . وأخرج ابن جرير عن معتمر بن سليمان التيمي عن بعض أصحابه قال : جاء جبريل الى إبراهيم « وهو يوثق ليلقي في النار ، فقال يا إبراهيم ألك حاجة ؟ قال أما اليك فلا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عن كعب قال : ما أحرقت النار من إبراهيم الا وثاقه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن المنهال بن عمرو قال : أخبرنا أن إبراهيم ألقى في النار ، فكان فيها : إمام حسين وإماما آخرين ، فقال ما كنت أياما وليالي قط أطيب عيشا إذ كنت فيها وددت أن عيشي وحياتي كلها مثل عيشي إذ كنت فيها .

وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ * وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ * وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ * وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَرِيْبَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَاتِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَذِينَ * وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ * وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ *

قد تقدم أن لوطا : هو ابن أخي إبراهيم ، فحكي الله سبحانه هاهنا أنه نجى إبراهيم ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين ، قال المفسرون : وهي أرض الشام ، وكانا بالعراق ، وسماها سبحانه مباركة لكثرة خصبها وثمارها وأنهارها ، ولأنها معادن الأنبياء ، وأصل البركة ثبوت الخير ، ومنه برك البعير اذا لزم مكانه فلم يبرح ، وقيل الأرض المباركة مكة ، وقيل بيت المقدس « لأن منها بعث الله أكثر الأنبياء ، وهي أيضا كثيرة الخصب » وقد تقدم تفسير العالمين ، ثم قال سبحانه تمتنا على إبراهيم (ووهبنا له إسحاق ويعقوب نافلة) النافلة الزيادة ، وكان إبراهيم قد سأل الله سبحانه أن يهب له ولدا ، فوهب له إسحاق ،

ثم وهب لاسحاق يعقوب من غير دعاء ، فكان ذلك نافلة : أى زيادة ، وقيل المراد بالنافلة هنا : العطية قاله الزجاج ، وقيل النافلة هنا : ولد الولد ، لأنه زيادة على الولد ، وانتصاب نافلة على الحال . قال الفراء : النافلة يعقوب خاصة ، لأنه ولد الولد (وكلا جعلنا صالحين) أى وكل واحد من هؤلاء الأربعة : ابراهيم ولوط وإسحق ويعقوب ، لا بعضهم دون بعض جعلناه صالحا عاملا بطاعة الله تاركا لمعاصيه . وقيل المراد بالصلاح هنا النبوة (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا) أى رؤساء يقتدى بهم في الخيرات وأعمال الطاعات ومعنى بأمرنا : بأمرنا لهم بذلك : أى بما أنزلنا عليهم من الوحي (وأوحينا اليهم فعل الخيرات) أى أن يفعلوا الطاعات ، وقيل المراد بالخيرات : شرائع النبوات (وكانوا لنا عابدين) أى كانوا لنا خاصة دون غيرنا مطيعين ، فاعلين لما تأمرهم به . تاركين ما تنهاهم عنه (ولوطا آتينا حكما وعلما) انتصاب لوطا بفعل مضمر دلّ عليه قوله آتينا : أى وآتينا لوطا آتينا ، وقيل بنفس الفعل المذكور بعده ، وقيل بمحذوف هو اذ كر . والحكم النبوة ، والعلم المعرفة بأمر الدين ، وقيل الحكم : هو فصل الخصومات بالحق ، وقيل هو الفهم (ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث) القرية هي سدوم كما تقدم ، ومعنى تعمل الخبائث : يعمل أهلها الخبائث ، فوصفت القرية بوصف أهلها ، والخبائث التي كانوا يعملونها هي اللواط والضرط وخذف الحصى كما سيأتى ، ثم علل سبحانه ذلك بقوله (إنهم كانوا قوم سوء فاسقين) أى خارجين عن طاعة الله ، والنسوق الخروج كما تقدم (وأدخلناه في رحمتنا) بأنجاننا إياه من القوم المذكورين . ومعنى في رحمتنا في أهل رحمتنا ، وقيل في النبوة . وقيل في الاسلام ، وقيل في الجنة (إنه من الصالحين) الذين سبقت لهم منا الحسنى (ونوحا إذ نادى) أى واذكر نوحا إذ نادى ربه (من قبل) أى من قبل هؤلاء الأنبياء المذكورين (فاستجبنا له) دعاءه (فنجيناه وأهله من الكرب العظيم) أى من الفرق بالطوفان ، والكرب الغم الشديد . والمراد بأهله المؤمنون منهم (ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا) أى نصرناه نصرا مستتبعا للانتقام من القوم المذكورين ، وقيل المعنى : منعناه من القوم . وقال أبو عبيدة من بمعنى على . ثم علل سبحانه ذلك بقوله (إنهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين) أى لم ترك منهم أحدا . بل أغرقنا كبيرهم وصغيرهم بسبب إصرارهم على الذنب .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أبي بن كعب في قوله (إلى الأرض التي باركنا فيها) قال الشام . وأخرج ابن أبي شيبه عن أبي مالك نحوه . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس قال : لوط كان ابن أخى إبراهيم . وأخرج ابن جرير عنه (ووهبنا له إسحق) قال ولدا (ويعقوب نافلة) قال ابن الابن . وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحكم نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ووهبنا له إسحاق . قال أعطينا . ويعقوب نافلة قال عطية .

رَدَّ أَوْدَ وَسَلَمِينَ إِذْ يَخْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ * فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّآ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَسَخْنَا مَعَهُ دَاوُدَ الْجَبَالَ يُسَبِّحُنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ * وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ * وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ * وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَقُولُ

لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ * وَيُؤَيِّبُ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَى لِلْعَبِيدِينَ * وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ * وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ *

قوله (وداود) معطوف على نوحا ومعمول لعامله المذكور ، أو المقدّر كما مرّ (وسليمان) معطوف على داود ، والظرف في (إذ يحكمان) متعلق بماعمل في داود : أي واذكرهما وقت حكمهما . والمراد من ذكرهما ذكر خبرهما . ومعنى (في الحث) في شأن الحث . قيل كان زرعاً ، وقيل كرماً ، واسم الحث يطلق عليهما (إذ نقشت فيه) أي تفرقت وانتشرت فيه (غنم القوم) قال ابن السكيت : النفس بالتحريك أن تنتشر الغنم بالليل من غير راع (وكنا لحكمهم شاهدين) أي لحكم الحاكمين ، وفيه جواز إطلاق الجمع على الاثنين ، وهو مذهب طائفة من أهل العربية كالزمخشري والرضي ، وتقديرهما إلى القول به الفراء . وقيل المراد الحاكمان والمحكوم عليه . ومعنى شاهدين حاضرين . والجملة اعتراضية وجلة (ففهمناها سليمان) معطوفة على إذ يحكمان . لأنه في حكم الماضي . والضمير في فهمناها يعود إلى القضية المفهومة من الكلام ، أو الحكومة المدلول عليها بذكر الحكم . قال المفسرون : دخل رجلان على داود . وعنده ابنه سليمان : أحدهما صاحب حرث . والآخر صاحب غنم ، فقال صاحب الحرث : ان هذا انفلتت غنمه ليلاً فوقعت في حرثي . فلم تبق منه شيئاً . فقال : لك رقاب الغنم ، فقال سليمان : أو غير ذلك ، ينطلق أصحاب الكرم بالغنم فيصيبون من ألبانها ومنافعها ويقوم أصحاب الغنم على الكرم حتى إذا كان كليله نفشت فيه دفع هؤلاء إلى هؤلاء غنمهم . ودفع هؤلاء إلى هؤلاء كرمهم ، فقال داود : القضاء ما قضيت ، وحكم بذلك . قال النحاس : إنما قضى داود بالغنم لصاحب الحرث ، لأن ثمنها كانا قريباً منه ، وأما في حكم سليمان فقد قيل : كانت قيمة مانال من الغنم . وقيمة ما أفسدت الغنم سواء . قال جماعة من العلماء : ان داود حكم بوحى ، وحكم سليمان بوحى نسخ الله به حكم داود . فيكون التفهيم على هذا بطريق الوحي . وقال الجمهور : ان حكمهما كان باجتهاد ، وكلام أهل العلم في حكم اجتهاد الأنبياء معروف . وهكذا ما ذكره أهل العلم في اختلاف المجتهدين ، وهل كل مجتهد مصيب ؟ أو الحق مع واحد ؟ وقد استدلل المستدلون بهذه الآية على أن كل مجتهد مصيب . ولا شك أنها تدل على رفع الاثم عن المخطئ . وأما كون كل واحد منهما مصيباً ، فلا تدل عليه هذه الآية ولا غيرها . بل صرح الحديث المتفق عليه في الصحيحين وغيرهما أن الحاكم إذا اجتهد فأصاب فله أجران . وإن اجتهد فأخطأ فله أجر . فسماء النبي ﷺ مخطئاً . فكيف يقال انه مصيب لحكم الله موافق له ، فان حكم الله سبحانه واحد ، لا يختلف باختلاف المجتهدين . وإلا لزم توقف حكمه عز وجل على اجتهادات المجتهدين ، واللازم باطل . فاللزم مثله ، وأيضا يستلزم أن تكون العين التي اختلف اجتهاد المجتهدين فيها بالخلل والحرمة حلالاً حراماً في حكم الله سبحانه . وهذا اللازم باطل بالاجماع ، فاللزم مثله . وأيضا يلزم أن حكم الله سبحانه لا يزال يتجدد عند

وجود كل مجتهد له اجتهاد في تلك الحادثة ، ولا ينقطع ما يريده الله سبحانه فيها الا بانقطاع المجتهدين واللازم باطل ، فاللزوم مثله . وقد أوضحنا هذه المسألة بما لا مزيد عليه في المؤلف الذي سميناه « القول المفيد في حكم التقليد » وفي « أدب الطلب ومنتهى الارب » فن أحب الوقوف على تحقيق الحق ، فليرجع اليهما * فان قلت فما حكم هذه الحادثة التي حكم فيها داود وسليمان في هذه الشريعة المحمدية * والملة الاسلامية * قلت : قد ثبت عن النبي ﷺ من حديث البراء أنه شرع لأمته أن على أهل الماشية حفظها بالليل . وعلى أصحاب الخواطر حفظها بالنهار ، وأن ما أفسدت المواشي بالليل مضمون على أهلها ، وهذا الضمان هو مقدار الذهاب عينا أو قيمة * وقد ذهب جمهور العلماء الى العمل بما تضمنه هذا الحديث ، وذهب أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين : إلى أن هذا الحكم منسوخ ، وأن البهائم إذا أفسدت زرعاً في ليل أو نهار أنه لا يلزم صاحبها شيء * وأدخلوا فسادها في عموم قول النبي ﷺ « جرح الحمائم جبار » قياساً لجميع أفعالها على جرحها * ويجاب عنه بأن هذا القياس فاسد الاعتبار ، لانه في مقابلة النص ، ومن أهل العلم من ذهب إلى أنه يضمن رب الماشية ما أفسدته من غير فرق بين الليل والنهار . ويجاب عنه بحديث البراء . وما يدل على أن هذين الحكمين من داود وسليمان كانا بوحى من الله سبحانه لا باجتهاد قوله (وكلا آتينا حكماً وعلماً) فان الله سبحانه أخبرنا بأنه أعطى كل واحد منهما هذين الأمرين * وهما إن كانا خاصين فصدقهما على هذه القضية التي حكاهما الله سبحانه عنهما مقدم على صدقهما على غيرها ، وإن كانا عامين ، فهذا الفرد من الحكم والعلم وهو ما وقع من كل واحد منهما في هذه القضية أحق أفراد ذلك العام بدخوله تحته ودلالته عليه ، وما يستفاد من ذلك دفع ما عسى يوهمه تخصيص سليمان بالفهم * من عدم كون حكم داود حكماً شرعياً : أى وكل واحد منهما أعطياه حكماً وعلماً كثيراً * لاسليمان وحده * ولما مدح داود وسليمان على سبيل الاشتراك * ذكر ما يختص بكل واحد منهما ، فبدأ بـ داود . فقال (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن) التسييح إما حقيقة أو مجاز وقد قال بالأول جماعة * وهو الظاهر . وذلك أن داود كان إذا سبح سبحت الجبال معه ، وقيل إنها كانت تصلى معه إذا صلى * وهو معنى التسييح . وقال بالجزء جماعة آخرون * وجاؤا بالتسييح على تسييح من رآها ، تعجباً من عظيم خلقها وقدره خالقها : وقيل كانت الجبال تسير مع داود . فكان من رآها سائرة معه سبح (والطير) معطوف على الجبال ، وقرئ بالرفع على أنه مبتدأ وخبره محذوف : أى والطير مسخرات ، ولا يصح العطف على الضمير في يسبحن لعدم التأكيذ والفصل (وكنا فاعلين) يعنى ما ذكر من التزييم ، وإيتاء الحكم والتسخير (وعلمناه صنعة لبوس لكم) اللبوس عند العرب السلاح كله درعا كان ، أو جوشنا ، أو سيفاً ، أو رمحاً . قال الهذلي * وعندى لبوس في اللباس كأنه * الخ والمراد في الآية الدروع خاصة * وهو معنى اللبوس . كالركوب والخلوب ، والجار والمجرور أعنى لكم ، متعلق بعلمنا (ليحصنكم من بأسكم) قرأ الحسن وأبو جعفر وابن عامر وحفص وروح لتحصنكم بالناء الفوقية ، بارجاع الضمير إلى الصنعة ، وألى اللبوس بتأويل الدرع . وقرأ شبة وأبو بكر والمفضل وابن أبي اسحاق : لتحصنكم بالنون ، بارجاع الضمير اليه سبحانه . وقرأ الباقون بالناء ، بارجاع الضمير الى اللبوس * أو الى داود * أو الى الله سبحانه . ومعنى من بأسكم من حربكم * أو من وقع السلاح فيكم (فهل أتم شاكرون) لهذه النعمة التي أنعمنا بها عليكم ، والاستفهام في معنى الأمر ، ثم ذكر سبحانه ما خص به سليمان . فقال (وسليمان الريح) أى وسخرنا له الريح (عاصفة) أى شديدة الهبوب . يقال عصفت الريح : أى اشتدت ، فهى ريح عاصف وعصوف ، وانتصاب الريح على الحال .

وقرأ عند الرجن الأعرج والسامى وأبو بكر : ولسليمان الريح . يرفع الريح على القطع مما قبله ، ويكون مبتدأ وخبره تجرى . وأما على قراءة النصب فيكون محل (تجربى بأمره) النصب أيضا على الحالية ، أو على البدلية (إلى الأرض التي باركنا فيها) وهي أرض الشام كما تقدم (وكنا بكل شيء عالمين) أى بتدبير كل شيء (ومن الشياطين) أى وسخرنا من الشياطين (من يفوضون له) فى البحار ويستخرجون منها ما يطلبه منهم : وقيل ان من مبتدأ وخبره ما قبله ، والغوص النزول تحت الماء : يقال غاص فى الماء والغوص : الذى يغوص فى البحر على اللؤلؤ (ويمملون عملا دون ذلك) قال الفراء : أى سوى ذلك وقيل يراد بذلك المحارب والمنازل . وغير ذلك مما يسخرهم فيه (وكنا لهم حافظين) أى لأعمالهم ، وقال الفراء حافظين لهم من أن يهربوا أو يتمنعوا ، أو حفظناهم من أن يخرجوا عن أمره . قال الزجاج : كان يحفظهم من أن يفسدوا أعمالوا . وكان دأبهم أن يفسدوا بالليل ما عملوا بالنهار (وأيوب اذ نادى ربه) معطوف على ما قبله والعامل فيه العامل فيه : إما المذكور أو المقدر كما مر . والعامل فى الظرف هو : اذ نادى ربه . هو العامل فى أيوب (أنى مسنى الضر) أى بأنى مسنى الضر . وقرئ بكسر إني .

واختلف فى الضر الذى نزل به ماذا هو : فقيل انه قام ليصلى ، فلم يقدر على النهوض ، وقيل انه أقر بالعجز ، فلا يكون ذلك منافيا للصبر ، وقيل انقطع الوحي عنه أربعين يوما . وقيل ان دودة سقطت من لجه ، فأخذها وردّها فى موضعها ، فأكلت منه ، فصاح مسنى الضر ، وقيل كانت الدود تناول بدنه فيصبر حتى تناولت دودة قلبه ، وقيل ان ضره قول إبليس لزوجته اسجدى لى ، فخاف ذهاب إيمانها ، وقيل انه تقدّر قومه ، وقيل أراد بالضر الشماتة ، وقيل غير ذلك * ولما نادى ربه متضرعا اليه وصفه بغاية الرحمة ، فقال (وأنت أرحم الراحمين) فأخبر الله سبحانه باستجابته لدعائه . فقال (فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر) أى شفاه الله مما كان به وأعاضه بما ذهب عليه ، ولهذا قال سبحانه (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) قيل تركهم الله عز وجل له ، وأعاضه مثلهم فى الدنيا . قال النحاس والاسناد بذلك صحيح . وقد كان مات أهله جميعا الا امرأته . فأحياهم الله فى أقل من طرف البصر ، وآتاه مثلهم معهم ، وقيل كان ذلك بأن ولد له ضعف الذين أمانهم الله . فيكون معنى الآية على هذا : آتيناه مثل أهله ومثلهم معهم ، وانتصاب (رحمة من عندنا) على العلة أى آتيناه ذلك لرحمتنا له (وذكرى للعابدين) أى وتذكرا لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر .

واختلف فى مدة إقامته على البلاء : فقيل سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ليال ، وقيل ثلاثين سنة ، وقيل ثمانى عشرة سنة (وإسماعيل وإدريس وذا الكفل) أى واذكر هؤلاء ، وإدريس هو أخنوخ ، وذا الكفل إلياس ، وقيل يوشع بن نون . وقيل زكريا . والصحيح أنه رجل من بنى إسرائيل ، كان لا يتورع عن شيء من المعاصي ؟ فتاب فغفر الله له . وقيل ان اليسع لما كبر ، قال من يتكفل لى بكذا وكذا من خصال الخير حتى أستخلفه ، فقال رجل أنا ، فاستخلفه ، وسمى ذا الكفل . وقيل كان رجلا يتكفل بشأن كل إنسان اذا وقع فى شيء من المهمات ، وقيل غير ذلك . وقد ذهب الجمهور الى أنه ليس بنبي ، وقال جماعة هو نبي * ثم وصف الله سبحانه هؤلاء بالصبر . فقال (كل من الصابرين) أى كل واحد من هؤلاء من الصابرين على القيام بما كلفهم الله به (وأدخلناهم فى رحمتنا) أى فى الجنة . وفى النبوة ، أو فى الخير على عمومته ، ثم علل ذلك بقوله (إنهم من الصالحين) أى الكاملين فى الصلاح (وذا النون) أى واذكر ذا النون ، وهو يونس ابن متى ، ولقب ذا النون لإبتلاع الحوت له ، فان النون من أسماء الحوت . وقيل سمي ذا النون ، لأنه رأى صبيا مليحا . فقال

دسموا نوتته ، ثلثا تصديه العين * وحكى ثعلب عن ابن الأعرابي أن نونة الصبي : هي الثقبه التي تكون في ذقن الصبي الصغير * ومعنى دسموا : سودوا (إذ ذهب مغاضبا) أى اذ كر ذا النون وقت ذهابه مغاضبا : أى مراغما . قال الحسن والشعبي وسعيد بن جبير ذهب مغاضبا لربه * واختاره ابن جرير والقتبي والمهدوي * وحكى عن ابن مسعود . قال النحاس : وربما أنكر هذا من لا يعرف اللغة ، وهو قول صحيح * والمعنى مغاضبا من أجل ربه ، كما تقول غضبت لك : أى من أجلك . وقال الضحاك ذهب مغاضبا لقومه ، وحكى عن ابن عباس ، وقالت فرقة منهم الأخفش : إنما خرج مغاضبا للملك الذى كان في وقته ، واسمه خزيا ، وقيل لم يغاضب ربه ولا قومه ولا الملك ، ولكنه مأخوذ من غضب اذا أنف * وذلك أنه لما وعد قومه بالعذاب وخرج عنهم تابوا وكشف الله عنهم العذاب ، فلما رجع وعلم أنهم لم يهلكوا أنف من ذلك فخرج عنهم * ومن استعمال الغضب في هذا المعنى قول الشاعر :

* وأغضب أن تهجى تميم بعامر *
أى أنف (فظن أن لن تقدر عليه) قرأ الجمهور : تقدر بفتح النون وكسر الدال .

واختلف في معنى الآية على هذه القراءة ، فقليل معناها أنه وقع في ظنه أن الله تعالى لا يقدر على معاقبته * وقد حكى هذا القول عن الحسن وسعيد بن جبير ، وهو قول مردود ، فإن هذا الظن بالله كفر * ومثل ذلك لا يقع من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . وذهب جمهور العلماء أن معناها فظن أن لن يضيق عليه : كقوله - يسط الرزق لمن يشاء ويقدر - أى يضيق ، ومنه قوله - ومن قدر عليه رزقه - يقال : قدر وقدر وقتر وقتر : أى ضيق ، وقيل هو من القدر الذى هو القضاء والحكم * أى فظن أن لن تقضى عليه العقوبة * قاله قتادة ومجاهد * واختاره الفراء والزجاج : مأخوذ من القدر وهو الحكم دون القدرة والاستطاعة . قال أحد بن يحيى ثعلب هو من التقدير ليس من القدرة : يقال منه : قدر الله لك الخير يقدره قدرا ، وأنشد ثعلب :

فليست عشيات الهوى برواجع * لنا أبدا ما أبرم السلم النظر

ولاعائد ذاك الزمان الذى مضى * تباركت ما تقدر مع ذلك الشكر

أى ما تقدره وتقضى به * ومما يؤيد ما قاله هؤلاء قراءة عمر بن عبد العزيز والزهرى : فظن أن تقدر بضم النون وتشديد الدال من التقدير ، وحكى هذه القراءة الماوردي عن ابن عباس ، ويؤيد ذلك أيضا قراءة عبيد بن عمير وقتادة والأعرج أن لن يقدر بضم الياء والتشديد مبنيًا للفعول ، وقرأ يعقوب وعبد الله بن أبى اسحق والحسن يقدر بضم الياء وفتح الدال مخففا مبنيًا للفعول .

وقد اختلف العلماء في تأويل الحديث الصحيح في قول الرجل الذى لم يعمل خيرا قط لأهله أن يحرقوه اذا مات ، ثم قال فوالله لئن قدر الله على الحديث كما اختلفوا في تأويل هذه الآية ، والكلام في هذا يطول . وقد ذكرنا هاهنا ما لا يحتاج معه الناظر الى غيره ، والفاء في قوله (فتأدى في الظلمات) فصيحة : أى كان ما كان من التقام الحوت له ، فتأدى في الظلمات ، والمراد بالظلمات : ظلمة الليل ، وظلمة البحر ، وظلمة بطن الحوت ، وكان نداؤه : هو قوله (أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) أى بأن لا إله الخ ، ومعنى سبحانك تنزيها لك من أن يجزك شيء : إني كنت من الظالمين الذين يظلمون أنفسهم . قال الحسن وقتادة هذا القول من يونس اعتراف بذنبه وتوبة من خطيئته ، قال ذلك وهو في بطن الحوت ، ثم أخبر الله سبحانه بأنه استجاب له * فقال (فاستجبنا له) دعاءه الذى دعانا به في ضمن اعترافه بالذنب على أطف وجهه (ونجينا من الغم) باخراجنا له من بطن الحوت حتى

قذفه الى الساحل (وكذلك تنجى المؤمنين) أى نخلصهم من همهم بما سبق من عملهم وما أعددها لهم من الرحمة ، وهذا هو معنى الآية الأخرى . وهى قوله - فالولا أنه كان من المسبحين . لبث فى بطنه الى يوم يبعثون - قرأ الجمهور تنجى بنونين . وقرأ ابن عامر تنجى بنون واحدة وجيم مشددة وتسكين الياء على الفعل الماضى وإضمار المصدر ، وكذلك نجى النجاة المؤمنين كما تقول ضربت زيدا : أى ضرب الضرب زيدا ، ومنه قول الشاعر :

ولو ولدت فقيرة جروكاب * لسبّ بذلك الجرو الكلابا

هكذا قال فى توجيه هذه القراءة الفراء وأبو عبيد وثعلب ، وخطأها أبو حاتم والزجاج وقالوا هى لحن لأنه نصب اسم ما لم يسم فاعله . وإنما يقال نجى المؤمنون ، ولأبى عبيدة قول آخر . وهو أنه أدغم النون فى الجيم ، وبه قال القتيبي ، واعترضه النحاس ، فقال هذا القول لا يجوز عند أحد من النحويين لبعده مخرج النون من مخرج الجيم فلا يدغم فيها . ثم قال النحاس لم أسمع فى هذا أحسن من شئ سمعته من على بن سليمان الأخفش قل الاصل : تنجى ، فحذف إحدى النونين لاجتماعهما كما يحذف إحدى التائين لاجتماعهما ، نحو قوله تعالى - ولا تفرقوا - والأصل ولا تفرقوا * قلت وكذا الواحدي عن أبى على الفارسي أنه قال ان النون الثانية تخفى مع الجيم ، ولا يجوز تبينها ، فالتبس على السامع الاخفاء بالادغام ، فظن أنه ادغام ، ويدل على هذا إسكانه الياء من نجى ونصب المؤمنين ، ولو كان على ما لم يسم فاعله ما سكن الياء ولوجب أن يرذع المؤمنين * قلت ولا نسلم قوله انه لا يجوز تبينها فقد بينت فى قراءة الجمهور ، وقرأ محمد بن السميع وأبو العالية وكذلك نجى المؤمنين على البناء للفاعل : أى نجى الله المؤمنين .

وقد أخرج ابن جرير عن مرة فى قوله (إذ يحكمان فى الحرث) قال كان الحرث بنتا فنفشت فيه ليلا فاخصموا فيه الى داود . فقضى بالغنم لأصحاب الحرث . فقرأوا على سليمان ، فذكروا ذلك له ، فقال لا ، تدفع الغنم فيصيبون منها ويقوم هؤلاء على حرثهم . فاذا كان كما كان ردوا عليهم فبزلت (ففهمناها سليمان) وقد روى هذا عن مرة عن ابن مسعود . وأخرج ابن جرير والحاكم وابن مردويه والبيهقي فى سننه عن ابن مسعود فى قوله (وداود وسليمان إذ يحكمان فى الحرث) قال : كرم قد أنبتت عناقيده فأفسدته الغنم فقضى داود بالغنم لصاحب الكرم ، فقال سليمان غير هذا يابى الله . قال وما ذاك ؟ قال يدفع الكرم الى صاحب الغنم فيقوم عليه ، حتى يعود كما كان . وتدفع الغنم الى صاحب الكرم فيصيب منها ، حتى اذا عاد الكرم كما كان دفعت الكرم الى صاحبه ، والغنم الى صاحبها . فذلك قوله (ففهمناها سليمان) . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عن مسروق نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس نحوه ، ولكنه لم يذكر الكرم . وأخرج ابن أبى شيبه فى المصنف وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عنه نحوه بأطول منه . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا (نفشت) قال رعت . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن أبى شيبه وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن حرام بن محيصة أن ناقة للبراء بن عازب دخلت حائطا فأفسدت فيه . فقضى رسول الله ﷺ ، أن على أهل الحوائط حفظها بالنهار . وأن ما أفسدت المواشى بالليل ضامن على أهلها ، وقد علل هذا الحديث . وقد بسطنا الكلام عليه فى شرح المنتقى . وأخرج ابن مردويه من حديث عائشة نحوه ، وزاد فى آخره . ثم تلا هذه الآية : وداود وسليمان الآية ، وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « بينا امرأتان معهما ابنان جاء الذئب فأخذ أحد الاثنيين فتجاكما إلى داود فقضى به للسكبري »

نفرجتا فدعاها سليمان ، فقال هاتوا المسكين أشقه بينهما ، فقالت الصغرى : رحك الله ، هو ابنها لا تشقه فقضى به للصغرى » ، وهذا الحديث وان لم يكن داخلا فيما حكته الآية من حكمتهما لكنه من جملة ما وقع لهما . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن قتادة في قوله (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير) قال : يصلين مع داود اذا صلى (وعلمناه صنعة لبوس لكم) قال : كانت صفائح ، فأول من سردها وحلقها داود عليه السلام . وأخرج ابن أبي شيبة والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : كان سليمان يوضع له ستمائة ألف كرسى ، ثم يجيء أشراف الانس فيجلسون مما يليه ، ثم يجيء أشراف الجن فيجلسون مما يلي أشراف الانس ، ثم يدعو الطير فتظلمهم ثم يدعو الريح فتحملهم تسير مسيرة شهر في الغداة الواحدة . وأخرج ابن عساكر والديلمي وابن النجار عن عتبة بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ « قال الله لأيوب تدرى ما جرمك على حتى ابتليتك . قال لا يارب . قال لانك دخلت على فرعون فداهنت عنده في كلمتين » . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال : إنما كان ذنب أيوب أنه استعان به مسكين على ظالم يدرؤه ، فلم يمه ، ولم يأمر بالمعروف ولم ينه الظالم عن ظلم المسكين فابتلاه الله ، وفي إسناد جوير . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية عن عبد الله بن عبيد بن عمير قال : كان لأيوب أخوان جا أيوما فلم يستطيعا أن يدنوا منه من ريحه فقاما من بعيد . فقال أحدهما للأخر لو كان علم الله من أيوب خيرا ما ابتلاه بهذا ، فزع أيوب من قولهما جزعا لم يجزع من شيء قط مثله ، فقال « اللهم ان كنت تعلم أني لم أبت ليلة قط شعبان » وأنا أعلم مكان جائع فصدقتى فصدق من السماء : وهما يسمعان . ثم قال : اللهم ان كنت تعلم أني لم ألبس قميصا قط ، وأنا أعلم مكان عار فصدقتى فصدق من السماء وهما يسمعان ، ثم خر ساجدا . وقال : اللهم بعزتك لا أرفع رأسي حتى تكشف عني ، فإرفع رأسه . حتى كشف الله عنه . وقد رواه ابن أبي حاتم من وجه آخر مرفوعا بنحو هذا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) قال : قيل له يا أيوب ان أهلك لك في الجنة ، فان شئت آتيناك لهم . وان شئت تركناهم لك في الجنة وعرضناك مثلهم ، قال لا بل بل اتركهم لي في الجنة ، قال فتركوا له في الجنة وعوض مثلهم في الدنيا . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والطبراني عن الضحاك قال : بلغ ابن مسعود أن مروان قال : في هذه الآية وآتيناه أهله ومثلهم معهم قال : أوتي أهلا غير أهله ، فقال ابن مسعود بل أوتي أهله بأعيانهم ومثلهم معهم . وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والرويانى وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس أن رسول الله ﷺ قال « ان أيوب لبث به بلاؤه ثمانى عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الا رجلين من إخوانه كانا من أخص إخوانه كانا يغدوان اليه ويروحان ، فقال أحدهما لصاحبه ذات يوم تعلم والله لقد أذنب أيوب ذنبا ما أذنبه أحد » قال وماذا لك ؟ قال منذ ثمانى عشرة سنة لم يرجه الله فيكشف عنه ما به . فلما راحا إلى أيوب لم يصبر الرجل حتى ذكر له ذلك . فقال أيوب لأدري ما يقول غير أن الله يعلم أني أمرت بالرجلين يتنازعا أن يذكران الله فارجع إلى بيتي فأكفر عنهما كراهة أن يذكر الله الا في حق ، وكان يخرج لحاجته فاذا قضى حاجته أسكت امرأته بيده حتى يباغ . فلما كان ذات يوم أبطأ عليها فأوحى الله إلى أيوب في مكانه أن - اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب - فاستبطناته فتلقتة وأقبل عليها ، قد أذهب الله ما به من البلاء ، وهو أحسن ما كان ، فلما رأته قالت : اى يارك الله فيك هل رأيت نبي الله المبتلى ، والله على ذلك ما رأيت رجلا أشبه به منك اذ كان صحيحا ؟ قال فاني أنا هو ، قال وكان له

أندران أندر للقمح ۝ وأندر للشعير فبعث الله سبحانه علي أحدهما علي أندرا للقمح أفرغت فيه الذهب حتي فاض ، وأفرغت الأخرى في أندر الشعير الورق ۝ حتي فاض ۝ . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وذا الكفل) قال : رجل صالح غير نبي تكفل لني قومه أن يكفيه أمر قومه و يقيمهم له و يقضي بينهم بالعدل ، ففعل ذلك ، فسمى ذا الكفل . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كان في بني إسرائيل قاض خضره الموت ، فقال من يقوم مقامى علي أن لا يغضب ، فقال رجل أنا ۝ فسمى ذا الكفل ۝ فكان ليلة جيعا يصلى ، ثم يصبح صائما فيقضى بين الناس ، وذكر قصة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي موسى الأشعري قال : ما كان ذوالكفل نبيا ، ولكن كان في بني إسرائيل رجل صالح يصلى كل يوم مائة صلاة فتوفي فتكفل له ذو الكفل من بعده ، فكان يصلى كل يوم مائة صلاة ، فسمى ذا الكفل . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وحسنه وابن المنذر وابن حبان والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في شعب الإيمان من طريق سعد مولى طلحة عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال « كان الكفل من بني إسرائيل لا يتورع من ذنب عمله فأتته امرأة فأعطاهما سستين دينارا علي أن يطأها ۝ فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ارتعدت وبكت ، فقال ما يبكيك أكرهتك ؟ قالت لا ولكنه عمل ما عملته قط ، وما جئني عليه الا الحاجة ، فقال تغفلين أنت هذا ۝ وما فعلته اذهبي فمهي لك ، وقال والله لأعصى الله بعدها أبدا ، فمات من ليلته فأصبح مكتوب علي بابه : ان الله قد غفر للكفل ۝ وأخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وابن مردويه من طريق سعد مولى طلحة . وأخرجه ابن مردويه من طريق نافع عن ابن عمر وقال : فيه ذوالكفل . وأخرج ابن جرير والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (وذا النون إذ ذهب مغاضبا) يقول : غضب علي قومه (فظن أن لن نقدر عليه) يقول : أن لن تقضى عليه عقوبة ولا بلاء فيما صنع بقومه في غضبه عليهم وفراره ، قال وعقوبته أخذ النون إياه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله (فظن أن لن نقدر عليه) قال : ظن أن لن يأخذه العذاب الذي أصابه . وأخرج أحمد في الزهد وابن أبي الدنيا وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن مسعود (فنادى في الظلمات) قال : ظلمة الليل ، وظلمة بطن الحوت ، وظلمة البحر . وأخرج أحمد والترمذي والنسائي والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والبراز وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن سعد بن أبي وقاص سمعت رسول الله ﷺ قال « دعوة ذي النون إذ هو في بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين لم يدع بها مسلم ربه في شيء قط الا استجاب له ۝ . وأخرج ابن جرير عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « اسم الله الذي اذا دعى به أجاب ، واذا سئل به أعطى دعوة يونس ابن متى ، قلت يا رسول الله ، هل ليونس خاصة أم لجماعة المسلمين ؟ قال هي ليونس خاصة وللمؤمنين عامة اذا دعوا به ، ألم تسمع قول الله وكذلك نجى المؤمنين ، فهو شرط من الله لمن دعاه ۝ . وأخرج الحاكم من حديثه أيضا نحوه ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس قال « قال رسول الله ﷺ لا ينبغي لأحد أن يقول أنا خير من يونس ابن متى ۝ . وروى أيضا في الصحيح وغيره من حديث ابن مسعود ، وروى أيضا في الصحيحين من حديث أبي هريرة .

وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ * فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ

وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خُشِعِينَ *
وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ * إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ
أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ * وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رُجُوعٌ * فَمَنْ يَمَلْ مِنْ
الصَّالِحِينَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ * وَحَرَامٌ عَلَى قَرِيَّةٍ أَهْلَكْنَاهَا إِنَّهُمْ
لَا يَرْجِعُونَ * حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ * وَقَاتَبَ الْوَعْدُ
الْحَقُّ فَأِذَا هِيَ شَيْخَةٌ أَبْصُرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُوبِلُونَ قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ■

قوله (وزكريا) أى واذا ذكر خبر زكريا وقت ندائه لربه ، قال (رب لاتذرني فردا) أى منفردا
وحيدا لا ولدى . وقد تقدم الكلام على هذه الآية فى آل عمران (وأنت خير الوارثين) أى خير من
يبقى بعد كل من يموت ، فأنت حسبي ان لم ترزقنى ولدا فأتى أعلم أنك لاتضيع دينك وأنه سيقوم بذلك من
عبادك من تخاره له وترتضيه للتبليغ (فاستجبنا له) دعاءه (ووهبنا له يحيى) . وقد تقدم مستوفى فى
سورة مريم (وأصلحنا له زوجه) . قال أكثر المفسرين : انها كانت عاقرا فجعلها الله ولودا ، فهذا هو
المراد باصلاح زوجه . وقيل كانت سيئة الخلق فجعلها الله سبحانه حسنة الخلق ، ولأمانع من ارادة الأميرين
جميعا ، وذلك بأن يصلح الله سبحانه ذاتها . فتكون ولودا بعد أن كانت عاقرا . ويصلح أخلاقها ، فتكون
أخلاقها مرضية بعد أن كانت غير مرضية ، وجملة (انهم كانوا يسارعون فى الخيرات) للتعليل لما قبلها
من احسانه سبحانه إلى أنبيائه عليهم الصلاة والسلام ، فالضمير المذكور راجع إليهم . وقيل هو راجع إلى زكريا
وامراته ويحيى . ثم وصفهم الله سبحانه بأنهم كانوا يدعونه (رغبا ورهبا) أى يتضرعون اليه فى حال
الرخاء وحال الشدة ، وقيل الرغبة : رفع بطون الأكف إلى السماء ، والرهبة رفع ظهورها ، وانتصاب رغبا
ورهبها على المصدرية : أى يرغبون رغبا ويهربون رهبا . أو على العلة : أى للرغب والرهب ، أو على
الحال : أى راغبين وراهبين ، وقرأ طلحة بن مصرف ويدعوننا واحدة ، وقرأ الأعمش بضم الراء
فيهما واسكان مابعد . وقرأ ابن وثاب بفتح الراء فيهما مع اسكان مابعد . ورويت هذه القراءة عن أنى
عمرو ، وقرأ الباقر بفتح الراء وفتح مابعد فيهما (وكانوا لنا خاشعين) أى متواضعين متضرعين
(والتي أحصنت فرجها) أى واذا ذكر خبرها . وهى مريم . فانها أحصنت فرجها من الحلال والحرام ولم
يمسها بشر ، وانما ذكرها مع الأنبياء وان لم تكن منهم لأجل ذكر عيسى ، وما فى ذكر قصتها من الآية
الباهرة (فنفخنا فيها من روحنا) أضاف سبحانه الروح إليه . وهو الملك تشريفا وتعظيما . وهو يريد
روح عيسى (وجعلناها وابنها آية للعالمين) قال الزجاج : الآية فيهما واحدة لأنها ولدته من غير فحل .
وقيل ان التقدير على مذهب سيبويه : وجعلناها آية وجعلنا ابنها آية كقوله سبحانه - والله ورسوله أحق
أن يرضوه - . والمعنى : أن الله سبحانه جعل قصتهما آية تامة مع تكرار آيات كل واحد منهما ، وقيل
أراد بالآية الجنس الشامل . لما كل واحد منهما من الآيات ، ومعنى أحصنت عفت فامتنعت من الفاحشة
وغيرها . وقيل المراد بالفرج جيب القميص : أى أنها طاهرة الأثواب ، وقد مضى بيان مثل هذا فى سورة
النساء ومريم ، ثم لما ذكر سبحانه الأنبياء بين أنهم كلهم مجتمعون على التوحيد ، فقال (إن هذه أمتكم
أمة واحدة) والأمة الدين ، كما قال ابن قتيبة : ومنه - إيا وجدنا آبائنا على أمة - أى على دين ، كأنه

قال إن هذا دينكم دين واحد لا خلاف بين الأمم المختلفة في التوحيد ، ولا يخرج عن ذلك إلا الكفرة المشركون بالله ، وقيل المعنى : أن هذه الشريعة التي بينتها لكم في كتابكم شريعة واحدة ، وقيل المعنى : أن هذه ملتكم ملة واحدة ، وهي ملة الاسلام ، وإتصاب أمة واحدة على الحال : أى متفقة غير مختلفة ، وقرئ أن هذه أمتكم بنصب أمتكم على البدل من اسم أن ، والخبر أمة واحدة ، وقرئ برفع أمتكم ورفع أمة على أنهما خبران ، وقيل على اضممار مبتدأ : أى هي أمة واحدة ، وقرأ الجمهور برفع أمتكم على أنه الخبر ونصب أمة على الحال كما قدمنا ، وقال الفراء : والزجاج على القطع بسبب محيى النكرة بعد تمام الكلام (وأنا ربكم فاعبدون) خاصة لا تعبدوا غيرى كائنا ما كان (وتقطعوا أمرهم بينهم) أى تفرقوا فوقا في الدين حتى صار كالقطع المتفرقة ، وقال الأخفش : اختلفوا فيه ، وهو كالقول الأول . قال الأزهرى : أى تفرقوا في أمرهم ، فنصب أمرهم بخذف فى ، والمقصود بالآية المشركون ، ذمهم الله بمخالفة الحق واتخاذهم آلهة من دون الله ، وقيل المراد جميع الخلق وأنهم جعلوا أمرهم في أيديهم قطعاً وتقسيمه بينهم ، فهذا موحد ۝ وهذا يهودى ۝ وهذا نصرانى ۝ وهذا مجوسى ۝ وهذا عابد وثن ۝ ثم أخبر سبحانه بأن مرجع الجميع إليه ، فقال (كل إلينا راجعون) أى كل واحد من هذه الفرق راجع إلينا بالبعث ۝ لا إلى غيرنا (فمن يعمل من الصالحات) أى من يعمل بعض الأعمال الصالحة ، لا كلها ۝ إذ لا يطبق ذلك أحد (وهو مؤمن) بالله ورسله واليوم الآخر (فلا كفران لسعيه) أى لا جحود لعمله ، ولا تضييع لجزائه ، والكفر ضد الإيمان ، والكفر أيضاً جحود النعمة ، وهو ضد الشكر ، يقال كفر كفرور أو كفراناً ۝ وفي قراءة ابن مسعود فلا كفر لسعيه (وإناله كانبون) أى لسعيه حافظون ، ومثله قوله سبحانه - أنى لأضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى - (وحرام على قرية أهلكتها) . قرأ زيد بن ثابت وأهل المدينة وحرام ، وقرأ أهل الكوفة وحرم ، وقد اختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم ، ورويت القراءة الثانية عن علي بن ابن مسعود وابن عباس : وهما لغتان مثل حلّ وحلال ، وقرأ سعيد بن جبير وحرم بفتح الحاء وكسر الراء وفتح الميم ، وقرأ عكرمة وأبو العالية حرم بضم الراء وفتح الحاء والميم ، ومعنى أهلكتها قترناها هلاكها ، وجلة (أنهم لا يرجعون) فى محلّ رفع على أنه مبتدأ ، وخبره حرام ۝ أو على أنه فاعل له ساد مسدّ خبره ۝ والمعنى وممنع ألبته عدم رجوعهم إلينا للجزاء ۝ وقيل : أن لافى لا يرجعون زائدة : أى حرام على قرية أهلكتها أن يرجعوا بعد إهلاكها إلى الدنيا ، واختار هذا أبو عبيدة : وقيل إن لفظ حرام هنا بمعنى الواجب : أى واجب على قرية ، ومنه قول الخنساء :

وان حراماً لأرى الدهر باكياً ۝ على شجوه الأبيات على صخر

وقيل حرام : أى ممنع رجوعهم إلى الذنوب ۝ على أن لازائدة . قال النحاس : والآية مشكلة ومن أحسن ما قيل فيها ، وأجله مارواه ابن عيينة وابن علية وهشيم وابن ادريس ومحمد بن فضل وسليم ابن حبان ومعلى عن داود بن أبى هند عن عكرمة عن ابن عباس فى معنى الآية قال : واجب أنهم لا يرجعون : أى لا يتوبون . قال الزجاج وأبو على الفارسي : أن فى الكلام اضمماراً ، أى وحرام على قرية حكمنا باستئصالها ۝ أو بالخنم على قلوب أهلها أن يتقبل منهم عمل لأنهم لا يرجعون ۝ أى لا يتوبون (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج) حتى هذه هي التي يحكى بعدها الكلام ۝ ويأجوج ومأجوج قبيلتان من الانس ، والمراد بفتح يأجوج ومأجوج فتح السد الذي عليهم ، على حذف المضاف ، وقيل إن حتى هذه هي التي للغاية ۝ والمعنى : أن هؤلاء المذكون سابقا مستمرّون على ما هم عليه إلى يوم القيامة ، وهي يوم فتح سدّ يأجوج ومأجوج (وهم من كل حذب ينسلون) الضمير ليأجوج ومأجوج

والحذب كل أكمة من الأرض مرتفعة ، والجمع أحذاب ، مأخوذ من حذبة الأرض ، ومعنى (ينسلون) يسرعون ، وقيل يخرجون . قال الزجاج : والنسلان مشية الذئب إذا أسرع . يقال نسل نلان في العدو ينسل بالكسر والضم نسلا ونسولا ونسلانا : أى ان يأجوج ومأجوج من كل مرتفع من الأرض يسرعون المشى ويتفرقون في الأرض ، وقيل الضمير في قوله : وهم جميع الخلق * والمعنى أنهم يحشرون الى أرض الموقف وهم يسرعون من كل مرتفع من الأرض ، وقرئ بضم السين ، حكى ذلك المهدوى عن ابن مسعود ، وحكى هذه القراءة أيضا الثعلبي عن مجاهد وأبي الصهباء (واقرب الوعد) عطف على فتحت ، والمراد مابعد الفتح من الحساب ، وقال الفراء والكسائي وغيرهما : المراد بالوعد الحق القيامة ، والواو زائدة * والمعنى حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج اقرب الوعد الحق ، وهو القيامة ، فاقرب جواب اذا ، وأنشد الفراء * فلما أجزنا ساحة الحى واتحى * أى انتحى ، ومنه قوله تعالى - وتله للجبين وناديناه - ، وأجاز الفراء أن يكون جواب اذا (فاذا هى شاخصة أبصار الذين كفروا) وقال البصريون : الجواب محذوف ، والتقدير قالوا يا ويلنا . وبه قال الزجاج : والضمير في فاذا هى للقصة * أو مبهم يفسره ما بعده ، واذا المفاجأة ، وقيل ان الكلام تم عند قوله هى ، والتقدير فاذا هى : يعنى القيامة بارزة واقعة كأنها آتية حاضرة ، ثم ابتداء فقال شاخصة أبصار الذين كفروا على تقديم الخبر على المبتدأ : أى أبصار الذين كفروا شاخصة * و(يا ويلنا) على تقدير القول (قد كنا فى غفلة من هذا) أى من هذا الذى دهمنا من البعث والحساب (بل كنا ظالمين) أضربوا عن وصف أنفسهم بالغفلة : أى لم نكون غافلين ، بل كنا ظالمين لأنفسنا بالكذب وعدم الاقبياد للرسول .

وقد أخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (وأصلحنا له زوجه) قال كان فى لسان امرأة زكريا طول فأصلحه الله ، وروى نحو ذلك عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى الآية قال : وهبنا له ولدها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة قال : كانت عاقرا فجعلها الله ولودا وهب له منها يحيى ، وفى قوله وكانوا لنا خاشعين قال : أذلاء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن جريج فى قوله يدعوننا رغبا ورهبا قال : رغبا فى رجة الله ورهبا من عذاب الله . وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : سئل رسول الله ﷺ عن قول الله سبحانه ويدعوننا رغبا ورهبا قال : رغبا هكذا ورهبا هكذا ، وبسط كفيه ، يعنى جعل ظهرهما للأرض فى الرغبة وعكسه فى الرهبة . وأخرج ابن أبى شبة وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو نعيم فى الحلية والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن عبد الله بن عكيم قال : خطبنا أبو بكر الصديق فحمد الله وأثنى عليه * ثم قال : أما بعد فانى أوصيكم بتقوى الله * وأن تنهوا عليه بما هو له أهل * وأن تخلصوا الرغبة بالرهبة ، فان الله أثنى على زكريا وأهل بيته ، فقال انهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (إن هذه أمتكم أمة واحدة) قال ان هذا دينكم دينا واحدا . وأخرج ابن جرير عن مجاهد مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد فى قوله (وتقطعوا أمرهم بينهم) قال : تقطاعوا اختلفوا فى الدين . وأخرج الفريابي وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (وحرام على قرية أهلكناها) قال : وجب اهلاؤها (أنهم لا يرجعون) قال لا يتوبون . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أنه كان يقرأ وحرم على قرية قال : وجب على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون كما قال - ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون - . وأخرج عبد بن حميد عن

عكرمة وسعيد بن جبير مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (من كل حذب) قال شرف (ينساون) قال يقبلون ، وقد ورد في صفة يأجوج ومأجوج وفي رقت خروجهم أحاديث كثيرة لا يتعلق بذكرها هنا كثير فائدة .

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَارِدُونَ * لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ * لَهُمْ فِيهَا زَوْجُرُهُمْ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ * إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ * لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً وَهُمْ فِي مَا شَاءَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ * لَا يُخْرَجُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ * يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعِنْدَنَا عَلِيمًا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ * وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ * إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ * وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ * قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّكُمْ إِلهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَعَلِمَ الْمُشْرِكُونَ * فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ آذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أُدْرِيَ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ * إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجُحْرَ مِنَ الْأَقْوَالِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ * وَإِنْ أُدْرِيَ لَعَلَّكُمْ فَتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَّعٌ إِلَىٰ حِينٍ * قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا نَصِفُونَ *

بين سبحانه حال معبودهم يوم القيامة ، فقال (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) وهذا خطاب منه سبحانه لأهل مكة والمراد بقوله وما تعبدون الأصنام التي كانوا يعبدون . قرأ الجوهري حصب بالصاد المهملة : أى وقود جهنم وحطبها . وكل ما أوقدت به النار أو هيئتها به فهو حصب . كذا قال الجوهري . قال أبو عبيدة : كل ما قذفته في النار فقد حصبتها به ، ومثل ذلك قوله تعالى - فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة - ، وقرأ على بن أبي طالب وعائشة حطب جهنم بالطاء ، وقرأ ابن عباس حصب بالصاد المعجمة ، قال الفراء : ذكر لنا أن الحصب في لغة أهل اليمن الحطب ، ووجه القاء الأصنام في النار مع كونها جادات لا تعقل ذلك ولا تحس به التبيكيت لمن عبدها وزيادة التوبيخ لهم وتضاعف الحسرة عليهم . وقيل إنها تحمى فتلصق بهم زيادة في تعذيبهم . وجملة (أنتم لها واردون) إما مستأنفة أو بدل من حصب جهنم ، والحطاب لهم ولما يعبدون تغليبا ، واللام في لها للتقوية لضعف عمل اسم الفاعل . وقيل هي بمعنى على . والمراد بالورود هنا الدخول . قال كثير من أهل العلم : ولا يدخل في هذه الآية عيسى وعزير والملائكة ، لأن ما لمن لا يعقل . ولو أراد العموم لقال ومن يعبدون . قال الزجاج : ولأن المخاطبين بهذه الآية مشركو مكة دون غيرهم (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها) أى لو كانت هذه الأصنام آلهة كما تزعمون ما وردوها : أى ما زرد العابدون هم والمعبودون النار ، وقيل ما ورد العابدون فقط ، لكنهم وردوها فلم يكونوا آلهة ، وفي هذا تبكيت لعباد الأصنام وتوبيخ شديد (وكل فيها خالدون) أى كل العابدين والمعبودين في النار خالدون لا يخرجون منها (لهم فيها زفير) أى هؤلاء الذين وردوا النار . والزفير صوت نفس المغموم . والمراد هنا الآتين والتنفس الشديد ، وقد تقدم بيان هذا في هود (وهم فيها لا يسمعون) أى لا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول ، وقيل لا يسمعون شيئا ، لأنهم يحشرون صما كما

قال سبحانه - ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم غميا وبكيا وصما - وإنما سلبوا السماع ، لأن فيه بعض ترويح وتأنس ، وقيل لا يسمعون ما يسمعون ، بل يسمعون ما يسوءهم * ثم لما بين سبحانه حال هؤلاء الأشقياء شرع في بيان حال السعداء ، فقال (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) أى الخصلة الحسنى التى هى أحسن الخصال وهى السعادة ، وقيل التوفيق ، أو التبشير بالجنة ، أو نفس الجنة (أولئك عنها مبعدون) إشارة إلى الموصوفين بتلك الصفة ، عنها : أى عن جهنم مبعدون * لأنهم قد صاروا فى الجنة (لا يسمعون حسيبها) الحس والحسيب الصوت تسمعه من الشيء يمر قريبا منك * والمعنى لا يسمعون حركة النار وحركة أهلها ، وهذه الجنة بدل من مبعدون ، أو حال من ضميره (وهم فيها اشتبهت أنفسهم خالدين) أى دائمون ، وفى الجنة ما تشبهه الأنفس وتذبه الأعين كما قال سبحانه - ولستم فيها ماتتكمى أنفسكم ولستم فيها ماتتبعون - (لا يحزنهم الفزع الأكبر) قرأ أبو جعفر وابن محيصن لا يحزنهم بضم الياء وكسر الزاى ، وقرأ الباقر لا يحزنهم بفتح الياء وضم الزاى . قال اليزيدى : حزنه لغة قرىش ، وأحزنه لغة تميم ، والفزع الأكبر أهوال يوم القيامة من البعث والحساب والعقاب (وتلقاهم الملائكة) أى تستقبلهم على أبواب الجنة يهنئونهم ويقولون لهم (هذا يومكم الذى كنتم توعدون) أى توعدون به فى الدنيا وتبشرون بما فيه * هكذا قال جماعة من المفسرين ان المراد بقوله : ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الى هنا هم كافة الموصوفين بالايمان والعمل الصالح ، لا المسيح وعزير والملائكة ، وقال أكثر المفسرين انه لما نزل انكم وما تعبدون الآية أتى ابن الزبير الى رسول الله ﷺ فقال يا محمد أأنت تزعم أن عزيرا رجل صالح ، وأن عيسى رجل صالح * وأن مريم امرأة صالحة ؟ قال بلى ، فقال فان الملائكة ، وعيسى ، وعزير * ومريم يعبدون من دون الله * فهؤلاء فى النار ، فأترى الله : ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ، وسيأتى بيان من أخرج هذا قريبا إن شاء الله (يوم تطوى السماء كطى السجل للكتاب) قرأ أبو جعفر بن القعقاع وشيبة والأعرج والزهرى تطوى بمثناة فوقية مضمومة ورفع السماء ، وقرأ مجاهد يطوى بالفتح مفتوحة مبني للفاعل على معنى يطوى الله السماء * وقرأ الباقر تطوى بنون العظمة وانتصاب يوم بقوله (نعيده) أى نعيده يوم تطوى السماء * وقيل هو بدل من الضمير المحذوف فى توعدون * والتقدير الذى كنتم توعدونه يوم تطوى * وقيل بقوله لا يحزنهم الفزع * وقيل بقوله تلقاهم * وقيل متعلق بمحذوف ، وهو اذ كر ، وهذا أظهر وأوضح ، والطفى ضد النشر ، وقيل المحو * والمراد بالسماء الجنس ، والسجل الصحيفة : أى طيا كطى الطومار ، وقيل السجل الصك ، وهو مشتق من المساجلة وهى الكتابة * وأصلها من السجل * وهو الدلو ، يقال : ساجلت الرجل اذا زعرت دلو وزرع دلو ، ثم استعيرت للكتابة والمراجعة فى الكلام * ومنه قول الفضل بن العباس بن عتبة بن أبى لهب :
من يساجلنى يساجل ماجدا * يملأ الدلو إلى عقد الكرب

وقرأ أبو زرعة بن عمرو وابن جرير السجل بضم السين والجيم وتشديد اللام ، وقرأ الأعشى وطلحة بفتح السين واسكان الجيم وتخفيف اللام * والطفى فى هذه الآية يحتمل معنيين : أحدهما الطى الذى هو ضد النشر * ومنه قوله - والسموات تطويات بيمينه - * والثانى الاخفاء والتعمية والمحو * لأن الله سبحانه يححو ويطمس رسومها ويكثر نجومها ، وقيل السجل اسم ملك * وهو الذى يطوى كتب بنى آدم ، وقيل هو اسم كاتب لرسول الله ﷺ ، والأول أولى ، قرأ الأعشى وحفص وحزرة والكسائى ومحي وخلف للكتب جمعا ، وقرأ الباقر للكتاب ، وهو متعلق بمحذوف حال من السجل : أى كطى السجل كائنا للكتب أوصفه له : أى الكائن للكتب ، فان الكتب عبارة عن الصفائف ، وما كتب فيها ، فسجلها بعض

أجزائها ، وبه يتعلق الطي حقيقة ، وأما على القراءة الثانية فالكتاب مصدر ، واللام للتعليل ، أى كما يطوى الطومار للكتابة : أى ليكتب فيه « أو لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة ، وهذا على تقدير أن المراد بالطي المعنى الأول ، وهو ضد النشر (كما بدأنا أول خلق نعيده) أى كما بدأناهم فى بطون أمهاتهم وأخرجناهم إلى الأرض حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة ، فأول خلق مفعول نعيد مقدر يفسره نعيده المذكور ، أو مفعول لبدأنا « وما كافة أو موصولة ، والكاف متعلقة بمحذوف : أى نعيد مثل الذى بدأناه نعيده ، وعلى هذا الوجه يكون أول ظرف لبدأنا ، أو حال ، وإنما خص أول الخلق بالذكر تصويرا للإيجاد عن العدم ، والمقصود بيان صحة الإعادة بالقياس على المبدأ لشمول الامكان الذاتى لهما ، وقيل معنى الآية نهلك كل نفس كما كان أول مرة « وعلى هذا فالكلام متصل بقوله : يوم نطوى السماء ، وقيل المعنى نغير السماء ، ثم نعيدها مرة أخرى بعد طيها وزوالها ، والأول أولى « وهو مثل قوله - ولقد جئناكم فرادى كما خلقناكم أول مرة - « ثم قال سبحانه (وعداعلينا إنا كنا فاعلين) انتصاب وعدا على أنه مصدر : أى وعدنا وعداعلينا إنجازا والوفاء به « وهو البعث والإعادة ، ثم أ كد سبحانه ذلك بقوله : إنا كنا فاعلين . قال الزجاج : معنى إنا كنا فاعلين إنا كنا قادرين على ما نشاء ، وقيل إنا كنا فاعلين ما وعدناكم ، ومثله قوله - وكان وعده مفعولا - (ولقد كتبنا فى الزبور) الزبور فى الأصل السكتب ، يقال زبرت : أى كتبت ، وعلى هذا يصح إطلاق الزبور على التوراة والإنجيل « وعلى كتاب دارد المسمى بالزبور ، وقيل المراد به هنا كتاب دارد ، ومعنى (من بعد الذكر) أى اللوح المحفوظ ، وقيل هو التوراة : أى والله لقد كتبنا فى كتاب داود من بعد ما كتبنا فى التوراة « أو من بعد ما كتبنا فى اللوح المحفوظ (أن الأرض يرثها عبادى الصالحون) . قال الزجاج : الزبور جميع الكتب : التوراة ، والإنجيل ، والقرآن ، لأن الزبور والكتاب فى معنى واحد ، يقال زبرت وكتبت ، ويؤيد ما قاله قراءة حجة فى الزبور بضم الزاى ، فانه جمع زبر .

وقد اختلف فى معنى يرثها عبادى الصالحون ، فقيل المراد أرض الجنة ، واستدل القائلون بهذا بقوله سبحانه - وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض - وقيل هى الأرض المقدسة ، وقيل هى أرض الأمم الكافرة يرثها نبينا ﷺ وأمتة بفتحها ، وقيل المراد بذلك بنو إسرائيل بدليل قوله سبحانه - وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التى باركنا فيها - والظاهر أن هذا تبشير لأمة محمد ﷺ بوراثه أرض الكافرين ، وعليه أكثر المفسرين ، وقرأ حجة عبادى بتسكين الياء « وقرأ الباقون بتحريكها (ان فى هذا لبلاغا) أى فيما جرى ذكره فى هذه السورة من الوعد والتنبيه لبلاغا لكفاية ، يقال فى هذا الشيء بلاغ وبلغة وتبلغ : أى كفاية « وقيل الإشارة بقوله : ان فى هذا إلى القرآن (لقوم عابدين) أى مشغولين بعبادة الله مهتمين بها « والعبادة هى الخضوع والتذلل ، وهم أمة محمد ﷺ ورأس العبادة الصلاة (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) أى وما أرسلناك يا محمد بالشرائع والأحكام إلا رحمة لجميع الناس ، والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال والعلل : أى ما أرسلناك لعل من العلة إلا لرحمتنا الواسعة ، فان ما بعثت به سبب لسعادة الدارين « قيل ومعنى كونه رحمة للكفار أنهم آمنوا به من الخسف والمسخ والاستئصال ، وقيل المراد بالعالمين المؤمنون خاصة « والأول أولى بدليل قوله سبحانه - وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم - ثم بين سبحانه أن أصل تلك الرحمة هو التوحيد والبراءة من الشرك « فقال (قل إنما يوحى إلى أمما إلهكم إله واحد) ان كانت ما موصولة فالمعنى أن الذى يوحى إلى هو أن وصفه تعالى مقصور على الوحدانية لا يتجاوزها إلى ما يناقضها أو يضادها ، وان كانت ما كافة فالمعنى أن الوحي

إلى مقصور على استئثار الله بالوحدة ، ووجه ذلك أن القصر أبداً يكون لما يلي انما ، فانما الأولى لقصر الوصف على الشيء كقولك انما يقوم زيد : أى ما يقوم إلا زيد ، والثانية لقصر الشيء على الحكم كقولك انما زيد قائم : أى ليس به إلا صفة القيام (فهل أنتم مسلمون) منقادون مخلصون للعبادة ولتوحيد الله سبحانه (فان تولوا) أى عرضوا عن الاسلام (فقل) لهم (آذنتكم على سواء) أى أعلمتكم أنا وإياكم حرب لاصلاح ديننا كائين على سواء فى الاعلام لم أخص به بعضكم دون بعض كقوله سبحانه - واما تخافون من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء - أى أعلمهم أنك تقضت العهد بقضائهم فيهم فيد ، وقال الزجاج : المعنى أعلمتكم ما يوحى الى على استواء فى العلم به . ولا أظهر لأحد شيئاً كتمته على غيره (وان أدري أقرب أم بعيد ما توعدون) أى ما أدري أم توعدون به قريب حصوله أم بعيد ، وهو غلبة الاسلام وأهله على الكفر وأهله ، وقيل المراد بما توعدون القيامة ، وقيل آذنتكم بالحرب ولكن لا أدري ما يؤذن لى فى محاربتكم (انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) أى يعلم سبحانه ما تجاهر به من الكفر والطعن على الاسلام وأهله وما تكتمونه من ذلك وتخفونه (وان أدري لهله فتنة لكم) أى ما أدري لعل الامهال فتنة لكم واختبار ليرى كيف صنعكم (ومتاع الى حين) أى وتمتع الى وقت مقدر تقتضيه حكمته ، ثم حكى سبحانه وتعالى دعاء نبيه ﷺ بقوله (قال رب احكم بالحق) أى احكم بينى وبين هؤلاء المكذبين بما هو الحق عندك ففوض الأمر اليه سبحانه ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وابن محيصن رب بضم الباء . قال النحاس : وهذا الحن عند النحويين لا يجوز عندهم رجل أقبل حتى يقول يارجل . وقرأ الضحاك وطلحة ويعقوب أحكم بقطع الهمزة وفتح الكاف وضم الميم : أى قال محمد ربى أحكم بالحق من كل حاكم . وقرأ الجحدري أحكم بصيغة الماضى أى أحكم الأمور بالحق . وقرئ قل بصيغة الأمر : أى قل يا محمد . قال أبو عبيدة : الصفة هنا أقيمت مقام الموصوف والتقدير رب أحكم بحكمك الحق ، ورب فى موضع نصب . لأنه منادى مضاف الى الضمير ، وقد استجاب سبحانه دعاء نبيه ﷺ فعذبهم بيدر . ثم جعل العقوبة والغلبة والنصر لعباده المؤمنين والحمد لله رب العالمين ، ثم قال سبحانه متمما لتلك الحكاية (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) من الكفر والتكذيب ، فر بنا مبتدأ وخبره الرحمن : أى هو كثير الرحمة لعباده ، والمستعان خبر آخر : أى المستعان به فى الأمور التى من جلتها ما تصفونه من أن الشوكة تكون لكم . ومن قولكم - هل هذا الا بشر مثلكم - وقولكم - اتخذ الرحمن ولداً - وكثيرا ما يستعمل الوصف فى كتاب الله بمعنى الكذب كقوله - ولكم الويل مما تصفون - ، وقوله - سنجزهم وصفهم - وقرأ المفضل والسلمى على ما يصفون بالياء التحتية ، وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب .

وقد أخرج الفريابي وعبد بن حميد وأبو داود فى ناسخه وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال لما نزلت (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون) قال المشركون : فالملائكة وعيسى وعزير يعبدون من دون الله : فنزلت (إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) عيسى وعزير والملائكة . وأخرج ابن مردويه والضياء فى المختارة عنه . قال جاء عبد الله بن الزبير الى النبي ﷺ فقال : تزعم أن الله أنزل عليك هذه الآية (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون) قال ابن الزبير : قد عبدت الشمس والقمر والملائكة وعزير وعيسى ابن مريم كل هؤلاء فى النار مع آلهتنا ، فنزلت - ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون وقالوا آلهتنا خير أم هو ماضى بوجه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون - ثم نزلت (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون) . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن

التعويل على المعنى اللغوي والمصير اليه .

وقد أخرج النسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن ابن عباس قال : (السجل) هو الرجل « زاد ابن مردويه بلغة الحبشة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في تفسير الآية « قال : كطى الصحيفة على الكتاب . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (كما بدأنا أول خلق نعيده) يقول نهلك كل شيء كما كان أول مرة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر) قال القرآن (أن الأرض) قال أرض الجنة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ، ولقد كتبنا في الزبور ، قال الكتب : من بعد الذكر ، قال التوراة وفي إسناده العوفي . وأخرج سعيد بن منصور عنه أيضا « قال : الزبور والتوراة والإنجيل والقرآن ، والذكر : الأصل الذي نسخت منه هذه الكتب الذي في السماء ، والأرض : أرض الجنة . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) قال أرض الجنة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية . قال أخبر الله سبحانه في التوراة والزبور وسابق علمه قبل أن تكون السموات والأرض أن يورث أمة محمد الأرض ، ويدخلهم الجنة « وهم الصالحون ، وفي قوله (لبلاغا لقوم عابدين) قال علي بن « وفي إسناده علي بن أبي طلحة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن أبي هريرة : إن في هذا لبلاغا لقوم عابدين ، قال الصلوات الخمس . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم والديلمي عن أنس قال « قال رسول الله ﷺ في قول الله : إن في هذا لبلاغا لقوم عابدين قال في الصلوات الخمس شغلا للعبادة » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس « أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية لبلاغا لقوم عابدين ، قال هي الصلوات الخمس في المسجد الحرام جماعة » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) قال من آمن تمت له الرحمة في الدنيا والآخرة « ومن لم يؤمن عوفي مما كان يصيب الأمم في عاجل الدنيا من العذاب من الخسف والمسخ والقذف . وأخرج مسلم عن أبي هريرة قال « قيل يا رسول الله ادع الله على المشركين ، قال إني لم أبعث لعانا ، وإنما بعثت رحمة » . وأخرج الطيالسي وأحمد والطبراني وأبو نعيم في الدلائل عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ « ان الله بعثني رحمة للعالمين وهدى للائقين » . وأخرج أحمد والطبراني عن سامان أن رسول الله ﷺ قال « أيما رجل من أمتي سبته سبة في غضبي أو لعنته لعنة ، فإني أنا رجل من ولد آدم أغضب كما يغضبون ، وإني أنا بعثني رحمة للعالمين فاجعلها عليه صلاة يوم القيامة » . وأخرج البيهقي في الدلائل عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « إني أنا رحمة مهداة » ، وقد روى معنى هذا من طرق . وأخرج ابن أبي خيثمة وابن عساكر عن الربيع بن أنس « قال لما أسرى بالنبي ﷺ رأي فلانا « وهو بعض بني أمية على المنبر يخطب الناس فشق ذلك على رسول الله ﷺ فأنزل الله (وإن أدري لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين) يقول هذا الملك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ، وإن أدري لعله فتنة لكم : يقول ما أخبركم به من العذاب والساعة ، لعل تأخير ذلك عنكم فتنة لكم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في قوله (قل رب احكم بالحق) قال لا يحكم الله إلا بالحق ، وإني أنا يستعمل بذلك في الدنيا يسأل ربه .

لِيُسَبِّحَنَّ لَكُمْ وَيُذَكِّرَنَّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخَرِّجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ
وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَرَى الْأَرْضَ
هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَاهَا عَالِيَهَا مَاءً فَهَزَّتْ وَرَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ
هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ
يَبْتَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ■

لما انجز الكلام في خاتمة السورة المتقدمة الى ذكر الاعادة وما قبلها وما بعدها بدأ سبحانه في هذه
السورة بذكر القيامة وأهوالها حثا على التقوى التي هي أنفع زاد فقال (يا أيها الناس اتقوا ربكم)
أي احذروا عقابه بفعل ما أمركم به من الواجبات وترك ما نهاكم عنه من المحرمات ، ولفظ الناس يشمل
جميع المكافين من الموجودين ومن سيوجد على ما تقرر في موضعه . وقد قدمنا طرفا من تحقيق ذلك في
سورة البقرة ، وجملة (إن زلزلة الساعة شيء عظيم) تعليل لما قبلها من الأمر بالتقوى ، والزلزلة شدة
الحركة ، وأصلها من زلّ عن الموضع : أي زال عنه وتحرك ، وزلزل الله قدمه : أي حركها ، وتكرير
الحرف يدل على تأكيد المعنى ، وهو من إضافة المصدر الى فاعله ، وهي على هذا الزلزلة التي هي أحد
أشراط الساعة التي تكون في الدنيا قبل يوم القيامة ، هذا قول الجمهور ، وقيل انها تكون في النصف من
شهر رمضان ، ومن بعدها طلوع الشمس من مغربها ، وقيل ان المصدر هنا مضاف الى الظرف ، وهو
الساعة اجراء له مجرى المفعول ، أو بتقدير في كما في قوله - بل مكر الليل والنهار - وهي المذكورة في قوله
- اذا زلزلت الأرض زلزالها - قيل وفي التعبير عنها بالشيء إيذان بأن العقول قاصرة عن ادراك كنهها
(يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت) انتصاب الظرف بما بعده ، والضمير يرجع الى الزلزلة :
أي وقت رؤيتكم لها تذهل كل ذات رضاع عن رضيعها وتغفل عنه . قل قطرب تذهل تشتغل
وأشد قول الشاعر :

ضرب يزيل الهام عن مقيله * ويذهل الخليل عن خليله

وقيل تنسى ، وقيل تلهو ، وقيل تساو ، وهذه معانيها متقاربة . قال المبرد ان ما فيها أرضعت بمعنى
المصدر : أي تذهل عن الارضاع ، قال وهذا يدل على أن هذه الزلزلة في الدنيا ، إذ ليس بعد القيامة
حمل وإرضاع : إلا أن يقال من مات حاملا فتضع حملها للهول ، ومن مات مرضعة بعثت كذلك ،
ويقال هذا مثل كما يقال - يوما يجعل الولدان شيبا - وقيل يكون مع النفخة الأولى ، قال ويحتمل أن
تكون الساعة عبارة عن أهوال يوم القيامة ، كما في قوله - مستهم البأساء والضراء وزلزلوا - ومعنى
(وتضع كل ذات حمل حملها) أنها تلقى جنينها لغير تمام من شدة الهول ، كما أن المرضعة تترك ولدها بغير
رضاع لذلك (وترى الناس سكارى) قرأ الجمهور بفتح التاء والراء خطاب لكل واحد : أي يراهم الرأى
كأنهم سكارى (وما هم بسكارى) حقيقة ، قرأ حزة والكسائي : سكرى بغير ألف ، وقرأ الباقر بانياتها
وهما لغتان يجمع بهما سكران ، مثل كسلى وكسالى ، ولما نفى سبحانه عنهم السكر ، أوضح السبب الذي
لأجله شابهوا السكارى ، فقال (ولكن عذاب الله شديد) فبسبب هذه الشدة والهول العظيم طاشت
عقولهم ، واضطربت أفهامهم ، فصاروا كالسكارى ، بجامع سلب كمال التمييز وصحة الإدراك ، وقرئ وترى

بضم الراء وفتح الراء مسندا الى المخاطب من رأيته : أى تظنهم سكارى ، قال الفراء ، وهذه القراءة وجه جيد فى العربية ، ثم لما أراد سبحانه أن يحتج على منكرى البعث قدم قبل ذلك مقدمة تشمل أهل الجدل كلهم ، فقال (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم) وقد تقدم إعراب مثل هذا التركيب فى قوله - ومن الناس من يقول - ومعنى فى الله فى شأن الله وقدرته ، ومحل بغير علم النصب على الحال * والمعنى أنه يخاصم فى قدرة الله فيزعم أنه غير قادر على البعث بغير علم يعلمه ، ولا حجة يدلى بها (ويتبع) فيما يقوله ويتعاطاه ويحتج به ويجادل عنه (كل شيطان مرید) أى متمرد على الله وهو العاقى * سعى بذلك لخلوه عن كل خير ، والمراد إبليس وجنوده ، وأرؤساء الكفار الذين يدعون أشياءهم الى الكفر ، وقال الواحدى قال المفسرون : نزلت فى النضر بن الحارث ، وكان كثير الجدل * وكان ينكر أن الله يقدر على احياء الأموات * وقيل نزلت فى الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة (كتب عليه أنه من تولاه) أى كتب على الشيطان * وفاعل كتب أنه من تولاه * والضمير للشأن : أى من اتخذها وليا (فأنه يضل) أى فشان الشيطان أن يضل عن طريق الحق ، فقوله انه يضل جواب الشرط ان جعلت من شرطية ، أو خبر الموصول ان جعلت موصولة ، فقد وصف الشيطان بوصفين : الأول أنه مرید ، والثانى ما أفاده جملة كتب عليه الخ * وجملة (ويهديه الى عذاب السعير) معطوفة على جملة يضل : أى يحمله على مباشرة ما يصير به فى عذاب السعير * ثم ذكر سبحانه ما هو المقصود من الاحتجاج على الكفار بعد فراغه من تلك المقدمة ، فقال (يا أيها الناس ان كنتم فى ريب من البعث) قرأ الحسن البعث بفتح العين وهى لغة * وقرأ الجمهور بالسكون ، وشكهم يحتمل أن يكون فى وقوعه أو فى امكانه * والمعنى ان كنتم فى شك من الاعادة * فانظروا فى مبدأ خلقكم : أى خلق أيكم آدم ليحول عنكم الريب ، ويرتفع الشك ، وتدحض الشبهة الباطلة (فانا خلقناكم من تراب) فى ضمن خلق أيكم آدم (ثم) خلقناكم (من نطفة) أى من منى : سعى نطفة لقلته ، والنطفة : القليل من الماء . وقد يقع على الكثير منه ، والنطفة : القطرة ، يقال نطف ينطف : أى قطر ، وليلة نطوف : أى دائمة القطر (ثم من علقه) والعلقة : الدم الجامد * والعلق : الدم العبيط : أى الطرى أو المتجمد ، وقيل الشديد الحرارة * والمراد الدم الجامد المتكون من المنى (ثم من مضغه) وهى : القطعة من اللحم قدر ما يمضغ الماضغ تتكون من العلقه (مخلقة) بالجر صفة لمضغة : أى مستبينة الخلق ظاهرة التصوير (وغير مخلقة) أى لم يستبين خلقها * ولا ظهر تصويرها . قال ابن الأعرابى : مخلقة يريد قد بدا خلقه ، وغير مخلقة لم تصور . قال الأكر : ما أكل خلقه بنفخ الروح فيه فهو المخلقة * وهو الذى ولد لتمام * وما سقط كان غير مخلقة أى غير حى باكمال خلقته بالروح . قال الفراء : مخلقة تام الخلق * وغير مخلقة : السقط * ومنه قول الشاعر :

أفى غير المخلقة البكاء * فأين الحزم ويحك والحياء

واللدم فى (لنين لكم) متعلق بخلقنا : أى خلقناكم على هذا النمط البديع لنين لكم كمال قدرتنا بتصريفنا أطوار خلقكم (ونقرّ فى الأرحام مانشاء) روى أبو حاتم عن أبى زيد عن الفضل عن عاصم أنه قرأ بنصب نقرّ عطفًا على نين * وقرأ الجمهور نقرّ بالرفع على الاستئناف : أى ونحن نقرّ : قال الزجاج : نقرّ بالرفع لا غير ، لأنه ليس المعنى فعلنا ذلك لنقرّ فى الأرحام مانشاء ، ومعنى الآية : وثبت فى الأرحام مانشاء فلا يكون سقطا (إلى أجل مسمى) وهو وقت الولادة ، وقال مانشاء ولم يقل من نشاء ، لأنه يرجع الى الجمل وهو جاد قبل أن ينفخ فيه الروح ، وقرئ لين ويقرّ ويخرجكم بالتحية فى الأفعال الثلاثة ، وقرأ ابن أبى وثاب مانشاء بكسر الهمزة (ثم نخرجكم طفلا) أى نخرجكم من بطون أمهاتكم طفلا : أى

أطفالا ۝ وإنما أفرده لاجتماع الجنس الشامل للواحد والمتعدد . قال الزجاج : طفلا في معنى أطفالا ، ودل عليه ذكر الجماعة : يعني في نخرجكم ، والعرب كثيرا ما تطلق اسم الواحد على الجماعة ، ومنه قول الشاعر :
يلبحنى من حبها وبه ننى * ان العواذل لسنلى بأمر

وقال المبرد : هو اسم يستعمل مصدرا كالرضا ، والعدل فيقع على الواحد ، والجمع : قال الله سبحانه - أو الطفل الذين لم يظهروا - . قال ابن جرير : هو منصوب على التمييز كقوله - فان طبن لكم عن شيء منه نفسا - ، وفيه بعد ، والظاهر انتصابه على الحال بالتأويل المذكور ۝ والطفل يطلق على الصغير من وقت انفصاله الى البلوغ (ثم لتبلغوا أشدكم) قيل هو علة لنخرجكم معطوف على علة أخرى مناسبة له ، كأنه قيل نخرجكم لتكبروا شيئا فشيئا ثم لتبلغوا الى الأشد ۝ وقيل ان ثم زائدة ، والتقدير لتبلغوا ، وقيل انه معطوف على نين ، والأشد هو كمال العقل وكمال القوة والتميز ، قيل وهو ما بين الثلاثين الى الأربعين . وقد تقدم الكلام في هذا مستوفى في الأنعام (ومنكم من يتوفى) يعني قبل بلوغ الأشد ۝ وقرئ يتوفى مبني للفاعل ، وقرأ الجمهور يتوفى مبني للفعل (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) أى أخسه وأدونه ، وهو الهرم والخرف حتى لا يعقل ، ولهذا قال سبحانه (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) أى شيئا من الأشياء ، أو شيئا من العلم ۝ والمعنى أنه يصير من بعد أن كان ذاعلم بالأشياء وفهم لها ، لا علمه ولا فهم ، ومثله قوله - لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم . ثم رددناه أسفل سافلين - ، وقوله - ومن نعمه ننكسه في الخلق - (وترى الأرض هامدة) هذه حجة أخرى على البعث ۝ فانه سبحانه احتج بأحياء الأرض بانزال الماء على احياء الأموات : والهامدة اليابسة التي لا تنبت شيئا ، قال ابن قتيبة : أى ميتة يابسة كالنار اذا طفت ، وقيل دارسة ۝ والهمود اللروس ۝ ومنه قول الأعشى .

قالت قتيلة ما لجسمك شاحبا * وأرى ثيابك باليات هودا

وقيل هي التي ذهب عنها الندى ، وقيل هالسكة ، ومعاني هذه الأقوال متقاربة (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت) المراد بالماء هنا المطر ، ومعنى اهتزت تحركت ۝ والاهتزاز شدة الحركة ۝ يقال هزرت الشيء فاهتز : أى حركته فتحرك ۝ والمعنى تحركت بالنبات ، لأن النبات لا يخرج منها حتى يزيل بعضها من بعض ازالة حقيقة ۝ فسماه اهتزازا مجازا . وقال المبرد : المعنى اهتز نباتها فخذف المضاف ۝ واهتزازه شدة حركته ، والاهتزاز في النبات أظهر منه في الأرض ، ومعنى ربت ارتفعت ، وقيل انتفتحت ۝ والمعنى واحد ، وأصله الزيادة ، يقال ربا الشيء يربو ربوا اذا زاد ، ومنه الربا والربوة . وقرأ يزيد بن القعقاع وخالد بن الياس ورأت : أى ارتفعت حتى صارت بمنزلة الراية ۝ وهو الذى يحفظ القوم على مكان مشرف يقال له رابى ورابئة وريدة (وأنبئت) أى أخرجت (من كل زوج بهيج) أى من كل صنف حسن ولون مستحسن ، والمبهجة الحسن ، وجملة (ذلك بأن الله هو الحق) مستأنفة ۝ لما ذكر افتقار الموجودات اليه سبحانه وتسخيرها على وفق ارادته واقتداره . قال بعد ذلك هذه المقالات ۝ وهى اثبات أنه سبحانه الحق ، وأنه المتفرد بأحياء الموق ، وأنه قادر على كل شيء من الأشياء ۝ والمعنى أنه المتفرد بهذه الأمور وأنها من شأنه لا يدعى غيره أنه يقدر على شيء منها ، فدل سبحانه بهذا على أنه الحق الحقيقى الغنى المطلق ، وأن وجود كل موجود مستفاد منه ، والحق هو الموجود الذى لا يتغير ولا يزول ، وقيل ذو الحق على عباده ۝ وقيل الحق فى أفعاله . قال الزجاج : ذلك فى موضع رفع : أى الأمر ما وصفه لكم ، وبين بأن الله هو الحق . قال ۝ ويجوز أن يكون ذلك نصبا ، ثم أخبر سبحانه بأن (الساعة آتية) أى فى مستقبل الزمان ، قيل لا بد من اضمار فعل : أى وتعلموا أن الساعة آتية (لاريب فيها) أى

لا شك فيها ولا تردد ، وجلة (لأريب فيها) خبر ثان للساعة ، أو في محل نصب على الحال . ثم أخبر سبحانه عن البعث ، فقال (وأن الله يبعث من في القبور) فيجازيهم بأعمالهم ان خيرا خيرا وان شرا فشر ، وأن ذلك كائن لا محالة .

وقد أخرج سعيد بن منصور وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه من طرق عن الحسن وغيره عن عمران بن حصين قال : لما نزلت (يا أيها الناس اتقوا ربكم إن زلزلة الساعة شيء عظيم) إلى قوله (ولكن عذاب الله شديد) أنزلت عليه هذه ، وهو في سفر ، فقال أتدرون أي يوم ذلك ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال ذلك يوم يقول الله لأدم ابعث بعث النار . قال يارب وما بعث النار ؟ قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار ، وواحدا الجنة . فأنشأ المساهون يكون ، فقال رسول الله ﷺ « قاربوا رسدوا وأبشروا فانها لم تكن نبوة قط الا كان بين يديها جاهلية فتموخذ العدة من الجاهلية فان تمت والا كملت من المنافقين وما مثلكم والأمم ، الا كمثل الرقة في ذراع الدابة ، أو كالشاة في جنب البعير ، ثم قال اني لأرجو أن تكونوا رابع أهل الجنة فكبروا ثم قال اني لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة فكبروا ، ثم قال اني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة فكبروا قال ولا أدري ؟ قال الثلثين أم لا . . وأخرج الترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر عن عمران بن حصين مرفوعا نحوه ، وقال في آخره « اعملوا وأبشروا فوالذي نفس محمد بيده انكم لمع خليقتين ما كانتا مع شيء الا كثرتاه يأجوج ومأجوج . ومن مات من بني آدم ومن بني ايليس ، ففسرى عن القوم بعض الذي يجدون قال اعملوا وأبشروا فوالذي نفس محمد بيده ما أتم في الناس الا كالشاة في جنب البعير أو كالرقة في ذراع الدابة . . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس مرفوعا نحوه . وأخرج البزار وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس مرفوعا نحوه أيضا وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي ﷺ فذكر نحوه . وفي آخره فقال من يأجوج ومأجوج ألف ومنكم واحد وهل أتم في الأمم الا كالشجرة السوداء في الثور الأبيض أو كالشجرة البيضاء في الثور الأسود . . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (كتب عليه) قال : كتب على الشيطان . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد مثله (أنه من تولاه) قال اتبعه . وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن ابن مسعود قال « حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق أن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما نطفة ، ثم يكون علقة مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل الله إليه الملك فينفخ فيه الروح ، ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله وعمله وشقي أو سعيد فوالذي لا إله غيره ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها . وان أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها » والأحاديث في هذا الباب كثيرة جدا . وأخرج ابن أبي حاتم وصححه عن ابن عباس في قوله (مخالقة وغير مخالقة) قال المخالقة ما كان حيا . وغير المخالقة ما كان سقطا ، وروى نحو هذا عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (من كل زوج بهيت) قال حسن . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن معاذ بن جبل قال : من علم أن الله عز وجل حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور دخل الجنة .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ * ثَانِي عَطْفُهُ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلِيمٍ لِلْعِمِيدِ * وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ * يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ * يَدْعُوا لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ لِلْوَلِيِّ وَلَيْسَ الْعَمِيرُ * إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَحَمِلُوا الصَّلَاتِ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُبْدِي * مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ * وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ *

قوله (ومن الناس من يجادل في الله) أى في شأن الله * كقول من قال : ان الملائكة بنات الله * والمسيح ابن الله ، وعزير ابن الله ، قيل نزات في النضر بن الحارث ، وقيل في أبي جهل ، وقيل هي عامة لكل من يتصدى لاضلال الناس واغوائهم ، وعلى كل حال * فالاعتبار بما يدل عليه اللفظ * وان كان السبب خاصا * ومعنى اللفظ ومن الناس فر يق يجادل في الله ، فيدخل في ذلك كل مجادل في ذات الله ، أو صفاته ، أو شرائعه الواضحة ، و (بغير علم) في محل نصب على الحال : أى كائنا بغير علم ، قيل والمراد بالعلم هو العلم الضروري ، وبالهدى هو العلم النظري الاستدلالي ، والأولى حل العلم على العموم ، وحل الهدى على معناه اللغوي ، وهو الارشاد : والمراد بالكتاب المنير هو القرآن * والمنير النير الين الحجة الواضح البرهان ، وهو وان دخل تحت قوله بغير علم ، فافراده بالذكر كافراد جبريل بالذكر بعد ذكر الملائكة * وذلك لكونه الفرد الكامل الفائق على غيره من أفراد العلم ، وأما من حل العلم على الضروري ، والهدى على الاستدلالي * فقد حل الكتاب هنا على الدليل السمعي ، فتكون الآية متضمنة لنفي الدليل العقلي ضروريا كان ، أو استدلاليا ، ومتضمنة لنفي الدليل القلي بأقسامه ، وما ذكرناه أولى ، قيل والمراد بهذا المجادل في هذه الآية هو المجادل في الآية الأولى ، أعنى قوله - ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد - ، وبذلك قال كثير من المفسرين ، والتكرير للباغة في الذم كما تقول للرجل تذهمه وتوبخه أنت فعلت هذا أنت فعلت هذا ؟ ويجوز أن يكون التكرير لكونه وصفه في كل آية بزيادة على ما وصفه به في الآية الأخرى ، فكأنه قال - ومن الناس من يجادل في الله ويتبع كل شيطان مريد - بغير علم (ولا هدى ولا كتاب منير) ليضل عن سبيل الله اه * وقيل الآية الأولى في المقلدين اسم فاعل . والثانية في المقلدين اسم مفعول . ولا وجه لهذا كما أنه لا وجه لقول من قال : ان الآية الأولى خاصة باضلال المتبوعين لتابعيهم ، والثانية عامة في كل اضلال وجدال ، وانتصاب (ثاني عطفه) على الحال من فاعل يجادل ، والعطف الجانب ، وعطفا الرجل جانباه من يمين وشمال ، وفي تفسيره وجهان : الأول أن المراد به من يلوى عنقه مرحا وتكبيرا ، ذكر معناه الزجاج . قال وهذا يوصف به المتكبر * والمعنى ومن الناس من يجادل في الله متكبرا . قال المبرد : العطف ما اتى من العنق ، والوجه الثاني أن المراد بقوله ثاني عطفه الاعراض

أى معرضاً عن الذكر ، كذا قال الفراء والمفضل وغيرهما كقوله تعالى - ولئى مستكبراً كأن لم يسمعها - وقوله - لئوا رؤوسهم - ، وقوله - أعرض ونأى بجانبه - ، واللام فى (ليضلّ عن سبيل الله) متعلق بتجادل : أى ان غرضه هو الاضلال عن السبيل ، وان لم يعترف بذلك . وقرئ ليضلّ بفتح الياء على أن تكون اللام هى لام العاقبة كأنه جعل ضلاله غاية لجذاله . وجلة (له فى الدنيا خرى) مستأنفة مبينة لما يحصل له بسبب جذاله من العقوبة . والخزى الذل ، وذلك بما يناله من العقوبة فى الدنيا من العذاب المجمل وسوء الذكر على ألسن الناس ، وقيل الخزى الدينوى هو القتل كما وقع فى يوم بدر (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أى عذاب النار المحرقة ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم من العذاب الدينوى والأخوى . وهو مبتدأ خبره (بما قدمت يدك) ، والباء للسببية : أى ذلك العذاب النازل بك بسبب ما قدمت يدك من الكفر والمعاصى ، وعبر باليد عن جلة البدن لكون مباشرة المعاصى تكون لها فى الغالب ، ومحل أن وما بعدها فى قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف : أى والأمر أنه سبحانه لا يعذب عباده بغير ذنب . وقد مرّ الكلام على هذه الآية فى آخر آل عمران فلا نعيده (ومن الناس من يعبد الله على حرف) هذا بيان لشقاق أهل الشقاق . قال الواحدى : قال أكثر المفسرين الحرف الشك . وأصله من حرف الشيء ، وهو طرفه . مثل حرف الجبل والحائط . فان القائم عليه غير مستقر ، والذى يعبد الله على حرف قلق فى دينه على غير ثبات وطمأنينة كالذى هو على حرف الجبل ونحوه يضطرب اضطراباً ويضعف قيامه . فقيل للشاك فى دينه انه يعبد الله على حرف ، لأنه على غير يقين من وعده ووعدته ، بخلاف المؤمن ، لأنه يعبد على يقين وبصيرة فلم يكن على حرف . وقيل الحرف الشرط : أى ومن الناس من يعبد الله على شرط ، والشرط هو قوله (فان أصابه خير اطمأن به) أى خير دينوى من رخاء وعافية وخصب وكثرة مال ، ومعنى اطمأن به ثبت على دينه واستمر على عبادته . أو اطمأن قلبه بذلك الخير الذى أصابه (وان أصابته فتنة) أى شيء يفتن به من مكروه يصيبه فى أهله ، أو ماله ، أو نفسه (انقلب على وجهه) أى ارتدّ ورجع الى الوجه الذى كان عليه من الكفر ، ثم بين حاله بعد انقلابه على وجهه فقال (خسر الدنيا والآخرة) أى ذهباً منه وفقدهما ، فلاحظ له فى الدنيا من الغنمة والثناء الحسن ، ولا فى الآخرة من الأجر وما أعدّه الله للصالحين من عباده . وقرأ مجاهد وجيد بن قيس والأعرج والزهرى وابن أبى اسحق خاسراً الدنيا والآخرة على صيغة اسم الفاعل منصوباً على الحال . وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . والاشارة بقوله (ذلك) الى خسران الدنيا والآخرة . وهو مبتدأ وخبره (هو الخسران المبين) أى الواضح الظاهر الذى لا خسران مثله (يدعو من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه) أى هذا الذى انقلب على وجهه ورجع الى الكفر يدعو من دون الله : أى يعبد متجاوزاً عبادة الله الى عبادة الأصنام مالا يضره ان ترك عبادته ، ولا ينفعه ان عبده لكون ذلك المعبود جاداً لا يقدر على ضرّ ولا نفع . والاشارة بقوله (ذلك) الى الدعاء المفهوم من الفعل . وهو يدعو واسم الاشارة مبتدأ وخبره (هو الضلال البعيد) أى عن الحق والرشد مستعار من ضلال من سلك غير الطريق فصار بضلاله بعيداً عنها قال الفراء : البعيد الطويل (يدعو لمن ضرّه أقرب من نفعه) يدعو بمعنى يقول ، والجملة مقررة لما قبلها من كون ذلك الدعاء ضلالاً بعيداً . والأصنام لانفع فيها بحال من الأحوال بل هى ضرر بحت لمن يعبدها ، لأنه دخل النار بسبب عبادتها ، وايراد صيغة التفضيل مع عدم النفع بالمرّة للبالغة فى تقييح حال ذلك الداعى ، أو ذلك من باب - وانا أو إياكم لعلى هدى أو فى ضلال مبين - واللام هى الموطئة للقسم ، ومن موصولة أو موصوفة ، وضرّه مبتدأ خبره أقرب ، والجملة صلة الموصول . وجلة (لبئس

المولى ولبئس العشير) جواب القسم * والمعنى أنه يقول ذلك الكافر يوم القيامة لمعبوده الذى ضرّه أقرب من نفعه لبئس المولى أنت ولبئس العشير : والمولى الناصر ، والعشير الصاحب ، ومثل ما فى هذه الآية قول عنتره .

يدعون عنتر والرماح كأنها * أشطان بئر فى لبان الأدهم
وقال الزجاج : يجوز أن يكون يدعو فى موضع الحال . وفيه هاء محذوفة . أى ذلك هو الضلال البعيد يدعو على هذا يوقف على يدعو ، ويكون قوله لمن ضرّه أقرب من نفعه كلاماً مستأنفاً مرفوعاً بالابتداء وخبره لبئس المولى . قال وهذا لأن اللام لليمين والتوكيد لجعلها أول الكلام . وقال الزجاج والفراء يجوز أن يكون يدعو مكررة على ما قبلها على جهة تكثير هذا الفعل الذى هو الدعاء : أى يدعو مالا يضره ولا ينفعه يدعو مثل ضربت زيدا ضربت ، وقال الفراء والكسائى والزجاج . معنى الكلام القسم ، واللام مقدّمة على موضعها ، والتقدير يدعو من لضرّه أقرب من نفعه ، فمن فى موضع نصب يدعو ، واللام جواب القسم وضرّه مبتدأ ، وأقرب خبره ، ومن التصرف فى اللام بالتقديم والتأخير قول الشاعر :

خالى لأنت ومن جرير خاله * ينل العلاء ويكرم الأخوالا

أى لخالى أنت . قال النحاس : وحكى لنا على بن سليمان عن محمد بن يزيد قال : فى الكلام حذف والمعنى يدعو لمن ضرّه أقرب من نفعه إلهاها ، قال النحاس : وأحسب هذا القول غلطاً عن محمد بن يزيد ، ولعل وجهه أن ما قبل اللام هذه لا يعمل فيما بعدها ، وقال الفراء أيضاً ، والقفال اللام صلة : أى زائدة . والمعنى : يدعو من ضرّه أقرب من نفعه : أى يعبد ، وهكذا فى قراءة عبد الله بن مسعود بحذف اللام وتكون اللام فى لبئس المولى وفى لبئس العشير على هذا موطنه للقسم (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) لما فرغ من ذكر حال المشركين ، ومن يعبد الله على حرف ذكر حال المؤمنين فى الآخرة ، وأخبر أنه يدخلهم هذه الجنات المتصفة بهذه الصفة ، وقد تقدم الكلام فى جرى الأنهار من تحت الجنات . وبيننا أنه ان أريد بها الأشجار المتسكفة الساترة لما تحتها . فجرى الأنهار من تحتها ظاهر ، وان أريد بها الأرض فلا بد من تقدير مضاف : أى من تحت أشجارها (ان الله يفعل ما يريد) هذه الجملة تعليل لما قبلها : أى يفعل ما يريد من الأفعال - لا يسأل عما يفعل - فيثيب من يشاء ويعذب من يشاء (من كان يظن أن لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة) قال النحاس : من أحسن ما قيل فى هذه الآية أن المعنى : من كان يظن أن لن ينصر الله محمداً ﷺ وأنه يتهاى له أن يقطع النصر الذى أوتيه (فليمدد بسبب إلى السماء) أى فليطلب حيلة يصل بها إلى السماء (ثم ليقطع) أى ثم ليقطع النصر ان تهياً له (فليظن هل يذهبن كيده) وحيلته (ما يغيظ) من نصر النبي ﷺ ، وقيل لمعنى من كان يظن أن لن ينصر الله محمداً حتى يظهره على الدين كله ، فليمت غيظاً . ثم فسره بقوله (فليمدد بسبب إلى السماء) أى فليشدد حبلاً فى سقف بيته (ثم ليقطع) أى ثم ليمد الحبل حتى ينقطع فيموت محتقاً . والمعنى ، فليحتق غيظاً حتى يموت ، فان الله ناصره ومظهره . ولا ينفعه غيظه ، ومعنى فليظن هل يذهبن كيده : أى صنيعه وحيلته ما يغيظ : أى غيظه . وما مصدرية . وقيل ان الضمير فى ينصره يعود إلى من . والمعنى : من كان يظن أن الله لا يرزقه فليقتل نفسه ، وبه قال أبو عبيدة . وقيل ان الضمير يعود إلى الدين : أى من كان يظن أن لن ينصر الله دينه . وقرأ الكوفيون بالكان اللام فى ثم ليقطع ، قال النحاس : وهذه القراءة بعيدة من العربية (وكذلك أنزلناه آيات بينات) أى مثل ذلك الانزال البديع أنزلناه آيات واضحات ظاهرة الدلالة على مدلولاتها (وأن الله يهتدى من يريد) هدايته ابتداءً أو زيادةً فيها لمن كان مهتدياً من قبل .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (ثاني عطفه) قال لاوى عنقه. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس والسدي وابن يزيد وابن جريج أنه المعرض. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في قوله (ثاني عطفه) قال أزلت في النضر بن الحارث. وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في الآية. قال هو رجل من بني عبد الدار. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه ثاني عطفه قال مستكبرا في نفسه. وأخرج البخاري وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ومن الناس من يعبد الله على حرف) قال كان الرجل يقدم المدينة. فان ولدت امرأته غلاما وأنتجت خيله قال هذا دين صالح. وان لم تلد امرأته. ولم تنتج خيله قال هذا دين سوء. وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه بسند صحيح. قال كان ناس من الأعراب يأتون النبي ﷺ يسألون. فإذا رجعوا إلى بلادهم. فان وجدوا عام غيث وعام خصب وعام ولاد حسن قالوا ان ديننا هذا لصالح فتمسكوا به. وان وجدوا عام جذب وعام ولاد سوء وعام قحط. قالوا مافي ديننا هذا خير. فأمر الله ون الناس من يعبد الله على حرف. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضا نحوه. وفي إسناده العوفي. وأخرج ابن مردويه أيضا من طريقه أيضا عن أبي سعيد. قال أسلم رجل من اليهود فذهب بصره وماله وولده فتشاعم بالاسلام. فأتى النبي ﷺ فقال أقلني أقلني. قال ان الاسلام لا يقال. فقال لم أصب من ديني هذا خيرا ذهب بصرى ومالى ومات ولدى. فقال يهودى: الاسلام يسبك الرجال كما تسبك النار خبث الحديد والذهب والفضة. فنزلت ومن الناس من يعبد الله على حرف. وأخرج القرطبي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (من كان يظن أن لن ينصره الله) قال من كان يظن أن لن ينصر الله مجدا في الدنيا والآخرة (فليمدد بسبب) قال فليمر بطحيل إلى السماء. قال الى سماء بيته السقف (ثم ايقطع) قال ثم يختنق به حتى يموت. وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه. قال من كان يظن أن لن ينصره الله: يقول أن لن يرزقه الله. فليمدد بسبب الى السماء. فليأخذ حبلا ليربطه في سماء بيته فليختنق به (فلينظر هل يذهبن كيداه ما يعيظ) قال فلينظر هل ينفعه ذلك أو يأتيه برزق.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِغِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجْرُسَ وَالَّذِينَ أَسْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَلَدَوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ * هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ * يُصْهِرُ فِي مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ * وَلَهُمْ مَتَاعٌ مِنْ حَدِيدٍ * كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ عَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ * إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُخَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ * وَهَدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ *

قوله (إن الذين آمنوا) أي بالله وبرسوله ، أو بما ذكر من الآيات الدينات (والذين هادوا) هم اليهود المنتسبون الى ملة موسى (والصابئين) قوم يعبدون النجوم : وقيل هم من جنس النصارى وليس ذلك بصحيح بل هم فرقة معروفة لا ترجع الى ملة من الملل المنتسبة الى الأنبياء (والنصارى) هم المنتسبون الى ملة عيسى (والمجوس) هم الذين يعبدون النار ، ويقولون ان للعالم أصليين : النور والظلمة . وقيل هم قوم يعبدون الشمس والقمر . وقيل هم قوم يستعملون النجاسات ، وقيل هم قوم من النصارى اعتزلوهم ولبسوا المسوح . وقيل انهم أخذوا بعض دين اليهود ، وبعض دين النصارى (والذين أشركوا) الذين يعبدون الاصنام ، وقد مضى تحقيق هذا في البقرة . ولكنه سبحانه قدّم هناك النصارى على الصابئين . وأخرهم عنهم هنا . فقيل وجه تقديم النصارى هناك أنهم أهل كتاب دون الصابئين ، ووجه تقديم الصابئين هنا أن زمنهم متقدم على زمن النصارى ، وجملة (ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) في محل رفع على أنها خبر لان المتقدمة ، ومعنى الفصل انه سبحانه يقضى بينهم فيدخل المؤمنين منهم الجنة والكافرين منهم النار ، وقيل الفصل هو أن يميز الحق من المبطّل بعلامة يعرف بها كل واحد منهما . وجملة (ان الله على كل شيء شهيد) تعليل لما قبلها : أي انه سبحانه على كل شيء من أفعال خلقه وأقوالهم شهيد لا يعزب عنه شيء منها . وأنكر الفراء أن تكون جملة ان الله يفصل بينهم خبرا لان المتقدمة . وقال لا يجوز في الكلام ان زيدا ان أخاه منطلق ، وردّ الزجاج ما قاله الفراء . وأنكره وأنكر ما جعله مماثلا للآية ، ولا شك في جواز قولك ان زيدا ان الخير عنده ، وان زيدا انه منطلق ، ونحو ذلك (ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض) الرؤية هنا هي القلبية لا البصرية : أي ألم تعلم ، والخطاب لكل من يصلح له ، وهو من تنأى منه الرؤية ، والمراد بالسجود هنا هو الاقياد الكامل ، لا سجود الطاعة الخاصة بالعقلاء ، سواء جعلت كلمة من خاصة بالعقلاء ، أو عامة لهم وغيرهم . ولهذا عطف (الشمس والقمر والنجوم والجال والشجر والدواب) على من . فان ذلك يفيد أن السجود هو الاقياد لا الطاعة الخاصة بالعقلاء ، وانما أفرد هذه الأمور بالذكر مع كونها داخلة تحت من . على تقدير جعلها عامة لكون قيام السجود بها مستبعدا في العادة ، وارتفاع (كثير من الناس) بفعل مضمّر يدل عليه المذكور : أي ويسجد له كثير من الناس ، وقيل مرتفع على الابتداء وخبره محذوف وتقديره وكثير من الناس يستحق الثواب ، والأوّل أظهر ، وانما لم يرتفع بالعطف على من . لأن سجد هؤلاء الكثير من الناس هو سجد الطاعة الخاصة بالعقلاء ، والمراد بالسجود المتقدم هو الاقياد ، فلو ارتفع بالعطف على من ، لكان في ذلك جمع بين معنيين مختلفين في لفظ واحد . وأنت خير بأنه لا ملجئ الى هذا بعد حمل السجود على الاقياد ولا شك أنه يصح أن يراد من سجد كثير من الناس هو اقيادهم لانفس السجود الخاص . فارتفاعه على العطف لا بأس به ، وان أبي ذلك صاحب الكشف ومتابعوه ، وأما قوله (وكثير حق عليه العذاب) فقال السكسائي والفراء انه مرتفع بالابتداء وخبره ما بعده . وقيل هو معطوف على كثير الأوّل ويكون المعنى : وكثير من الناس يسجد ، وكثير منهم يأبى ذلك ، وقيل المعنى : وكثير من الناس في الجنة ، وكثير حق عليه العذاب ، هكذا حكاه ابن الانباري (ومن يهن الله فما له من مكرم) أي من أهانه الله ، بأن جعله كافرا شقيا . فما له من مكرم يكرمه ، فيصير سعيدا عزيزا . وحكي الأخفش والسكسائي والفراء أن المعنى ومن يهن الله فما له من مكرم : أي إكرام (ان الله يفعل ما يشاء) من الأشياء التي من جلتها ما تقدم ذكره من الشقاوة والسعادة والاكرام والاهانة (هذان خصمان الحصان) أحدهما أنجس الفرق اليهود والنصارى والصابئون والمجوس والذين أشركوا . والخصم الآخر المسلمون

فهما فريقان محتصمان ۞ قاله الفراء وغيره ۞ وقيل المراد بالخصمين الجنة والنار . قالت الجنة خلقتي لرحمتي ۞ وقالت النار خلقتي لعقوبتي ، وقيل المراد بالخصمين هم الذين برزوا يوم بدر ، فمن المؤمنين حزة وعلي ۞ وعبيدة ۞ ومن الكافرين عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة . وقد كان أبوذر رضي الله يقسم أن هذه الآية نزلت في هؤلاء المتبارزين كما ثبت عنه في الصحيح ، وقال يمثل هذا جماعة من الصحابة ۞ وهم أعرف من غيرهم بأسباب النزول ، وقد ثبت في الصحيح أيضا عن علي أنه قال فينا نزلت هذه الآية وقرأ ابن كثير هذان بتشديد النون ۞ وقال سبحانه (اختصموا) ولم يقل اختصما . قال الفراء : لأنهم جمع ، ولو قال اختصما لجاز ، ومعنى (في ربهم) في شأن ربهم : أى في دينه ، أو في ذاته ۞ أو في صفاته ۞ أو في شريعته لعباده ، أو في جميع ذلك ، ثم فصل سبحانه ما أجله في قوله - يفصل بينهم - فقال (فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار) . قال الأزهري : أى سويت وجعلت لبوسا لهم ۞ شبهت النار بالثياب لأنها مشتملة عليهم كاشتغال الثياب ۞ وعبر بالماضي عن المستقبل تنبيها على تحقق وقوعه ، وقيل ان هذه الثياب من نحاس قد أذيب فصار كالنار ، وهى السراويل المذكورة في آية أخرى ، وقيل المعنى في الآية أحاطت النار بهم ۞ وقرئ قطعت بالتخفيف ، ثم قال سبحانه (يصب من فوق رؤسهم الجيم) والجيم هو الماء الحار المغلي بنار جهنم ۞ والجلية مستأنفة ۞ أو هى خبر ثان للموصول (يصهر به مافى بطونهم) الصهر الإذابة ، والصهارة ما ذاب منه ۞ يقال صهرت الشيء فانصهر : أى أذنته فذاب فهو صهير ۞ والمعنى أنه يذاب بذلك الجيم مافى بطونهم من الأمعاء والأحشاء (والجلود) معطوفة على ما : أى ويصهر به الجلود ۞ والجلية فى محل نصب على الحال ، وقيل ان الجلود لا تذاب ۞ بل تحرق ۞ فيقدر فعل يناسب ذلك ، ويقال وتحرق به الجلود كما فى قول الشاعر :
* علقها تبنا وماء باردا *
أى وسقيتها ماء ، ولا يخفى أنه لملجئ لهذا ، فان الجيم اذا كان يذيب مافى البطون فاذابته للجلد الظاهر بالأولى (ولهم مقامع من حديد) المقامع جمع مقمعة ومقمع . قمعته ضربته بالمقمعة ، وهى قطعة من حديد ۞ والمعنى لهم مقامع من حديد يضربون بها : أى للكفرة ۞ وسميت المقامع مقامع لأنها تقمع المضروب : أى تذله . قال ابن السكيت أقمعت الرجل عنى إقعا إذا اطلع عليك فرددته عنك (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أى من النار (أعيدها فيها) أى فى النار بالضرب بالمقامع ، و(من غم) بدل من الضمير فى منها بإعادة الجار أو منعول له : أى لأجل غم شديد من غموم النار (وذوقوا عذاب الحريق) هو بتقدير القول : أى أعيدها فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب الحريق : أى العذاب المحرق ، وأصل الحريق : الاسم من الاحتراق ، تحرق الشيء بالنار واحترق حرقا واحتراقا ، والنوق مماسة يحصل معها إدراك الطعم ، وهو هنا توسع ، والمراد به إدراك الألم قال الزجاج : وهذا لأحد الخصمين . وقال فى الخصم الآخر وهم المؤمنون (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) فبين سبحانه حال المؤمنين بعد بيانه لحال الكافرين ۞ ثم بين الله سبحانه بعض ما أعدّه لهم من النعيم بعد دخولهم الجنة فقال (يحلون فيها) قرأ الجمهور يحلون بالتشديد والبناء للفعول ، وقرئ مخففا : أى يحلهم الله أو الملائكة بأمره ۞ ومن فى قوله (من أساور) للتبعية : أى يحلون بعض أسار ۞ أول للبيان ، أو زائدة ، ومن فى (من ذهب) للبيان ، والأساور جمع أسورة والأسورة جمع سوار ۞ وفى السوار لغتان : كسر السين وضمها ، وفيه لغة ثالثة ، وهى أسوار ، قرأ نافع وابن كثير وعاصم وشيبة (ولؤلؤا) بالنصب عطف على محل أساور : أى ويحلون لؤلؤا ، أو بفعل مقدر ينصبه ۞ وهكذا قرأ بالنصب يعقوب والحجدرى وعيسى بن عمر ، وهذه القراءة هى الموافقة لرسم المصحف فان هذا الحرف مكتوب فيه بالألف ۞ وقرأ الباقون بالجر عطفًا على أساور . أى يحلون من أساور ومن لؤلؤ ۞

واللؤلؤ ما يستخرج من البحر من جوف الصدف ، قال القشيري : والمراد ترصيع السوار باللؤلؤ ، ولا يبعد أن يكون في الجنة سوار من لؤلؤ مصمت كما أن فيها أساور من ذهب (ولباسهم فيها حرير) أي جميع ما يلبسونه حرير كما تفيد هذه الإضافة ، ويجوز أن يراد أن هذا النوع من الملابس الذي كان محرماً عليهم في الدنيا حلال لهم في الآخرة . وأنه من جملة ما يلبسونه فيها . ففيها ما تشبهه الأنفس ، وكل واحد منهم يعطى ما تشبهه نفسه وينال ما يريد . (وهدوا إلى الطيب من القول) أي أرشدوا إليه . قيل هو لا إله إلا الله وقيل الحمد لله ، وقيل القرآن ، وقيل هو ما أتاهم من الله سبحانه من البشارات . وقد ورد في القرآن ما يدل على هذا القول المجمع هنا . وهو قوله سبحانه - الحمد لله الذي صدقنا وعده . الحمد لله الذي هدانا لهذا الحمد الذي أذهب عنا الحزن - ، ومعنى (وهدوا إلى الصراط الحيد) أنهم أرشدوا إلى الصراط المحمود وهو طريق الجنة . أو صراط الله الذي هو دينه القويم ، وهو الإسلام .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله (والصابئين) قال هم قوم يعبدون الملائكة . ويصلون القبلة . ويقومون الزبور . والمجوس عبدة الشمس والقمر والنيران والذين أشركوا عبدة الأوثان (إن الله يفصل بينهم) قال الأديان ستة ، خمسة للشيطان ، ودين الله عز وجل . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة في الآية قال : فصل قضاء بينهم بفعل الخمسة مشتركة وجعل هذه الأمة واحدة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال . الذين هادوا اليهود ، والصابئون ليس لهم كتاب ، والمجوس أصحاب الأصنام . والمشركون نصارى العرب . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي ذر أنه كان يقسم قسماً أن هذه الآية (هذان خصمان) الآية نزلت في الثلاثة والثلاثة الذين بارزوا يوم بدر ، وهم حمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث وعلي بن أبي طالب ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة قال علي وأنا أول من يجثو في الخوصومة على ركبتيه بين يدي الله يوم القيامة . وأخرجه البخاري وغيره من حديث علي . وأخرجه ابن مردويه عن ابن عباس بنحوه ، وهكذا روى عن جماعة من التابعين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في قوله (قطعت لهم ثياب من نار) قال من نحاس ، وليس من الآنية شيء إذا حى أشد حرأ منه ، وفي قوله (يصب من فوق رؤوسهم الجيم) قال : النحاس يذاب على رؤوسهم . وقوله (يصهر به مافي بطونهم) قال تسيل أمعاؤهم (والجلود) قال تتناثر جلودهم . وأخرج عبد بن حميد والترمذي وصححه وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه عن أبي هريرة أنه تلا هذه الآية يصب من فوق رؤوسهم الجيم فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان الجيم ليصب على رؤوسهم فينفذ الجحمة حتى يخلص إلى جوفه فيسلت مافي جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله يصهر به مافي بطونهم قال : يمشون وأمعاؤهم تنساقط وجلودهم . وفي قوله ولهم مقامع من حديد قال يضربون بها . فيقع كل عضو على حياله فيدعون بالويل والثبور . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال : يسقون ماء إذا دخل في بطونهم أذابها والجلود مع البطون . وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث والنشور عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال « لو أن مقمعا من حديد وضع في الأرض فاجتمع النمل ما أكلوه من الأرض ولو ضرب الجبل بمقمع من حديد لتفتت ثم عاد كما كان » . وأخرج ابن المبارك وسعيد بن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن سلمان قال : النار سوداء مظلمة لا يضيء لها ولا جهرها ، ثم قرأ كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها . وفي الصحيحين

وغيرهما عن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة » وفي الباب أحاديث . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله وهدوا إلى الطيب من القول قال ألهموا . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية قال : هدوا إلى الطيب من القول في الخصومة إذ قالوا : الله مولانا ولامولى لكم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن اسمعيل بن أبي خالد في الآية قال : القرآن وهدوا إلى صراط الحيد قال : الاسلام . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الضحاك في الآية قال : الاسلام . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال : لا إله إلا الله والله أكبر والحمد لله الذي قال - إليه يصعد الكلم الطيب - .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ * وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ * وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ * لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَمْلُوءَةٍ عَلَى مَارَزَقِهِمْ مِنْ بَيْعَتِهِ الْأَنْعَامَ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ * ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ *

قوله (إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) عطف المضارع على الماضي ، لأن المراد بالمضارع ماضى من الصد ، ومثل هذا قوله - الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله - ، أو المراد بالصد هاهنا الاستمرار لا مجرد الاستقبال ، فصح بذلك عطفه على الماضي ، ويجوز أن تكون الواو في ويصدون واو الحال : أى كفروا ، والحال أنهم يصدون ، وقيل الواو زائدة والمضارع خبر إن ، والأولى أن يقتدر خبر إن بعد قوله : والباد ، وذلك نحو خسروا أو هلكوا . وقال الزجاج : إن الخبر نذقه من عذاب أليم ، ورد بأنه لو كان خبرا ، لأن لم يحزم ، وأيضا لو كان خبرا لان لبق الشرط ، وهو : ومن يرد بغير جواب ، فالأولى أنه محذوف كما ذكرنا ، والمراد بالصد المنع ، وبسبيل الله دينه : أى يمنعون من أراد الدخول في دين الله (والمسجد الحرام) معطوف على سبيل الله ، قيل المراد به المسجد نفسه كما هو الظاهر من هذا النظم القرآنى ، وقيل الحرم كله ، لأن المشركين صدوا رسول الله ﷺ وأصحابه عنه يوم الحديبية ، وقيل المراد به مكة بدليل قوله (الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) أى جعلناه للناس على العموم يصلون فيه ويطوفون به مستويا فيه العاكف ، وهو المقيم فيه الملازم له ، والباد أى الواصل من البادية ، والمراد به الطارئ عليه من غير فرق بين كونه من أهل البادية أو من غيرهم ، وانتصاب سواء على أنه المفعول الثانى لجعلناه ، وهو بمعنى مستويا ، والعاكف مرتفع به ، وصف المسجد الحرام بذلك لزيادة التقرع والتوبيخ للصادقين عنه ، ويحتمل أن يكون انتصاب سواء على الحال ، وهذا على قراءة النصب ، وبها قرأ حفص عن عاصم ، وهى قراءة الأعمش ، وقرأ الجمهور برفع سواء على أنه مبتدأ وخبره العاكف ، أو على أنه خبر مقدم ، والمبتدأ العاكف : أى العاكف فيه والبادى سواء ، وقرئ بنصب سواء وجر العاكف على أنه صفة للناس : أى جعلناه للناس العاكف والبادى سواء ، وأثبت الباء في البادى ابن كثير وصلا ووقفا ، وحذفها أبو عمرو في الوقف ، وحذفها نافع في الوصل والوقف

قال القرطبي : وأجمع الناس على الاستواء في المسجد الحرام نفسه .

واختلفوا في مكة فذهب مجاهد ومالك إلى أن دور مكة ومنازلها يستوى فيها المقيم والطارئ ، وذهب عمر بن الخطاب وابن عباس وجاعة إلى أن للقادم أن ينزل حيث وجد ، وعلى رب المنزل أن يؤويه شاء أم أبى ، وذهب الجمهور إلى أن دور مكة ومنازلها ليست كالمسجد الحرام ، ولأهلها منع الطارئ من النزول فيها . والحاصل أن الكلام في هذا راجع إلى أصليين : الأصل الأول ما في هذه الآية هل المراد بالمسجد الحرام المسجد نفسه ، أو جيع الحرم ، أو مكة على الخصوص . والثاني هل كان فتح مكة صلحا أو عنوة ، وعلى فرض أن فتحها كان عنوة هل أقرها النبي ﷺ في يد أهلها على الخصوص ؟ أو جعلها لمن نزل بها على العموم . وقد أوضحنا هذا في شرحنا على المتقي بما لا يحتاج الناظر فيه إلى زيادة (ومن يرد فيه بالحد بظلم نذقه من عذاب أليم) مفعول يرد محذوف لقصد التعميم ، والتقدير ومن يرد فيه مرادا : أي مرادا بالحد : أي بعدول عن القصد . والحد في اللغة الميل إلا أنه سبحانه بين هنا أنه الميل بظلم .

وقد اختلف في هذا الظلم ماذا هو ؟ فقيل هو الشرك . وقيل الشرك والقتل . وقيل صيد حيوانه وقطع أشجاره . وقيل هو الحلف فيه بالأيمان الفاجرة ، وقيل المراد المعاصي فيه على العموم ، وقيل المراد بهذه الآية أنه يعاقب بمجرد الإرادة للعصية في ذلك المكان . وقد ذهب إلى هذا ابن مسعود وابن عمر والضحاك وابن زيد وغيرهم حتى قالوا لو هم الرجل في الحرم بقتل رجل بعدن لعذبه الله * . والحاصل أن هذه الآية دلت على أن من كان في البيت الحرام مأخوذا بمجرّد الإرادة للظلم ، فهي مخصصة لما ورد من أن الله غفر لهذه الأمة ما حدثت به أنفسها إلا أن يقال إن الإرادة فيها زيادة على مجرد حديث النفس ، وبالجملة فالبحث عن هذا وتقرير الحق فيه على وجه يجمع بين الأدلة ويرفع الأشكال يطول جدا . ومثل هذه الآية حديث « إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قل إنه كان حريصا على قتل صاحبه » فدخل النار هنا بسبب مجرد حرصه على قتل صاحبه . وقد أوردنا هذا البحث برسالة مستقلة . والباء في قوله بالحد إن كان مفعول يرد محذوفا كما ذكرنا فليست بزائدة ، وقيل إنها زائدة هنا كقول الشاعر :

نحن بنو جعدة أصحاب الفلج * نضرب بالسيف ونرجو بالفرج
أي نرجو الفرج . ومثله :

ألم يأتيك والأنباء تمي * بما لاقت لبون بن زياد

أي ما لاقت . ومن القائلين بأنها زائدة الأخفش * والمعنى عنده ومن يرد فيه إلحادا بظلم . وقال الكوفيون دخلت الباء لأن المعنى بأن يلحد . والباء مع أن تدخل وتحذف ، ويجوز أن يكون التقدير ومن يرد الناس بالحد ، وقيل إن يرد مضمن معنى يهيم * والمعنى ومن يهيم فيه بالحد . وأما الباء في قوله بظلم فهي للسببية * والمعنى ومن يرد فيه بالحد بسبب الظلم . ويجوز أن يكون بظلم بدلا من بالحد بإعادة الجار ويجوز أن يكونا حالين مترادفين (واذ بؤنا لأبراهيم مكان البيت) أي واذ كر وقت ذلك ، يقال بؤأته . ونزلا وبؤأت له كما يقال : مكنتك ومكنت لك . قال الزجاج : معناه جعلنا مكان البيت مبعوا لأبراهيم ، ومعنى بؤنا بيننا له مكان البيت ، ومثله قول الشاعر :

كم من أخ لي ماجد * بؤأته بيدي لحدا

وقال القراء : إن اللام زائدة ومكان ظرف : أي أنزلناه فيه (ألا تشرك بي شيئا) قيل أن هذه هي مفسرة لبؤنا لتضمنه معنى تعبدنا ، لأن التبوته هي للعبادة . وقال أبو حاتم : هي مصدرية : أي لأن

لا تشرك بي ، وقيل هي الخففة من الثقيلة ، وقيل هي زائدة ۝ وقيل معنى الآية : وأوحينا إليه أن لا تعب
غيري . قال المبرد : كأنه قيل له وحدني في هذا البيت ، لأن معنى لا تشرك بي وحدني (وطهر بيتي) من
الشرك وعبادة الأوثان ۝ وفي الآية طعن على من أشرك من قطن البيت : أي هذا كان الشرط على أيكم
فمن بعده وأنتم فلم تفوا بل أشركتم ، وقلت فرقة : الخطاب بقوله ألا تشرك محمد ﷺ وهذا ضعيف
جدا ، ومعنى : وطهر بيتي تطهيره من الكفر والأوثان والدماء وسائر النجاسات ۝ وقيل عني به التطهير
عن الأوثان فقط ۝ وذلك أن جرهما والعمالة كانت لهم أصنام في محل البيت ، وقد مر في سورة براءة
ما فيه كفاية في هذا المعنى ، والمراد بالقائمين هنا المصلون (و) ذكر (الركع السجود) بعده لبيان أركان الصلاة
دلالة على عظم شأن هذه العبادة ، وقرن الطواف بالصلاة ۝ لأنهما لا يشركان إلا في البيت ، فالطواف
عنده والصلاة إليه (وأذن في الناس بالحج) قرأ الحسن وابن محيصن وآذن بتخفيف الذال والمد . وقرأ
الباقون بتشديد الذال ، والاذان الاعلام ، وقد تقدم في براءة .

قال الواحدي قال جماعة المفسرين : لما فرغ إبراهيم من بناء البيت جاءه جبريل فأمره أن يؤذن في الناس بالحج .
فقال يارب من يبلغ صوتي ؟ فقال الله سبحانه : أذن وعلى البلاغ ، فعلا المقام فأشرف به حتى صار كأعلى الجبال ،
فأدخل أصبعه في أذنيه وأقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يأيها الناس كتب عليكم الحج إلى البيت
فأجيبوا ربكم ، فأجابه من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء : إبيك اللهم إبيك ، وقيل إن الخطاب لنبيينا محمد
ﷺ والمعنى أعاهم يا محمد بوجوب الحج عليهم ، وعلى هذا فالخطاب لإبراهيم انتهى عند قوله :
والركع السجود ۝ وقيل إن خطابه انقضى عند قوله : واذ بآبائنا إبراهيم مكان البيت ، وإن قوله : أن
لا تشرك بي وما بعده خطاب لنبيينا محمد ﷺ وقرأ الجمهور بالحج بفتح الحاء ۝ وقرأ ابن أبي اسحق في
كل القرآن بكسرها (يأتوك رجالا) هذا جواب الأمر ۝ وعده الله أجابة الناس له إلى حج البيت ما بين
راجل وراكب ۝ فمعنى رجالا مشاة جمع راجل ۝ وقيل جمع رجل . وقرأ ابن أبي اسحق رجالا بضم الراء
وتخفيف الحيم ، وقرأ مجاهد رجالي على وزن فعالي مثل كسالي ۝ وقدم الرجال على الركبان في الذكر لزيادة
تعظيم في المشي ۝ وقال : يأتوك وإن كانوا يأتون البيت ۝ لأن من أتى الكعبة حاجا فقد أتى إبراهيم ، لأنه
أجاب ندائه (وعلى كل ضامر) عطف على رجالا : أي وركبانا على كل بعير ، والضامر البعير المهزول
الذي أتبعه السفر ، يقال ضمير يضم ضمورا ۝ ووصف الضامر بقوله (يأتين) باعتبار المعنى ۝ لأن ضامر
في معنى ضامر ، وقرأ أصحاب ابن مسعود وابن أبي عمير والضحاك يأتون على أنه صفة لرجالا ، والفج
الطريق الواسع ، الجمع فجاج ، والعميق البعيد ، واللام في (ليشهدوا منافع لهم) متعلقة بقوله يأتوك ۝
وقيل بقوله وأذن ، والشهود الحضور ، والمنافع هي نعم منافع الدنيا والآخرة ، وقيل المراد بها المناسك ،
وقيل المغفرة ۝ وقيل التجارة كما في قوله - ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم - (ويذكروا اسم
الله في أيام معلومات) أي يذكروا عند ذبح الهدايا والضحايا اسم الله ۝ وقيل إن هذا الذكر كناية عن
الذبح لأنه لا ينفك عنه ، والأيام المعلومات هي أيام النحر كما يفيد ذلك قوله (على ما رزقهم من بهيمة
الأنعام) وقيل عشر ذى الحجة . وقد تقدم الكلام في الأيام المعلومات والعدودات في البقرة فلا نعيده ،
والكلام في وقت ذبح الأنحية معروف في كتب الفقه وشروح الحديث ، ومعنى : على ما رزقهم على ذبح
ما رزقهم من بهيمة الأنعام ۝ وهي الإبل والبقر والغنم ۝ وبهيمة الأنعام هي الأنعام ، فالإضافة في هذا
كالإضافة في قولهم : مسجد الجامع وصلاة الأولى (فكلوا منها) الأمر هنا للندب عند الجمهور ، وذهبت
طائفة إلى أن الأمر للوجوب ۝ وهذا التفات من الغيبة إلى الخطاب (وأطعموا البائس الفقير) البائس

ذوالبؤس ، وهو شدة الفقر ، فذكر الفقير بعده لمزيد الايضاح ، والأمر هنا للوجوب ، وقيل للندب (ثم
ليقتضوا تفهم) المراد بالقضاء هنا هو التأدية : أى ليؤدوا ازالة وسخهم ، لأن التث هو الوسخ والقذارة
من طول الشعر والأظفار . وقد أجمع المفسرون كما حكاه النيسابورى على هذا . قال الزجاج : ان أهل اللغة
لا يعرفون التث ، وقال أبو عبيدة : لم يأت فى الشعر ما يحتج به فى معنى التث . وقال المبرد : أصل التث
فى اللغة كل قاذورة تلحق الانسان ، وقيل قضاؤه ادهانه ، لأن الحاج مغبرّ شعث لم يدهن ولم يستحد ،
فاذا قضى نسكه وخرج من احرامه خلق شعره ولبس ثيابه . فهذا هو قضاء التث . قال الزجاج : كأنه
خروج من الاحرام الى الاحلال (وليوفوا نذورهم) أى ما يندرون به من البرّ فى حجهم . والأمر للوجوب .
وقيل المراد بالنذور هنا أعمال الحج (وليطوفوا بالبيت العتيق) هذا الطواف هو طواف الافاضة . قال
ابن جرير : لاخلاف فى ذلك بين المتأولين ، والعتيق القديم كما يفيد قوله سبحانه - إن أول بيت وضع
للناس - الآية ، وقد سمى العتيق . لان الله أعتقه من أن يتسلط عليه جبار . وقيل لأن الله يعتق فيه
رقاب المذنبين من العذاب . وقيل لأنه أعتق من غرق الطوفان ، وقيل العتيق الكريم .

وقد أخرج عبد بن حميد عن ابن عباس فى قوله والمسجد الحرام قال الحرم كله ، وهو المسجد الحرام
سواء العاكف فيه والباد قال خلق الله فيه سواء . وأخرج ابن أبى شبة عن سعيد بن جبير مثله .
وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى الآية قال : هم فى منازل مكة سواء فينبغى لأهل مكة أن يوسعوا
لهم حتى يقضوا مناسكهم ، وقال البادى وأهل مكة سواء يعنى فى المنزل والحرم . وأخرج ابن أبى شبة عن
عبد الله بن عمرو قال : من أخذ من أجور بيوت مكة انما يأكل فى بطونه نارا . وأخرج ابن سعد عن عمر
ابن الخطاب أن رجلا قال له عند المروة : يا أمير المؤمنين أقطعنى مكانا لى واعتق ، فأعرض عنه عمر وقال :
هو حرم الله سواء العاكف فيه والباد . وأخرج ابن أبى شبة عن عطاء قال : كان عمر يمنع أهل مكة أن
يجعلوا لها أبوابا حتى ينزل الحاج فى عرصات الدور . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه قال
السيوطى بإسناد صحيح عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ فى قول الله : سواء العاكف فيه والباد
قال سواء المقيم والذى يدخل . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر أن النبى ﷺ قال « مكة مباحة
لأنوحر بيوتها ولا تباع رباعها » . وأخرج ابن أبى شبة وابن ماجه عن علقمة بن نضلة قال : توفى رسول
الله ﷺ وأبو بكر وعمر وماتدعى رباع مكة إلا السوائب من احتاج سكن ومن استغنى أسكن رواه ابن
ماجه عن أبى بكر بن أبى شبة عن عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد بن أبى حفرة عن عثمان بن أبى
سلمان عن علقمة فذكره . وأخرج الدارقطنى عن ابن عمر مرفوعا « من أكل كراء بيوت مكة أكل نارا »
وأخرج الفر باى وسعيد بن منصور وابن راهويه وأحمد وعبد بن حميد والبخارى وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر
وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن مسعود رفعه فى قوله ومن يرد فيه بالخاد
بظلم قال لو أن رجلا هم فيه بالخاد وهو بعدن أبين لأذاقه الله عذابا أليما . قال ابن كثير : هذا الاسناد
صحيح على شرط البخارى ووقفه أشبه من رفعه ، ولهذا صم شعبة على وقفه . وأخرج سعيد بن منصور
والطبرانى عن ابن مسعود فى الآية قال : من هم بخطيئة فلم يعملوها فى سوى البيت لم تكتب عليه حتى
يعملها ، ومن هم بخطيئة فى البيت لم يمت الله من الدنيا حتى يذيقه من عذاب أليم . وأخرج ابن أبى حاتم
عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية فى عبد الله بن أنيس أن رسول الله ﷺ بعثه مع رجلين
أحدهما مهاجر والآخر من الأنصار فافتخروا فى الأنساب فغضب عبد الله بن أنيس فقتل الأنصارى ثم
ارتد عن الاسلام وهرب إلى مكة فنزلت فيه ومن يرد بالخاد بظلم يعنى من لجأ إلى الحرم بالخاد يعنى بميل

عن الاسلام . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله ومن يرد فيه بالحاد بظلم قال بشرى . وأخرج عبد بن حميد والبخاري في تاريخه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن يعلى بن أمية عن رسول الله ﷺ قال : احتسار الطعام في الحرم الحاد فيه . وأخرج سعيد بن منصور والبخاري في تاريخه وابن المنذر عن عمر بن الخطاب قال : احتسار الطعام بمكة الحاد بظلم . وأخرج عبد ابن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عمر قال : بيع الطعام بمكة الحاد . وأخرج البيهقي في الشعب عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول احتسار الطعام بمكة الحاد . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عن عليّ قال : لما أمر ابراهيم ببناء البيت خرج معه اسمعيل وهاجر ، فلما قدم مكة رأى عليّ راية في موضع البيت مثل الغمامة فيه مثل الرأس فسلمه فقال يا ابراهيم ابن عليّ ظلي أو عليّ قدرى ولا ترد ولا تنقص فلما بنى خرج وخلف اسمعيل وهاجر ، وذلك حين يقول الله : واذبونا لابراهيم مكان البيت الآية . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطاء : والقائمين قال المصلين عنده . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة معناه . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن منيع وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في السنن عن ابن عباس قال : لما فرغ ابراهيم من بناء البيت قال رب قد فرغت فقال (أذن في الناس بالحج) قال رب وما يبلغ صوتي ؟ قال أذن وعلىّ البلاغ قال رب كيف أقول ؟ قال قل « يا أيها الناس كتب عليكم الحج الى البيت العتيق » فسمعه من في السماء والأرض ، ألا ترى أنهم يحيئون من أقصى الأرض يلبون ، وفي الباب آثار عن جماعة من الصحابة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (ليشهدوا منافع لهم) قال أسواقا كانت لهم ما ذكر الله منافع الا الدنيا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : منافع في الدنيا ومنافع في الآخرة ، فأما منافع الآخرة ؟ فرضوان الله . وأما منافع الدنيا فما يصيبون من لحوم البدن في ذلك اليوم والذبايح والتجارات . وأخرج أبو بكر المروزي في كتاب العيدين عنه أيضا قال : الأيام المعلومات أيام العشر . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الأيام المعلومات يوم النحر وثلاثة أيام بعده . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ، قال أيام التشريق . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا في الأيام المعلومات قال قبل يوم التروية بيوم ، ويوم التروية ويوم عرفة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : البائس الزمن . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن عمر قال : التفت المناسك كلها . وأخرج هؤلاء عن ابن عباس نحوه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : التفت حلق الرأس والأخذ من العارضين وتنف الابط وحلق العانة والوقوف بعرفة والسعي بين الصفا والمروة ورمى الجمار وقصّ الأظفار وقصّ الشارب والذبح . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه وليطوفوا بالبيت العتيق هو طواف الزيارة يوم النحر ، وورد في وجه تسمية البيت بالعتيق آثار عن جماعة من الصحابة . وقد أشرنا الى ذلك سابقا . وورد في فضل الطواف أحاديث ليس هذا موضع ذكرها .

ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْكُمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآلَاءُ مَا يُنْتَلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ * حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ * ذَلِكَ وَمَنْ

يُعْظَمُ شَعَائِرُ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ■ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ
الْعَتِيقِ ■ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ
فَالْهُدَى إِلَهُ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلُوهَا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ * الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ
وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقَهُمْ يَنْفِقُونَ *

محل (ذلك) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى الأمر ذلك ، أو مبتدأ خبره محذوف أوفى
محل نصب بفعل محذوف : أى افعلوا ذلك ، والمشار اليه هو ماسبق من أعمال الحج ، وهذا وأمثاله
يطلق للفصل بين الكلامين ■ أو بين طرفي كلام واحد ، والحرمات جمع حرمة . قال الزجاج : الحرمة ما
وجب القيام به وحرم التفريط فيه ، وهى فى هذه الآية مانهى عنها ومنع من الوقوع فيها ■ والظاهر من
الآية عموم كل حرمة فى الحج وغيره كما يفيد اللفظ وان كان السبب خاصا ■ وتعظيمها ترك ملاستها
(فهو خير له) أى فالتعظيم خير له (عند ربه) : يعنى فى الآخرة من التهاون بشيء منها ، وقيل
ان صيغة التفضيل هنا لا يراد بها معناها الحقيقي ، بل المراد أن ذلك التعظيم خير ينتفع به ■ ففى عدة
بخير (وأحل لكم الأنعام) وهى الابل والبقر والغنم (إلا ما يتلى عليكم) أى فى الكتاب العزيز
من المحرمات ، وهى الميتة وما ذكر معها فى سورة المائدة ■ وقيل فى قوله - إلا ما يتلى عليكم غير
محل الصد وأتم حرم - (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) الرجس : القدر ، والوثن : التمثال ، وأصله
من وثن الشيء : أى أقام فى مقامه ■ وسمى الصليب وثنا لأنه ينصب ويركز فى مقامه ، فلا يبرح عنه
والمراد اجتناب عبادة الأوثان ■ رساها رجسا لأنها سبب الرجس وهو العذاب ■ وقيل جعلها سبجانه
رجسا حكما ■ والرجس النجس ، وليست النجاسة وصفا ذاتيا لها ولكنها وصف شرعى ■ فلا تزول الا
بالإيمان كما أنها لا تزول النجاسة الحسية إلا بالماء . قل الزجاج : من هنا لتخليص جنس من أجناس :
أى فاجتنبوا الرجس الذى هو وثن (واجتنبوا قول الزور) الذى هو الباطل ، وسمى زورا لأنه مائل
عن الحق ■ ومنه قوله تعالى - تزاور عن كهفهم - وقولهم مدينة زوراء : أى مائلة ، والمراد هنا قول
الزور على العموم ، وأعظمه الشرك بالله بأى لفظ كان . وقال الزجاج : المراد بقول الزور هاهنا تحليلهم
بعض الأنعام وتحريمهم بعضها ■ وقولهم - هذا حلال وهذا حرام - ، وقيل المراد به شهادة الزور ■
وانتصاب (حنفاء) على الحال : أى مستقيمين على الحق ، أو مائلين الى الحق ■ ولفظ حنفاء من
الأضداد : يقع على لاستقامة ، ويقع على الميل ■ وقيل معناه حجاجا ، ولا وجه لهذا (غير مشركين به)
هو حال كالأول : أى غير مشركين به شيئا من الأشياء كما يفيد الحذف من العموم ، وجلة (ومن
يشرك بالله فكأنما خر من السماء) مبتدأة مؤكدة لما قبلها من الأمر بالاجتناب * ومعنى خر من
السماء : سقط الى الأرض : أى انحط من رفيع الإيمان الى حضيض الكفر (فتخطفه الطير) ، يقال
خطفه يخطفه اذا سلبه ، ومنه قوله - يخطف أبصارهم - أى تخطف لجه وتقطعه بمخالبها ، قرأ أبو جعفر
ونافع بتشديد الطاء وفتح الخاء ، وقرأ بكسر الخاء والطاء وبكسر التاء مع كسرهما (أو تهوى به
الريح) أى تقذفه وترمى به (فى مكان سحيق) أى بعيد : يقال سحيق يسحيق سحقا فهو سحيق اذا
بعد . قال الزجاج : أعلم الله أن بعد من أشرك به من الحق كبعد ما خر من السماء ، فتذهب به الطير
أو هوت به الريح فى مكان بعيد (ذلك ومن يعظم شعائر الله) الكلام فى هذه الاشارة قد تقدم قريبا

والشعائر جمع الشعيرة ، وهى كل شئ فيه لله تعالى شعار ، ومنه شعار القوم فى الحرب ، وهو علامتهم التى يتعارفون بها ، ومنه اشعار البدن ، وهو الطعن فى جانبها الأيمن ، فشعائر الله أعلام دينه ، وتدخل الهدايا فى الحج دخولاً أولياً ، والضمير فى قوله (فانها من تقوى القلوب) راجع الى الشعائر بتقدير مضاف محذوف : أى فان تعظيمها من تقوى القلوب : أى من أفعال القلوب التى هى من التقوى ، فان هذا التعظيم ناشئ من التقوى (لكم فيها منافع) أى فى الشعائر على العموم ، أو على الخصوص ، وهى البدن كما يدل عليه السياق * ومن منافعها الركوب والدرك والنسل والصوف وغير ذلك (إلى أجل مسمى) وهو وقت نحرها (ثم محلها إلى البيت العتيق) أى حيث يحل نحرها * والمعنى أنها تنتهى الى البيت وما يليه من الحرم ، فنافعهم الدنيوية المستفادة منها مستمرة الى وقت نحرها ، ثم تكون منافعها بعد ذلك دينية ، وقيل إن محلها هاهنا مأخوذ من إحلال الحرم * والمعنى أن شعائر الحج كلها من الوقوف بعرفة ورمى الجمار والسعى تنتهى الى طواف الافاضة بالبيت ، فليت على هذا مراد بنفسه (ولكل أمة جعلنا منسكاً) المنسك هاهنا المصدر من نسك ينسك اذا ذبح القربان ، والذبيحة نسكة ، وجعلها نسك ، وقال الأزهري ان المراد بالمنسك فى الآية موضع النحر ، ويقال منسك بكسر السين وقتحها لغتان قرأ بالكسر الكوفيون الاعاصم ، وقرأ الباقون بالفتح ، وقال الفراء : المنسك فى كلام العرب : الموضع المعتاد فى خير أو شر ، وقال ابن عرفة : ولكل أمة جعلنا منسكاً : أى مذهباً من طاعة الله ، وروى عن الفراء : أن المنسك العيد * وقيل الحج * والأول أولى لقوله (ليدذكروا اسم الله) الى آخره ، والأمة : الجماعة المجتمعة على مذهب واحد * والمعنى وجعلنا لكل أهل دين من الأديان ذبحاً يذبحونه ودماً يرقونه أو متعبداً أو طاعة أو عيداً أو حجاج يحجونه ليدذكروا اسم الله وحده ويحجلوا نسكهم خاصة به (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) أى على ذبح ما رزقهم منها ، وفيه إشارة الى أن القربان لا يكون الا من الأنعام دون غيرها ، وفى الآية دليل على أن المقصود من الذبح المذكور هو ذكر اسم الله عليه ثم أخبرهم سبحانه بتفردة بالالهية وأنه لا شريك له ، والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، ثم أمرهم بالاسلام له * والالتقياد لطاعته وعبادته ، وتقديم الجار والمجرور على الفعل للقصر * والفاء هنا كالفاء التى قبلها ، ثم أمر رسوله ﷺ بأن يبشر (المحبتين) من عباده : أى المتواضعين الخاشعين المخلصين ، وهو مأخوذ من الخيت ، وهو المنخفض من الأرض * والمعنى بشرهم يا محمد بما أعد الله لهم من جزيل ثوابه وجيل عطاءه * وقيل ان المحبتين هم الذين لا يظلمون غيرهم واذا ظلمهم غيرهم لم ينتصروا ، ثم وصف سبحانه هؤلاء المحبتين بقوله (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) أى خافت وحذرت مخالفتهم ، وحصول الوجع منهم عند الذكر له سبحانه دليل على كمال يقينهم وقوة إيمانهم ، ووصفهم بالصبر (على ما أصابهم) من البلاء والمحن فى طاعة الله ، ثم وصفهم باقامة (الصلاة) أى الاتيان بها فى أوقاتها على وجه الكمال . قرأ الجمهور . والمقيمي الصلاة بالجر على ما هو الظاهر ، وقرأ أبو عمرو بالنصب على توهم بقاء النون . وأشد سبويه على ذلك قول الشاعر : * الحافظو عورة العشيرة * البيت بنصب عورة * وقيل لم يقرأ بهذه القراءة أبو عمرو * وقرأ ابن محيصن ، والمقيمين : باثبات النون على الأصل ورويت هذه القراءة عن ابن مسعود ، ثم وصفهم سبحانه بقوله (وما رزقناهم ينفقون) : أى يتصدقون به وينفقونه فى وجوه البر ، ويضعونه فى مواضع الخير * ومثل هذه الآية قوله سبحانه - إنا المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم * وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون - .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (حرمت الله) قال الحرمة مكة والحج والعمرة وما نهى الله عنه من معاصيه كلها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) يقول اجتنبوا طاعة الشيطان في عبادة الأوثان (واجتنبوا قول الزور) يعني الاقتراء على الله والتكذيب به . وأخرج أحمد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن أيمن بن حريم قال : قام رسول الله ﷺ خطيبا فقال « يا أيها الناس عدلت شهادة الزور شركا بالله ثلاثا ، ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور » قال أحمد غريب إنما نعرفه من حديث سفيان بن زياد . وقد اختلف عنه في رواية هذا الحديث « ولا نعرف لأيمن بن حريم سمعا من النبي ﷺ » . وقد أخرجه أحمد وعبد بن حميد وأبو داود وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب من حديث حريم * وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي بكرة قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا ، قلنا بلى يا رسول الله » قل الأشراك بالله وعقوق الوالدين « وكان متكئا ، جلس » فقال : ألا وقول الزور ، ألا وشهادة الزور ، فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت » . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (حذوا لله غير مشركين به) قال حذوا لله غير مشركين به « وذلك أن الجاهلية كانوا يحجون مشركين ، فلما أظهر الله الإسلام ، قال الله للمسلمين حجوا الآن غير مشركين بالله . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي بكر الصديق نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ومن يعظم شعائر الله) قال البدن . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ، ومن يعظم شعائر الله : قال الاستئمان والاستحسان والاستعظام ، وفي قوله (لكم فيها منافع أبجل مسمى) قال إلى أن تسمى بدنا « وأخرج هؤلاء عن مجاهد نحوه » وفيه قال ولكم فيها منافع إلى أجل مسمى : في ظهورها وألبانها وأوبارها وأشعارها وأصوافها إلى أن تسمى هديا « فإذا سميت هديا ذهب المنافع (ثم محلها) يقول حين تسمى (إلى البيت العتيق) . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة « قال : إذا دخلت الحرم فقد بلغت محلها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ولكل أمة جعلنا منسكا) قال عيدا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية قال : إهراق الدماء . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال : ذبحا . وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم في الآية « قال : مكة لم يجعل الله لأمة قط منسكا غيرها . وقد وردت أحاديث في الأنحية ليس هذا موضع ذكرها . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (وبشر المحبتين) قال المطمئنين . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن عمرو بن أوس قال : المحبتون في الآية الذين لا يظلمون الناس « وإذا ظلموا لم ينتصروا » .

وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبَهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * لَنْ يَنْتَهِى اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنَّ يَنْتَهِى التَّقْوَى مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ *

قرأ ابن أبي اسحاق (والبدن) بضم الباء والدال، وقرأ الباقر باسكان الدال وهما لغتان، وهذا الاسم خاص بالابل، وسميت بدنة لأنها تبطن، والبدانة: السمن. وقال أبو حنيفة ومالك: انه يطلق على غير الابل، والأول أولى لما سيأتى من الأوصاف التى هى ظاهرة فى الابل. ولما تفيد كتب اللغة من اختصاص هذا الاسم بالابل. وقال ابن كثير فى تفسيره، واختلفوا فى صحة إطلاق البدنة على البقرة على قولين: أحكما أنه يطلق عليها ذلك شرعا كما صح فى الحديث (جعلناها لكم) وهى ما تقدم بيانه قريبا (لكم فيها خير) أى منافع دينية ودنيوية كما تقدم (فاذكروا اسم الله عليها) أى على نحرها ومعنى (صواف) أنها قائمة قد صنت قوائمها، لأنها تنحرق قائمة، معقولة، وأصل هذا الوصف فى الخيل يقال: صفن الفرس فهو صافن إذا قام على ثلاث قوائم وثنى الرابعة. وقرأ الحسن والأعرج ومجاهد وزيد بن أسلم وأبو موسى الأشعرى صوافى: أى خولص لله لا تشركون به فى التسمية على نحرها أحدا. وواحد صواف صافة، وهى قراءة الجمهور. وواحد صوافى صافية، وقرأ ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وأبو جعفر ومحمد بن على: صوافن بالنون جمع صافنة. والصافنة هى التى قد رفعت إحدى يديها بالعقل لثلاث تضرب. ومنه قوله تعالى: الصافات الجياد - ومنه قول عمرو بن كلثوم:

تركنا الخيل عاكفة عليه * مقلدة أعنتها صفونا

وقال الآخر ألف الصفون فما يزال كأنه * مما يقوم على الثلاث كبير

(فاذا وجبت جنوبها) الوجوب السقوط: أى فاذا سقطت بعد نحرها، وذلك عند خروج روحها (فكلوا منها) ذهب الجمهور أن هذا الأمر للنذب (وأطعموا النافع والمعتز) هذا الأمر قيل هو للنذب كالأول. وبه قال مجاهد والنخعي وابن جرير وابن سريج. وقال الشافعى وجاعة هو للوجوب واختلف فى القانع من هو؟ فقيل هو السائل. يقال قنع الرجل بفتح النون يقنع بكسرهما إذا سأل. ومنه قول الشماخ:

لمال المرء يصاحبه فيغنى * مذاقته أعف من الفروع

أى السؤال، وقيل هو المتعفف عن السؤال المستغنى بباغة. ذكر معناه الخليل. قال ابن السكيت من العرب من ذكر القنوع بمعنى القناعة، وهى الرضا والتعفف وترك المسألة. وبالأول قل زيد بن أسلم وابنه وسعيد بن جبير والحسن، وروى عن ابن عباس، وبالثانى قال عكرمة وقتادة. وأما المعتز فقال محمد بن كعب القرظى ومجاهد وإبراهيم والسكلى والحسن انه الذى يتعرض من غير سؤال، وقيل هو الذى يعتريك ويسألك. وقال مالك أحسن ماسمعت: أن القانع الفقير. والمعتز الزائر. وروى عن ابن عباس: أن كلاهما الذى لا يسأل، ولكن القانع الذى يرضى بما عنده ولا يسأل. والمعتز الذى يتعرض لك ولا يسألك. وقرأ الحسن والمعتز وهما كعنى المعتز. ومنه قول زهير:

على مكثريهم رزق من يعتريهم * وعند المقلين السباحة والبدل

يقال اعتز وعتره واعتراه وعتره وعراه إذا تعرض لما عنده أو طلبه، ذكره النحاس (كذلك سخرناها لكم) أى مثل ذلك التسخير البديع سخرناها لكم، فصارت تنقاد لكم الى مواضع نحرها فتتحركونها وتنقعون بها بعد أن كانت مسخرة للحمل عليها والركوب على ظهرها والحلب لها ونحو ذلك (لعلكم تشكرون) هذه النعمة التى أنعم الله بها عليكم (لن ينال الله لحومها ولادماؤها) أى لن يصعد اليه ولا يبلغ رضاء ولا يقع موقع القبول منه لحوم هذه الابل التى تصدقون بها ولا دماؤها التى تنصب عند نحرها من حيث انها لحوم ودماء (ولكن يناله) أى يباغ إليه تقوى قلوبكم، ويصل إليه اخلاصكم له وارادتكم بذلك وجهه فان ذلك هو الذى يقبله الله ويجازى عليه، وقيل المراد أصحاب اللحوم والدماء: أى لن يرضى المضجون

والمترقبون إلى ربهم باللحوم والدماء ولكن بالتقوى . قال الزجاج : أعلم الله أن الذي يصل إليه تقواه وطاعته فيما يأمر به ، وحقيقة معنى هذا الكلام تعود إلى القول ، وذلك أن ما يقبله الإنسان يقال قد ناله ووصل إليه ، فغاطب الله الخلق كهاتهم في مخاطبتهم (كذلك سخرها لكم) كرر هذا للتذكير . ومعنى (لتكبروا الله على ما هذاكم) هو قول الناصر : الله أكبر عند النحر . فذكر في الآية الأولى الأمر بذكر اسم الله عليها . وذكر هنا التكبير للدلالة على مشروعية الجمع بين التسمية والتكبير ، وقيل المراد بالتكبير وصفه سبحانه بما يدل على الكبرياء . ومعنى على ما هذاكم على ما أرشدكم إليه من علمكم بكيفية التقرب بها ، وما مصدرية . أو موصولة (وبشر المحسنين) قيل المراد بهم المخلصون ، وقيل الموحدون * والظاهر أن المراد بهم كل من يصدر منه من الخير ما يصح به إطلاق اسم المحسن عليه .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عبد الله بن عمر قال : لأنعم البدن الأمن الأبل والبقر . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : البدن ذات الجوف . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : ليس البدن إلا من الأبل ، وأخرجوا عن الحكم نحوه . وأخرجوا عن عطاء نحو ما قال ابن عمر . وأخرج ابن أبي شيبة عن سعيد بن المسيب نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن نحوه أيضا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن يعقوب الرباحي عن أبيه قال : أوصى إلى رجل ، وأوصى بيده فأنت ابن عباس : فقلت له إن رجلا أوصى إلى وأوصى بيده فهل تجزئ عن بقرة ؟ قال نعم : ثم قال ممن صاحبكم ؟ فقلت من بنى رباح . فقال ومتى اقتنى بنو رباح البقر إلى الأبل ، وهم صاحبكم . إنما البقر للأسد وعبد القيس . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي الدنيا في الأضاحي وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن أبي ظبيان قال : سألت ابن عباس عن قوله (فاذكروا اسم الله عليها صواف) قال : إذا أردت أن تنحر البسنة فأقمها على ثلاث قوائم معقولة ، ثم قل بسم الله والله أكبر . وأخرج الفريابي وأبو عبيد وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله (صواف) قال : قياما معقولة ، وفي الصحيحين وغيرهما عنه أنه رأى رجلا قد أناخ بدنته . وهو ينحرها ، فقال ابعثها قياما مقيدة سنة محمد ﷺ . وأخرج أبو عبيدة وعبد بن حميد وابن المنذر عن ميمون بن مهران قال : في قراءة ابن مسعود صوافن : يعني قياما . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (فإذا وجبت) قال : سقطت على جنبها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال نحرت . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال (القانع) المتعفف (والمعتز) السائل . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عمر قال : القانع الذي يقنع بما آتته . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : القانع الذي يقنع بما أوتي . والمعتز الذي يعترض . وأخرج عنه أيضا قال : القانع الذي يجلس في بيته . وأخرج عبد بن حميد والبيهقي في سننه عنه أنه سئل عن هذه الآية . فقال أما القانع فالقانع بما أرسلت إليه في بيته ، والمعتز الذي يعترض . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا قال : القانع الذي يسأل ، والمعتز الذي يتعرض . ولا يسأل ، وقد روى عن التابعين في تفسير هذه الآية أقوال مختلفة . والمرجع المعنى اللغوي لاسيما مع الاختلاف بين الصحابة ومن بعدهم في تفسير ذلك . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : كان المشركون إذا ذبحوا استقبلوا الكعبة بالدماء فينضحون بها نحو الكعبة ، فأراد المسلمون أن يفعلوا ذلك ، فأنزل الله (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها) . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن جريج نحوه .

إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ * أُوذِنَ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ

ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ * الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ
وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفُتِمَتِ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ
اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ * الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَقِيبُ الْأُمُورِ *

قرأ أبو عمرو وابن كثير بدفع ، وقرأ الباقون يدافع ، وصيغة المفاعلة هنا مجرّدة عن معناها الأصلي ،
وهو وقوع الفعل من الجانبين كما تدلّ عليه القراءة الأخرى ، وقد ترد هذه الصيغة ، ولا يراد بها معناها
الأصلي كثيرا مثل عاقبت اللص ونحو ذلك ، وقد قدّمنا تحقيقه . وقيل ان يراد هذه الصيغة هنا للمبالغة .
وقيل للدلالة على تكرار الواقع * والمعنى يدافع عن المؤمنين غوائل المشركين ، وقيل يعلى حجّتهم . وقيل
يوفّقهم ، والجملة مستأنفة لبيان هذه المزية الحاصلة للمؤمنين من رب العالمين . وأنه المتولى للدفاع عنهم ،
وجملة (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ) مقرّرة لمضمون الجملة الأولى ، فإن المدافعة من الله لهم عن
عباده المؤمنين مشعرة أتم إشعار بأنهم مبعوضون إلى الله غير محبوبين له . قال الزجاج : من ذكر غير
اسم الله وتقرب إلى الأصنام بذبيحته فهو خوّان كُفُور . وإيراد صيغة المبالغة للدلالة على أنهم كذلك
في الواقع لا لإخراج من خان دون خيانتهم ، أو كفر دون كفرهم (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا)
قرئ أذن مبنيًا للفاعل ومبنيًا للمفعول وكذلك يقاتلون . قرئ مبنيًا للفاعل ومبنيًا للمفعول ، وعلى كلا
القراءتين فالأذن من الله سبحانه لعباده المؤمنين بأنهم إذا صلحوا للقتال . أو قاتلهم المشركون قاتلوهم . قال
المفسرون : كان مشركو مكة يؤذون أصحاب رسول الله ﷺ بالسهم وأيديهم فيشكون ذلك إلى
رسول الله ﷺ ، فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر . فأنزل الله سبحانه هذه الآية
بالمدينة ، وهي أول آية نزلت في القتال ، وهذه الآية مقرّرة أيضا لمضمون قوله إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ . فإن
إباحة القتال لهم هي من جملة دفع الله عنهم . والباء في بأنهم ظلموا للسببية : أي بسبب أنهم ظلموا بما
كان يقع عليهم من المشركين من سب وضرب وطردهم ، ثم وعدهم سبحانه النصر على المشركين ، فقال
(وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ) وفيه تأكيد لما مرّ من المدافعة أيضا ، ثم وصف هؤلاء المؤمنين بقوله (الَّذِينَ
أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ) ويجوز أن يكون بدلا من الذين يقاتلون ، أو في محل نصب على المدح .
أو محل رفع باضمار مبتدأ ، والمراد بالديار مكة (إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ) . قال سيبويه : هو استثناء
منقطع : أي لكن لقولهم ربنا الله : أي أخرجوا بغير حق يوجب إخراجهم لكن لقولهم ربنا الله ، وقال
الفراء والزجاج : هو استثناء متصل . والتقدير الذين أخرجوا من ديارهم بلا حق إلا بأن يقولوا ربنا الله ،
فيكون مثل قوله سبحانه - وما ننقمون منا إلا أن آمنا - ، وقول النابغة :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهنّ فلول من قراع الكتائب

(ولولا دفاع الله الناس) قرأ نافع ولولا دفاع ، وقرأ الباقون ولولا دفع * والمعنى لولا ما شرعه الله
للأنبياء والمؤمنين من قتال الأعداء لاستولى أهل الشرك . وذهبت مواضع العبادة من الأرض ، ومعنى
(لهدمت) نخرت باستيلاء أهل الشرك على أهل الملل ، فالصوامع : هي صوامع الرهبان ، وقيل صوامع
الصبايين ، والبيع : جمع بيعة ، وهي كنيسة النصارى . والصلوات هي كنائس اليهود ، واسمها بالعبرانية
صلوتا بالثلاثة فعربت ، والمساجد : هي مساجد المسلمين ، وقيل المعنى لولا هذا الدفع لهدمت في زمن موسى

الكنائس ، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع ، وفي زمن محمد المساجد . قال ابن عطية : هذا أصوب ما قيل في تأويل الآية ، وقيل المعنى ولولا دفع الله ظلم الظالمة بعدل الولاة ، وقيل لولا دفع الله العذاب بدعاء الأخيار ، وقيل غير ذلك ، والصوامع : جمع صومعة ، وهي بناء مرتفع ، يقال صمغ الثريدة إذا رفع رأسها ، ورجل أسمع القلب : أي حاد الفطنة ، والأسمع من الرجال الحديد القول ، وقيل الصغير الأذن ثم استعمل في المواضع التي يؤذن عليها في الاسلام . وقد ذكر ابن عطية في صلوات تسع قراآت ، ووجه تقديم مواضع عبادات أهل الملل على موضع عبادة المسلمين كونها أقدم بناء وأسبق وجودا ■ والظاهر من الهدم المذكور ، معناه الحقيقي كما ذكره الزجاج وغيره ، وقيل المراد به المعنى المجازي ، وهو تعطيلها من العبادة ، وقرئ هلّمت بالتشديد ، وانتصاب كثيرا في قوله (يذكّر فيها اسم الله كثيرا) على أنه صفة لمصدر محذوف : أي ذكر كثيرا ، أو وقتا كثيرا ، والجملة صفة للمساجد ، وقيل لجميع المذكورات (ولنصرن الله من ينصره) اللام هي جواب لقسم محذوف : أي والله لينصر الله من ينصره ، والمراد بمن ينصر الله من ينصر دينه وأوليائه ، والقوى القادر على الشيء ، والعزير الجليل الشريف . قاله الزجاج : وقيل الممتنع الذي لا يرام ولا يدافع ولا يمانع ، والموصول في قوله (الذين إن مكناهم في الأرض) في موضع نصب صفة لمن في قوله من ينصره قاله الزجاج : وقال غيره هو في موضع جر صفة لقوله للذين يقاتلون ، وقيل المراد بهم المهاجرون والأنصار والتابعون لهم باحسان ، وقيل أهل الصلوات الخمس ■ وقيل ولاية العدل ■ وقيل غير ذلك ، وفيه إيجاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على من مكناه الله في الأرض وأقدره على القيام بذلك . وقد تقدّم تفسير الآية ، ومعنى (والله عاقبة الأمور) أن مرجعها إلى حكمه وتدييره دون غيره .

وقد أخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : لما أخرج النبي ﷺ من مكة ■ قال أبو بكر أخرجوا نبيهم - إنا لله وإنا إليه راجعون - ليهلكن القوم ، فزلت (أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) الآية . قال ابن عباس : وهي أول آية نزلت في القتال ، قال الترمذي حسن ، وقد رواه غير واحد عن الثوري ■ وليس فيه ابن عباس انتهى . وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : (الذين أخرجوا من ديارهم) أي من مكة إلى المدينة بغير حق يعني محمدا ﷺ وأصحابه . وأخرج عبد ابن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عثمان بن عفان قال : فينا نزلت هذه الآية الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق والآية بعدها أخرجنا من ديارنا بغير حق ، ثم مكناهم في الأرض أقنا الصلاة وآتينا الزكاة وأمرونا بالمعروف ونهينا عن المنكر فهي لي ولأصحابي . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن علي بن أبي طالب قال : إنما أنزلت هذه الآية في أصحاب محمد (ولولا دفع الله الناس) الآية : قال لولا دفع الله بأصحاب محمد عن التابعين هلّمت صوامع . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (هلّمت صوامع) الآية قال : الصوامع التي تكون فيها الرهبان ، والبيع مساجد اليهود وصلوات كنائس النصارى ■ والمساجد مساجد المسلمين . وأخرج عنه قال : البيع بيع النصارى ■ وصلوات كنائس اليهود . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم في قوله (الذين إن مكناهم في الأرض) قال : أرض المدينة (أقموا الصلاة) قال المكتوبة (وآتوا الزكاة) قال المفروضة (وأمروا بالمعروف) قال بلا إله إلا الله (ونهوا عن المنكر) قال عن الشرك بالله (والله عاقبة الأمور) قال : وعند الله ثواب ما صنعوا .

وَلَا يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ * وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ * وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ * فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبُئِرَ مُطَلَّةٌ وَقَصْرٌ مَشِيدٌ * أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنَ كُونَهُمْ قُلُوبُهُمْ يَعْمَلُونَ بِهَا أَوْ آذَانُ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ * وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ * وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ * قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ * فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ * وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِرِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ *

قوله (وان يكذبوك) الخ هذه تسلية لرسول الله ﷺ وتعزية له متضمنة للوعد له باهلاك المكذبين له كما أهلك سبحانه المكذبين لمن كان قبله ، وفيه ارشاد له ﷺ الى الصبر على قومه والافتداء بمن قبله من الأنبياء في ذلك * وقد تقدم ذكر هذه الأمم وما كان منهم ومن أنبيائهم وكيف كانت عاقبتهم ، وانما غير النظم في قوله (وكذب موسى) جفاء بالفعل مبنيًا للنعول * لأن قوم موسى لم يكذبوه وانما كذبه غيرهم من القبط (فأملت للكافرين) أى أخرت عنهم العقوبة وأمهلتهم * والفاء لترتيب الاموال على التكذيب (ثم أخذتهم) أى أخذت كل فريق من المكذبين بالعذاب بعد اقتضاء مدة الامهال (فكيف كان نكير) هذا الاستفهام للتقرير : أى فانظر كيف كان انكارى عليهم وتغيير ما كانوا فيه من النعم واهلاكهم * والنكير اسم من المنكر . قال الزجاج : أى ثم أخذتهم فأنسكرت بأبغ انكار . قال الجوهرى : النكير والانكار تغيير المنكر * ثم ذكر سبحانه كيف عذب أهل القرى المكذبة * فقال (وكأين من قرية أهلكناها) أى أهلكنا أهلها ، وقد تقدم الكلام على هذا التركيب فى آل عمران * وقرئ أهلكناها ، وجلة (وهى ظالمة) حالية ، وجلة (فوسى خاوية) عطف على أهلكناها ، لاعلى ظالمة لأنها حالية ، والعذاب ليس فى حال الظلم * والمراد بنسبة الظلم اليها نسبتها الى أهلها : والخواء بمعنى السقوط : أى فهى ساقطة (على عروشها) أى على سقوفها ، وذلك بسبب تعطل سكانها حتى تهستمت فسقطت حيطانها فوق سقوفها * وقد تقدم تفسير هذه الآية فى البقرة (وبئر معطلة) معطوف على قرية * والمعنى وكمن أهل قرية ، ومن أهل بئر معطلة هكذا قال الزجاج * وقال الفراء : انه معطوف على عروشها ، والمراد بالمعطلة المتروكة ، وقيل الخالية عن أهلها هلاكهم * وقيل الغائرة * وقيل معطلة من الدلاء والأرشية ، والقصر المشيد هو المرفوع البنيان كذا قال قتادة والضحاك : ويدل عليه قول عدى بن زيد :

شاده ممرًا وجلله كلسا * فالطير فى ذراه وكور

شاده : أى رفعه ، وقال سعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومجاهد ، المراد بالمشيد المخصص ، مأخوذ من الشيد * وهو الجص * ومنه قول الراجز :

لاتحسبنى وان كنت امرأ غمرا * كحبة الماء بين الطين والشيد

وقيل المشيد الحصين . قاله السكبي . قال الجوهرى : المشيد المعول بالشيد ، والشيد بالكسر كل شيء طليت به الحائط من جص أو بلاط ، وبالفتح المصدر ، تقول شاده يشيده حصصه ، والمشيد بالتشديد المطول . قال الكسائى للواحد من قوله تعالى - فى بروج مشيدة - * والمعنى المعنى وكمن من قصر مشيد . معطل مثل البئر المعطلة ؟ ومعنى التعطيل فى القصر هو أنه معطل من أهله ، أو من آلاته ، أو نحو ذلك . قال القرطبي فى تفسيره : ويقال ان هذه البئر والقصر بحضر موت معروفان ، فالقصر مشرف على قلة جبل لا يرتقى اليه بحال ، والبئر فى سفحه لا تقرّ الريح شيئا سقط فيها الا خرجته ، وأحاب القصر ملوك الحضر ، وأحاب البئر ملوك البدو ، حكى الثعالبى وغيره : أن البئر كان بعدن من اليمن فى بلد يقال لها حضوراء . نزل بها أربعة آلاف من آمن بصالح ، ونجوا من العذاب ومعهم صالح فأتوا صالح ، فسمى المكان حضرموت ، لأن صالحا لما حضره مات فبنوا حضوراء وقعدوا على هذه البئر وأتروا عليهم رجلا . ثم ذكر قصة طويلة . وقال بعد ذلك : وأما القصر المشيد فقصر بناه شداد بن عاد بن إرم . لم يكن فى الأرض مثله فيما ذكرنا وزعموا ، وحاله أيضا كحال هذه البئر المذكورة فى إباحته بعد الأوس ، واقفاره بعد العمران ، وإن أحدا لا يستطيع أن يدنونه على أميال . لما يسمع فيه من تزييف الجن والأصوات المنكرة بعد النعيم والعيش الرغد وبهاء الملك . وانتظام الأهل كالسلك فبادروا وما غدوا ، فذكرهم الله سبحانه فى هذه الآية موعظة وعبرة . قال : وقيل انهم الذين أهلكهم تختصر على ما تقدم فى سورة الأنبياء فى قوله - وكمن قصمنا من قرية - فتعطلت بئرم وخرت قصورهم انتهى * ثم أنكر سبحانه على أهل مكة عدم اعتبارهم بهذه الآثار قائلا (أفلم يسيروا فى الأرض) حثا لهم على السفر ليرى مصارع تلك الأمم فيعتبروا . ويحتمل أن يكونوا قد سافروا ولم يعتبروا . فلهذا أنكر عليهم ، كما فى قوله - وانكم لتقررون عليهم مصبحين . وبالليل أفلا تعقلون - ، ومعنى (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) أنهم بسبب ما شاهدوا من العبر تكون لهم قلوب يعقلون بها ما يجب أن يتعقلوه ، وأسند التعقل الى القلوب لأنها محل العقل كما أن الأذان محل السمع . وقيل ان العقل محل السماع ، ولا مانع من ذلك ، فان القلب هو الذى يبعث على ادراك العقل ، وإن كان محله خارجا عنه .

وقد اختلف علماء المعقول فى محل العقل وماهيته اختلافا كثيرا لاجابة الى التويل بذكره (أو أذان يسمعون بها) أى ما يجب أن يسمعه مما تالله عليهم أنبياءهم من كلام الله . وما نقله أهل الأخبار اليهم من أخبار الأمم المهلكة (فانها لاتعمى الأبصار) . قال الفراء : الهاء عماد يجوز أن يقال ، فانه وهى قراءة عبد الله بن مسعود . والمعنى واحد ، التذكير على الخبر ، والتأنيث على الأبصار ، أو القصة : أى فان الأبصار لاتعمى ، أو فان القصة لاتعمى الأبصار : أى أبصار العيون (ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور) أى ليس الخلل فى مشاعرهم ، وإنما هو فى عقولهم : أى لاتدرك عقولهم مواطن الحق ومواقع الاعتبار . قال الفراء والزجاج : ان قوله التى فى الصدور من التوكيد الذى تزيده العرب فى الكلام كقوله : عشرة كاملة ، ويقولون بأفواههم ، ويظهر بجناحيه . ثم حكى سبحانه عن هؤلاء ما كانوا عليه من التكذيب والاستهزاء فقال (ويستجاولونك بالعذاب) لأنهم كانوا منكرين لمجيئه أشد إنكار ، فاستجأهم له هو على طريقة الاستهزاء والسخرية ، وكأنهم كانوا يقولون ذلك عند سماعهم لما تقوله الأنبياء عن الله سبحانه من الوعد منه عز وجل بوقوعه عليهم وحلوله بهم . ولهذا قل (ولن يخلف الله وعده) قال الفراء فى هذه الآية وعيد لهم بالعذاب فى الدنيا والآخرة . وذكر الزجاج وجهها آخر فقال : أعلم أن الله لا يفوته شيء ، وإن يوما عنده وألف سنة فى قدرته واحد ، ولا فرق بين وقوع

ما يستجلبون به من العذاب وتأخره في القدرة ، إلا أن الله تفضل بالامهال انتهى . ومحل جلة : ولن يخلف الله وعده النص على الحال : أي والحال أنه لا يخلف وعده أبدا ، وقد سبق الوعد فلا بد من مجيئه حتما ، أو هي اعتراضية مبينة لما قبلها ، وعلى الأول تكون جلة (وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) مستأنفة . وعلى الثاني تكون معطوفة على الجلة التي قبلها مسوقة لبيان حالهم في الاستجبال ، وخطابهم في ذلك ببيان كمال حمله لتكون المدة القصيرة عنده كالمدة الطويلة عندهم . كما في قوله - انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا - قال الفراء : هذا وعيد لهم بامتداد عذابهم في الآخرة : أي يوم من أيام عذابهم في الآخرة كألف سنة ، وقيل المعنى وإن يوما من الخوف والشدة في الآخرة كألف سنة من سنى الدنيا فيها خوف وشدة ، وكذلك يوم النعيم قياسا . قرأ ابن كثير وحزرة والكسائي مما يعدون بالتحية . واختار هذه القراءة أبو عبيد لقوله : ويستجلبونك . وقرأ الباقر بالفوقية على الخطاب ، واختارها أبو حاتم (وكأين من قرية أملت لها وهي ظالمة ثم أخذتها وإلى المصير) هذا إعلام منه سبحانه أنه أخذ قوما بعد الاملاء والتأخير . قيل وتكرير هذا مع ذكره قبله للتأكيد ، وليس بتكرار في الحقيقة ، لأن الأول سيق لبيان الاهلاك مناسبا لقوله : فكيف كان نكير . ولهذا عطف بالفاء بدلا عن ذلك ، والثاني سيق لبيان الاملاء مناسبا لقوله : ولن يخلف الله وعده وإن يوما عند ربك كألف سنة . فكأنه قيل ، وكما من أهل قرية كانوا مثلكم ظالمين قد أمهاتهم حيناً . ثم أخذتهم بالعذاب ورجع السكل إلى حكمي ، خجلة : وإلى المصير تذييل لتقرير ما قبلها . ثم أمره الله سبحانه أن يخبر الناس بأنه نذير لهم بين يدي الساعة مبين لهم منازل اليهم . فن آمن وعمل صالحا فاز بالمغفرة والرزق الكريم وهو الجنة . ومن كان على خلاف ذلك فهو في النار وهم الذين سعوا في آيات الله معاذرين . يقال عاجزه سابقه . لأن كل واحد منهما في طلب إعجاز الآخر ، فإذا سبقه قيل أعجزه وعجزه . قاله الأخفش ، وقيل معنى معاذرين ظانين ومقترين أن يعجزوا الله سبحانه ويفوتوه فلا يعذبهم . قاله الزجاج : وقيل معاندين ، قاله الفراء .

وتد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة في قوله (فهي خاوية على عروشها) قال خربة ليس فيها أحد (وبئر معطلة) عطلتها أهلها وتركوها (وقصر مشيد) قال شيدوه وحصنوه فهلكوا وتركوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس ، وبئر معطلة ، قال التي تركت لأهلها وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه ، وقصر مشيد ، قال هو المخصص . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد نحوه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عن عطاء نحوه أيضا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ، وإن يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون قال من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض . وأخرج ابن المنذر عن عكرمة ، قال في الآية هو يوم القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة ، فقدمضي منها ستة آلاف . وأخرج ابن عدى والديلمي عن أنس مرفوعا نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس معاذرين ، قال مراغمين . وأخرج ابن جرير عنه أنه قال مشاقين .

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * لِيَجْزَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ * وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّ اللَّهَ

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ *
وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْثَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ *
الْمَلَأُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ بِتَحَكُّمٍ بَيْنَهُمْ فَأَلْدِنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ■ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ *

قوله (من رسول ولا نبي) قيل الرسول الذي أرسل الى الخلق بارسال جبريل اليه عيانا ومحاورته شفاها ، والنبي الذي يكون إلهاما أو مناما ، وقيل الرسول من بعث بشرع وأمر بتبليغه ■ والنبي من أمر أن يدعو الى شريعة من قبله ، ولم ينزل عليه كتاب ■ ولا بد لهما جميعا من المعجزة الظاهرة (إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) معنى تمنى : تشهى وهىأ فى نفسه ما يهواه . قال الواحدى : وقال المفسرون : معنى تمنى : تلا ، قال جماعة المفسرين فى سبب نزول هذه الآية أنه ﷺ لما شقّ عليه إغراض قومه عنه تمنى فى نفسه أن لا ينزل عليه شيء يفرهم عنه لحرصه على إيمانهم ، فكان ذات يوم جالسا فى ناد من أنديتهم ، وقد نزل عليه سورة - والنجم إذا هوى - فأخذ يقرأها عليهم حتى بلغ قوله - أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى - وكان ذلك التمنى فى نفسه ، فجرى على لسانه مما ألقاه الشيطان عليه « تلك الغرائق العلى ■ وان شفاعتها لترتجى » فلما سمعت قر يش ذلك فرحوا ومضى رسول الله ﷺ فى قراءته حتى ختم السورة ■ فلما سجد فى آخرها سجد معه جميع من فى النادى من المسلمين والمشركين ■ ففترقت قر يش مسرورين بذلك ■ وقلوا قد ذكر محمد آلهتنا بأحسن الذكر فأناه جبريل ■ فقال ما صنعت ؟ تلوت على الناس ما لم آتك به عن الله ■ فزن رسول الله ﷺ وخاف خوفا شديدا ، فأنزل الله هذه الآية ■ هكذا قالوا .

ولم يصح شيء من هذا ■ ولا ثبت بوجه من الوجوه ومع عدم صحته بل بطلانه فقد دفعه المحققون بكتاب الله سبحانه ، قال الله - ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين - وقوله - وما ينطق عن الهوى - وقوله - ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم - فنى المقاربة للركون فضلا عن الركون ■ قال البراز هذا حديث لانعمه يروى عن النبي ﷺ بأسناد متصل ■ وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ، ثم أخذ يتكلم أن رواية هذه القصة مطعون فيها . وقال إمام الأئمة ابن خزيمة أن هذه القصة من وضع الزنادقة . قال القاضى عياض فى الشفاء أن الأمة أجمعت فيما طريقة البلاغ أنه معصوم فيه من الاخبار عن شيء بخلاف ما هو عليه لا قصدا ولا عمدا ولا سهوا ولا غلطا . قال ابن كثير قد ذكر كثير من المفسرين هاهنا قصة الغرائق ، وما كان من رجوع كثير من المهاجرين الى أرض الحبشة ظنا منهم أن مشركى قر يش قد أسلموا ، ولكنها من طرق كلها مرسله ■ ولم أرها مسندة من وجه صحيح ■ وإذا تقرّر لك بطلان ذلك عرفت أن معنى : تمنى ■ قرأ وتلا كما قدّمنا من حكاية الواحدى لتلك عن المفسرين ■ وكذا قال البغوى أن أكثر المفسرين قالوا معنى : تمنى تلا . وقرأ كتاب الله ، ومعنى : ألقى الشيطان فى أمنيته : أى فى تلاوته وقراءته . قال ابن جرير هذا القول أشبه بتأويل الكلام ، ويؤيد هذا ما تقدّم فى تفسير قوله - لا يعلمون الكتاب إلا أمانى - وقيل معنى : تمنى قال ■ فاصل معنى الآية أن الشيطان أوقع فى مسامع المشركين ذلك من دون أن يتكلم به رسول الله ﷺ ولا جرى على لسانه ، فتكون هذه الآية تسلية لرسول

الله ﷻ أى لا يهولنك ذلك ولا يحزنك ، فقد أصاب مثل هذا من قبلك من المرسلين والأنبياء ، ودلى تقدير أن معنى تمنى حدث نفسه كما حكاه الفراء والكسائي ، فانهما قالا : تمنى اذا حدث نفسه ، فالمعنى : أنه اذا حدث نفسه بشيء تكلم به الشيطان وألقاه في مسامع الناس من دون أن يتكلم به رسول الله ﷺ ولا جرى على لسانه . قل ابن عطية لا خلاف أن إلقاء الشيطان : إنما هو لألفاظ مسموعة وقعت بها الفتنة ، وقد قيل في تأويل الآية أن المراد بالغرانيق : الملائكة ■ ويرد بقوله : فينسخ الله ما يليق الشيطان : أى يبطله ■ وشفاعة الملائكة غير باطلة ، وقيل ان ذلك جرى على لسانه ﷻ سهوا ونسيانا وهما مجوزان على الأنبياء ■ ويرد بأن السهو والنسيان فيما طريقه البلاغ غير جائز كما هو المقرر في مواضعه ■ ثم لما سلاه الله سبحانه بهذه التسمية وأنها قد وقعت لمن قبله من الرسل والأنبياء بين سبحانه أنه يبطل ذلك ولا يثبتته ولا يستمر تغير الشيطان به ■ فقال (فينسخ الله ما يليق الشيطان) أى يبطله ويجعله ذاهبا غير ثابت (ثم يحكم الله آياته) أى يثبتها (والله عليم حكيم) أى كثير العلم والحكمة في كل أقواله وأفعاله ، وجلة (ليجعل ما يليق الشيطان فتنة) للتعليل : أى ذلك الالتقاء الذى يليق الشيطان فتنة : أى ضلالة (للذين في قلوبهم مرض) أى شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) هم المشركون ، فان قلوبهم لا تلين للحق أبدا ولا ترجع الى الصواب بحال ، ثم سجل سبحانه على هاتين الطائفتين وهما من في قلبه مرض ، ومن في قلبه قسوة بأنهم ظالمون ■ فقال (وإن الظالمين لفي شقاق بعيد) أى عدواة شديدة ، ووصف الشقاق بالبعد مبالغة ، والموصوف به في الحقيقة من قام به ، ولما بين سبحانه أن ذلك الالتقاء كان فتنة في حق أهل النفاق والشك والشرك بين أنه في حق المؤمنين العاملين بالله العارفين به سبب لحصول العلم لهم بأن القرآن حق وصدق ، فقال (وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من ربك) أى الحق النازل من عنده ■ وقيل إن الضمير في أنه راجع الى تمكين الشيطان من الالتقاء ، لأنه مما جرت به عادته مع أنبيائه ■ ولكنه يرد هذا قوله (فيؤمنوا به) فان المراد الايمان بالقرآن : أى يثبتوا على الايمان به (فتخبت له قلوبهم) أى تخشع وتسكن وتنقاد ■ فان الايمان به وإخبات القلوب له لا يمكن أن يكونا لتمكين من الشيطان بل للقرآن (وإن الله هادى الذين آمنوا) فى أمور دينهم (الى صراط مستقيم) أى طريق صحيح لا عوج به . وقرأ أبو حيوة : وإن الله هادى الذين آمنوا بالتقوى (ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه) أى فى شك من القرآن ■ وقيل فى الدين الذى يدل عليه ذكر الصراط المستقيم ■ وقيل فى إلقاء الشيطان ، فيقولون : مابله ذكر الأصنام بخير ثم رجع عن ذلك ؟ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي : فى مرية بضم الميم (حتى تأتهم الساعة) أى القيامة (بغتة) أى فجأة (أو يأتهم عذاب يوم عقيم) وهو يوم القيامة لأنه لا يوم بعده ■ فكان بهذا الاعتبار عقيما ، والعقيم فى اللغة من لا يكون له ولد ■ ولما كانت الأيام تتوالى جعل ذلك كهيئة الولادة ■ ولما لم يكن بعد ذلك اليوم يوم وصف بالعقم ■ وقيل يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر ، وقيل ان اليوم وصف بالعقم ، لأنه لارأفة فيه ولا رجة ، فكانه عقيم من الخير ■ ومنه قوله تعالى - فأرسلنا عليهم الريح العقيم - أى التى لا خير فيها ولا تأتى بمطر (الملك يومئذ لله) أى السلطان القاهر والاستيلاء التام : يوم القيامة لله سبحانه وحده لا منازع له فيه ولا مدافع له عنه ، وجلة (يحكم بينهم) مستأنفة جوابا عن سؤال مقدر ، ثم فسر هذا الحكم بقوله سبحانه (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم) أى كانوا فيها مستقرين فى أرضها منغمسون فى نعيمها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أى جمعوا بين الكفر بالله والتكذيب بآياته (فأولئك لهم مهن) أى عذاب متصف بأنه مهن للعذابين بالغ منهم المبلغ العظيم .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن الأنباري في المصاحف عن عمرو بن دينار قال . كان ابن عباس يقرأ (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) ولا محدث . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعد بن إبراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف مثله ، وزاد فنسخت محدث . قال والمحدثون : صاحب يس ولقمان ومؤمن آل فرعون وصاحب موسى . وأخرج البزار والطبراني وابن مردويه والضياء في المختارة . قال السيوطي بسند رجاله ثقات من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : ان رسول الله ﷺ قرأ « - أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى - تلك الغرائيق العلى » وان شفاعتهم لترجي . ففرح المشركون بذلك ، وقالوا قد ذكر آلهتنا . جاءه جبريل ، فقال اقرأ على ما جئت به ، فقرأ - أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى - تلك الغرائيق العلى ، وان شفاعتهم لترجي ، فقال : ما أتيتك بهذا هذا من الشيطان . فأنزله الله (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى) الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم ، قال السيوطي بسند صحيح عن سعيد بن جبير ، قال : قرأ رسول الله ﷺ بمكة النجم ، فذكر نحوه ولم يذكر ابن عباس . وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبي العالية والسدي عن سعيد مرسلا . ورواه عبد بن حميد عن السدي عن أبي صالح مرسلا . ورواه ابن أبي حاتم عن ابن شهاب مرسلا . وأخرج ابن جرير عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام نحوه مرسلا أيضا * . والحاصل أن جميع الروايات في هذا الباب : إما مرسلة ، أو منقطعة لا تقوم الحجة بشيء منها . وقد أسلفنا عن الحفاظ في أول هذا البحث ما فيه كفاية . وفي الباب روايات من أحب الوقوف على جميعها فلينظرها في الدر المنثور للسيوطي ، ولا يأتي التطويل بذكرها هنا بفائدة ، فقد عرفت أنك أنها جميعها لا تقوم بها الحجة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (حتى إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) يقول إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك * قال : يعني بالتمنى التلاوة والقراءة ، ألقى الشيطان في أمنيته : في تلاوته (فينسخ الله) ينسخ جبريل بأمر الله ما ألقى الشيطان على لسان النبي . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن مجاهد : إذا تمنى قال تكلم في أمنيته ، قال كلامه . وأخرج ابن مردويه والضياء في المختارة عن ابن عباس في قوله (عذاب يوم عقيم) قال يوم بدر . وأخرج ابن مردويه عن أبي بن كعب نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير : عذاب يوم عقيم ، قال يوم بدر . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير وعكرمة مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في الآية ، قال يوم القيامة ليلية له . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن الضحاك مثله .

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ * لِيَدْخِلَنَّهُمْ مَدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ * ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوِقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَخْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ غَفُورٌ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ

اللَّهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ * لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ
اللَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ
إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُحُوفٌ رَحِيمٌ * وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ
الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ *

أفرد سبحانه المهاجرين بالذكر تخصيصاً لهم بمزيد الشرف فقال (والذين هاجروا في سبيل الله)
قال بعض المفسرين : هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة وقال بعضهم : الذين هاجروا من الأوطان
في سرية أو عسكر ولا يبعد حمل ذلك على الأمرين ، والكل من سبيل الله (ثم قتلوا أو ماتوا) أي
في حال الهجرة ، واللام في (ليرزقهم الله رزقا حسنا) جواب قسم محذوف ، والجملة خبر الموصول
بتقدير القول ، وانتصاب رزقا على أنه مفعول ثان : أي مرزوقا حسنا ، أو على أنه مصدر مؤكد ،
والرزق الحسن : هو نعيم الجنة الذي لا ينقطع ، وقيل هو الغنيمة لأنه حلال ، وقيل هو العلم والفهم
كقول شعيب - ورزقني منه رزقا حسنا - قرأ ابن عامر وأهل الشام : ثم قتلوا بالتشديد على التكثير
وقرأ الباقون بالتخفيف (وإن الله هو خير الرازقين) فانه سبحانه يرزق بغير حساب ، وكل رزق يجري
على يد العباد لبعضهم البعض ، فهو منه سبحانه ، لا رازق سواه ولا معطي غيره ، والجملة تذييل مقرر لما
قبلها ، وجملة (ليدخلهم مدخلا يرضونه) مستأنفة ، أو بدل من جملة ليرزقهم الله ، قرأ أهل المدينة
مدخلا بفتح الميم ، وقرأ الباقون بضمها ، وهو اسم مكان أريد به الجنة ، وانتصابه على أنه مفعول ثان أو
مصدر ميمي مؤكدا للفعل المذكور . وقد مضى الكلام على مثل هذا في سورة سبحان ، وفي هذا
من الامتنان عليهم والتبشير لهم ما لا يقدر قدره ، فان المدخل الذي يرضونه هو الأوفق لنفوسهم والأقرب
الى مطلبهم ، على أنهم يرون في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وذلك هو
الذي يرضونه وفوق الرضا (وإن الله لعليم) بدرجات العاملين ومراتب استحقاقهم (حليم) عن
تفريط المفرطين منهم لا يعاجلهم بالعقوبة ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى ما تقدم . قال الزجاج : أي الأمر ما
قصصنا عليكم من إنجاز الوعد للمهاجرين خاصة اذا قتلوا أو ماتوا ، فهو على هذا خبر مبتدأ محذوف ، ومعنى
(ومن عاقب بمثل ما عوقب به) من جازى الظالم بمثل ما ظلمه ، وسمى الابتداء باسم الجزاء مشاكلة كقوله
تعالى - وجزاء سيئة سيئة مثلها - وقوله تعالى - فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
عليكم - والعقوبة في الأصل إنما تكون بعد فعل تكون جزاء عنه ، والمراد بالمثلية أنه اقتصر على
المقدار الذي ظلم به ولم يزد عليه ، ومعنى (ثم بغي عليه) أن الظالم له في الابتداء عاوده بالمظلمة بعد
تلك المظلمة الأولى ، قيل المراد بهذا البغي : هو ما وقع من المشركين من إزعاج المسلمين من أوطانهم
بعد أن كذبوا نبيهم وأذوا من آمن به ، واللام في (لينصره الله) جواب قسم محذوف : أي لينصرت
الله المبغى عليه على الباغي (إن الله لعفو غفور) أي كثير العفو والغفران للمؤمنين فيما وقع منهم
من الذنوب ، وقيل العفو والغفران لما وقع من المؤمنين من ترجيح الانتقام على العفو ، وقيل ان معنى
(ثم بغي عليه) أي ثم كان المجازى مغبيا عليه : أي مظلوما ، ومعنى ثم تفاوت الرتبة ، لأن الابتداء
بالمقتال معه نوع ظلم كما قيل في أمثال العرب «البادي أظلم» وقيل ان هذه الآية مدنية ، وهي في القصص
والجراحات ، والاشارة بقوله (ذلك بأن الله يوجل الليل في النهار) الى ما تقدم من نصر الله سبحانه

للبنى عليه وهو مبتدأ وخبره جملة بأن الله يولج والباء للسببية : أى ذلك بسبب أنه سبحانه قادر ، ومن كمال قدرته ايلاج الليل في النهار والنهار في الليل . وعبر عن الزيادة بالايلاج ، لأن زيادة أحدهما تستلزم نقصان الآخر ، والمراد تحصيل أحد العرضين في محل الآخر . وقد مضى في آل عمران معنى هذا الايلاج (وأن الله سميع) يسمع كل مسموع (بصير) يبصر كل مبصر . أو سميع للأقوال مبصر للأفعال ، فلا يعزب عنه مثقال ذرة . والاشارة بقوله (ذلك بأن الله هو الحق) الى ما تقدم من اتصافه سبحانه بكمال القدرة الباهرة والعلم التام : أى هو سبحانه ذو الحق ، فدينه حق ، وعبادته حق ونصره لأوليائه على أعدائه حق ، ووعدته حق ، فهو عز وجل في نفسه وأفعاله وصفاته حق (وأن ماتدعون من دونه هو الباطل) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر وشعبة تدعون بالفوقية على الخطاب للمشركين ، واختار هذه القراءة أبو حاتم . وقرأ الباقر بالتحتية على الخبر ، واختار هذه القراءة أبو عبيدة . والمعنى ان الذين تدعونهم إلهاً ، وهى الأصنام هو الباطل الذى لا ثبوت له ولا لكونه إلهاً (وأن الله هو العلى) أى العالى على كل شىء بقدرته المتقدس على الأشباه والأنداد المنتزه عما يقول الظالمون من الصفات (الكبير) أى ذو الكبرياء ، وهو عبارة عن كمال ذاته وتفردّه بالالهية ، ثم ذكر سبحانه دليلاً على كمال قدرته ، فقال (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة) الاستفهام للتقرير . والفاء للعطف على أنزل ، وارتفع الفعل بعد الفاء لكون استفهام التقرير بمنزلة الخبر كما قاله الخليل وسيبويه قال الخليل : المعنى أنزل من السماء ماء فكان كذا وكذا ، كما قال الشاعر :

ألم تسأل الربيع القوى فينطق * وهل يخبرنك اليوم ببدء سملق

معناه قد سألته فنطق . قال الفراء : ألم تر خبر كما تقول فى الكلام ان الله ينزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة : أى ذات خضرة كما تقول مبقلة ومسبعة : أى ذات بقل وسباع ، وهو عبارة عن استجبالها أثر نزول الماء بالنبات واستمرارها كذلك عادة . وصيغة الاستقبال لاستحضار صورة الاخضرار مع الاشعار بتجدد الانزال واستمراره . وهذا المعنى لا يحصل الا بالمستقبل . والرفع هنا متعين لأنه لو نصب لانعكس المعنى المقصود من الآية فيقلب الى نفي الاخضرار . والمقصود اثباته ، قال ابن عطية : هذا لا يكون : يعنى الاخضرار فى صباح ليلة المطر الابكة وتهامة * والظاهر أن المراد بالاخضرار اخضرار الأرض فى نفسها لا باعتبار النبات فيها كما فى قوله - فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت - . والمراد بقوله (ان الله لطيف) أنه يصل علمه الى كل دقيق وجليل ، وقيل لطيف بأرزاق عباده . وقيل لطيف باستخراج النبات ، ومعنى (خير) أنه ذو خبرة بتدبير عباده وما يصلح لهم . وقيل خير بما ينطوون عليه من القنوط عند تأخير المطر ، وقيل خير بحاجتهم وفاقتهم (له ما فى السموات وما فى الأرض) خلقا وملكا وتصرفا وكلهم محتاجون الى رزقه (وان الله هو الغنى) فلا يحتاج الى شىء (الحميد) المستوجب للحمد فى كل حال (ألم تر أن الله سخر لكم ما فى الأرض) هذه نعمة أخرى ذكرها الله سبحانه . فأخبر عباده بأنه سخر لهم ما يحتاجون اليه من الدواب والشجر والأنهار وجعله لمنافعهم (والفلك) عطف على ما ، أو على اسم أن : أى وسخر لكم الفلك فى حال جريها فى البحر ، وقرأ عبد الرحمن الأعرج والفلك بالرفع على الابتداء وما بعده خبره ، وقرأ الباقر بالنصب . ومعنى (تجرى فى البحر بأمره) أى بتقديره . والجملة فى محل نصب على الحال على قراءة الجمهور (ويمسك السماء أن تقع على الأرض) أى كراهة أن تقع ، وذلك بأنه خلقها على صفة مستلزمة للإمسك . والجملة معطوفة على تجرى (الا باذنه) أى بإرادته ومشئته ، وذلك يوم القيامة (ان الله بالناس لرؤوف رحيم) أى كثير الرأفة والرحمة حيث سخر هذه الأمور لعباده وهياً لهم أسباب المعاش وأمسك السماء أن تقع على الأرض فهلكهم تفضلاً منه على عباده وإنعاماً عليهم

ثم ذكر سبحانه نعمة أخرى ، فقال (وهو الذي أحياكم) بعد أن كنتم جنادا (ثم يميتكم) عند انقضاء أعماركم (ثم يحييكم) عند البعث للحساب والعقاب (ان الانسان لكفور) أى كثير الجحود لنعم الله عليه مع كونها ظاهرة غير مستترة ، ولا ينافي هذا خروج بعض الأفراد عن هذا الجحد ، لأن المراد وصف جميع الجنس بوصف من يوجد فيه ذلك من أفراده مبالغة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن سامان الفارسي سمعت رسول الله ﷺ يقول « من مات مرابطا أجرى الله عليه مثل ذلك الأجر ، وأجرى عليه الرزق وأمن من القتاتين وأقرعوا ان شئتم والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا الى قوله حليم » واسناد ابن أبي حاتم هكذا : حدثنا المسيب بن واضح حدثنا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن شريح عن عبد الكريم بن الحرث عن أبي عقبة يعني أنا عبيدة بن عقبة . قال قال شرحبيل بن السمط : طال رباطنا واقامتنا على حصن بأرض الروم ، فرجى سامان يعني الفارسي قال : سمعت رسول الله ﷺ فذكره . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن فضالة بن عبيد الأنصاري الصحابي أنه كان برودس فروا بجنائزتين أحدهما قتيل والآخر متوفى فقال الناس عن القتل ، فقال فضالة مالى أرى الناس مالوا مع هذا وتركوا هذا ؟ فقالوا هذا القتل في سبيل الله فقال والله ما أبالي من أى حفرتيهما بعثت اسمعوا كتاب الله : والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا الآية ، واسناده عند ابن أبي حاتم هكذا : حدثنا أبو زرعة عن زيد بن بشر أخبرني ضمام أنه سمع أبا قبيل وربيعة بن سيف المغافري يقولان كنا برودس ومعنا فضالة بن عبيد الأنصاري صاحب رسول الله ﷺ فذكره . قلت ويؤيد هذا قول الله سبحانه - ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله - . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في قوله ومن عاقب بمثل ما عوقب به قال ان النبي ﷺ بعث سرية في ليلتين بقيتا من المحرم فلقوا المشركين ، فقال المشركون بعضهم لبعض قاتلوا أصحاب محمد فاتهم يحرمون القتال في الشهر الحرام ، وان أصحاب محمد ناشدوهم وذكروهم بالله أن يعرضوا لقتالهم فانهم لا يستحلون القتال في الشهر الحرام الا من بادأهم ، وأن المشركين بدؤوا فقاتلوهم ، فاستحل الصحابة قتالهم عند ذلك فقاتلوهم ونصرهم الله عليهم ، وهو مرسل . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريح في قوله ومن عاقب الآية قال تعاون المشركون على النبي ﷺ وأصحابه فأخرجوه فوعده الله أن ينصره وهو في القصص أيضا . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد (وأن ما يدعون من دونه هو الباطل) قال الشيطان . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله (ان الانسان لكفور) قال بعد المصديبات وينسى النعم .

لِسُكُلٍ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَاذْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى
مُسْتَقِيمٍ * وَإِنْ جَدُلُواكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ * اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا
كَنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ * أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى
اللَّهِ يَسِيرٌ * وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَالِيَ لَظَلِمِينَ مِنْ
نَصِيرٍ * وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُونَ يَسْطُونُ
بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قُلْ أَفَأَنْبَسُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَُم النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَبَشِّرِ الْمَصِيرُ *

عاد سبحانه الى بيان أمر التكليف مع الزجر لمعاصري رسول الله ﷺ من أهل الأديان عن منازعته ، فقال (لكل أمة جعلنا منسكا) أى لكل قرن من القرون الماضية وضعنا شريعة خاصة بحيث لا تتخطى أمة منهم شريعتها المعينة لها الى شريعة أخرى ، وجلة (هم ناسكوه) صفة لمنسكا ، والضمير لكل أمة : أى تلك الأمة هي العاملة به لا غيرها ، فكانت التواراة منسك الأمة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى ، والانجيل منسك الأمة التي من مبعث عيسى الى مبعث محمد ﷺ ، والقرآن منسك المسلمين ، والمنسك مصدر لاسم مكان كما يدل عليه هم ناسكوه ، ولم يقل ناسكون فيه ، وقيل المنسك موضع أداء الطاعة ، وقيل هو الذبائح ، ولا وجه للتخصيص ، ولا اعتبار بخصوص السبب ، والفاء في قوله (فلا ينازعك في الأمر) لترتيب النهي على ما قبله ، والضمير راجع الى الأمم الباقية آثارهم : أى قد عيننا لكل أمة شريعة ، ومن جلة الأمم هذه الأمة المحمدية ، وذلك موجب لعدم منازعة من بقي منهم لرسول الله ﷺ ومستلزم لطاعتهم إياه في أمر الدين ، والنهي إمامي حقيقته ، أو كناية عن نهيه ﷺ عن الالتفات الى نزاعهم له . قال الزجاج : انه نهى له ﷺ عن منازعتهم : أى لاتنازعهم أنت كما تقول لا يخاصمك فلان : أى لاتخاصمه ، وكما تقول لا يضاربك فلان : أى لاتضاربه ، وذلك أن المفاعلة تقتضى العكس ضمنا ، ولا يجوز لا يضربك فلان وأنت تريد لاتضربه ، وحكى عن الزجاج أنه قال في معنى الآية فلا ينازعك : أى فلا يجادلوك ، قال ودل على هذا : وان جادلوك ، وقرأ أبو مجاز فلا ينازعك في الأمر : أى لا يستخفك ولا يغلبك على دينك ، وقرأ الباقر ينازعك من المنازعة (وادع الى ربك) أى وادع هؤلاء المنازعين ، أو وادع الناس على العموم الى دين الله وتوحيده واليمان به (انك لعلى هدى مستقيم) أى طريق مستقيم لا اعوجاج فيه (وان جادلوك) أى وان أبوا الإجلال بعد البيان لهم وظهور الحجة عليهم (فقل الله أعلم بما تعملون) أى فكل أمرهم الى الله وقل لهم هذا القول المشتمل على الوعيد (الله يحكم بينكم) أى بين المسلمين والكافرين (يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين فيتبين حينئذ الحق من الباطل ، وفي هذه الآية تعليم لهذه الأمة بما ينبغي لهم أن يجيبوا به من أراد الجدل بالباطل ، وقيل انها منسوخة بآية السيف ، وجلة (ألم تعلم) مستأنفة مقررمة لمضمون ما قبلها ، والاستفهام للتقرير : أى قد علمت يا محمد وتيقنت (أن الله يعلم ما فى السماء والأرض) ومن جلة ذلك ما أتم فيه مختلفون (ان ذلك) الذى فى السماء والأرض من معلوماته (فى كتاب) أى مكتوب عنده فى أم الكتاب (ان ذلك على الله يسير) أى ان الحكم منه سبحانه بين عبادته فيما يختلفون فيه يسير عليه غير عسير ، أو ان احاطة علمه بما فى السماء والأرض يسير عليه (ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا) هذا حكاية لبعض فضايحهم : أى أنهم يعبدون أصناما لم يتمسكوا فى عبادتها بحجة نيرة من الله سبحانه (وما ليس لهم به علم) من دليل عقل يدل على جواز ذلك بوجه من الوجوه (وما للظالمين من نصير) ينصرهم ويدفع عنهم عذاب الله ، وقد تقدم الكلام على هذه الآية فى آل عمران ، وجلة (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) معطوفة على يعبدون ، وانتصاب بينات على الحال : أى حال كونها واضحات ظاهرات الدلالة (تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكر) أى الأمر الذى ينكر ، وهو غضبهم وعبوسهم عند سماعها ، أو المراد بالمنكر الانكار : أى تعرف فى وجوههم انكارها ، وقيل هو التجبر والترفيع ، وجلة (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا يكادون يسطون بالذين يكادون يسطون : أى يبطشون ، والسطوة شدة البطش ، يقال سطا به يسطوا اذا بطش به بضرب ، أو شتم ، أو أخذ باليد ، وأصل السطو القهر .

وهكذا ترى أهل البدع المضلة اذا سمع الواحد منهم ما يتلوه العالم عليهم من آيات الكتاب العزيز * أو من السنة الصحيحة مخالفا لما اعتقده من الباطل والضلالة رأيت في وجهه من المنكر ما لو تمكن من أن يسطو بذلك العالم لفعل به مالا يفعله بالمشركين * وقد رأينا وسمعنا من أهل البدع مالا يحيط به الوصف ، والله ناصر الحق ومظهر الدين وداحض الباطل * ودامغ البدع وحافظ المنكاملين بما أخذهم عليهم الميين للناس ما نزل اليهم * وهو حسبنا ونعم الوكيل * ثم أمر رسوله أن يرد عليهم * فقال (قل أفأنبئكم) أى أخبركم (بشر من ذلكم) الذى فيكم من الغيظ على من يتلو عليكم آيات الله ومقار بتكم للوثوب عليهم * وهو النار التى أعدّها الله لكم فالنار مرتفعة على أنها خبر لمبتدأ محذوف ، والجملة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : ما هذا الأمر الذى هو هوشر مما نكأه وتناهده عند سماعنا ما تلوه علينا ، فقال هو (النار وعدّها الله الذين كفروا) ، وقيل ان النار مبتدأ وخبره جملة وعدّها الله الذين كفروا * وقيل المعنى : أفأخبركم بشر مما يلحق تالى القرآن منكم من الأذى والتوعد لهم والوثوب عليهم * وقرئ النار بالنصب على تقدير أعنى * وقرئ بالجر بدلا من شر (وبئس المصير) أى الموضع الذى تصيرون اليه ، وهو النار .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (هم ناسكوه) قال يعنى هم ذابحوه (فلا ينازعك فى الأمر) يعنى فى أمر الذبح . وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة نحوه . وأخرج ابن أبى شبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد أيضا . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قال : فلا ينازعك فى الأمر قول أهل الشرك : أما ما ذبح الله يمينه فلا تأكلوه ، وأما ما ذبحتم بأيديكم فهو حلال . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : خلق الله اللوح المحفوظ لمسيرة مائة عام ، وقال للقلم قبل أن يخلق الخلق وهو على العرش : اكتب ، قال ما أكتب ؟ قال علمى فى خلقى الى يوم تقوم الساعة * جرى القلم بما هو كائن فى علم الله الى يوم القيامة ، فذلك قوله للنبي ﷺ (ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والأرض) يعنى ما فى السموات السبع والأرضين السبع (ان ذلك) العلم (فى كتاب) يعنى فى اللوح المحفوظ مكتوب قبل أن يخلق السموات والأرضين (ان ذلك على الله يسير) يعنى هين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس يكادون يسطون : يبطشون .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْأَلُهمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ * مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ * اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ * يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهمُ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ تَعْبُدُونَ أَتَعْبُدُونَ رَبَّكُمْ وَأَقُولُوا خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَجْهَدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمِيكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ *

قوله (يا أيها الناس ضرب مثل) هذا متصل بقوله : ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا ، قال الأخفش : ليس ثم مثل ، وإنما المعنى ضربوا الى مثلا (فاستمعوا) قولهم ، يعنى أن الكفار جعلوا الله مثلا

بعبادتهم غيره ، فكأنه قال : جعلوا لى شها فى عبادتى فاستمعوا خبر هذا الشبه • وقال القتيبي : ان المعنى يأبها الناس مثل من عبد آلهة لم تستطع أن تخلق ذبابا • وان سلبها شيئا لم تستطع أن تستنقذه منه . قال النحاس : المعنى ضرب الله عز وجل لما يعبدونه من دونه مثلا ، قال وهذا من أحسن ما قيل فيه : أى بين الله لكم شها ولعبودكم ، وأصل المثل جملة من الكلام متلقاة بالرضا والقبول مسيرة فى الناس مستغربة عندهم ، وجعلوا مضرها مثلا لموردها • ثم قد يستعبرونها للقصة أو الحالة أو الصفة المستغربة لكونها مماثلة لها فى الغرابة كهذه القصة المذكورة فى هذه الآية ، والمراد بما يدعون من دون الله : الأصنام التى كانت حول الكعبة وغيرها • وقيل المراد بهم السادة الذين صرفوهم عن طاعة الله لكونهم أهل الحل والعقد فيهم • وقيل الشياطين الذين جلاوهم على معصية الله • والأول أوفق بالمقام وأظهر فى التمثيل ، والذباب اسم للواحد يطلق على الذكر والأنثى ، وجمع القلة أذبة • والكثرة ذبان مثل غراب وأغربة وغربان ، وقال الجوهري : الذباب معروف الواحد ذبابة * والمعنى لن يقدروا على خلقه مع كونه صغير الجسم حقير الذات ، وجملة (ولو اجتمعوا له) معطوفة على جملة أخرى شرطية محذوفة : أى لو لم يجتمعوا له لن يخلقوه ولو اجتمعوا له ، والجواب محذوف • والتقدير ان يخلقوه ، وهما فى محل نصب على الحال : أى لن يخلقوه على كل حال ، ثم بين سبحانه كمال عجزهم وضعف قدرتهم • فقال (وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) أى اذا أخذ منهم الذباب شيئا من الأشياء لا يقدرون على تخليصه منه لكمال عجزهم وفقر ضعفهم ، والاستنقاذ والانتقاذ التخلص ، واذا عجزوا عن خلق هذا الحيوان الضعيف • وعن استنقاذ ما أخذه عنهم فهم عن غيره مما هو أكبر منه جرما وأشد منه قوة أعجز وأضعف ، ثم عجب سبحانه من ضعف الأصنام والذباب • فقال (ضعف الطالب والمطلوب) • فالصنم كالطالب من حيث انه يطلب خلق الذباب أو يطلب استنقاذ ما سلبه منه • والمطلوب الذباب • وقيل الطالب عابد الصنم ، والمطلوب الصنم ، وقيل الطالب الذباب والمطلوب الآلهة ، ثم بين سبحانه أن المشركين الذين عبدوا من دون الله آلهة عاجزة الى هذه الغاية فى العجز ما عرفوا الله حق معرفته ، فقال (ماقدروا الله حق قدره) أى ما عظموه حق تعظيمه ولا عرفوه حق معرفته • حيث جعلوا هذه الأصنام شركاء له مع كون حالها هذا الحال ، وقد تقدم فى الأنعام (ان الله لقوى) على خلق كل شىء (عزيز) غالب لا يغالبه أحد • بخلاف آلهة المشركين • فانها جاد لا تعقل ولا تنفع ولا تضر ولا تقدر على شىء . ثم أراد سبحانه أن يرد عليهم ما يعتقدونه فى النبوت والاهليات • فقال : (الله يصطفى من الملائكة رسلا) كجبريل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل (و) يصطفى أيضا رسلا (من الناس) وهم الأنبياء ، فيرسل الملك إلى النبي • والنبي إلى الناس • أو يرسل الملك لقبض أرواح مخلوقاته • أولتحصيل ما ينفعكم ، أو لا تزال العذاب عليهم (ان الله سميع) لأقوال عباده (بصير) بمن يختاره من خلقه (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ما قدموا من الأعمال وما يتركونه من الخير والشر كقوله تعالى - ونكتب ما قدموا وآثارهم - (والى الله ترجع الأمور) لا إلى غيره ، ولما تضمن ما ذكره من أن الأمور ترجع اليه الزجر لعباده عن معاصيه ، والحض لهم على طاعته صرح بالمقصود ، فقال (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) أى صالوا الصلاة التى شرعها الله لكم • وخص الصلاة لكونها أشرف العبادات . ثم عظم فقال (واعبدوا ربكم) أى افعلوا جميع أنواع العبادة التى أمركم الله بها (وافعلوا الخير) أى ما هو خير • وهو أعم من الطاعة الواجبة والمندوبة • وقيل المراد بالخير هنا المندوبات . ثم علل ذلك بقوله (لعمركم تفلحون) أى اذا فعلتم هذه كلها رجوتم الفلاح • وهذه الآية من مواطن سجود التلاوة عند الشافعى ، ومن وافقه لا عند أبى حنيفة ، ومن قال بقوله • وقد تقدم أن هذه السورة فضلت بسجدين • وهذا دليل على ثبوت

السجود عند تلاوة هذه الآية . ثم أمرهم بما هو سنام الدين وأعظم أعماله ، فقال (وجاهدوا في الله)
 أى في ذاته ومن أجله ، والمراد به الجهاد الأكبر ، وهو الغزو للكفار ومدافعهم إذا غزوا بلاد المسلمين .
 وقيل المراد بالجهاد هنا امتثال ما أمرهم الله به في الآية المتقدمة ، أو امتثال جميع ما أمر به ونهى عنه على
 العموم ، ومعنى (حق جهاده) المبالغة في الأمر بهذا الجهاد ، لأنه أضاف الحق إلى الجهاد ، والأصل إضافة
 الجهاد إلى الحق : أى جهادا خالصا لله . فعكس ذلك لقصد المبالغة . وأضاف الجهاد إلى الضمير اتساعا ،
 أو لاختصاصه به سبحانه من حيث كونه مفعولا له ومن أجله . وقيل المراد بحق جهاده هو أن لا تخافوا
 في الله لومة لائم . وقيل المراد به است فراغ ما في وسعهم في احياء دين الله ، وقال مقاتل والكلبي ان الآية
 منسوخة بقوله تعالى - فاتقوا الله ما استطعتم - كما أن قوله - اتقوا الله حق تقاته - منسوخ بذلك .
 ورد ذلك بأن التكليف مشروط بالقدر ، فلا حاجة الى المصير الى النسخ . ثم عظم سبحانه شأن
 المكلفين بقوله (هو اجتباكم) أى اختاركم لدينه . وفيه تشريف لهم عظيم . ثم لما كان في التكليف
 مشقة على النفس في بعض الحالات قال (وما جعل عليكم في الدين من حرج) أى من ضيق وشدة .
 وقد اختلف العلماء في هذا الحرج الذي رفعه الله : فقيل هو ما أحله الله من النساء مثنى وثلاث ورباع وملك
 اليمين . وقيل المراد قصر الصلاة ، والافطار للمسافر ، والصلاة بالإيماء على من لا يقدر على غيره ، وإسقاط
 الجهاد عن الأعرج والأعمى والمريض . واغتناف الخطأ في تقديم الصيام وتأخير اختلاف الأهلية ،
 وكذا في الفطر والاضحى . وقيل المعنى أنه سبحانه ما جعل عليهم حرجا بتكليف ما يشق عليهم ، ولكن
 كافهم بما يقدرون عليه ، ورفع عنهم التكالييف التي فيها حرج ، فلم يتعبد بهم بها كما تعبد بها بني إسرائيل .
 وقيل المراد بذلك أنه جعل لهم من الذنب مخرجا بفتح باب التوبة وقبول الاستغفار والتكفير فيما شرع فيه
 الكفارة والأرش . أو القصاص في الجنايات . ورد المال أومثله أوقيمته في الغصب ونحوه ، والظاهر أن الآية
 أعم من هذا كله ، فقد حط سبحانه ما فيه مشقة من التكالييف على عباده : إما باسقاطها من الأصل وعدم
 التكليف بها كما كلف بها غيرهم ، أو بالتخفيف وتجوز العدول الى بدل لا مشقة فيه . أو بمشروعية
 التخلص عن الذنب بالوجه الذي شرعه الله ، وما أنفع هذه الآية وأجل موقعها وأعظم فائدتها ، ومثلها قوله
 سبحانه - فاتقوا الله ما استطعتم - وقوله - يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر - وقوله - ربنا
 ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به - وفي الحديث الصحيح أنه
 سبحانه قال : قد فعلت كما سبق بيانه في تفسير هذه الآية ، والأحاديث في هذا كثيرة ، وانتصاب ملة في (ملة
 أيكم إبراهيم) على المصدرية بفعل دل عليه ما قبله : أى وسع عليكم دينكم توسعة ملة أيكم إبراهيم
 وقال الزجاج المعنى : اتبعوا ملة أيكم إبراهيم ، وقال الفراء انتصب على تقدير حذف الكاف : أى كلمة ،
 وقيل التقدير : وافعلوا الخير كفعل أيكم إبراهيم . فأقام الملة مقام الفعل ، وقيل على الاغراء ، وقيل على
 الاختصاص . وانما جعله سبحانه أباهم لأنه أبو العرب قاطبة ، ولأن له عند غير العرب الذين لم يكونوا
 من ذريته حرمة عظيمة كحرمة الأب على الابن لكونه أبا لبيهم ﷺ (هو سماكم المسلمين من قبل)
 أى في الكتب المتقدمة (وفي هذا) أى القرآن . والضمير لله سبحانه . وقيل راجع إلى إبراهيم .
 والمعنى هو : أى إبراهيم سماكم المسلمين من قبل النبي ﷺ ، وفي هذا : أى في حكمه أن من اتبع
 محمدا فهو مسلم . قال النحاس : وهذا القول مخالف لقول علماء الأمة . ثم علل سبحانه ذلك بقوله (ليكون
 الرسول شهيدا عليكم) أى بتبليغه اليكم (وتكونوا شهداء على الناس) أن رسالهم قد بلغتهم ، وقد تقدم
 بيان معنى هذه الآية في البقرة . ثم أمرهم بما هو أعظم الأركان الاسلامية . فقال (فأقيموا الصلاة

وأتوا الزكاة) وتخصيص الخصلتين بالذكر لمزيد شرفهما (واعتصموا بالله) أى اجعلوه عصمة لكم مما تحذرون ، والتجئوا إليه في جميع أموركم ، ولا تطلبوا ذلك الا منه (هو مولاكم) أى ناصركم ومتولى أموركم دقيقة وجليلها (فنع المولى ونعم النصير) أى لا مماثل له في الولاية لأموركم والنصرة على أعدائكم ، وقيل المراد بقوله اعتصموا بالله « تمسكوا بدين الله ، وقيل ثقوا به تعالى .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (يا أيها الناس ضرب مثل) قال نزلت في صنم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه (ضعف الطالب والمطلوب) قال الطالب آلهتهم . والمطلوب الذباب . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة في قوله لا يستنقذوه منه قال لا تستنقذ الأصنام ذلك الشيء من الذباب . وأخرج الحاكم وصححه عنه أيضا قال : قال رسول الله ﷺ « ان الله اصطفى موسى بالكلام وابراهيم بالخلة » وأخرج أيضا عن أنس وصححه أن النبي ﷺ قال « موسى بن عمران صفي الله » . وأخرج ابن مردويه عن عبد الرحمن بن عوف قال : قال لي عمر أنسنا كنا قرأ فيما نقرأ (وجاهدوا في الله جهاده في آخر الزمان كما جاهدتم في أوله) قلت بلى : فتنى هذا يا أمير المؤمنين ؟ قال إذا كانت بنو أمية الأمراء ، وبنو المغيرة الوزراء . وأخرجه البيهقي في الدلائل عن المسور بن مخرمة قال : قل عمر لعبد الرحمن بن عوف فذكره . وأخرج الترمذي وصححه وابن حبان وابن مردويه والعسكري في الأمثال عن فضالة ابن عبيد قال : قال رسول الله ﷺ « المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله » . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة أنها سألت النبي ﷺ عن هذه الآية (وما جعل عليكم في الدين من حرج) قال الضيق . وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد قال : قال أبو هريرة لابن عباس أما علينا في الدين من حرج في أن نسرق أو نرتى . قال بلى . قال فما جعل عليكم في الدين من حرج . قال : الاصر الذي كان على بنى اسرائيل وضع عنكم . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن شهاب أن ابن عباس كان يقول وما جعل عليكم في الدين من حرج توسعة الاسلام ما جعل الله من التوبة والكفارات . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عثمان بن يسار عن ابن عباس ما جعل عليكم في الدين من حرج . قال هذا في هلال رمضان إذا شك فيه الناس ، وفي الحج إذا شكوا في الأضحية . وفي الفطر وأشباهه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر من طريق سعيد بن جبيرة أن ابن عباس سئل عن الحرج . فقال ادع لي رجلا من هذيل فجاءه . فقال ما الحرج فيكم ؟ قال الحرجة من الشجر التي ليس فيها مخرج . فقال ابن عباس الذي ليس له مخرج . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والبيهقي في سننه من طريق عبيد الله بن أبي يزيد أن ابن عباس سئل عن الحرج ، فقال هاهنا أحد من هذيل ، قال رجل أنا . فقال ما تعدون الحرجة فيكم ؟ قال الشيء الضيق ، قال هو ذاك . وأخرج البيهقي في سننه عن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر . قال قرأ عمر بن الخطاب هذه الآية : وما جعل عليكم في الدين من حرج . ثم قال لي ادع لي رجلا من بني مدلج . قال عمر : ما الحرج فيكم ؟ قال الضيق . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله : ملة أيكم . قال دين أيكم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله : سماكم المسلمين من قبل . قال الله عز وجل سماكم وروى نحوه عن جماعة من التابعين . وأخرج الطيالسي وأحمد والبخاري في تاريخه والترمذي وصححه والنسائي وأبو يعلى وابن خزيمة وابن حبان والبعوي والباوردي وابن قانع والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهقي في شعب الایمان عن الحارث الأشعري عن رسول الله ﷺ قال « من دعا بدعوة الجاهلية فإنه من جثي جهنم قال رجل يا رسول الله وإن صام وصلى . قال نعم فادعوا بدعوة الله التي سماكم بها المسلمين والمؤمنين عباد الله » .

تفسير سورة المؤمنون

هي مكية بلا خلاف . قال القرطبي كلها مكية في قول الجميع ، وآياتها مائة وتسع عشرة آية وقد أخرج أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن عبد الله بن السائب . قال صلى النبي ﷺ بمكة الصبح فاستفتح سورة المؤمنين ، حتى اذا جاء ذكر موسى وهرون ، أو ذكر عيسى أخذته سعدة فركع . وأخرج البيهقي من حديث أنس عن النبي ﷺ أنه قال « لما خلق الله الجنة قال لها تكلمي ، فقالت قد أفلح المؤمنون . وأخرجه أيضا ابن عدى والحاكم . وأخرج الطبراني في السنة وابن مردويه من حديث ابن عباس مثله . وقد ورد في فضائل العشر الآيات من أول هذه السورة مائتا آية قريبا .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ■ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَشِعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * مَن ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ * أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ * الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *

قوله (قد أفلح المؤمنون) قال الفراء قد هاهنا يجوز أن تكون تأكيداً للفلاح المؤمنين ، ويجوز أن تكون تقييماً للماضي من الحال ، لأن قد تقرب الماضي من الحال حتى تلحقه بحكمه ، ألا تراهم يقولون قد قامت الصلاة قبل حال قيامها ، ويكون المعنى في الآية أن الفلاح قد حصل لهم ، وأنهم عليه في الحال ، والفلاح الظفر بالمراد بالنجاة من المسكروه ، وقيل البقاء في الخير ، وأفلح اذا دخل في الفلاح ، ويقال أفلحه إذا أصاره الى الفلاح ، وقد تقدم بيان معنى الفلاح في أول البقرة . وقرأ طلحة بن مصرف قد أفلح بضم الهمزة وبناء الفعل للمفعول ، وروى عنه أنه قرأ أفلحوا المؤمنون على الإبهام والتفسير ، أو على لغة أكلوني البراغيث . ثم وصف هؤلاء المؤمنين بقوله (الذين هم في صلاتهم خاشعون) وما عطف عليه ، والخشوع منهم من جعله من أفعال القلوب : كالخوف والرغبة ، ومنهم من جعله من أفعال الجوارح : كالسكون وترك الالتفات والعبث ، وهو في اللغة السكون والتواضع والخوف والتذلل . وقد اختلف الناس في الخشوع هل هو من فرائض الصلاة أو من فضائلها على قولين : قيل الصحيح

الأول . وقيل الثاني ، وادعى عبد الواحد بن زيد اجماع العلماء على أنه ليس للعبد إمامة من صلاته .
 حكاه النيسابورى فى تفسيره . قال ومما يدل على صحة هذا القول قوله تعالى - أفلا يتدبرون القرآن - والتدبر
 لا يتصور بدون الوقوف على المعنى . وكذا قوله - أقم الصلاة لذكرى - والغفلة تضاد الذكر ، ولهذا
 قال - ولا تكن من الغافلين - وقوله - حتى تعلموا ما تقولون - نهى للسكران ، والمستغرق فى هموم
 الدنيا بمنزلة ، والغفو . قال الزجاج : هو كل باطل وهو وهزل ومعصية وما لا يحل من القول والفعل ، وقد
 تقدم تفسيره فى البقرة ، وقال الضحاك ان الغفو هنا الشرك . وقال الحسن انه المعاصى كلها ، ومعنى
 إعراضهم عنه تجنبهم له وعدم التفاتهم إليه ، وظاهره اتصافهم بصفة الاعراض عن الغفو فى كل الأوقات
 فيدخل وقت الصلاة فى ذلك دخولا أوليا كما تفيد الجملة الاسمية ، وبناء الحكم على الضمير ، ومعنى
 فعلهم للزكاة تأديتهم لها ، فعبء عن التأدية بالفعل ، لأنها مما يصدق عليه الفعل ، والمراد بالزكاة هنا
 المصدر ، لأنه الصادر عن الفاعل ، وقيل يجوز أن يراد بها العين على تقدير مضاف : أى (والذين هم)
 لتأدية (الزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون) الفرج يطلق على فرج الرجل والمرأة ، ومعنى
 حفظهم لها أنهم مسكون لها بالعفاف عما لا يحل لهم . قيل والمراد هنا الرجال خاصة دون النساء بدليل
 قوله (إلا على أزواجهن أو ما ملكت أيمانهم) للاجماع على أنه لا يحل للمرأة أن يطمأها من تملكه . قال
 الفراء ان على فى قوله إلا على أزواجهم بمعنى من . وقال الزجاج المعنى أنهم يلامون فى إطلاق ما حظر
 عليهم فأمرؤا بحفظه إلا على أزواجهم ، ودل على المحذوف ذكر اللوم فى آخر الآية ، والجملة فى محل نصب
 على الحال . وقيل ان الاستثناء من نفي الارسل المفهوم من الحفظ : أى لا يرسلونها على أحد إلا على
 أزواجهم . وقيل المعنى إلا والين على أزواجهم وقوامين عليهم . من قولهم كان فلان على فلانة فأت عنها
 غفلت عليها فلان * والمعنى : أنهم لفروجهم حافظون فى جميع الأحوال إلا فى حال تزوجهم أو تسريهم .
 وجملة أو ما ملكت أيمانهم فى محل جر عطفًا على أزواجهم ، وما مصدرية ، والمراد بذلك الاماء ، وعبر عنهم
 بما التى لغير العقلاء ، لأنه اجتمع فيهن الأنوثة المنبئة عن قصور العقل وجواز البيع والشراء فيهن كسائر
 السلع ، فأجراهن بهذين الأمرين مجرى غير العقلاء . وجملة (فانهم غير ملومين) تعليل لما تقدم مما لا يجب
 عليهم حفظ فروجهم منه (فن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) الاشارة الى الزوجات وملك المؤمنين
 ومعنى العادون المجاوزون إلى ما لا يحل لهم . فسمى سبحانه من نكح ما لا يحل عاديًا . ووراء هنا بمعنى سوى
 وهو مفعول ابتغى . قال الزجاج : أى فن ابتغى ما بعد ذلك فمفعول الابتغاء محذوف . ووراء ظرف .

وقد دلت هذه الآية على تحريم نكاح المتعة ، واستدل بها بعض أهل العلم على تحريم الاستمنا لأنه من
 الوراء لما ذكر ، وقد جمعنا فى ذلك رسالة سميناها « بلوغ المني فى حكم الاستمنا » ، وذكرنا فيها أدلة المنع
 والجواز وترجيح الراجح منهما (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) قرأ الجمهور لأماناتهم بالجمع . وقرأ
 ابن كثير بالافراد ، والأمانة ما يؤتمنون عليه . والعهد ما يعاهدون عليه من جهة الله سبحانه . أوجه عباده
 وقد جمع العهد والأمانة كل ما يتحمله الانسان من أمر الدين والدنيا ، والأمانة أعم من العهد ، فكل عهد
 أمانة . ومعنى راعون : حافظون (والذين هم على صلاتهم محافظون) قرأ الجمهور صلاتهم بالجمع . وقرأ
 جزة والكسائى صلاتهم بالافراد . ومن قرأ بالافراد فقد أراد اسم الجنس ، وهو فى معنى الجمع . والمحافظة على
 الصلاة إقامتها ، والمحافظة عليها فى أوقاتها ، واتمام ركوعها وسجودها وقراءتها ، والمشروع من أذكارها .
 ثم مدح سبحانه هؤلاء . فقال (أولئك هم الوارثون) أى الأحقاء بأن يسموا بهذا الاسم دون غيرهم .
 ثم بين الموروث بقوله (الذين يرثون الفردوس) وهو أوسط الجنة . كما صح تفسيره بذلك عن رسول الله

والمعنى : أن من عمل بما ذكر في هذه الآيات فهو الوارث الذي يرث من الجنة ذلك المكان ، وفيه استعارة لاستحقاقهم الفردوس بأعمالهم ، وقيل المعنى أنهم يرثون من الكفار منازلهم حيث فرقوها على أنفسهم ، لأنه سبحانه خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار . ولفظ الفردوس لغة رومية معربة ، وقيل فارسية ، وقيل حبشية . وقيل هي عربية ، وجلة (هم فيها خالدون) في محل نصب على الحال المقدرة ، أو مستأنفة لا محل لها ، ومعنى الخلود أنهم يدومون فيها لا يخرجون منها ولا يموتون فيها . وتأنيث الضمير مع أنه راجع الى الفردوس لأنه بمعنى الجنة .

وقد أخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن جيد والترمذي والنسائي وابن المنذر والبيهقي والحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل والضياء في المختارة عن عمر بن الخطاب . قال كان إذا أنزل على رسول الله ﷺ الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل ، فأنزل الله عليه يوما فكنا ساعدة في سري عنه فاستقبل القبلة . فقال : اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وأرضنا وارض عنا . ثم قال لقد أنزل عليّ عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ، ثم قرأ (قد أفلح المؤمنون) حتى ختم العشر . وفي إسناد يونس بن سليم الايلي . قال النسائي : لا يعرف أحدا رواه عن ابن شهاب الا يونس بن سليم ويونس لا يعرفه . وأخرج البخاري في الأدب المفرد والنسائي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن يزيد بن بانوس قال : قلنا لعائشة كيف كان خلق رسول الله ﷺ ؟ قالت : كان خلقه القرآن . ثم قالت تقرأ سورة المؤمنين اقرأ قد أفلح المؤمنون حتى بلغ العشر ، فقالت هكذا كان خلق رسول الله ﷺ . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير والبيهقي في سننه عن محمد بن سيرين قال : ثبت أن رسول الله ﷺ كان إذا صلى رفع بصره إلى السماء ، فنزلت (الذين هم في صلاتهم خاشعون) . وأخرجه عبد الرزاق عنه ، وزاد فأمر بالخشوع فرمى ببصره نحو مسجده . وأخرجه عنه أيضا عبد بن جيد وأبو داود في المراسيل وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في السنن بلفظ كان إذا قام في الصلاة نظر هكذا . وهكذا يمينا وشمالا ، فنزلت الذين هم في صلاتهم خاشعون فحنى رأسه . وروى عنه من طرق مرسل هكذا . وأخرجه الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عنه عن أبي هريرة أن النبي ﷺ ، كان إذا صلى رفع بصره إلى السماء ، فنزلت : الذين هم في صلاتهم خاشعون فطأ رأسه . وأخرج عبد بن جيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن سيرين بلفظ : كان أصحاب رسول الله ﷺ يرفعون رؤوسهم وأبصارهم إلى السماء في الصلاة يلتفتون يمينا وشمالا : فأنزل الله قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون . فقالوا برؤوسهم فلم يرفعوا أبصارهم بعد ذلك في الصلاة ، ولم يلتفتوا يمينا وشمالا . وأخرج ابن المبارك في الزهد وعبد الرزاق والفرابي وعبد بن جيد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن عليّ أنه سئل عن قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون قال : الخشوع في القلب وأن تلين كتفك للراء المسلم وأن لا تلتفت في صلاتك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله الذين هم في صلاتهم خاشعون قال : خائفون ساكنون . وقد ورد في مشروعية الخشوع في الصلاة والنهي عن الالتفات ، وعن رفع البصر إلى السماء أحاديث معروفة في كتب الحديث . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (والذين هم عن الغلو معرضون) قال الباطل . وأخرج عبد الرزاق وأبو داود في ناسخه عن القاسم بن محمد أنه سئل عن المتعة . فقال إني لأرى تحريمها في القرآن ، ثم تلا (والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) . وأخرج عبد ابن جيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والطبراني عن ابن مسعود أنه : قيل له ان الله يكثر ذكر

الصلاة في القرآن - الذين هم على صلاتهم دائمون . والذين هم على صلواتهم يحافظون - قال : ذلك على مواقيتها ، قالوا ما كنا نرى ذلك الا على تركها ، قال تركها كفر . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير والحاكم وصححه عن أبي هريرة في قوله (أولئك هم الوارثون) قال : يرثون مساكنهم ومساكن إخوانهم التي أعدت لهم لو أطاعوا الله . وأخرج سعيد بن منصور وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة قال « قال رسول الله ﷺ ما منكم من أحد الا وله منزلان : منزل في الجنة ومنزل في النار ، فاذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله ، فذلك قوله أولئك هم الوارثون » . وأخرج عبد بن حيد والترمذي : وقال حسن صحيح غريب عن أنس ، فذكر قصة ، وفيها أن النبي ﷺ قال : الفردوس ربوة الجنة وأوسطها وأفضلها . ويدل على هذه الورثة المذكورة هنا قوله تعالى - تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا - ، وقوله - تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون - ويشهد لحديث أبي هريرة هذا ما في صحيح مسلم عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « يحى يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى » وفي لفظه . قال رسول الله ﷺ « إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا ، فيقول هذا فكاكك من النار » .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا * ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَرَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ * ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ * وَلَقَدْ خَلَقْنَا قُوَّةَكُمْ سَمِيعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنْ الْخَلْقِ غَافِلِينَ * وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنشَكْنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ * فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتٍ مِنْ نَحِيلٍ وَأَعْنَبٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ * وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبِغٍ لِلْأَكْلَانِ * وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْهَارِ لَمَبْرَةً لَتَسْقِيَنَّكُمْ بِمَاءٍ فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مِنْ مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ * وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ■

لما حث سبحانه عباده على العبادة ■ ووعدهم الفردوس على فعلها عاد إلى تقرير المبدأ والمعاد ليتمكن ذلك في نفوس المكلفين ، فقال (ولقد خلقنا الانسان) إلى آخره ■ واللام جواب قسم محذوف ، والجملة مبتدأة ، وقيل معطوفة على ما قبلها ■ والمراد بالانسان الجنس لأنهم مخلوقون في ضمن خلق أيهم آدم ، وقيل المراد به آدم ، والسلالة فعالة من السل ، وهو استخراج الشيء من الشيء ■ يقال : سللت الشجرة من العجين ■ والسيف من الغمد فأنسل ، فالنطفة سلالة ، والولد سليل ، وسلالة أيضا ، ومنه قول الشاعر :

خامت به غضب الأديم غضنفرا * سلالة فرج كان غير حصين

وقول الآخر : وهل هند الامهرة عربية * سلالة أفراس تحللها بغل

ومن في (من سلالة) ابتدائية متعلقة بخلقنا ، وفي (من طين) بيانية متعلقة بمحذوف ، وقع صفة لسلالة : أي كائنة من طين ■ والمعنى : أنه سبحانه خلق جوهر الانسان أولا من طين ، لأن الأصل

آدم وهو من طين خالص وأولاده من طين ومنى ، وقيل السلالة الطين اذ عصرته انسل من بين أصابعك . فالذى يخرج هو السلالة . قاله الكلبي (ثم جعلناه) أى الجنس باعتبار أفراده الذين هم بنو آدم . أو جعلنا نسله على حذف مضاف ان أريد بالإنسان آدم (نقطة) . وقد تقدم تفسير النطفة فى سورة الحج . وكذلك تفسير العلقه والمضغة . والمراد بالقرار المكين : الرحم ، وعبر عنها بالقرار الذى هو مصدر مبالغة ، ومعنى (ثم خلقنا النطفة علقه) أى انه سبحانه أحال النطفة البيضاء علقه جراء (خلقنا العلقه مضغة) أى قطعة لحم غير مخلقة (خلقنا المضغة عظاما) أى جعلها الله سبحانه متصلة لتكون عمودا للبدن على أشكال مخصوصة (فكسونا العظام لحما) أى أثبت الله سبحانه على كل عظم لحما على المقدار الذى يليق به ويناسبه (ثم أنشأناه خلقا آخر) أى نفخنا فيه الروح بعد أن كان جادا . وقيل أخرجناه إلى الدنيا . وقيل هو نبات الشعر ، وقيل خروج الأسنان ، وقيل تكميل القوى المخلوقة فيه ، ولا مانع من إرادة الجميع ، والمجىء بـ ثم لكمال التفاوت بين الخلقين (فتبارك الله أحسن الخالقين) أى استحق التعظيم والثناء . وقيل مأخوذ من البركة : أى كثر خيره وبركته : والخلق فى اللغة التقدير ، يقال خلقت الأديم إذا قسته لقطع منه شيئا ، فمعنى أحسن الخالقين أتقن الصانعين المقدرين ، ومنه قول الشاعر :

ولأنت تفرى ما خلقت وبعوض القوم يخلق ثم لا يفرى

(ثم إنكم بعد ذلك لميتون) الإشارة بقوله : ذلك إلى الأمور المتقدمة : أى ثم إنكم بعد تلك الأمور لميتون صائرون إلى الموت لا محالة (ثم إنكم يوم القيامة تبعثون) من قبوركم إلى المحشر للحساب والعقاب ، واللام فى (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) جوب لقسم محذوف . والجملة مبتدأة مشتملة على بيان خلق ما يحتاجون اليه بعد بيان خلقهم ، والطرائق هى السموات . قال الخليل والفراء والزجاج : سميت طرائق لأنه طورق بعضها فوق بعض كطارقة النعل . قال أبو عبيدة : طارقت الشيء جعلت بعضه فوق بعض . والعرب تسمى كل شيء فوق شيء طريقة ، وقيل لأنها طرائق الملائكة . وقيل لأنها طرائق الكواكب (وما كنا عن الخلق غافلين) المراد بالخلق هنا المخلوق : أى وما كنا عن هذه السبع الطرائق وحفظها عن أن تقع على الأرض بغافلين ، وقال أكثر المفسرين : المراد بالخلق كلهم بغافلين بل حفظنا السموات عن أن تسقط ، وحفظنا من فى الأرض أن تسقط السماء عليهم فتهلكهم . أو تميدهم الأرض ، أو يهلكون بسبب من الأسباب المستأصلة لهم ، ويجوز أن يراد نفي الغفلة عن القيام بمصالحهم وما يعيشون به . ونفي الغفلة عن حفظهم (وأنزلنا من السماء ماء) هذا من جملة ما امتن الله سبحانه به على خلقه ، والمراد بالماء ماء المطر . فان به حياة الأرض وما فيها من الحيوان ، ومن جملة ذلك ماء الأنهار النازلة من السماء والعيون ، والآبار المستخرجة من الأرض ، فان أصلها من ماء السماء ، وقيل أراد سبحانه فى هذه الآية الأنهار الأربعة : سيحان ، وجيحان ، والفرات ، والنيل ، ولا وجه لهذا التخصيص ، وقيل المراد به الماء العذب . ولا وجه لذلك أيضا فليس فى الأرض ماء إلا وهو من السماء ، ومعنى (بقدر) بتقديره منا أو بمقدار يكون به صلاح الزرائع والثمار . فانه لو كثر لكان به هلاك ذلك ، ومثله قوله سبحانه . وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم . ، ومعنى (فأسكناه فى الأرض) جعلناه مستقرا فيها ينتفعون به وقت حاجتهم إليه كالماء الذى يبق فى المستنقعات والغدران ونحوها (وإنا على ذهابه لقادرون) أى كما قدرنا على إنزاله فنحن قادرون على أن نذهب به بوجه من الوجوه ، ولهذا التنكير حسن موقع لا يخفى ، وفى هذا تهديد شديد لما يدل عليه من قدرته سبحانه على اذهابه وتغييره حتى يهلك الناس بالعطش وتهلك مواشيهم . ومثله قوله . قل أرأيتم ان أصبح ماؤكم غورا فمن يأتىكم بماء

معين - ، ثم بين سبحانه ما يتسبب عن ازال الماء ، فقال (فأنشأنا لكم به جنات من نخل وأعناب) أى أوجدنا بذلك الماء جنات من النوعين المذكورين (لكم فيها) أى فى هذه الجنات (فواكه كثيرة) تنفكهون بها وتطعمون منها ، وقيل المعنى ومن هذه الجنات وجوه أرواقكم ومعايشكم كقوله : فلان يأكل من حرفة كذا ، وهو بعيد ، واقتصر سبحانه على النخيل والأعناب ، لأنها الموجودة بالطائف والمدينة وما يتصل بذلك . كذا قال ابن جرير : وقيل لأنها أشرف الأشجار ثمرة وأطيبها منفعة وطعما ولذة ، قيل المعنى بقوله لكم فيها فواكه ان لكم فى هذه الجنات فواكه من غير العنب والنخيل . وقيل المعنى لكم فى هذين النوعين خاصة فواكه ، لأن فيهما أنواعا مختلفة متفاوتة فى الطعم واللون .

وقد اختلف أهل الفقه فى لفظ الفاكهة على ماذا يطابق ؟ اختلافا كثيرا ، وأحسن ما قيل انها تطابق على الثمرات التى يأكلها الناس ، وليست بقوت لهم ولا طعام ولا إدام . واختلف فى القول هل تدخل فى الفاكهة أم لا ؟ وانتصاب شجرة على العطف على جنات ، وأجاز الفراء الرفع على تقدير . ثم شجرة فتكون مرتفعة على الابتداء وخبرها محذوف مقدّر قبلا ، وهو الظرف المذكور . قال الواحدي : والمفسرون كلهم يقولون ان المراد بهذه الشجرة شجرة الزيتون ، وخصت بالذكر لأنه لا يتعاهدها أحد بالسقي ، وهى التى يخرج الدهن منها . فذكرها الله سبحانه امتنانا منه على عباده بها . ولأنها أكرم الشجر وأعمها نفعها وأكثرها بركة ، ثم وصف سبحانه هذه الشجرة بأنها (تخرج من طور سيناء) وهو جبل بيت المقدس ، والطور الجبل فى كلام العرب . وقيل هو مما عرّب من كلام النجم . واختلف فى معنى سيناء ، فقيل هو الحسن . وقيل هو المبارك ، وذهب الجمهور الى أنه اسم للجبل كما تقول جبل أحد . وقيل سيناء حجر بعينه أضيف الجبل اليه لوجوده عنده ، وقيل هو كل جبل يحمل الثمار ، وقرأ الكوفيون سيناء بفتح السين ، وقرأ الباقون بكسر السين ، ولم يصرف لأنه جعل اسما للبقعة ، وزعم الأخفش أنه عجمي . وقرأ الجمهور (تبت بالدهن) بفتح المثناة وضمّ الباء الموحدة . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضمّ المثناة وكسر الباء الموحدة . والمعنى على القراءة الأولى أنها تبت فى نفسها متلبسة بالدهن ، وعلى القراءة الثانية الباء بمعنى مع . فهى للمصاحبة . قال أبو على الفارسي : التقدير تبت جناها ومعه الدهن ، وقيل الباء زائدة . قاله أبو عبيدة ، ومثله قول الشاعر :

هتّ الحرائر لاربات أخجرة ■ سود المحاجر لا يقرآن بالسور

وقال آخر ■ نضرب بالسيف ونرجو بالفرج * . وقال الفراء والزجاج : ان تبت وأنتبت بمعنى ، والاصمعي ينكر أنتبت . ويرد عليه قول زهير :

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * قطينا لهم حتى اذا أنتبت البقل

أى تبت . وقرأ الزهرى والحسن والأعرج تبت بضم المثناة وفتح الموحدة . قال الزجاج وابن جني : أى تبت ومعها الدهن . وقرأ ابن مسعود تخرج بالدهن ، وقرأ زر بن حبيش تبت الدهن يحذف حرف الجر ، وقرأ سليمان بن عبد الملك والأشهب بالدهان (وصبغ للآكلين) معطوف على الدهن : أى تبت بالشيء الجامع بين كونه دهنا يدهن به . وكونه صبغا يؤتدّم به . قرأ الجمهور صبغ ، وقرأ قوم صباغ مثل لبس ولباس . وكل إدام يؤتدّم به فهو صبغ وصباغ ، وأصل الصبغ ما يلون به الثوب . وشبه الإدام به لأن الخبز يكون بالإدام كالصبوغ به (وان لكم فى الأنعام لعبرة) هذه من جملة النعم التى أمتنّ الله بها عليهم ، وقد تقدّم تفسير الأنعام فى سورة النحل . قال النيسابورى فى تفسيره : ولعلّ القصد بالأنعام هنا الى الابل خاصة ، لأنها هى المحمول عليها فى العادة ، ولأنه قرنها بالفلك ، وهى سفائن البرّ كما أن الفلك سفائن

البحر . وبين سبحانه أنها عبرة ، لأنها مما يستدلّ بخلقها وأفعالها على عظيم القدرة الإلهية ، ثم فصل سبحانه ما في هذه الأنعام من النعم بعد ما ذكره من العبرة فيها للعباد فقال (نسقيكم مما في بطونها) يعني سبحانه : اللبن المتسكّن في بطونها المنصبّ إلى ضرورها . فإن في انعقاد ما تأكله من العلف واستحالتها إلى هذا الغذاء اللذيذ . والمشروب النفيس أعظم عبرة للعبيرين ، وأكبر موعظة للمتغطين . قرئ نسقيكم بالنون على أن الفاعل هو الله سبحانه ، وقرئ بالتاء الفوقية على أن الفاعل هو الأنعام ، ثم ذكر ما فيها من المنافع إجمالاً ، فقال (ولكم فيها منافع كثيرة) يعني في ظهورها وألبانها وأولادها وأصوافها وأشعارها ، ثم ذكر منفعة خاصة ، فقال (ومنها تأكلون) لما في الأكل من عظيم الانتفاع لهم . وكذلك ذكر الركوب عليها لما فيه من المنفعة العظيمة ، فقال (وعليها وعلى الفلك تحملون) أي وعلى الأنعام ، فإن أريد بالأنعام الابل والبقر والغنم : فلما راد وعلى بعض الأنعام ، وهي الابل خاصة ، وإن أريد بالأنعام الابل خاصة ، فالمعنى واضح ، ثم لما كانت الأنعام هي غالب ما يكون الركوب عليه في البرّ ضمّ إليها ما يكون الركوب عليه في البحر . فقال : وعلى الفلك تحملون تيمناً للنعمة وتكميلاً للمنة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : السلالة صفو الماء الرقيق الذي يكون منه الولد . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : إن النطفة إذا وقعت في الرحم طارت في شعر وظفر فتمكث أربعين يوماً . ثم تنحدر في الرحم فتكون علقة . وللتابعين في تفسير السلالة أقوال قد قدّمنا الإشارة إليها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (ثم أنشأناه خلقاً آخر) قال الشعر والأسنان . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه ثم أنشأناه خلقاً آخر قال : نفخ فيه الروح . وكذا قال مجاهد وعكرمة والشعبي والحسن وأبو العالية والربيع بن أنس والسدي والضحاك وابن زيد ، واختاره ابن جرير . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ثم أنشأناه خلقاً آخر : قال حين استوى به الشباب . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن صالح أبي الخليل قال : لما نزلت هذه الآية على النبي ﷺ إلى قوله ثم أنشأناه خلقاً آخر قال عمر : (فتبارك الله أحسن الخالقين) قال والذي نفسي بيده أنها ختمت بالذي تكلمت به يا عمر . وأخرج الطيالسي وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن أنس قال : قال عمر وافقت ربي في أربع : قلت يا رسول الله لوصلنا خلف المقام ، فأُنزل الله - واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى - وقلت يا رسول الله لو اتخذت على نسائك حجاباً ، فإنه يدخل عليك البرّ والفاجر ، فأُنزل الله - وإذا سألتهم عن متاعاً فاسألوهنّ من وراء حجاب - وقلت لأزواج النبي ﷺ لتنهن أو ليبدلن الله أزواجهنّ خيراً منكنّ ، فنزلت - عسى ربه أن تطلقكن - الآية . ونزلت ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من سلاله إلى قوله ثم أنشأناه خلقاً آخر ، فقلت أنا : فتبارك الله أحسن الخالقين . وأخرج ابن راهويه وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه عن زيد بن ثابت قال : أُملى رسول الله ﷺ هذه الآية : ولقد خلقنا الإنسان إلى قوله خلقاً آخر ، فقال معاذ بن جبل فتبارك الله أحسن الخالقين فضحك رسول الله ﷺ ، فقال له معاذ : مم صحتك يا رسول الله ؟ قال بها ختمت فتبارك الله أحسن الخالقين ، وفي أسناده جابر الجعفي ، وهو ضعيف جداً . قال ابن كثير : وفي خبره هذا نكارة شديدة ، وذلك أن هذه السورة مكية . وزيد بن ثابت إنما كتب الوحي بالمدينة ، وكذلك أسلام معاذ بن جبل إنما كان بالمدينة والله أعلم . وأخرج ابن مردويه والخطيب . قال السيوطي بسند ضعيف عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال « أنزل الله من الجنة إلى الأرض خمسة أنهار : سيحون ، وهو نهر الهند . وجيحون ، وهو نهر بلخ ، ودجلة . والفرات . وهما نهران العراق . والنيل . وهو نهر مصر

أَنْزَلَهَا مِنْ عَيْنٍ وَاحِدَةٍ مِنْ عَيُونِ الْجَنَّةِ مِنْ أَسْفَلِ دَرَجَةٍ مِنْ دَرَجَاتِهَا عَلَى جَبْرِيلَ فَاسْتَوْدَعَهَا الْجِبَالَ وَأَجْرَاهَا فِي الْأَرْضِ ، وَجَعَلَهَا مَنَافِعَ لِلنَّاسِ فِي أَصْنَافٍ مَعَايشِهِمْ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ (وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَلِيلٍ فَاَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ) فَلَذَا كَانَ عِنْدَ خُرُوجِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَرْسَلَ اللَّهُ جَبْرِيلَ فَرَفَعَ مِنَ الْأَرْضِ الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ ، وَالْحَجْرَ مِنْ رُكْنِ الْبَيْتِ ، وَقَامَ إِبْرَاهِيمَ وَتَابُوتَ مُوسَى بِمَا فِيهِ ، وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ الْحَسَّةُ ، فَيَرْفَعُ كُلُّ ذَلِكَ إِلَى السَّمَاءِ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ (وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ) فَذَاذَا رَفَعَتْ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ مِنَ الْأَرْضِ فَقَدْ أَهْلَهَا خَيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . وَأَخْرَجَ ابْنَ جَرِيرٍ وَابْنَ الْمُسَدَّرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : طُورُ سَيْنَاءَ ، هُوَ الْجَبَلُ الَّذِي نُوْدِيَ مِنْهُ مُوسَى . وَأَخْرَجَ ابْنَ جَرِيرٍ وَابْنَ الْمُسَدَّرِ وَابْنَ أَبِي حَاتِمٍ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ (تَذَنَّبَ بِالذَّهْنِ) قَالَ : هُوَ الزَّيْتُ يُوْكَلُ وَيُدْهَنُ بِهِ .

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَقَوْمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ * فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ * إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ فِي حِنَّةٍ فَنَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ * قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ * فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوْحَيْنَا إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْزِيرُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ * فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ * ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا آخَرِينَ * فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ * وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ وَأَثَرُفَهُمْ فِي الْخَلْقِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ بِأَكُلُكُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ * وَلَنْ أَطْمَئِنَّ بِشَرِّكُمْ بِأَنْفُسِكُمْ إِذَا خَلِيتُمْ عَنْ أَنْفُسِكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِثْمُ وَكُنْتُمْ تَرَابًا وَعِظًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ * هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ لِمَا تُوعَدُونَ * إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ * إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ * قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ * قَالَ نَحْمَا قَلِيلٌ لِيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ * فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً فَبِعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ *

لَمَّا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ الْفُلْكَ أَتْبَعَهُ بِذِكْرِ نُوحٍ ، لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَهُ ، وَذَكَرَ مَا صَنَعَهُ قَوْمُ نُوحٍ مَعَهُ بِسَبَبِ إِهْمَالِهِمُ لِلتَّفَكُّرِ فِي مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالتَّذَكُّرِ لِنِعْمَةِ عَلَيْهِمْ . فَقَالَ (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ) وَفِي ذَلِكَ تَعْزِيْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَتَسْلِيَةٌ لَهُ بِبَيَانِ أَنَّ قَوْمَ غَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ كَانُوا يَصْنَعُونَ مَعَ أَنْبِيَائِهِمْ مَا يَصْنَعُهُ قَوْمُهُ مَعَهُ ، وَالْإِلَامُ جَوَابُ قِسْمِ مُحَذِّفٍ . (فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ) أَيُّ اعْبُدُوهُ وَحْدَهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا كَمَا يَسْتَفَادُ مِنَ الْآيَاتِ الْآخِرَةِ ، وَجِلَّةُ (مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ) وَاقْعَةُ مَوْقِعِ التَّعْلِيلِ لِمَا قَبْلَهَا ، وَلِإِثْبَاتِ

غيره لكونه وصفا لاله على المحل ، لانه مبتدأ خبره لكم : أى ما لكم فى الوجود إله غيره سبحانه .
 وقرئ بالجر اعتبارا بلفظ إله (أفلا تتقون) أى أفلا تخافون أن تتركوا عبادة ربكم الذى لا يستحق
 العبادة غيره . وليس لكم إله سواه * وقيل المعنى : أفلا تخافون أن يرفع عنكم ما خولكم من النعم
 ويسلبها عنكم * وقيل المعنى : أفلا تقون أنفسكم عذابه الذى تقتضيه ذنوبكم (فقال الملأ الذين
 كفروا من قومه) أى قال أشراف قومه الذين كفروا به (ما هذا إلا بشر مثلكم) أى من جنسكم
 فى البشرية ، لا فرق بينكم وبينه (يريد أن يفضل عليكم) أى يطلب الفضل عليكم بأن يسودكم
 حتى تكونوا تابعين له منقادين لأمره ، ثم صرحوا بأن البشر لا يكون رسولا (فقالوا) ولو شاء الله
 لأنزل ملائكة (أى لو شاء الله إرسال رسول لأرسل ملائكة ، وإنما عبر بالانزال عن الإرسال لأن
 إرسالهم إلى العباد يستلزم نزولهم إليهم) ما سمعنا بهذا فى آبائنا الأولين (أى بمثل دعوى هذا المدعى
 للنبوّة من البشر ، أو بمثل كلامه ، وهو الأمر بعبادة الله وحده . أو ما سمعنا ببشر يدعى هذه الدعوى
 فى آبائنا الأولين : أى فى الأمم الماضية قبل هذا : وقيل الباء فى بهذا زائدة : أى ما سمعنا هذا كائنا فى
 الماضين . قالوا هذا اعتمادا منهم على التقليد واعتصاما بحبله . ولم يقنعوا بذلك حتى ضمو إليه الكذب
 البحت ، والبهت الصراح ، فقالوا (إن هو إلا رجل به جنّة) أى جنون لا يدرى ما يقول (فتر بصوا
 به حتى حين) أى انتظروا به حتى يستبين أمره . بأن يفى من جنونه فيترك هذه الدعوى ، أو حتى
 يموت فتستريحوا منه . قال القراء ليس يريد بالحين هنا وقتا بعينه إنما هو كقولهم : دعه إلى يوم ما .
 فلما سمع عليه الصلاة والسلام كلامهم وعرف تماديهم على الكفر وإصرارهم عليه (قال رب انصرنى)
 عليهم فانقم منهم بما تشاء وكيف تريد ، والباء فى (بما كذبون) للسببية : أى بسبب تكذيبهم إياى
 (فأوحينا إليه) عند ذلك : أى أرسلنا إليه رسولا من السماء (أن اصنع الفلك) وأن هى مفسرة
 لما فى الوحى من معنى القول (بأعيننا) أى متلبسا بحفظنا وكلاءتنا ، وقد تقدم بيان هذا فى هود *
 ومعنى (ووحينا) أمرنا لك وتعليمنا إياك لكيفية صنعها . والفاء فى قوله (فإذا جاء أمرنا) لترتيب
 ما بعدها على ما قبلها من صنع الفلك ، والمراد بالأمر : العذاب (وفار التنور) معطوف على الجملة التى
 قبله عطف الذسق ، وقيل عطف البيان : أى إن مجيء الأمر هو فور التنور : أى تنور آدم الصائر
 إلى نوح : أى إذا وقع ذلك (فاسلك فيها من كل زوجين اثنين) أى أدخل فيها . يقال سلكه فى
 كذا أدخله . وأسلكته أدخلته . قرأ حفص : من كل بالثنوين ، وقرأ الباقر بالاضافة . ومعنى القراءة
 الأولى من كل أمة زوجين ، ومعنى الثانية من كل زوجين . وهما أمة الذكر والأنثى اثنين . وانتصاب
 (أهلك) بفعل معطوف على فاسلك ، لا بالعطف على زوجين ، أو على اثنين على القراءتين لأدائه إلى
 اختلاف المعنى : أى وأسلك أهلك (إلا من سبق عليه القول منهم) أى القول باهلا كه منهم (ولا
 تخاطبني فى الذين ظلموا) بالدعاء لهم بانجائهم ، وجلة (إنهم مغرقون) لتعليل النهى عن المخاطبة : أى
 إنهم مقضى عليهم بالاغراق لظلمهم . ومن كان هكذا فهو لا يستحق الدعاء له (فإذا استويت) أى
 علوت (أنت ومن معك) من أهلك وأباعتك (على الفلك) را كين عليه (فقل الحمد لله الذى
 نجانا من القوم الظالمين) أى حال بيننا وبينهم ، وخلصنا منهم ، كقوله - فقطع دابر القوم الذين ظلموا
 والحمد لله رب العالمين - . وقد تقدم تفسير هذه القصة فى سورة هود على التمام والكمال ، وإنما جعل
 سبحانه استواءهم على السفينة نجاة من الغرق جزاء ، لأنه قد سبق فى علمه أن ذلك سبب نجاتهم من
 الظلمة ، وسلامتهم من أن يصابوا بما أصيبوا به من العذاب . ثم أمره أن يسأل ربه ما هو أنفع له وأتم

فائدة ، فقال (وقل رب أنزلني منزلا مباركا) أى أنزلني في السفينة . قرأ الجمهور منزلا بضم الميم وفتح الزاي على أنه مصدر ، وقرأ زر بن حبیش وأبو بكر عن عاصم والمفضل بفتح الميم وكسر الزاي على أنه اسم مكان . فعلى القراءة الأولى : أنزلني إنزالا مباركا ، وعلى القراءة الثانية : أنزلني مكانا مباركا . قال الجوهري : والمنزل بفتح الميم والزاي النزول ، وهو الحاول ، تقول : نزلت نزولا ونزلا . قال الشاعر :

أإن ذكرتك الدار منزلها جل * بكيت فدمع العين منحدر سجل

بنصب منزلها ، لأنه مصدر ، قيل أمره الله سبحانه بأن يقول هذا القول عند دخوله السفينة ، وقيل عند خروجه منها ، والآية تعليم من الله لعباده إذا ركبوا ثم نزلوا أن يقولوا هذا القول (وأنت خير المنزلين) هذا ثناء منه على الله عز وجل إثر دعائه له . قال الواحدي قال المفسرون : انه أمر أن يقول عند استوائه على الفلك : الحمد لله ، وعند نزوله منها : رب أنزلني منزلا مباركا ، والاشارة بقوله (إن في ذلك) إلى ما تقدم مما قصه الله علينا من أمر نوح عليه السلام : والآيات الدلالات على كمال قدرته سبحانه . والعلامات التي يستدل بها على عظيم شأنه (وإن كنا لمبتلين) أى لمختبرين لهم بارسال الرسل اليهم ، ليظهر المطيع والعاصي للناس أو لللائكة ، وقيل المعنى انه يعاملهم سبحانه معاملة المختبر لأحوالهم ، تارة بالارسال ، وتارة بالعذاب (ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) أى من بعد إهلاكهم . قال أكثر المفسرين : ان هؤلاء الذين أنشأهم الله بعدهم هم عاد قوم هود لمجىء قصتهم على إثر قصة نوح في غير هذا الموضع ، ولقوله في الاعراف - واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح - وقيل هم ثمود ، لانهم الذين أهلكوا بالصيحة . وقد قال سبحانه في هذه القصة - فاخذتهم الصيحة - وقيل هم أصحاب مدين قوم شعيب ، لانهم ممن أهلك بالصيحة (فأرسلنا فيهم رسولا) عدى فعل الارسال بفي مع أنه يتعدى إلى اللدالة على أن هذا الرسول المرسل اليهم نشأ فيهم بين أظهرهم . يعرفون مكانه ومولده ، ليكون سكوتهم الى قوله أكثر من سكوتهم الى من يأتيهم من غير مكانهم ، وقيل وجه التعدية للفعل المذكور بفي أنه ضمن معنى القول : أى قلنا لهم على لسان الرسول (اعبدوا الله) ولهذا جىء بأن المفسرة ، والاول أولى ، لأن تضمين أرسلنا : معنى قلنا لا يستلزم تعديته بفي . وجلة (مالكم من إله غيره) تعليل للأمر بالعبادة (أفلا تتقون) عذابه الذي يقتضيه شرككم (وقال الملاء من قومه) أى أشرافهم وقادتهم ، ثم وصف الملاء بالكفر والتكذيب ، فقال (الذين كفروا وكذبوا بقاء الآخرة) أى كذبوا بما في الآخرة من الحساب والعقاب ، أو كذبوا بالبعث (وأنرفناهم) أى وسعناهم نعم الدنيا فبطروا بسبب ما صاروا فيه (في الحياة الدنيا) من كثرة الأموال ورفاهة العيش (ما هذا إلا بشر مثلكم) أى قال الملاء لقومهم هذا القول . وصفوه بمساواتهم في البشرية . وفي الاكل (مما تأكلون منه) والشرب (مما تشربون منه) وذلك يستلزم عندهم أنه لا فضل له عليهم . قال الفراء : ان معنى (ويشرب مما تشربون) على حذف منه : أى مما تشربون منه ، وقيل ان ما مصدرية ، فلا تحتاج الى عائد (وإن أطعتم بشرا مثلكم) فيما ذكر من الأوصاف (إنكم إذن لخاسرون) أى مغبونون بترككم آلهتكم واتباعكم إياه من غير فضيلة له عليكم . والاستفهام في قوله (أيعدكم أنكم إذا متم) للانكار ، والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من تقييح اتباعهم له . قرئ بكسر الميم من متم ، من مات يمات تخاف يخاف . وقرئ بضمها من مات يموت : كقالت يقول (وكنتم ترابا وعظاما) أى كان بعض أجزائكم ترابا ، وبعضها عظاما نخرة لا لحم فيها ولا أعصاب عليها ، قيل وتقديم التراب لكونه أبعد في عقولهم ، وقيل المعنى كان متقدمكم ترابا . ومتأخروكم عظاما (أنكم مخرجون) أى من قبوركم أحياء كما كنتم ،

قال سيويه أن الأولى في موضع نصب بوقوع أبعادكم عليها، وأن الثانية بدل منها . وقال الفراء والجري والمبرد : أن الثانية مكررة للتوكيد . وحسن تكريرها لطول الكلام ، وبمثله قال الزجاج ، وقال الاخفش أن الثانية في محل رفع بفعل مضمر : أي يحدث إخراجكم كما تقول : اليوم القتال ، فالمعنى اليوم يحدث القتال (هيات هيات لما توعدون) أي بعد ما توعدون ، أو بعيد ما توعدون . والتكرير للتأكيد . قال ابن الأنباري ، وفي هيات عشر لغات ثم سردها ، وهي مينة في علم النحو . وقد قرئ بعضها . واللام في لما توعدون لبيان المستبعد كما في قولهم : هيت لك ، كأنه قيل لما ذا هذا الاستبعاد ؟ فقيل لما توعدون * والمعنى بعد إخراجكم للوعد الذي توعدون ، هذا على أن هيات اسم فعل . وقال الزجاج هو في تقدير المصدر : أي البعد لما توعدون ، أو بعد لما توعدون على قراءة من نون فتكون على هذا مبتدأ خبره لما توعدون . ثم بين سبحانه اترافهم بأنهم قالوا (إن هي الا حياتنا الدنيا) أي ما الحياة الا حياتنا الدنيا ، لا الحياة الآخرة التي تعدنا بها ، وجلة (نموت ونحيا) مفسرة لما ادعوه من قصرهم حياتهم على حياة الدنيا . ثم صرحوا بنفي البعث ، وأن الوعد به منه افتراء على الله . فقالوا (وما نحن بمعتوثين إن هو إلا رجل افترى على الله كذبا) أي ما هو فيما يدعيه إلا مفتر للكذب على الله (وما نحن له بمؤمنين) أي بمصدقين له فيما يقوله (قال رب انصرني) أي قال نبيهم لما علم بأنهم لا يصدقونه ألبتة : رب انصرني عليهم وانتقم لي منهم بسبب تكذيبهم إياي (قال عما قليل ليصبحن نادمين) أي قال الله سبحانه محييا لدعائه واعداله بالقبول لما دعا به : عما قليل من الزمان ليصبحن نادمين على ما وقع منهم من التكذيب والعناد والاصرار على الكفر ، و«ما» في عما قليل مزيدة بين الجار والمجرور للتوكيد لقلة الزمان كما في قوله - فبأرجة من الله - . ثم أخبر سبحانه بأنها (أخذتهم الصيحة) وحق بهم عذابه ونزل عليهم سخطه . قال المفسرون صاح بهم جبريل صيحة واحدة مع الريح التي أهلكهم الله بها فأتوا جميعا ، وقيل الصيحة : هي نفس العذاب الذي نزل بهم ، ومنه قول الشاعر :

صاح الزمان بأل برمك صيحة * خرّوا لشدتها على الأذقان

والباء في بالحق متعلق بالأخذ . ثم أخبر سبحانه عما صاروا اليه بعد العذاب النازل بهم : فقال (فجعلناهم غثاء) أي كغثاء السيل الذي يحمله : والغثاء ما يحمل السيل من بالي الشجر والحشيش والقصب ونحو ذلك مما يحمله على ظاهر الماء * والمعنى صيرهم هلكى فيبسوا كما يبس الغثاء (فجعدا للقوم الظالمين) انتصاب بعدا على المصدرية ، وهو من المصادر التي لا يذكر فعلها معها : أي بعدوا بعدا ، واللام لبيان من قيل له ذلك .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فاسلك فيها) يقول : اجعل معك في السفينة (من كل زوجين اثنين) . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد (وقل رب أنزلني منزلا مباركا) . قال لنوح حين أنزل من السفينة . وأخرج هؤلاء عن قتادة في الآية . قال يعلمكم سبحانه كيف تقولون إذا ركبتم ، وكيف تقولون إذا نزلتم ؟ أما عند الركوب - فسبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين . وإنا إلى ربنا لمنقلبون - وبسم الله مجراها وصهرها إن ربى لغفور رحيم - ، وعند النزول (رب أنزلني منزلا مباركا وأنت خير المنزلين) . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله (قرنا) . قال أمة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (هيات هيات) قال بعيسد بعيد . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (فجعلناهم غثاء) قال جعلوا كالنهيء الميت البالي من الشجر .

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ * مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ * ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رُسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَأَتَيْنَاهَا بِفَضْلٍ مِمَّا بَعْضُهُمْ أَجْلَبُ بِمِثْلِهِمْ فَأَحَدَيْتُ فَبَعَثْنَا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ * ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ * إِلَى فِرْعَوْنَ وَآلِهِ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْأُمَمِ الْكَافِرِينَ * وَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ * وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ * يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ * وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ * فَتَقَطَّعُوا أَرْهَمَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ * فَذَرَهُمْ فِي عَمَرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ * أَيْخُسِيُونَ أَلَمَّا نَجَدَهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَيْنٍ * نَسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ *

قوله (ثم أنشأنا من بعدهم) أى من بعد إهلاكهم (قرونا آخرين) قيل هم قوم صالح رلويا وشعيب كما وردت قصتهم على هذا الترتيب في الأعراف وهود ، وقيل هم بنو إسرائيل ، والقرون الأمم ، ولعل وجه الجمع هنا للقرون والافراد فيما سبق قريبا أنه أراد هاهنا أمما متعددة وهناك أمة واحدة ، ثم بين سبحانه كمال عامه وقدرته في شأن عباده . فقال (ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) أى ما تتقدم كل طائفة مجتمعة في قرن آجالها المكتوبة لها في الهلاك ولا تتأخر عنها ، ومثل ذلك قوله تعالى - فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون - . ثم بين سبحانه أن رسله كانوا بعد هذه القرون متواترين ، وأن شأن أهمهم كان واحدا في التكذيب لهم . فقال (ثم أرسلنا رسلنا تترًا) ، والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها بمعنى أن إرسال كل رسول متأخر عن إنشاء القرن الذي أرسل إليه ، لا على معنى أن إرسال الرسل جميعا متأخر عن إنشاء تلك القرون جميعا ، ومعنى : تترًا تتواتر واحدا بعد واحد ويتبع بعضهم بعضا ، من الوتر ، وهو الفرد . قال الأصمعي : وارت كتي عليه أتبع بعضها بعضا إلا أن بين كل واحد منها وبين الآخر مهلة ، وقال غيره : المتواترة المتتابعة بغير مهلة . قرأ ابن كثير وابن عمرو تترى بالتون على أنه مصدر . قال النحاس وعلى هذا يجوز تترى بكسر التاء الأولى . لأن معنى ثم أرسلنا وتترنا ، ويجوز أن يكون في موضع الحال : أى متواترين (كلما جاء أمة رسوله كذبوه) هذه الجملة مستأنفة مبينة لمجيء كل رسول لأمرته على أن المراد بالمجيء التبليغ (فأتبعنا بعضهم بعضا) أى في الهلاك بما نزل بهم من العذاب (وجعلناهم أحاديث) الأحاديث جمع أحداثثة . وهى ما يتحدث به الناس كالأعاجيب جمع أعجوبة ، وهى ما يتعجب الناس منه . قال الاخفش : إنما يقال جعلناهم أحاديث في الشر . ولا يقال في الخير ، كما يقال : صار فلان حديثا : أى عبرة . وكما قال سبحانه في آية أخرى - جعلناهم أحاديث ومن قنأهم كل ممزق * قلت وهذه السكينة غير مسلمة ، فقد يقال صار فلان حديثا حسنا . ومنه قول ابن دريد في مقصورته :

وانما المرء حديث بعده * فكان حديثا حسنا لمن روى

(فبعثنا لقوم لا يؤمنون) وصفهم هنا بعدم الإيمان . وفيما سبق قريبا بالظلم لكون كل من

الوصفين صادرا عن كل طائفة من الطائفتين ، أو لكون هؤلاء لم يقع منهم إلا مجرد عدم التصديق ، وأولئك ضموا إليه تلك الأقوال الشنيعة ، التي هي من أشد الظلم وأفظعه . ثم حكى سبحانه ما وقع من فرعون وقومه عند إرسال موسى وهرون إليهم . فقال (ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا) هي التسع المتقدم ذكرها غير مرة ، ولا يصح عدّ فلق البحر منها هنا ، لأن المراد الآيات التي كذبوا بها واستكبروا عنها . والمراد بالسلطان المبين : الحجّة الواضحة البينة . قيل هي الآيات التسع نفسها ، والعطف من باب * إلى الملك القرم وابن الهمام وقيل أراد العصى ، لأنها أمّ الآيات ، فيكون من باب عطف جبريل على الملائكة . وقيل المراد بالآيات : الدلائل التي كانت لهما ، وبالسلطان المبين : التسع الآيات ، والمراد بالملأ في قوله (إلى فرعون وملائه) : هم الأشراف منهم كما سبق بيانه غير مرة (فاستكبروا) أي طلبوا الكبر وتكفؤوه فلم ينقادوا للحق (وكانوا قوما عاقلين) قاهرين للناس بالبغي والظلم ، مستعلين عليهم ، متطاولين كبرا وعنادا وتمردا ، وجملة (فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا) معطوفة على جملة « استكبروا » وما بينهما اعتراض . والاستفهام للانكار : أي كيف نصدق من كان مثلنا في البشرية ، والبشر يطلق على الواحد كقوله - بشرا سويا - كما يطلق على الجمع كما في قوله - فلما ترين من البشر أحدا - فتثنيته هنا هي باعتبار المعنى الأول . وأفرد المثل لانه في حكم المصدر ، ومعنى (وقومهما لنا عابدون) أنهم مطيعون لهم منقادون لما يأمرهم به كاتقياد العبيد . قال المبرد العابد : المطيع الخاضع . قال أبو عبيدة : العرب تسمى كل من دان الملك عابده ، وقيل يحتمل انه كان يدعى الالهية فدعى الناس إلى عبادته فأطاعوه . واللام في « لنا » متعلقة بعابدون ، قدمت عليه لرعاية الفواصل . والجملة حالية (فكذبوهما) أي فأصرّوا على تكذيبهما (فكانوا من المهلكين) بالغرق في البحر ، ثم حكى سبحانه ما جرى على قوم موسى بعد إهلاك عدوهم ، فقال (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعني التوراة ، وخصّ موسى بالذكر لان التوراة أنزلت عليه في الطور . وكان هارون خائفته في قومه (لعلمهم يهتدون) أي لعلّ قوم موسى يهتدون بها إلى الحق . ويعملون بما فيها من الشرائع ، فجعل سبحانه إيتاء موسى إياها إيتاء لقومه لأنها وإن كانت منزلة على موسى فهي لارشاد قومه ، وقيل إن ثمّ مضافا محذوفا أقيم المضاف إليه مقامه : أي آتينا قوم موسى الكتاب ، وقيل إن الضمير في « لعلمهم » يرجع إلى فرعون وملائه . وهو وهم ، لان موسى لم يؤت التوراة الا بعد إهلاك فرعون وقومه كما قال سبحانه - ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى - ، ثم أشار سبحانه إلى قصة عيسى إجمالا ، فقال (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) أي علامة تدلّ على عظيم قدرتنا ، وبداع صنعنا . وقد تقدّم الكلام على هذا في آخر سورة الأنبياء في تفسير قوله سبحانه - وجعلناها وابنها آية للعالمين - ، ومعنى قوله (وآويناها إلى ربوة) إلى مكان مرتفع : أي جعلناها يأويان إليها ، قيل هي أرض دمشق . وبه قال عبد الله بن سلام وسعيد بن المسيب ومقاتل ، وقيل بيت المقدس : قاله قتادة وكعب ، وقيل أرض فلسطين : قاله السدّي (ذات قرار) أي ذات مستقرّ يستقرّ عليه ساكنوه (ومعين) أي وماء معين . قال الزجاج : هو الماء الجاري في العيون ، فاليم على هذا زائدة كزادتها في منبع ، وقيل هو فعيل بمعنى مفعول . قال عليّ بن سليمان الأخفش معن الماء : إذا جرى فهو معين ومعون . وكذا قال ابن الأعرابي ، وقيل هو مأخوذ من الماعون ، وهو النفع . وبمثل ما قال الزجاج قال الفراء (يأيها الرسل كلوا من الطيبات) قال الزجاج : هذه مخاطبة لرسول الله ﷺ ودلّ الجمع على أن الرسل كلهم كذا أمروا ، وقيل إن هذه المقالة خوطب بها كل نبيّ ، لأن هذه طريقهم التي ينبغي

لهم الكون عليها ، فيكون المعنى : وقلنا يأتيها الرسل خطابا لكل واحد على انفراده لاختلاف أزمته .
 وقال ابن جرير : ان الخطاب لعيسى . وقال الفراء : هو كما تقول للرجل الواحد كفوا عنا ، والطيبات :
 ما يستطاب ويستلذ ، وقيل هي الخلال ، وقيل هي ما جمع الوصفين المذكورين ، ثم بعد أن أمرهم بالأكل
 من الطيبات أمرهم بالعمل الصالح فقال (واعملوا صالحا) أى عملا صالحا وهو ما كان موافقا للشرع .
 ثم علل هذا الأمر بقوله (إني بما تعملون عليم) لا يخفى على شئ منه ، وإني مجازيكم على حسب
 أعمالكم إن خيرا خيرا . وإن شرا فشر . (وإن هذه أمتكم أمة واحدة) هذا من جملة ما خوطب به
 الأنبياء * والمعنى : إن هذه ملتكم وشريعتكم أيها الرسل ملّة واحدة ، وشرعية متحدة يجمعها أصل
 هو أعظم ما بعث الله به أنبياءه وأنزل فيه كتبه ، وهو دعاء جميع الانبياء الى عبادة الله وحده لا شريك له .
 وقيل المعنى : ان هذا الذي تقدّم ذكره هو دينكم وملتكم فالزموه على أن المراد بالأمّة هنا الدين كما في
 قوله - انا وجدنا آباءنا على أمة - ، ومنه قول النابغة :

حلفت فلم أترك لنفسك ريبة * وهل يأمن ذؤامة وهوطائع

قرئ بكسر ان على الاستئناف المقرر لما تقدّمه ، وقرئ بفتحها وتشديدها . قل الخليل هي في
 موضع نصب لما زال الخافض : أى أنا عالم بأن هذا دينكم الذى أمرتكم أن تؤمنوا به . وقال الفراء :
 ان متعلقة بفعل مضمر ، وتقديره : واعلموا أن هذه أمتكم . وقال سيبويه هي متعلقة باتقون ، والتقدير
 فاتقون لأن أمتكم أمة واحدة ، والفاء في (فاتقون) لترتيب الأمر بالتقوى على ما قبله من كونه ربكم
 المختص بالربوبية : أى لاتعملوا ما يوجب العقوبة عليكم منى بأن تشركوا بى غيرى ، أو تخالفوا
 ما أمرتكم به أو نهيتكم عنه ، ثم ذكر سبحانه ما وقع من الأمم من مخالفتهم لما أمرهم به الرسل ، فقال
 (فقطعوا أمرهم بينهم زبرا) والفاء لترتيب عصيانهم على ما سبق من الأمر بالتقوى ، والضمير يرجع الى
 ما يدل عليه لفظ الأمّة * والمعنى : أنهم جعلوا دينهم مع اتحاد قطعها متفرقة مختلفة . قال المبرد زبرا :
 فرقا وقطعا مختلفة . واحدها زبور ، وهي الفرقة والطائفة . ومشله الزبرة ، وجعها زبر : فوصف سبحانه
 الأمم بأنهم اختلفوا : فاتبع فرقة التوراة ، وفرقة الزبور ، وفرقة الانجيل ، ثم حرقوا وبدلوا . وفرقة
 مشركة تبعوا مارسه لهم آبائهم من الضلال . قرئ زبرا بضم الباء جمع زبور ، وقرئ بفتحها : أى قطعها
 كقطع الحديد (كل حزب بما لديهم فرحون) أى كل فريق من هؤلاء المختلفين بما لديهم : أى بما
 عندهم من الدين فرحون : أى محبوبون به (فذرهم في غمرتهم حتى حين) أى اتركهم في جهلهم ،
 فليسوا بأهل للهداية ، ولا يضق صدرك بتأخير العذاب عنهم ، فلكل شئ وقت ، شبه سبحانه ما هم فيه
 من الجهل بالماء الذى يغمر من دخل فيه . والغمرة فى الأصل ما يغمرك ويعلوك . وأصله الستر ، والغمر :
 الماء الكثير لأنه يغطى الأرض ، وغمر الرداء هو الذى يشمل الناس بالعطاء ، ويقال للحقد الغمر . والمراد
 هنا : الحيرة والغفلة والضلالة ، والآية خارجة مخرج التهديد لهم . لا يخرج الأمر له وَاللَّهُ يَكْفِي عَنْهُمْ بالكف عنهم ،
 ومعنى « حتى حين » حتى يحضر وقت عذابهم بالقتل ، أو حتى يموتوا على الكفر فيعذبون فى النار
 (أيحسبون أنما نمدهم به من مال وبنين) أى أيحسبون أنما نعطيهم فى هذه الدنيا من الأموال والبنين
 (نسارع) به (لهم) فيما فيه خيرهم وإكرامهم ، والهزمة للانكار ، والجواب عن هذا مقدّر يدل عليه
 قوله (بل لا يشعرون) لأنه عطف على مقدّر ينسحب اليه الكلام : أى كلا لا تفعل ذلك بل هم
 لا يشعرون بشئ أصلا كالبهائم التى لا تفهم ولا تعقل فان ما حولناهم من النعم ، وأمددناهم به من الخيرات
 إنما هو استدراج لهم ليزدادوا إثما كما قال سبحانه - إنما نلّى لهم ليزدادوا إثما - . قال الزجاج المعنى
 نسارع لهم به فى الخيرات ، فحذفت به ، وما فى إنما موصولة ، والرباط هو هذا المحذوف . وقال الكسائى

ان أنما هنا حرف واحد فلا يحتاج الى تقدير رابط : قيل يجوز الوقف على بنين ، وقيل لا يحسن ، لأن يحسنون يحتاج الى مفعولين ، فقام المفعولين في الخيرات . قال ابن الانباري : وهذا خطأ لأن ما كافة .
وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وعبد الرحمن بن أبي بكرة : يسارع بالياء التحتية على أن فاعله ما يدل عليه أميدنا ، وهو الامداد . ويجوز أن يكون المعنى : يسارع الله لهم . وقرأ الباقر نسارع بالنون . قال الثعلبي وهذه القراءة هي الصواب لقوله نمدهم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ثم أرسلنا رسلنا تنزيها) قال : يتبع بعضهم بعضا ، وفي لفظ قال بعضهم على اثر بعض . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) قال ولدت من غير أب . وأخرج ابن أبي حاتم عن الربيع بن أنس آية قال عبدة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وآويناها الى ربوة) قال الربوة المستوية ، والمعين : الماء الجاري . وهو النهر الذي قال الله - قد جعل ربك تحتك سريا - . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (وآويناها الى ربوة) قال هي المكان المرتفع من الأرض ، وهو أحسن ما يكون فيه النبات (ذات قرار) ذات خصب ، والمعين : الماء الظاهر . وأخرج وكيع والفرابي وابن أبي شيبة وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وتمام الرازي وابن عساكر . قال السيوطي بسند صحيح عن ابن عباس في قوله (الحربة) قال أثبتنا أنها دمشق . وأخرج ابن عساكر عن عبد الله بن سلام مثله . وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عنه .
وأخرج ابن عساكر عن أبي أمامة مرفوعا نحوه . وإسناده ضعيف . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه وابن عساكر عن مرة النهري سمعت رسول الله ﷺ يقول الربوة الرملة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم في السكني وابن عساكر عن أبي هريرة . قال هي الرملة من فلسطين . وأخرجه ابن مردويه من حديثه مرفوعا . وأخرج الطبراني وابن السكن وابن منده وأبو نعيم وابن عساكر عن الأقرع بن شفي المعكي مرفوعا نحوه . وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « يا أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيبا وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال - يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم - وقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ، ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام يمد يديه إلى السماء : يارب يارب ذأني يستجاب لذلك » . وأخرج سعيد بن منصور عن حفص الفزاري في قوله (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) قال ذلك عيسى ابن مريم يأكل من غزل أمه . وأخرجه عبدان في الصحابة عن حفص مرفوعا وهو مرسل ، لأن حفصا تابعي .

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ * وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ * أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ * وَلَا نُسْكَفُ نَفْسًا إِلَّا أَوْسَعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَلُ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ *

حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذْ هُمْ يُجْرُونَ * لَتَجْزُرُوا يَوْمَئِذٍ عَنْكُمْ مُنَالًا تَنْصَرُونَ *
وَمَا كَانَتْ آيَاتِي تُنْذِرُكُمْ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ * مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سِمِيرًا
تُهْجِرُونَ *

لما نفى سبحانه الخيرات الحقيقية عن الكفرة المتنعمين أتبع ذلك بذكر من هو أهل للخيرات عاجلا وأجلا فوصفهم بصفات أربع : الأولى قوله (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون) الاشفاق : الخوف ، تقول أنا مشفق من هذا الأمر : أى خائف ، قيل الاشفاق هو الخشية فظاهر ما في الآية التكرار * وأجيب بحمل الخشية على العذاب : أى من عذاب ربهم خائفون ، وبه قال الكلبي ومقاتل * وأجيب أيضا بحمل الاشفاق على ما هو أثره : وهو الدوام على الطاعة : أى الذين هم من خشية ربهم دائمون على طاعته * وأجيب أيضا بأن الاشفاق كمال الخوف فلا تكرار ، وقيل هو تكرار للتأكيد ، والصفة الثانية قوله (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون) قيل المراد بالآيات هى التنزيلية وقيل هى التكوينية وقيل مجموعهما ، قيل وليس المراد بالايان بها هو التصديق بوجودها فقط ، فان ذلك معلوم بالضرورة ولا يوجب المدح ، بل المراد التصديق بكونها دلائل وأن مدلولها حق ، والصفة الثالثة قوله (والذين هم بربهم لا يشركون) أى يتركون الشرك تركا كليا ظاهرا وباطنا ، والصفة الرابعة قوله (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم الى ربهم راجعون) أى يعطون ما أعطوا وقلوبهم خائفة من أجل ذلك الاعطاء يظنون أن ذلك لا ينجيهم من عذاب الله ، وجة : وقلوبهم وجة فى محل نصب على الحال : أى والحال أن قلوبهم خائفة أشد الخوف . قال الزجاج : قلوبهم خائفة لأنهم الى ربهم راجعون ، وسبب الوجع هو أن يخافوا أن لا يقبل منهم ذلك على الوجه المطلوب لا مجرد رجوعهم اليه سبحانه ، وقيل المعنى : أن من اعتقد الرجوع الى الجزاء والحساب وعلم أن المجازى والمحاسب هو الرب الذى لا تخفى عليه خافية لم يخل من وجل : قرأت عائشة وابن عباس والنخعي : يأتون ما أتوا مقصورا من الايمان . قال الفراء ولو صحت هذه القراءة لم تخالف قراءة الجماعة ، لأن من العرب من يلزم فى الهمز الألف فى كل الحالات . قال النحاس : ومعنى هذه القراءة يعملون ما عملوا ، والاشارة بقوله (أولئك) الى المتصفين بهذه الصفات ، ومعنى (يسارعون فى الخيرات) يبادرون بها . قال الفراء والزجاج ينافسون فيها ، وقيل يسابقون ، وقرئ يسرعون (وهم لها سابقون) اللام للتعوية ، والمعنى : هم سابقون إياها وقيل اللام بمعنى الى كما فى قوله - بان ربك أوحى لها - أى أوحى إليها ، وأشد سبويه قول الشاعر :

تجافى عن أهل اليمامة يافى * وما قصدت من أهلها لسوائكا

أى إلى سوائكا ، وقيل المنعول محذوف والتقدير : وهم سابقون الناس لأجلها ، ثم لما انجز الكلام الى ذكر أعمال المكافئين ذكر لها حكمين : الأول قوله - ولا تكلف نفسا الا وسعها - الوسع هو الطاقة . وقد تقدم بيان هذا فى آخر سورة البقرة ، وفى تفسير الوسع قولان : الأول أنه الطاقة كما فسره بذلك أهل اللغة . الثانى أنه دين الطاقة ، وبه قال مقاتل والضحاك والكلبي والمتمتلة قلوا لأن الوسع إنما سمى وسعا لأنه يتسع على فاعله فعله ولا يضيق عليه ، فمن لم يستطع الجاوس فليوم إيماء ، ومن لم يستطع الصوم فليفطر ، وهذه الجملة مستأنفة للتحريض على ما وصف به السابقون من فعل الطاعات المؤدى إلى نيل الكرامات ببيان سهولته وكونه غير خارج عن حد الوسع والطاقة ، وأن ذلك عادة الله سبحانه فى

تسليف عباده ، وجلة (ولدينا كتاب ينطق بالحق) من تمام ما قبلها من نفي التسليف بما فوق الوسع والمراد بالكتاب صحائف الأعمال : أى عندنا كتاب قد أثبت فيه أعمال كل واحد من المكلفين على ما هي عليه ، ومعنى « ينطق بالحق » يظهر به الحق المطابق للواقع من دون زيادة ولا نقص ، ومثله قوله سبحانه - هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون - ، وفي هذا تهديد للعصاة وتأنيس للطيعين من الحيف والظلم ، وقيل المراد بالكتاب : اللوح المحفوظ فانه قد كتب فيه كل شيء ، وقيل المراد بالكتاب : القرآن ، والأول أولى . وفي هذه الآية تشبيه للكتاب بمن يصدر عنه البيان بالنطق بلسانه ، فان الكتاب يعرب عما فيه كما يعرب الناطق الحق ، وقوله (بالحق) يتعلق بـ ينطق ، أو بمحذوف هو حال من فاعله : أى ينطق ملتبسا بالحق ، وجلة (وهم لا يظلمون) مبينة لما قبلها من تفضله وعدله في جزاء عباده : أى لا يظلمون بنقص ثواب أو زيادة عقاب ، ومثله قوله سبحانه - ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا - ، ثم أضرب سبحانه عن هذا ، فقال (بل قلوبهم في غمرة من هذا - ، والضمير للكفار : أى بل قلوب الكفار في غمرة غامرة لها عن هذا الكتاب الذى ينطق بالحق ، أو عن الأمر الذى عليه المؤمنون ، يقال : غمره الماء اذا غطاه ، ونهر غمر يغطى من دخله ، والمراد بها هنا الغطاء والغفلة أو الخيرة والعمى ، وقد تقدم الكلام على الغمرة قريبا (ولهم أعمال من دون ذلك) قال قتادة ومجاهد : أى لهم خطايا لابد أن يعملوها من دون الحق ، وقال الحسن وابن زيد : المعنى ولهم أعمال رديئة لم يعملوها من دون ما هم عليه لابد أن يعملوها فيدخلون بها النار ، فالإشارة بقوله : ذلك إما الى أعمال المؤمنين ، أو الى أعمال الكفار : أى لهم أعمال من دون أعمال المؤمنين التى ذكرها الله ، أو من دون أعمال الكفار التى تقدم ذكرها من كون قلوبهم فى غفلة عظيمة مما ذكر ، وهى فنون كفرهم ومعاصيهم التى من جللتها ماسياتى من طعنهم فى القرآن . قال الواحدى : اجماع المفسرين وأصحاب المعانى على أن هذا اخبار عما سيعملونها من أعمالهم الخبيثة التى كتبت عليهم لابد لهم أن يعملوها ، وجلة (هم لها عاملون) مقررة لما قبلها : أى واجب عليهم أن يعملوها فيدخلوا بها النار لما سبق لهم من الشقاوة لا محيص لهم عن ذلك ، ثم رجع سبحانه الى وصف الكفار ، فقال (حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب) حتى هذه هى التى يبدأ بعدها الكلام ، والكلام هو الجلة الشرطية المذكورة ، وهذه الجلة مبينة لما قبلها ، والضمير فى مترفيهم راجع الى من تقدم ذكره من الكفار ، والمراد بالمترفين المتنعمين منهم ، وهم الذين أمدهم الله بما تقدم ذكره من المال والبنين . أو المراد بهم الرؤساء منهم ، والمراد بالعذاب هو عذابهم بالسيف يوم بدر ، أو بالجوع بدعاء النبى ﷺ عليهم حيث قال : اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ، وقيل المراد بالعذاب عذاب الآخرة ، ورجح هذا بأن ما يقع منهم من الجوار إنما يكون عند عذاب الآخرة ، لأنه الاستغاثة بالله ولم يقع منهم ذلك يوم بدر ولا فى سنى الجوع ، ويحاج عنه بأن الجوار فى اللغة الصراخ والصياح . قال الجوهرى : الجوار مثل الخوار ، يقال جأر الثور يجأر : أى صاح ، وقد وقع منهم ومن أهلهم وأولادهم عند أن عذبوا بالسيف يوم بدر ، والجوع فى سنى الجوع : وليس الجوار ها هنا مقيدا بالجوار الذى هو التضرع بالدعاء حتى يتم ما ذكره ذلك القائل ، وجلة (إذا هم يجأرون) جواب الشرط ، وإذا هى الفجائية * والمعنى حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب فاجأوا بالصراخ ، ثم أخبر سبحانه أنه يقال لهم حينئذ على جهة التبكيت (لا تجأروا اليوم) فالقول مضمر ، والجلة مسوقة لتبكيتهم واقتناطهم وقطع أطماعهم ، وخصص سبحانه المترفين مع أن العذاب لاحق بهم جميعا واقع على مترفيهم وغير مترفيهم لبيان أنهم بعد النعمة التى كانوا فيها صاروا على حالة تحالفها وتباينها فانتقلوا من

النعم التأم إلى الشقاء الخالص * وخصّ اليوم بالذكور للتحويل ، وجلة (إنكم منا لاتنصرون) تعليل
للهي عن الجوار * والمعنى إنكم من عذابنا لاتمنعون ولا ينفعكم جزعكم ، وقيل المعنى انكم لا يلحقكم
من جهننا نصرة تمنعكم مما دهمكم من العذاب ، ثم عدّد سبحانه عليهم قبائحهم توبيخا لهم ، فقال (قد
كانت آياتي تتلى عليكم) أي في الدنيا ، وهي آيات القرآن (فكنتم على أعقابكم تنكصون) أي
ترجعون وراءكم ، وأصل النكوص أن يرجع القهقري ، ومنه قول الشاعر :
زعموا أنهم على سبل الحق * وأنا نكص على الأعقاب

وهو هنا استعارة للاعراض عن الحق ، وقرأ علي بن أبي طالب على أدباركم بدل على أعقابكم
تنكصون بضم الكاف ، وعلى أعقابكم متعلق بتنكصون ، أو متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل
تنكصون (مستكبرين به) الضمير في به راجع إلى البيت العتيق ، وقيل للحرم ، والذي سوّغ الاضرار ،
قبل الذكّر اشتهاهم بالاستكبار به وافتخارهم بولايته والقيام به ، وكانوا يقولون لا يظهر علينا أحد لأننا
أهل الحرم وخدمته ، وإلى هذا ذهب جمهور المفسرين : وقيل الضمير عائد إلى القرآن * والمعنى : أن
سماعه يحدث لهم كبرا وطمعانا فلا يؤمنون به . قال ابن عطية : وهذا قول جيد . وقال النحاس : القول
الأول أولى وبينه بما ذكرنا ، فعلى القول الأول يكون به متعلقا بمستكبرين * وعلى الثاني يكون متعلقا
ب(سامرا) لأنهم كانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون ، وكان علمهم سمرهم ذكر القرآن والطعن فيه ،
والسامر كالحاضر في الاطلاق على الجمع . قال الواحدي : السامر الجماعة يسمرون بالليل : أي يتحدثون ،
ويجوز أن يتعلق « به » بقوله (تهجرون) والهجر بالفتح الهذيان : أي تهذون في شأن القرآن ، ويجوز
أن يكون من الهجر بالضم ، وهو الفحش ، وقرأ ابن مسعود وابن عباس وابن عمر وأبو حيوة سمرا بضم
السين وفتح الميم مشددة . وقرأ زيد بن علي وأبو رجاء سمرا ، ورويت هذه القراءة عن ابن عباس ،
وانتصاب سمرا على الحال إمام فاعل تنكصون ، أو من الضمير في مستكبرين * وقيل هو مصدر
جاء على لفظ الفاعل . يقال قوم سامر ، ومنه قول الشاعر :

كان لم يكن بين الحجون إلى الصفا * أنيس ولم يسمر بمكة سامر

قال الراغب : ويقال سامر وسمار ، وسممر وسمامون ، قرأ الجمهور تهجرون بفتح التاء المثناة من
فوق وضم الجيم . وقرأ نافع وابن محيصن بضم التاء وكسر الجيم من أهجر : أي أخش في منطق ، وقرأ
زيد بن علي وابن محيصن وأبو نهيك بضم التاء وفتح الهاء وكسر الجيم مشددة مضارع هجر بالتشديد ،
وقرأ ابن أبي عاصم كالجمهور إلا أنه بالياء التحتية . وفيه التفات .

وقد أخرج الفريابي وأحمد وعبد بن حيد والترمذي وابن ماجه وابن أبي الدنيا في نعت الخائفين
وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن عائشة قالت :
قلت يا رسول الله : قول الله (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة) أهو الرجل يسرق ويؤذي ويشرب
الخمر وهو مع ذلك يخاف الله ؟ قال لا . ولكنه الرجل يصوم ويتصدق ويصلي . وهو مع ذلك يخاف
الله أن لا يتقبل منه . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن الأنباري في المصاحف وابن جرير وابن
مردويه عن أبي هريرة قال : قالت عائشة يا رسول الله فذكر نحوه . وأخرج عبد الرزاق عن ابن عباس
في قوله (والذين يؤتون ما آتوا) قال : يعطون ما أعطوا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم
عنه في قوله (وقلوبهم وجلة) قال : يعملون خائفين . وأخرج الفريابي وابن جرير عن ابن عمر والذين
يؤتون ما آتوا قال الزكاة . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن المنذر عن عائشة والذين يؤتون

ما أتوا قالت : هم الذين يخشون الله ويطيعونه . وأخرج عبد بن حميد عن ابن أبي مليكة قال : قالت عائشة ، لأن تكون هذه الآية كما أقرأ أحب إلى من حجر النعم . فقال لها ابن عباس ما هي ؟ قالت الذين يؤتون ما أتوا . وقد قدّمنا ذكر قراءتها ومعناها . وأخرج سعيد بن منصور وابن مردويه عنها عن النبي ﷺ أنه قرأ والذين يؤتون ما أتوا مقصورا من المجيء . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وعبد ابن حميد والبخاري في تاريخه وابن المنذر وابن أبي شيبة وابن الأنباري في المصاحف والدارقطني في الأفراد والحاكم وصححه وابن مردويه عن عبيد بن عمير أنه سأل عائشة كيف كان رسول الله ﷺ يقرأ هذه الآية والذين يؤتون ما أتوا والذين يؤتون ما أتوا ؟ قالت أتيهما أحب إليك * قلت والذي نفسي بيده لأحدهما أحب إلى من الدنيا وما فيها جميعا . قالت أيهما ؟ قلت الذين يؤتون ما أتوا ، فقالت أشهد أن رسول الله ﷺ ، كان يقرأها كذلك ، وكذلك أنزلت ، ولكن الهجاء حرّف ، وفي إسناده اسماعيل ابن عليّ ، وهو ضعيف . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) قال : سبقت لهم السعادة من الله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (بل قلوبهم في غمرة من هذا) يعني بالغمرة الكفر والشك (ولهم أعمال من دون ذلك) يقول : أعمال سيئة دون الشرك (هم لها عاملون) قال : لا بد لهم أن يعملوها . وأخرج النسائي عنه (حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب) قال : هم أهل بدر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (إذا هم يجأرون) قال يستغيثون ، وفي قوله (فكنتم على أعقابكم تنكصون) قال : تدبرون ، وفي قوله (سامرا تهجرون) قال : تسمرون حول البيت وتقولون هجرا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه مستكبرين به ، قال يحرم الله أنه لا يظهر عليهم فيه أحد . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه أيضا سامرا تهجرون قال : كانت قر يش يتحلّقون حلقا يتحدّثون حول البيت . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عنه أن رسول الله ﷺ كان يقرأ مستكبرين به سامرا تهجرون : قال كان المشركون يهجرون برسول الله ﷺ في القول في سمرهم . وأخرج النسائي وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : إنما كره السمر حين نزلت هذه الآية مستكبرين به سامرا تهجرون .

أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ * أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ * أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمُ لِلْحَقِّ كِرْهُونَ * وَلَوْ أَنَّمَا اتَّبَعَ الْخَلْقُ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ بَلْ أَنْتَنُكُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ * أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرَجًا فَخَرَّاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ * وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُونَ * وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَأَجُوجًا فِي طُعْنِهِمْ يَقْعُهُونَ * وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ * حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْسِئُونَ * وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ * وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ

وَالَّذِينَ يُحْشَرُونَ * وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالِ الْأَوَّلُونَ * قَالُوا أَوْذَا مِمَّا مِثْنًا وَكُنَّا تَرَابًا وَعِظْمًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ * لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ *

قوله (أفلم يتدبروا القول) بين سبحانه أن سبب إقدامهم على الكفر هو أحد هذه الأمور الأربعة : الأول عدم التدبر في القرآن . فانهم لو تدبروا معانيه لظهر لهم صدقه وآمنوا به وبما فيه ، والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر : أى فعلوا ما فعلوا فلم يتدبروا . والمراد بالقول القرآن . ومثله - أفلا يتدبرون القرآن - * والثاني قوله (أم جاءهم مالم يأت آباءهم الأولين) أم هي المنقطعة : أى بل أجاءهم من الكتاب مالم يأت آباءهم الأولين ، فكان ذلك سببا لاستنكارهم للقرآن . والمقصود تقرير أنه لم يأت آباءهم الأولين رسول ، فلذلك أنكروه . ومثله قوله - لتندر قوما ما نذرا بآبائهم - وقيل انه أتى آباءهم الأقدمين رسل أرسلهم الله إليهم . كما هي سنة الله سبحانه في ارسال الرسل إلى عباده ، فقد عرف هؤلاء ذلك ، فكيف كذبوا هذا القرآن ، وقيل المعنى : أم جاءهم من الأمن من عذاب الله مالم يات آباءهم الأولين كاسماعيل ومن بعده * والثالث قوله (أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون) وفي هذا إضراب وانتقال من التوبيخ بما تقدم الى التوبيخ بوجه آخر : أى بل ألم يعرفوه بالأمانة والصدق فانكروه ، ومعلوم أنهم قد عرفوه بذلك * والرابع قوله (أم يقولون به جنة) وهذا أيضا انتقال من توبيخ الى توبيخ : أى بل أتقولون به جنة : أى جنون ، مع أنهم قد عملوا أنه أرجح الناس عقلا . ولكنه جاء بما يخالف هواهم فدفعوه وجحدوه تعصبا وحجة . ثم أضرب سبحانه عن ذلك كله ، فقال (بل جاءهم بالحق) أى ليس الأمر كما زعموا في حق القرآن والرسول . بل جاءهم ملتبسا بالحق . والحق هو الدين القويم ، (وأكثرهم للحق كارهون) لما جبلوا عليه من التعصب ، والانحراف عن الصواب . والبعد عن الحق فذلك كرهوا هذا الحق الواضح الظاهر . وظاهر النظم أن أقلهم كانوا لا يكرهون الحق . ولكنهم لم يظهروا الايمان خوفا من الكارهين له ، وجلة (ولو اتبع الحق أهواءهم) مستأنفة مسوقة لبيان أنه لو جاء الحق على ما يهونه ويريدونه لكان ذلك مستلزما للفساد العظيم ، وخروج نظام العالم عن الصلاح بالكلية ، وهو معنى قوله (لفسدت السموات والأرض ومن فيهن) قال أبو صالح وابن جريج ومقاتل والسدي الحق هو الله * والمعنى : لو جعل مع نفسه كما يحبون شريكا لفسدت السموات والأرض ، وقال الفراء والزجاج : يجوز أن يكون المراد بالحق القرآن : أى لو نزل القرآن بما يحبون من الشرك لفسد نظام العالم ، وقيل المعنى : ولو كان الحق ما يقولون من اتحاد الآلهة مع الله لاختلفت الآلهة . ومثل ذلك قوله - لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا - وقد ذهب الى القول الأول أكثر من ، ولكنه يرد عليه أن المراد بالحق هنا هو الحق المذكور قبله في قوله : بل جاءهم بالحق . ولا يصح أن يكون المراد به هنالك الله سبحانه . فالأولى تفسير الحق هنا وهناك بالصدق الصحيح من الدين الخالص من شرع الله * والمعنى : ولو ورد الحق متابعا لأهوائهم . وافقا لفساد مقاصدهم لحصل الفساد . والمراد بقوله : ومن فيهن . من في السموات والأرض من المخلوقات . وقرأ ابن مسعود وما بينهما ، وسبب فساد المكلفين من بنى آدم ظاهر ، وهو ذنوبهم التي من جللتها الهوى المخالف للحق . وأما فساد ماعداهم فعلى وجه التبع لأنهم مدبرون في الغالب بذوى العقول فلما فسدوا فسدوا . ثم ذكر سبحانه أن نزول القرآن عليهم من جملة الحق ، فقال (بل أنيناهم

بذكرهم) والمراد بالذكر هنا القرآن : أى بالكتاب الذى هو غفرهم وشرفهم ، ومثله قوله - وانه لذكر لك ولقومك - * والمعنى : بل أتيناهم بفخرهم وشرفهم الذى كان يجب عليهم أن يقبلوه . ويقبلوا عليه . وقيل قتادة : المعنى بذكرهم الذى ذكر فيه ثوابهم وعقابهم ، وقيل المعنى بذكر ما لهم به حاجة من أمر الدين . وقرأ ابن أبى اسحق وعيسى بن عمر أنيتهم بقاء النكاح . وقرأ أبو حيوة والجحدري أنيتهم بقاء الخطاب : أى أنيتهم يا محمد . وقرأ عيسى بن عمر بذكرهم ، وقرأ قتادة نذكرهم بالنون والتشديد من التذكير ، وتكون الجلة على هذه القراءة فى محل نصب على الحال ، وقيل الذكر هو الوعظ والتحذير (فهم عن ذكرهم معرضون) أى هم بما فعلوا من الاستكبار والنكوص عن هذا الذكر المختص بهم معرضون لا يلتفتون اليه بحال من الأحوال ، وفى هذا التركيب ما يدل على أن إعراضهم مختص بذلك لا يتجاوز به إلى غيره . ثم بين سبحانه أن دعوة نبيه ﷺ ليست مشوبة بأطماع الدنيا ، فقال (أم تسألهم خراجاً) وأم هى المنقطعة * والمعنى : أم يزعمون أنك تسألهم خراجاً تأخذه على الرسالة ، والخرج الأجر والجعل ، فتركوا الإيمان بك وبما جئت به لأجل ذلك ، مع أنهم يعامون أنك لم تسألهم ذلك ولا طلبته منهم (فخرج ربك خير) أى فرز ربك الذى يرزقك فى الدنيا ، وأجره الذى يعطيك فى الآخرة خير لك مما ذكر . وقرأ حزة والكسائي والأعمش ويحيى بن وثاب : أم تسألهم خراجاً . وقرأ الباقر خراجاً . وكلهم قرءوا : فخرج ، الابن عاص وأبا حيوة فانهما قرآ : فخرج بغير ألف ، والخرج هو الذى يكون مقابلاً للدخل . يقال لسكك ما تخرجه الى غيرك خراجاً ، والخراج غالب فى الضريبة على الأرض . قال المبرد : الخرج المصدر ، والخراج الاسم . قال الضر بن شميل سألت أبا عمرو بن العلاء عن الفرق بين الخرج والخراج ، فقال الخراج مالزمتك ، والخرج ما تبرعت به ، وروى عنه أنه قال : الخرج من الرقاب والخراج من الأرض (وهو خير الرزاقين) هذه الجلة مقررة لما قبلها من كون خراجه سبحانه خير . ثم لما أثبت سبحانه لرسوله من الأدلة الواضحة المقضية لقبول ما جاء به ونفى عنه أضداد ذلك قال (وانك لتدعوهم إلى صراط مستقيم) أى إلى طريق واضحة تشهد العقول بأنها مستقيمة غير معوجة ، والصراط فى اللغة الطريق . فسمى الدين طريقاً لأنها تؤدى إليه . ثم وصفهم سبحانه بانهم على خلاف ذلك ، فقال (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا كبون) يقال : نكب عن الطريق ينكب نكوباً ، اذا عدل عنه ، ومال الى غيره والنكوب والنكب العدول والميل ، ومنه النكباء للريح بين ريحين ، سميت بذلك لعدوها عن المهاب ، وعن الصراط متعلق بنا كبون ، والمعنى : أن هؤلاء الموصوفين بعدم الإيمان بالآخرة عن ذلك الصراط أو جنس الصراط لعادلون عنه . ثم بين سبحانه أنهم مصرّون على الكفر لا يرجعون عنه بحال ، فقال (ولو رجناهم وكشفنا ما بهم من ضر) أى من قحط وجذب (للجوا فى طغيانهم) أى لتمادوا فى طغيانهم وضلالهم (يعمهون) يترددون ويتذبذبون ويخطئون ، وأصل اللجاج التمداد فى العناد ، ومنه اللجة بالفتح لتردد الصوت . ولجة البحر تردد أمواجه ، ولجة الليل تردد ظلامه ، وقيل المعنى : لوردناهم إلى الدنيا ولم ندخلهم النار وامتحنناهم للجوا فى طغيانهم (ولقد أخذناهم بالعذاب) جملة مستأنفة مسوقة لتقرير ما قبلها . والعذاب قيل هو الجوع الذى أصابهم فى سنى القحط ، وقيل المرض . وقيل القتل يوم بدر ، واختاره الزجاج ، وقيل الموت ، وقيل المراد من أصابه العذاب من الأثم الخالية (فما استكانوا للربهم) أى ما خضعوا ولا تذللوا : بل أقاموا على ما كانوا فيه من التمرّد على الله والانهماك فى معاصيه (وما يتضرعون) أى وما يخشعون لله فى الشدائد عند إصابتها لهم ، ولا يدعونه لرفع ذلك (حتى اذا فتحنا عليهم باباً اذا عذاب شديد) قيل هو عذاب الآخرة ، وقيل قتلهم يوم بدر بالسيف ، وقيل القحط الذى

أصابعهم ، وقيل فتح مكة (إذا هم فيه مبلسون) أى متحيزون لا يدرون ما يصنعون ، والابلاس التحير والاياس من كل خير . وقرأ السامى مبلسون بفتح اللام من أبلسه : أى أدخله فى الابلاس . وقد تقدم فى الأنعام (وهو الذى أنشأ لكم السمع والأبصار) آمن عليهم ببعض النعم التى أعطاهم ، وهى نعمة السمع والبصر (والافئدة) فصارت هذه الأمور معهم ليسمعوا المواعظ وينظروا العبر ويتفكروا بالافئدة فلم يتفكروا بشئ من ذلك لاصرارهم على الكفر ، وبعدهم عن الحق ، ولم يشكروه على ذلك . ولهذا قال (قليلا ما تشكرون) أى شكرا قليلا حقيرا غير معتد به باعتبار تلك النعم الجليلة ، وقيل المعنى أنهم لا يشكرونه ألبتة ، لأن لهم شكرا قليلا . كما يقال لجاحد النعمة ، ما أقل تشكركه : أى لا يشكره ، ومثل هذه الآية قوله - فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم (وهو الذى ذرأكم فى الأرض) أى بشكم فيها كما تبث الحبوب لنبت وقد تقدم تحقيقه (وإليه تحشرون) أى تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وهو الذى يحيى ويميت) على جهة الافراد والاستقلال . وفى هذا تذكرة لنعمة الحياة . وبيان الانتقال منها الى الدار الآخرة (وله اختلاف الليل والنهار) . قال الفراء : هو الذى جعلهما مختلفين يتعاقبان ويختلفان فى السواد والبياض . وقيل اختلافهما نقصان أحدهما وزيادة الآخر . وقيل تكررها يوما بعد يوم وليلة بعد ليلة (أفلا تعقلون) كنه قدرته وتفكرون فى ذلك ، ثم بين سبحانه أنه لاشبهة لهم فى إنكار البعث الا التثبت بحبل التقليد المبني على مجرد الاستبعاد ، فقال (بل قالوا مثل ما قال الأولون) أى آبائهم والموافقون لهم فى دينهم ، ثم بين ما قاله الأولون ، فقال (قالوا أنذا كنا ترابا وعظاما أننبعثون) فهذا مجرد استبعاد لم يتعلقوا فيه بشئ من الشبهة . ثم كملوا ذلك القول بقولهم (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل) أى وعدنا هذا البعث ووعد آباؤنا لكائنون من قبلنا فلم نصدقهم كما لم يصدقهم من قبلنا ، ثم صرحوا بالكذب وفروا إلى مجرد الزعم الباطل . فقالوا (إن هذا إلا أساطير الأولين) أى ما هذا إلا أكاذيب الأولين التى سطروها فى الكتب جمع أسطورة كأحدثه . والأساطير الأباطيل والترهات والكذب .

وقد أخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى صالح فى قوله (أم لم يعرفوا رسولهم) قال عرفوه ولكنهم حسدوه . وفى قوله (ولو اتبع الحق أهواءهم) قال الحق الله عز وجل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (بل أتيناهم بذكرهم) قال بينا لهم . وأخرجوا عنه فى قوله (عن الصراط لما كبون) قال عن الحق الحائدون . وأخرج النسائى وابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : جاء أبو سفيان إلى النبي ﷺ ، فقال يا محمد أنشدك الله والرحم فقد أكلنا العلهز : يعنى الوبر بالدم ، فأنزله الله ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا لربهم وما يتضرعون ، وأصل الحديث فى الصحيحين أن رسول الله ﷺ دعا على قريش حين استعصوا ، فقال : اللهم أعنى عليهم بسبع كسبع يوسف الحديث . وأخرج ابن جرير وأبو نعيم فى المعرفة والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس أن ابن أثال الحنفى لما أتى رسول الله ﷺ فأسلم وهو أسير نفلى سبيله لحق باليمامة ، فبال بين أهل مكة وبين الميرة من اليمامة حتى أكلت قريش العلهز ، فجاء أبو سفيان إلى رسول الله ﷺ ، فقال أليس تزعم أنك بعثت رجلة للعالمين ، قال بلى . قال فقد قتلت الآباء بالسيف والأبناء بالجوع ، فأنزله الله (ولقد أخذناهم بالعذاب) الآية . وأخرج العسكرى فى المواعظ عن على بن أبى طالب فى قوله (فما استكانوا لربهم وما يتضرعون) قال أى لم يتواضعوا فى الدعاء ولم يخضعوا ، ولو خضعوا لله لاستجاب لهم . وأخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (حتى إذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد) قال قد مضى ، كان يوم بدر .

قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * قُلْ مَنْ يَدِينُكُمْ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ * بَلْ أَتَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ * عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ * قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيئِي مَا يُوعَدُونَ * رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَإِنَّا عَلَى أَنْ نُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ * أَذْفَعَ بِالْأَنبِيَاءِ هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ * وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ * وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ *

أمر الله سبحانه نبيه ﷺ أن يسأل الكفار عن أمور لا عذر لهم من الاعتراف فيها ، ثم أمره أن ينكر عليهم بعد الاعتراف منهم ، ويوبخهم ، فقال (قل لمن الأرض ومن فيها) أى قل يا محمد لأهل مكة هذه المقالة ، والمراد بمن فى الأرض الخلق جميعا ، وعبر عنهم بمن تغلبا للعقلاء (ان كنتم تعلمون) شيئا من العلم ، وجواب الشرط محذوف : أى ان كنتم تعلمون فأخبروني ، وفى هذا تلويح بجهايم وفراط غباوتهم (سيقولون لله) أى لا بد لهم أن يقولوا ذلك ، لأنه معلوم ببديهة العقل ، ثم أمره سبحانه أن يقول لهم بعد اعترافهم (أفلا تذكرون) ترغيبا لهم فى التدبر وامعان النظر والفكر ، فان ذلك مما يقودهم إلى اتباع الحق وترك الباطل ، لأن من قدر على ذلك ابتداء قدر على احياء الموتى (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله) جاء سبحانه باللام نظرا إلى معنى السؤال ، فان قولك : من ربه * ولمن هو فى معنى واحد كقولك : من رب هذه الدار فيقال : زيد ويقال زيد ، وقرأ أبو عمرو وأهل العراق سيقولون الله بغير لام ، نظرا إلى لفظ السؤال ، وهذه القراءة أوضح من قراءة الباقيين باللام * ولكنه يؤيد قراءة الجمهور أنها مكتوبة فى جميع المصاحف باللام بدون ألف ، وهكذا قرأ الجمهور فى قوله (قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله) باللام نظرا الى معنى السؤال كما سلف * وقرأ أبو عمرو وأهل العراق بغير لام نظرا إلى لفظ السؤال ، ومثل هذا قول الشاعر :

إذا قيل من رب المزالف والقرى * ورب الجياد الجرد قيل لخالد

أى لمن المزالف ، والملكوت الملك ، وزيادة التاء للبالغة ، نحو جبروت ورهبوت ، ومعنى (وهو يجير) أنه يغيث غيره اذا شاء ويمنعه (ولا يجار عليه) أى لا يمنع أحد أحدا من عذاب الله ولا يقدر على نصره واغاثة * يقال أجرت فلانا إذا استغاث بك خفيته ، وأجرت عليه إذا جيت عنه (قل فأنى تسحرون) قال الفراء والزجاج : أى تصرفون عن الحق وتخدعون * والمعنى كيف يخل لكم الحق باطلا والصحيح فاسدا ، والخادع لهم هو الشيطان أو الهوى أو كلاهما ، ثم بين سبحانه أنه قد بالغ فى الاحتجاج عليهم فقال (بل أتيناكم بالحق) أى الأمر الواضح الذى يحق اتباعه (وانهم لكاذبون) فيما ينسبونه الى الله سبحانه من الولد والشريك * ثم نقاهما عن نفسه فقال (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله) من فى الموضعين زائدة لتأكيد النفي ، ثم بين سبحانه ما يستلزمه ما يدعيه الكفار من اثبات الشريك *

فقال (اذالذهب كل إله بماخلق) وفي الكلام حذف تقديره لو كان مع الله آلهة لانفرد كل إله بخلقها واستبد به وامتاز ملكه عن ملك الآخر ، ووقع بينهم التطالب والتحارب والتغالب (ولعلنا بعضهم على بعض) أى غلب القوى على الضعيف وقهره وأخذ ملكه كعادة الملوك من بنى آدم ، وحيث ذلك الضعيف المغلوب لا يستحق أن يكون إلهها ، وإذا تقرر عدم امكان المشاركة فى ذلك ، وأنه لا يقوم به الا واحد تعين أن يكون هذا الواحد هو الله سبحانه ، وهذا الدليل كما دل على نفي الشريك فانه يدل على نفي الولد ، لأن الولد ينازع أباه فى ملكه ، ثم نزه سبحانه نفسه ، فقال (سبحانه الله عما يصفون) أى من الشريك والولد ، واثبات ذلك لله عز وجل (عالم الغيب والشهادة) أى هو مختص بعلم الغيب والشهادة ، وأما غيره فهو وان علم الشهادة لا يعلم الغيب ، قرأ نافع وأبو بكر وحزرة والكسائى عالم بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو عالم ، وقرأ الباقون بالجر على أنه صفة لله أو بدل منه ، وروى عن يعقوب أنه كان يخضع اذا وصل ويرفع اذا ابتدأ (فتعالى) الله (عما يشركون) معطوف على معنى ما تقدم كأنه قال : علم الغيب فتعالى ، كقولك : زيد شجاع فعظمت منزلته : أى شجع فعظمت ، أو يكون على اضرار القول : أى أقول فتعالى الله * والمعنى أنه سبحانه متعال عن أن يكون له شريك فى الملك (قل رب اما ترى ما يوعدون) أى ان كان ولا بد أن ترى ما يوعدون من العذاب المستأصل لهم (رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين) أى قل يارب فلا تجعلنى . قال الزجاج : أى ان أنزلت بهم النعمة يارب فاجعلنى خارجا عنهم ، ومعنى كلامه هذا أن النداء معترض ، و « ما » فى إمامائنا : أى قل رب ان ترى ، والجواب فلا تجعلنى ، وذكر الرب مرتين مرة قبل الشرط ، ومرة بعده مبالغة فى التضرع . وأمره الله أن يسأله أن لا يجعله فى القوم الظالمين مع أن الأنبياء لا يكونون مع القوم الظالمين أبدا ، تعليل له ﷺ من ربه كيف يتواضع ؟ وقيل يهضم نفسه ، أو ليكون شؤم الكفر قد يلحق من لم يكن من أهله كقوله - واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ، ثم لما كان المشركون ينكرون العذاب ويسخرون من النبي ﷺ اذا ذكر لهم ذلك أكد سبحانه وقوعه بقوله (وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون) أى ان الله سبحانه قادر على أن يرى رسوله عذابهم ، ولكنه يؤخره لعلمه بأن بعضهم سيؤمن ، أولكون الله سبحانه لا يعذبهم والرسول فيهم ، وقيل قد أراه الله سبحانه ذلك يوم بدر ويوم فتح مكة ، ثم أمره سبحانه بالصبر الى أن ينقضى الأجل المضروب للعذاب ، فقال (ادفع بالتي هى أحسن السيئة) أى ادفع بالخصلة التى هى أحسن من غيرها ، وهى الصفح والاعراض عما يفعله الكفار من الخصلة السيئة وهى الشرك ، قيل وهذه الآية منسوخة بآية السيف ، وقيل هى محكمة فى حق هذه الأمة فيما بينهم ، منسوخة فى حق الكفار (نحن أعلم بما يصفون) أى ما يصفونك به مما أنت على خلافه ، أو بما يصفون من الشرك والتكذيب ، وفى هذا وعيد لهم بالعقوبة ، ثم علمه سبحانه ما يقويه على ما أرشده اليه من العفو والصفح ومقابلة السيئة بالحسنة ، فقال (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) الهمزات جمع همزة وهى فى اللغة الدفعة باليد أو بغيرها ، وهمزات الشياطين نزغاتهم ووساوسهم كما قاله المفسرون ، يقال همزه ونزغته ونفسه : أى دفعه ، وقيل الهمز كلام من وراء القفا ، والنزغ المواجهة ، وفيه إرشاد لهذه الأمة الى التعوذ من الشيطان ، ومن همزات الشياطين سوراة الغضب التى لا يملك الانسان فيها نفسه (وأعوذ بك رب أن يحضرون) أمره سبحانه أن يتعوذ بالله من حضور الشياطين بعد ما أمره أن يتعوذ من همزاتهم * والمعنى وأعوذ بك أن يكونوا معى فى حال من الأحوال ، فانهم اذا حضروا الانسان لم يكن لهم عمل الا الوسوسة والاعراء على الشر والصرف عن الخير ، وفى قراءة أبى ، وقل رب عاندا بك من همزات الشياطين وعاندا بك رب

أن يحضرون .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (قل من يده ملكوت كل شيء) قال خزان كل شيء . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) يقول أعرض عن أذاهم إليك . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عطاء ادفع بالتي هي أحسن قال : بالسلام . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية عن أنس في قوله ادفع بالتي هي أحسن السيئة ، قال : قول الرجل لأخيه مائيس فيه ، فيقول ان كنت كاذبا فأنا أسأل الله أن يغفر لك ، وان كنت صادقا فأنا أسأل الله أن يغفر لي . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي والبيهقي في الأسنء والصفات عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « كان رسول الله ﷺ يعلمنا كلمات نقولهن عند النوم من الفزع : بسم الله أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون » قال فكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده أن يقولها عند نومه ، ومن كان منهم صغيرا لا يعقل أن يحفظها كتبها له فعلقها في عنقه ، وفي اسناده محمد بن اسحق ، وفيه مقال معروف . وأخرج أحمد عن الوليد بن الوليد أنه قال : يارسول الله اني أجد وحشة « قال إذا أخذت مضجعتك فقل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وأن يحضرون فانه لا يحضرك » وبالحرى لا يضررك .

حَتَّى إِذَا جَاء أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ * لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ * فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ * فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ * تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارَ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ * أَلَمْ تَكُنْ آيَةً تُنْفِلُ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ * قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ * رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ * قُلْ أَخْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ * إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ * فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَعُونَ * إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ * قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ * قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِ الْعَادِينَ * قُلْ إِنْ لَبِئْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * أَفَحَسِبْتُمْ أَنْتُمْ تَخْلُقُونَنَا عِبَادًا وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ * قُلْ إِنَّمَا لَا تُزْجَعُونَ * فَتَعْلَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْخَلْقُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ * وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ * وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ *

(حتى) هي الابتدائية دخلت على الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية لما قبلها متعلقة بقوله لكاذبون وقيل يبصفون ، والمراد بمجيء الموت مجيئ علاماته (قال رب ارجعون) أي قال ذلك الأحد الذي

حضره الموت تحسرا وتحزنا على ما فرط منه ربّ ارجعون : أى ردّوني الى الدنيا ، وانما قال ارجعون بضمير الجماعة لتعظيم المخاطب ، وقيل هو على معنى تكرير الفعل : أى ارجعنى ارجعنى ارجعنى ، ومثله قوله - ألقيا في جهنم - قال المازني معناه ألق ألق ، وهكذا قيل في قول امرئ القيس :
 * قنا نيك من ذكرى حبيب ومنزل * ومنه قول الحجاج * يا حرسى اضر باعقه * ومنه قول الشاعر :
 * ولو شئت حرمت النساء سواكم * وقول الآخر : * ألا فارجونى يا إله محمد *
 وقيل انهم لما استغاثوا بالله قال قائلهم ربّ * ثم رجع الى مخاطبة الملائكة ، فقال ارجعون (على عمل صالح) أى اعمل عملا صالحا في الدنيا اذا رجعت اليها من الايمان وما يتبعه من أعمال الخير ، ولما تمى أن يرجع ليعمل ردّ الله عليه ذلك بقوله (كلا انها كلمة هو قائلها) فجاء بكلمة الردع والزجر ، والضمير في أنها يرجع الى قوله : ربّ ارجعون : أى ان هذه الكلمة هو قائلها لاحالة ، وليس الأمر على ما يظن من أنه يجاب الى الرجوع الى الدنيا أو المعنى انه لو أجيب إلى ذلك لما حصل منه الوفاء كما في قوله - ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه - ، وقيل ان الضمير في قائلها يرجع إلى الله : أى لا خلف في خبره * وقد أخبرنا بأنه لا يؤخر نفسا إذا جاء أجلها (ومن ورائهم برزخ) أى من أمامهم وبين أيديهم : والبرزخ هو الحاجز بين الشيئين . قاله الجوهري .

واختلف في معنى الآية ، فقال الضحاك ومجاهد وابن زيد حاجز بين الموت والبعث ، وقال الكلبى هو الأجل ما بين النفختين * وبينهما أربعون سنة . وقال السدى : هو الأجل * و (الى يوم يبعثون) هو يوم القيامة (فاذا نفخ في الصور) قيل هذه هي النفخة الأولى ، وقيل الثانية ، وهذا أولى ، وهي النفخة التى تقع بين البعث والنشور * وقيل المعنى فاذا نفخ في الأجساد أرواحها * على أن الصور جمع صورة * لا القرن ويدلّ على هذا قراءة ابن عباس والحسن الصور بفتح الواو مع ضم الصاد جمع صورة ، وقرأ أبو رزين بفتح الصاد والواو ، وقرأ الباقون بضم الصاد وسكون الواو ، وهو القرن الذى ينفخ فيه (فلا أنساب بينهم يومئذ) أى لا يتفاضلون بالأنساب ويذكرونها لما هم فيه من الخيرة والدهشة (ولا يتساءلون) أى لا يسأل بعضهم بعضا * فان لهم اذ ذاك شغلا شاعلا * ومنه قوله تعالى - يوم يفرّ المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه - ، وقوله - ولا يسأل جيم جيم - ، ولا ينافى هذا ما فى الآية الأخرى من قوله - وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون - فان ذلك محمول على اختلاف المواقف يوم القيامة ، فلا نبات باعتبار بعضها ، والنفي باعتبار بعض آخر كما قررناه في نظائر هذا ، مما أثبت تارة ونفي أخرى (فمن تقلت موازينه) أى موازيناته من أعماله الصالحة (فأولئك هم المفلحون) أى الفائزون بمطالبهم المحبوبة ، الناجون من الأمور التى يخافونها (ومن خفت موازينه) وهى أعماله الصالحة (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) أى ضيعوها وتركوا ما ينفعها (في جهنم خالدون) هذا بدل من صلة الموصول * وأخبر ثان لاسم الإشارة . وقد تقدّم الكلام على هذه الآية مستوفى فلا نعيده ، وجملة (تلفح وجوههم النار) مستأنفة * ويجوز أن تكون فى محل نصب على الحال * أو تكون خبرا آخر لأولئك : واللفح الاحراق ، يقال : لفحت النار اذا أحرقتة ولفحت بالسيف اذا ضربته ، وخصّ الوجوه لأنها أشرف الأعضاء (وهم فيها كالخون) هذه الجملة فى محل نصب على الحال : والكال الذى قد تشمرت شفتاه وبدت أسنانه قاله الزجاج ، ودهر كالج : أى شديد . قال أهل اللغة : الكلوح تكئيز فى عبوس ، وجملة (ألم تكن آياتى تتلى عليكم) هى على إضمار القول : أى يقال لهم ذلك توبييخا وتقريعا : أى ألم تكن آياتى تتلى عليكم فى الدنيا (فكنتم بها تكذبون) وجملة (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) مستأنفة جواب سؤال مقدر : أى غلبت علينا

لذاتنا وشهواتنا ، فسمى ذلك شقوة ، لأنه يؤول الى الشقاء . قرأ أهل المدينة (١) وأبو عمرو وعاصم شقوتنا .
 وقرأ الباقون شقاوتنا ، وهذه القراءة مرويّة عن ابن مسعود والحسن (وكنا قوما ضالين) أى بسبب
 ذلك فانهم ضلوا عن الحق بتلك الشقوة . ثم طلبوا ما لا يجابون اليه . فقالوا (ربنا أخرجنا منها فان عدنا
 فانا ظالمون) أى فان عدنا الى ما كنا عليه من الكفر وعدم الايمان فانا ظالمون لأنفسنا بالعود الى
 ذلك ، فأجاب الله عليهم بقوله (قال اخسئوا فيها ولا تكلمون) أى اسكنوا في جهنم . قال المبرد الخسء
 إبعاد بمكرهه ، وقال الزجاج تباعدوا تباعد سخط وأبعدوا بعد الكلب * فالمعنى على هذا أبعادوا في جهنم ، كما
 يقال للكلب اخساً : أى ابعد ، خسأت الكلب خساً طردته ، ولا تكلمون فى إخراجكم من النار
 ورجوعكم الى الدنيا . أو فى رفع العذاب عنكم ، وقيل المعنى لا تكلمون رأساً ، ثم علل ذلك بقوله
 (إنه كان فريق من عبادى يقولون) وهم المؤمنون ، وقيل الصحابة ، يقولون (ربنا آمنا فاغفر لنا
 وارحنا وأنت خير الراحمين) قرأ الجمهور : إنه كان فريق بكسر إن استئنافاً تعليلياً ، وقرأ أنى بفتحها
 (فاتخذتموهم سخرياً) قرأ نافع وحزرة والكسائي بضم السين . وقرأ الباقون بكسرهما ، وفرّق بينهما
 أبو عمرو ، فجعل الكسر من جهة الهزؤ ، والضم من جهة السخرية . قال النحاس : ولا يعرف هذا
 الفرق الخليل ولا سيبويه ولا الكسائي ولا الفراء . وحكى الثعلبي عن الكسائي : أن الكسر بمعنى
 الاستهزاء ، والسخرية بالقول : والضم بمعنى التسخير والاستبعاد بالفعل (حتى أنسوكم ذكرى) أى
 اتخذتموهم سخرياً الى هذه الغاية فانهم نسوا ذكر الله لشدة اشتغالهم بالاستهزاء (وكنتم منهم تضحكون)
 فى الدنيا * والمعنى حتى نسيتم ذكرى باشتغالكم بالسخرية والضحك . فنسب ذلك الى عباده المؤمنين
 لكونهم السبب ، وجلة (إني جزيتهم اليوم بما صبروا) مستأنفة لتقرير ما سبق ، والباء فى بما صبروا
 للسببية (أنهم هم الفائزون) قرأ حزة والكسائي بكسر الهمزة على الاستئناف ، وقرأ الباقون بالفتح :
 أى لأنهم الفائزون ، ويجوز أن يكون منصوباً على أنه المفعول الثانى للفعل (قال كم لبثتم فى الأرض عدد
 سنين) القائل هو الله عز وجل تذكيراً لهم كم لبثوا ؟ لما سألوهم الرجوع الى الدنيا بعد أن أخبرهم بأن
 ذلك غير كائن كما فى قوله : اخسئوا فيها ، والمراد بالأرض : هى الأرض التى طلبوا الرجوع اليها ، ويحتمل
 أن يكون السؤال عن جميع ما لبثوه فى الحياة وفى القبور ، وقيل هو سؤال عن مدة لبثهم فى القبور لقوله :
 فى الأرض ، ولم يقل على الأرض ، وردّ بمثل قوله تعالى - ولا تفسدوا فى الأرض - وانتصاب عدد
 سنين على التمييز ، لما فى كم من الابهام ، وسنين بفتح النون على أنها نون الجمع * ومن العرب من يخفّضها
 وينوّنّها (قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم) استقصروا مدة لبثهم لما هم فيه من العذاب الشديد ، وقيل ان
 العذاب رفع عنهم بين النفختين . فنسوا ما كانوا فيه من العذاب فى قبورهم . وقيل أنساهم الله ما كانوا
 فيه من العذاب من النفخة الأولى الى النفخة الثانية ، ثم لما عرفوا ما أصابهم من النسيان لشدة ما هم
 فيه من الهول العظيم أحالوا على غيرهم . فقالوا (فاسأل العادين) أى المتمكنين من معرفة العدد ،
 وهم الملائكة . لأنهم الحفظة العارفون بأعمال العباد وأعمارهم ، وقيل المعنى : فاسأل الخاسين العارفين
 بالحساب من الناس ، وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي : قل كم لبثتم فى الأرض على الأمر * والمعنى قل يا محمد
 للكفار . أو يكون أمراً للملك بسؤالهم ، أو التقدير : قولوا كم لبثتم . فأخرج الكلام مخرج الأمر
 للواحد ، والمراد الجماعة ، وقرأ الباقون : قال كم لبثتم على أن القائل هو الله عز وجل أو الملك (قال إن لبثتم
 إلا قليلاً) قرأ حزة والكسائي قل ان لبثتم كما فى الآية الاولى ، وقرأ الباقون قال على الخبر . وقد تقدم توجيه
 القراءتين : أى ما لبثتم فى الأرض إلا لبثاً قليلاً (لو أنكم كنتم تعلمون) شيئاً من العلم ، والجواب محذوف :

(١) قوله أهل المدينة : صوابه أهل الحجاز اه مصحح القرآن

أى لو كنتم تعلمون لعلمتم اليوم قلة لبشكم فى الأرض ، أو فى القبور ، أو فيهما ، فكل ذلك قليل بالنسبة إلى لبشهم . ثم زاد سبحانه فى توبيخهم ، فقال (أخسبتم أنما خلقناكم عبثا) الهزمة للتوبيخ والتقرير ، والفاء للعطف على مقدر كما تقدم بيانه فى مواضع : أى ألم تعلموا شيئا خسبتم ، وانتصاب عبثا على الحال : أى عابثين ، أو على العلة : أى للعبث . قال بالأول سيبويه وقطرب ، وبالثانى أبو عبيدة ، وقال أيضا يجوز أن يكون منتصبا على المصدرية ، وجلة (وأنكم إلينا ترجعون) معطوفة على أنما خلقناكم عبثا . والعبث فى اللغة : اللعب ، يقال عبث لعبت عبثا فهو عابث : أى لاعب . وأصله من قولهم عبثت الأقط : أى خلطته . والمعنى أخسبتم أن خلقنا لكم للأهمال كما خلقت البهائم ولا ثواب ولا عقاب ، وأنكم إلينا لا ترجعون بالعبث والنشور فجازيكم بأعمالكم ، قرأ جزء والكسائى ترجعون بفتح الفوقية وكسر الجيم مبنيًا للفاعل ، وقرأ الباقرى على البناء للفعل ، وقيل انه يجوز عطف ، وأنكم إلينا لا ترجعون على عبثا على معنى أنما خلقناكم للعبث ولعدم الرجوع . ثم نزه سبحانه نفسه ، فقال (فتعالى الله) أى تنزهه عن الأولاد والشركاء أو عن أن يخلق شيئا عبثا ، أو عن جميع ذلك ، وهو (الملك) الذى يحق له الملك على الإطلاق (الحق) فى جميع أفعاله وأقواله (لا إله إلا هو رب العرش الكريم) فكيف لا يكون إلهًا وربًا ، لما هو دون العرش الكريم من المخلوقات . ووصف العرش بالكريم لنزول الرحمة والخير منه ، أو باعتبار من استوى عليه ، كما يقال : بيت كريم إذا كان ساكنوه كراما ، قرأ أبو جعفر وابن محيصة واسماعيل وأبان بن ثعلب : الكريم بالرفع على أنه نعت لرب . وقرأ الباقرى بالجر على أنه نعت للعرش ، ثم زيف ما عليه أهل الشرك توبيخا لهم وتقريعا ، فقال (ومن يدع مع الله إلهًا آخر) يعبد مع الله أو يعبد وحده . وجلة (لا برهان له به) فى محل نصب صفة لقوله : إلهًا ، وهى صفة لازمة جئ بها للتأكيد ، كقوله - يطير بجناحيه - والبرهان الحجة الواضحة والدليل الواضح ، وجواب الشرط قوله (فأنما حسابه عند ربه) وجلة لا برهان له به معترضة بين الشرط والجزاء : كقولك : من أحسن إلى زيد لأحق منه بالاحسان ، فأنه مثيبه ، وقيل ان جواب الشرط قوله : لا برهان له به على حذف فاء الجزاء كقول الشاعر : * من يفعل الحسنات الله يشكرها * (إنه لا يفلح الكافرون) قرأ الحسن وقتادة بفتح أن على التعليل ، وقرأ الباقرى بالكسر على الاستئناف ، وقرأ الحسن : لا يفلح بفتح الياء واللام مضارع فليح بمعنى أفلح ، ثم ختم هذه السورة بتعليم رسوله ﷺ أن يدعو بالمغفرة والرحمة ، فقال (وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) أمره سبحانه بالاستغفار لتتدى به أمته ، وقيل أمره بالاستغفار لأمته . وقد تقدم بيان كونه أرحم الراحمين . ووجه اتصال هذا بما قبله أنه سبحانه لما شرح أحوال الكفار أمر بالانقطاع إليه والاتجاء إلى غفرانه ورحمته .

وقد أخرج ابن أبى الدنيا فى ذكر الموت وابن أبى حاتم عن أبى هريرة قال : إذا أدخل الكافر فى قبره فىرى مقعده من النار (قال رب أرجعون) أتوب أعمل صالحا فيقال له قد عمرت ما كنت معمرا ، فيضيق عليه قبره . فهو كالمشوش ينزع ويفزع تهوى إليه حيات الأرض وعقاربها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جريج . قال زعموا أن النبى ﷺ قال لعائشة : ان المؤمن إذا عين الملائكة ، قالوا ترجعك إلى الدنيا . فيقول إلى دار الهموم والأحزان ، بل قدما إلى الله . وأما الكافر فيقولون له ترجعك ، فيقول رب أرجعون (اعلى أعمل صالحا فيما تركت) وهو مرسل وأخرج الديلمى عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ « إذا حضر الإنسان الوفاة يجمع له كل شيء يمنع عن الحق ، فيجعل بين عينيه ، فعند ذلك يقول رب أرجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت » . وأخرج

البيهقي في الأسماء والصفات من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله أعمل صالحا قال : أقول لا إله الا الله . وأخرج ابن أبي حاتم عن عائشة قالت ويل لأهل المعاصي من أهل القبور يدخل عليهم في قبورهم حيات سود . حية عند رأسه ، وحية عند رجله يقرصانه حتى تلتقيا في وسطه . فذلك العذاب في البرزخ الذي قال الله (ومن وراءهم برزخ الى يوم يبعثون) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون) قال حين نفخ في الصور ، فلا يبقى حي الا الله . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أنه سئل عن قوله ، فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ، وقوله - وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون - ، فقال انها مواقف ، فأما الموقف الذي لا أنساب بينهم ولا يتساءلون عند الصعقة الأولى لا أنساب بينهم فيها اذا صعقوا ، فاذا كانت النفخة الآخرة ، فاذا هم قيام يتساءلون . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عنه أيضا أنه سئل عن الآيتين . فقال أما قوله . ولا يتساءلون ، فهذا في النفخة الأولى حين لا يبقى على الأرض شيء ، وأما قوله : فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ، فانهم لما دخلوا الجنة أقبل بعضهم على بعض يتساءلون . وأخرج ابن المبارك في الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر عن ابن مسعود قال : إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين . وفي لفظ يؤخذ بيد العبد أو الأمة يوم القيامة على رؤوس الأولين والآخرين ، ثم ينادى مناد ، ألا ان هذا فلان بن فلان ، فمن كان له حق قبله فليأت الى حقه ، وفي لفظ من كان له مظلمة فليجئ فليأخذ حقه فيفرح والله المرء أن يكون له الحق على والده أو ولده أو زوجته وان كان صغيرا . ومصدق ذلك في كتاب الله . فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون . وأخرج أحمد والطبراني والحاكم والبيهقي في سننه عن المسور بن مخرمة قال : قال رسول الله ﷺ « ان الأنساب تنقطع يوم القيامة غير نسبي وسببي وصهري » . وأخرج البزار والطبراني وأبو نعيم والحاكم والضياء في المختارة عن عمر بن الخطاب سمعت رسول الله ﷺ يقول « كل سبب ونسب منقطع يوم القيامة الا نسبي ونسبي » . وأخرج ابن عساکر عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « كل نسب وصهر ينقطع يوم القيامة الا نسبي وصهري » . وأخرج أحمد عن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر « ما بال رجال يقولون ان رحم رسول الله ﷺ لا ينفع قومه . بلى والله ان رحمى موصولة في الدنيا والآخرة وانى أيها الناس فوط لكم » ، وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (تلفح وجوههم النار) قال : تنفخ . وأخرج ابن مردويه والضياء في صفة النار عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ في قوله « تلفح وجوههم النار » قال : تلفحهم لفحة فتسيل لحومهم على أعقابهم » . وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود في الآية قال : لفحهم لفحة فما أبقت لحما على عظم إلا ألقته على أعقابهم . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابن أبي الدنيا في صفة النار وأبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وأبو نعيم في الحلية وابن مردويه في قوله (وهم فيها كالخون) قال تشويه النار فتقاص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفته السفلى حتى تضرب سترته . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن أبي شيبة وهناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود في الآية قال : كلوح الرأس الضئيج بدت أسنانهم وتقلصت شفاههم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس كالخون قال عابسون . وقد ورد في صفة أهل النار وما يقولونه وما يقال لهم أحاديث كثيرة معروفة . وأخرج الحكيم الترمذي وأبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن السني في عمل اليوم والليلة . وابن مردويه

وأبو نعيم في الحلية عن ابن مسعود أنه قرأ في أذن مصاب: أخسبتم أنما خلقناكم عبثا حتى ختم السورة
 فبرئ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « بماذا قرأت في أذنه ؟ فأخبره ، فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم « والذي نفسي بيده لو أن رجلا موقنا قرأ بها على جبل لزال » . وأخرج ابن
 السني وابن منده وأبو نعيم في المعرفة قال السيوطي : بسند حسن من طريق محمد بن إبراهيم التيمي عن
 أبيه قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سرية وأمرونا أن نقول إذا أمسينا وأصبحنا أخسبتم
 أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون ، فقرأناها فغنمنا وسلمنا اه .

بحمد الله تعالى تمّ طبع الجزء الثالث من التفسير المسمى « فتح القدير »
 تأليف

الامام محمد بن علي بن محمد الشوكاني

ويليه : الجزء الرابع « وأوله تفسير سورة النور



فهرس

الجزء الثالث

من كتاب تفسير فتح القدير

للعلامة محمد بن علي بن محمد الشوكاني رحمه الله

صحيفة	صحيفة
٣٩ ماذا كان من يوسف لما أحضر له اخوته شقيقه بنيامين	٢ تفسير سورة يوسف
٤٢ تفسير قوله تعالى قالوا ان يسرق الخ	٣ فضل سورة يوسف عليه الصلاة والسلام
٤٨ تعرف يوسف لاختوته ليعرفوه وعدم عتابه لهم لما عرفوه واعتذروا له	٥ لماذا كانت سورة يوسف أحسن القصص الكلام على الكواكب التي رآها سيدنا يوسف
٥٠ أي قيص قيص يوسف	٦ أسماء إخوة سيدنا يوسف واسم أمه
٥١ هل كتب سيدنا يعقوب الى سيدنا يوسف كتابا وما هو ؟	٧ الكلام في نبوة اخوته صلى الله عليهم وسلم
٥٣ كيف تحققت رؤيا سيدنا يوسف	٩ هل كان نبيا سيدنا يوسف وقت المحنة
٥٨ معنى قوله تعالى (وظنوا أنهم قد كذبوا)	١٤ شرح حادثة امرأة العزيز مع سيدنا يوسف
٥٩ تفسير سورة الرعد	١٨ الذين تكلموا في المهد وبأى سن كان شاهد سيدنا يوسف
هل في قراءة سورة الرعد عند المحتضر فائدة	١٩ من هن النسوة اللاتي شغفهن حب يوسف
٦٢ عبرة وشرحها	٢١ هل صورة الانسان أجل وأكل صور الخلق
٦٥ معنى قوله تعالى (يحفظونه من أمر الله)	٢٣ ماهي الآيات التي رآها
٦٩ الكلام على سجود من في السموات والأرض وعلى سجود الظلال	٢٨ شرح رؤيا الملك
٧١ مثان وشرحهما	٣١ تحقيق الملك مع النسوة وظهور براءة سيدنا يوسف
٧٣ الكلام على السحاب والرعد	٣٣ هل للانسان أن يمدح نفسه ويطلب الولاية اذا كان يثق بنفسه
٧٤ صفات المؤمنين والكافرين والحكم على كل منهما	٣٤ ما كان بين يوسف واخوته لما حضروا مصر لاشراء الطعام
٧٨ قيمة الدنيا ، وماهي طوبى ؟	٣٨ الرد على من ينكرون تأثير العين والحكم في العائن

صحيفة	صحيفة
١٢٦ الكلام على أبواب جهنم	٧٩ الكلام على قوله تعالى (ولو أن قرأنا سيرت
١٢٨ ماعد للآتين وحالهم في الجنة	به الجبال) الآية
١٢٩ محاور سيدنا ابراهيم مع الملائكة	٨٤ الكلام على قوله تعالى يحو الله ما يشاء
١٣٠ الملائكة مع سيدنا لوط	ويثبت وعنده أم الكتاب
١٣٢ حال قوم سيدنا لوط معه صلى الله عليه وسلم	٨٦ معنى نقص الأرض من أطرافها
هل أجمع المفسرون على أن ربنا أقسم	٨٧ من هو الذى عنده علم الكتاب ؟
بحياة نبينا صلى الله عليه وسلم	٨٨ تفسير سورة ابراهيم
١٣٣ من هم المتوسمون هل هم أهل الفراسة	٨٩ هل يرسل الله الرسل بلسان قومهم ودفع
١٣٥ هل أصحاب الأيكة وأهل مدين أمثان	اعتراض ضخم
مختلفان	٩٢ هل الشكر يستوجب المزيد
ماهى السبع المثاني	معنى رد الكفار أيديهم في أفواههم
١٣٧ من هم المقتسمون وما فعلوا بالقرآن	٩٤ عود الى الشكر وما يعقبه من المزيد
١٣٨ المستهزون الذين كفى الله نبيه منهم	٩٧ وصف شيء من عذاب الكفار وبيان
الكلام في الفاتحة وفضلها	غلظه وشدته
١٤٠ حديث يتعلق بآخر السورة ينبغي أن يرى	٩٨ خطبة ابليس لأهل النار وإخفاه لهم إخماما
١٤٠ تفسير سورة النحل	عجيبا والكلام على ذلك
١٤١ ما المراد بالأمر الذى أتى ونهوا عن استجماله	١٠١ مثل لكلمة الايمان وكلمة الكفر
ماهو الروح الذى يلقيه ربنا على من	١٠٢ معنى ثبت الله الذين آمنوا الآية
يشاء من عباده	١٠٥ نعم يعددها ربنا ويمت بها علينا
١٤٢ من جليلة آمن الله بها على عباده	١٠٧ الجواب عما اهله يتوهم في قوله تعالى ومن
١٤٣ الكلام على لحوم الخيل حلا وحرمة	عصاني فانك غفور رحيم
١٤٤ رجوع الى الكلام على لحوم الخيل	١٠٩ السيدة سارة والسيدة هاجر رضى الله عنهما
١٤٥ من أخرى يمت بها علينا ربنا فليتناملها	١١١ معنى وإن كان مكروهم لنزول منه الجبال
المؤمن	١١٤ الأرض بعد أن تبدل
١٤٨ هل من يخلق هذه المائن يصح أن يساوى	١١٥ تفسير سورة الحجر
بمن لا يخلق شيئا	١١٨ متى يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين
كيف لا نحصى نعم ربنا	١٢٠ الكلام على البروج
١٥٠ قيمة الآلهة التى يدعونها من دون الله	كيف حفظت السماء من الشياطين ؟
١٥١ عادة الله مع أهل المكر السيء بدينه ورسله	١٢١ معنى كون الرياح لواقح
١٥٢ معنى لاجرم ومن هو المتكبر ؟ وما جزاؤه	١٢٣ معنى المستقدمين والمستأخرين
١٥٣ الكفار والمؤمنون ووصف كل وجزاؤه	١٢٤ أصل الانسان والجنان وحادثة ابليس مع
	سيدنا آدم

صحيفة

- ١٥٥ كيف يفهم قول الكفار لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء
- ١٥٦ كيف يفهم قول الله للشيء كن فيكون
- ١٥٧ ماذا أعد الله لمن هاجروا من بعد ما ظاهروا
- ١٦٠ معنى يتعين لبيان الفوقية في قوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم
- ١٦٢ دفع اعتراض ينبغي أن يحاط به
- ١٦٣ عجب عجيب؟ حال الكفار مع الله ومع آلهتهم
- ١٦٤ حال العرب الوثنيين اذا بشروا بالآتي
- ماذا يفعل الله بالناس لو أخذهم بذنوبهم
- ١٦٧ معنى قوله تعالى فهو وليهم اليوم الكلام على سقى وأسقى لغة، وعلى الضمير المذكور الراجع الى الأنعام
- ١٦٨ العبرة في خروج اللبن من بين فرث ودم خالصا سائغا للشاربين
- الكلام على السكر في قوله تعالى تتخذون منه سكرا
- ١٦٩ هل العسل شفاء لكل الأمراض أو لبعضها الكلام على ذلك
- ١٧٠ أخبار وردت في العسل
- ١٧١ مراتب العمر والأرذل منه ومعناه
- ١٧٤ مثلاً يفهمان أنه لا يصح التسوية بين خالق الخلق وبين الأصنام الجادات
- ١٧٩ نعم يتن علينا بها ربنا وما أجل ما يتن به الحكيم القدير
- ١٨١ الكلام على العدل والاحسان والفضاء والمنكر
- ١٨٢ أفضل آية وأجمع آية وأكثر آية تفويضا وأرجى آية
- ١٨٣ الكلام على الوفاء بالعهد وعلى اليمين بعد توكيدها
- ١٨٦ ماهي الحياة الطيبة التي يحيى ربنا عليها المؤمن العامل للصالحات

صحيفة

- ماذا يفعل مرشد قراءة القرآن
- ١٨٧ من هذا البشر الذي زعموا أنه يعلم الرسول والرد عليهم في ذلك
- ١٨٨ آثار في بيان الحياة الطيبة التي يحياها المؤمن الصالح
- ١٩٠ الكلام على من كفر مكرها وقلبه مطمئن بالإيمان
- هل يغفر الله لمن فتن إذا هاجر وجاهد وصبر
- ١٩١ شيء من تعذيب الكفار لبعض المؤمنين المستضعفين وقت هجرتهم
- ١٩٢ ماهي القرية التي جعلها الله مثلاً الاستعارة التي في قوله تعالى فأذاقها الله لباس الجوع والخوف
- ١٩٥ مامعنى كون سيدنا ابراهيم أمة
- ١٩٦ كيف اختلف أهل السبب فيه
- هل لمن أصيب بظلامة أن يعاقب بمثلها وان صبر كان خيرا
- ١٩٨ ماهو السبب في نزول قوله تعالى وان عاقبتم الآية
- ١٩٨ تفسير سورة الاسراء
- ١٩٩ بحث لغوي في لفظ التسبيح والاسراء
- بم بارك الله حول المسجد الأقصى
- هل كان الاسراء بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم أم بروحه فقط
- ٢٠٠ متى أسرى به صلى الله عليه وسلم
- ٢٠٢ ما قضاه الله على بني اسرائيل من قهر عدوهم لهم حين عصيانهم وقهرهم لعدوهم بعد ما تابوا
- ٢٠٥ معنى أن الله محا آية الليل وجعل آية النهار مبصرة
- ٢٠٦ ماهو العذاب المتني في قوله تعالى وما كنا معذبين الآية أهو عذاب الدنيا أم عذاب الآخرة

٢٠٧ الكلام على قوله تعالى أمرنا مترفيا
ففسقوا فيها

٢١٠ الوصية على الوالدين والتشديد في عدم
عقوقهما

٢١٣ ماهو التبذير وماقيمة المبذر في حكم الشرع

٢١٤ نواه جازمة يجب أن تمثل فلتراجع

٢١٥ معنى كون ولي القاتل منصورا ، ومعنى نهيه
عن الاسراف في القتل

٢١٨ أوامر ونواه يجب أن تمثل فلتعرف فانها
في غاية الأهمية

٢٢٢ ما الحق في تسبيح كل شيء بحمد ربنا هل
هو مجاز أم حقيقة ، وليراجع هذا البحث

٢٢٣ مامعنى المسحور

٢٢٩ ما الحكمة في عدم إجابة الكفار فيما
اقترحوه من الآيات

معنى كون الله لم يرسل الآيات الا تخويفا
٢٣٠ ماهى الرؤيا التى جعلها الله فتنه للناس

ماهى الشجرة الملعونة فى القرآن

٢٣٢ قصة ابليس مع سيدنا آدم وأنها ذكرت
فى القرآن سبع مرات

٢٣٦ رأى المفسر فى قوله تعالى وفضلناهم على
كثير ممن خلقنا تفضيلا

٢٣٦ أحاديث فى تفضيل بنى آدم على الملائكة

٢٣٧ من هو الامام الذى يدعى كل أناس به

٢٣٧ الكلام على قوله تعالى ومن كان فى هذه
أعمى فهو فى الآخرة أعمى

٢٤٢ معنى قوله تعالى ومن الليل فتهجد به
نافلة لك

ماهو المقام المحمود الذى وعده الرسول صلى
الله عليه وسلم

٢٤٣ معنى مدخل الصدق ومخرج الصدق

٢٤٤ هل القرآن شفاء للقلوب أو الأبدان أو
شفاء لقلبيهما

ماهو الروح والكلام فيه

٢٤٩ هل يذهب القرآن من القلوب والمصاحف
يوما ما

٢٥٠ شبهة للكفار فى أن يكون الرسول بشرا
والجواب عنها

٢٥١ على أى حال يحشر الكافرون

٢٥٣ ماهى التسع الآيات التى أوتيتها سيدنا موسى

٢٥٦ الكلام على آية العز والآية قبلها

٢٥٨ تفسير سورة الكهف

فضل سورة الكهف وليراجع فانه جليل

٢٥٩ مامعنى ولم يجعل له عوجا

٢٦٢ قصة أهل الكهف ، وهى من بدائع القرآن
فلتأمل

٢٧٠ معنى قوله تعالى واذا ذكر ربك اذا نسيت

٢٧١ كلام ربنا مع نبيه فى شأن فقراء المؤمنين
وفى شأن الكفار

٢٧٢ ما أعد للكافرين وما أعد للمؤمنين

٢٧٥ الكلام على الرجلين اللذين ضربهما الله مثلا

٢٧٩ مثل آخر هو مثل الحياة الدنيا والكلام
عليه

٢٨٠ الكلام على الباقيات الصالحات

٢٨١ معنى العرض ، وكيف يعرض الناس

٢٨٢ قصة ابليس مع سيدنا آدم ، ويان أنه من
الجن لا الملائكة

الكلام على قوله تعالى : ماأشهدتهم خلق
السموات والأرض

٢٨٨ قصة سيدنا موسى مع فتاه ومع سيدنا
الخضر ، وهى من عجائب القرآن

٢٩١ بقية قصة سيدنا موسى مع سيدنا الخضر

٢٩٦ الكلام على ذى القرنين وقصته

٣٠٠ بقية هذه القصة ، وفى ذلك الكلام على
يأجوج ومأجوج

صحيفة

٣٠٤ من هم الأخسرون أعمالا وما هو جزؤهم
 ٣٠٥ ما هو جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 ٣٠٦ هل يدخل الخوارج في الأخسرين أعمالا
 الكلام على الجنة وخصوصا جنة الفردوس
 والتحريض على سؤالها
 ماهي كلمات الله التي تنفذ البحار ولا تنفذ
 وهل هي قابلة لأن تنفذ أم لا ؟
 ٣٠٧ الكلام على قوله تعالى فمن كان يرجو
 لقاء ربه الآية

٣٠٩ تفسير سورة مريم

فضل هذه السورة

٣١٠ سيدنا زكريا وقصته
 ٣١٤ ما هو الحكم الذي أوتيته سيدنا يحيى صلبا
 وفضل سيدنا يحيى
 ٣١٦ قصة السيدة مريم في حملها ووضعها لسيدنا
 عيسى وبراءتها
 ٣٢٣ كيف امتري بنو اسرائيل في سيدنا عيسى
 صلى الله عليه وسلم
 ٣٢٤ قصة سيدنا ابراهيم الخليل مع والده
 ٣٢٦ فضل سيدنا مومى وسيدنا هارون وسيدنا
 اسمعيل وسيدنا ادريس
 ٣٢٧ معنى رفع ربنا لسيدنا ادريس مكانا عليا
 وتنبيه على غلط
 ٣٣٤ معنى الورود في قوله تعالى وان منكم الا
 واردها
 ٣٣٨ هل تكون الآلهة يوم القيامة ضدا لعباديتها
 لا عزالهم
 ٣٣٩ كيف يحشر المتقون والمجرمون
 أى جريمة جريمة من يزعم أن الله اتخذ
 ولدا

٣٤٠ ما هو العهد الذي يملك به الانسان الشفاعة
 ٣٤١ ما هو الود الذي سيجعله الله لعباده الصالحين

صحيفة

٣٤٢ لما ذا يسر الله القرآن بلسانه صلى الله
 عليه وسلم

٣٤٢ تفسير سورة طه

٣٤٣ فضل هذه السورة
 مامعنى لفظ طه ؟
 ٣٤٥ مامعنى الرحمن على العرش استوى ، ومامعنى
 السر وما أخفى
 قصة سيدنا موسى حينما رأى نارا
 ٣٤٧ معنى أكاد أخفيها
 ٣٥٢ ممة ربنا على سيدنا موسى في تريته منذ
 كان رضيعا وما يتصل بذلك حتى صار نبيا
 ٣٥٥ قصة سيدنا موسى مع فرعون وقومه بعد
 الرسالة
 ٣٥٨ معنى قوله تعالى أريناه آياتنا كلها
 توعد فرعون لسيدنا موسى أن يأتيه بسحر
 مثل آيته
 ٣٥٩ الموعد للاجتماع لذلك
 ٣٦٢ مبلغ عظم السحر الذي فعله سحرة فرعون
 ابتلاع عصا سيدنا موسى كل ذلك السحر
 بعد أن انقلب ثعبانا
 ايمان السحرة بمجرد رؤيتهم هذه المعجزة
 ٣٦٣ اتهم فرعون لهم بأنهم تلاميذ سيدنا موسى
 وانه كبيرهم الذي علمهم السحر وتهديده
 لهم بقطع أيديهم وأرجلهم وصلبهم على جذوع
 النخل لأجل إيمانهم بموسى من غير إذنه
 ٣٦٣ استخفافهم بكل هذا التهديد ومضيهم على
 إيمانهم ولينظر ما قالوا فانه يشف عن
 ايمان كالجبال
 ٣٦٥ كيف نجى ربنا موسى وقومه ، وكيف أغرق
 فرعون وقومه
 ٣٦٧ جواب سيدنا موسى لما سأله ربه لم استجبل
 وتقدم قومه الى الميقات

٣٦٧ غضب سيدنا موسى وتوبيخه لقومه لما
أخبره مولاه أن السامري أضلهم
٣٦٨ كيف صنع السامري الجمل وكيف أضل
بنى اسرائيل
٣٦٨ تصميم بنى اسرائيل على عبادة الجمل حتى
يرجع سيدنا موسى رغم نهى سيدنا هرون
لهم ، وبيانه فتنهم بذلك الجمل الذي اتخذوه
إلهاء ، وانما إلههم الرحمن
٣٧٠ لوم سيدنا موسى أخاه سيدنا هارون على
عدم انكاره على بنى اسرائيل
لما عبدوا الجمل ، وجواب سيدنا هارون
على ذلك اللوم
جواب السامري لمسأله سيدنا موسى لماذا
صنع ما صنع
٣٧١ عقوبة السامري الديوية على تلك الشنيعة
معنى تحريق ذلك الجمل ثم نفسه في اليم
٣٧٦ ماذا كان من سيدنا آدم بعد نهيه عن
الأكل من الشجرة وكيف حاوره ابليس
في ذلك الأكل
٣٨٢ هل صلاة الصبح والعصر هما التسييح
قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ، وما فضل
هاتين الصلاتين
٣٨٣ تفسير سورة الأنبياء
٣٨٤ كلام للؤلؤف في حدوث القرآن ورأيه فيما
كان من المتقدمين في هذه المسألة
٣٨٦ رأى المفسر في التقليد
٣٨٨ الكلام على قوله تعالى لو أردنا أن نتخذ
لهوا الآية
٣٨٩ لماذا تفسد السموات والأرض لو كان فيهما
آلهة الا الله
٣٩١ الرد على من قالوا ان الله اتخذ الملائكة
بنات وبيان قدر الملائكة

٣٩٢ معنى فتق السموات والأرض بعد أن
كانتا رتقا
٣٩٣ هل يشفع في أهل الكبائر
٣٩٤ فيمن نزل قوله تعالى خلق الانسان من
عجل ، ومعنى هذا التركيب
٣٩٨ قصة سيدنا ابراهيم مع قومه وتشبيه المصنف
المقلدين للأئمة بقومه
٤٠٠ كيف يفهم قول الله تعالى بل فعله كبيرهم
هذا : الآية
٤٠٢ ماذا كان لما ألقى سيدنا ابراهيم في النار
٤٠٣ فضل ربنا على ابراهيم ولوط واسحاق
ويعقوب ونوح
٤٠٤ قضية الحرث التي فهمها الله سليمان والكلام
عليها
٤٠٥ فضل الله على داود وسليمان
٤٠٦ ماذا فعل ربنا مع سيدنا أيوب لما دعاه ؟
٤٠٧ قصة سيدنا يونس لما ذهب مغاضبا .
٤١٠ الكلام على سيدنا ذى الكفل
٤١٢ معنى قوله تعالى وحرام على قرية أهلكناها
الآية وإزالة إشكالاتها
٤١٨ بيان وضع حديث السجل
٤١٩ كيف أن نبينا أرسل رجة للعالمين
٤٢٠ تفسير سورة الحج ، وهل لها فضل
٤٢١ هول يوم القيامة والى أى حد يصل
٤٢٢ مراتب خلق ربنا للانسان
٤٢٤ بعث النار من بنى آدم ومقدار هذه الأمة
٤٣٠ أهل النار وأهل الجنة وما أعد لكل منهما
في داره
٤٣٣ الكلام على قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد
بظلم الآية
٤٣٤ من المأمور بقوله تعالى وأذن في الناس بالحج
٤٣٥ بحث جليل في بيوت مكة باعتبار أنها
للجميع الطاريء والمقيم

صحيفة

- ٤٣٩ هل تعدل شهادة الزور الشرك بالله
 ٤٤٠ من القانع ومن المعتر
 ٤٤٣ صفة من ينصرهم الله لانهم ينصرونه
 ٤٤٣ هل أول آية نزلت في الجهاد أذن للذين
 يقاتلون الآية
 ٤٤٧ الكلام على قوله تعالى (الا إذا تمى ألقى
 الشيطان في أمنيته)
 ٤٥٠ آيات وعبر ينبغي نظرها
 ٤٥٢ فضل الموت في سبيل الله
 ٤٥٤ مثل لمن عبد غير الله عز وجل
 ٤٥٦ كيف لم يجعل الله علينا في ديننا من حرج
 ٤٥٨ تفسير سورة المؤمنون
 هل الخشوع فريضة في الصلاة أم فضيلة
 ٤٥٩ صفات للمؤمنين الذين أفلحوا
 ٤٦٠ هل يفترق بين المؤمنين من النار بالكافرين
 مراتب خلق الانسان
 ٤٦٢ آيات وعبر ينبغي أن ترى ليزداد ناظرها
 إيماناً
 ٤٦٤ ماوافق عمر فيه ربه والتنبية على عدم
 اعتبار حديثين
 ٤٦٥ قصة سيدنا نوح مع قومه
 ٤٦٩ عادة الأمم مع رسلهم وعادة الله تعالى معهم
 ٤٧٠ قصة سيدنا موسى مع قومه
 ٤٧١ هل قد تكون كثرة الأموال والأولاد
 أهانة لاكرامة
 ٤٧٣ صفات للفضلاء من أهل الإيمان فليعرض

صحيفة

- العبد نفسه عليها
 ٤٧٧ هل لوانع الحق أهواء الكفار كانت تفسد
 السموات والأرض
 ٤٧٨ هل القرآن غفر وشرف لمن نزل لهم
 ٤٧٨ هل سؤال المرشد من يرشدكم أجرا يصح
 أن يكون سببا في اعراضهم عنه
 ٤٨٠ براهين على وحدانية الله تعالى تلقم
 المشركين الحجر لأنهم يعترفون بها
 ٤٨١ برهان آخر على نفي الولد والشريك لله
 عز وجل
 ٤٨٣ هل العمل هو مناط الاكرام والاهانة
 يوم القيامة
 ٤٨٤ هل السخرية بالمؤمن لايمانه تخلد الساخر
 في النار، وهل صبر المؤمن على تلك السخرية
 مع ضعفه يسكون سببا في فوزه؟
 ٤٨٥ تنزيه ربنا نفسه عن أن يكون خلق الناس
 عبدا
 هل يسأل الكافر الرجعة الى الدنيا ليعمل
 صالحا ولايسألها المؤمن
 ٤٨٦ الجمع بين قوله تعالى ولايتساءلون وقوله
 فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون
 هل ينفع نسب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم القيامة وان عسدم نفع الانساب
 في وقت مخصوص
 كيف كالوح أهل النار، وهم فيها
 ٤٨٧ أى فضل فضل الآيات الأربعة آخر هذه
 السورة

﴿ تمت ﴾

الكتب الموضحة بعد : تطلب من مكتبتنا ، ومن المكاتب الشهيرة

القول المفيد

في

أدلة الإجماع وأدلة التقليل

لإمام الأصولية ومناظر المحدثين وفردة المحدثين

محمد بن علي الشوكاني

تحفة الأكرين

بعثة الحصن الحصين من كلام سيد المرسلين

صلى الله عليه وآله وسلم

للحافظ المحدث : محمد بن علي بن محمد الشوكاني اليماني الصنعاني

« الأحاديث مضبوطة بالشكل الكامل »

نَيْلُ الْإِسْلَامِ

شرح

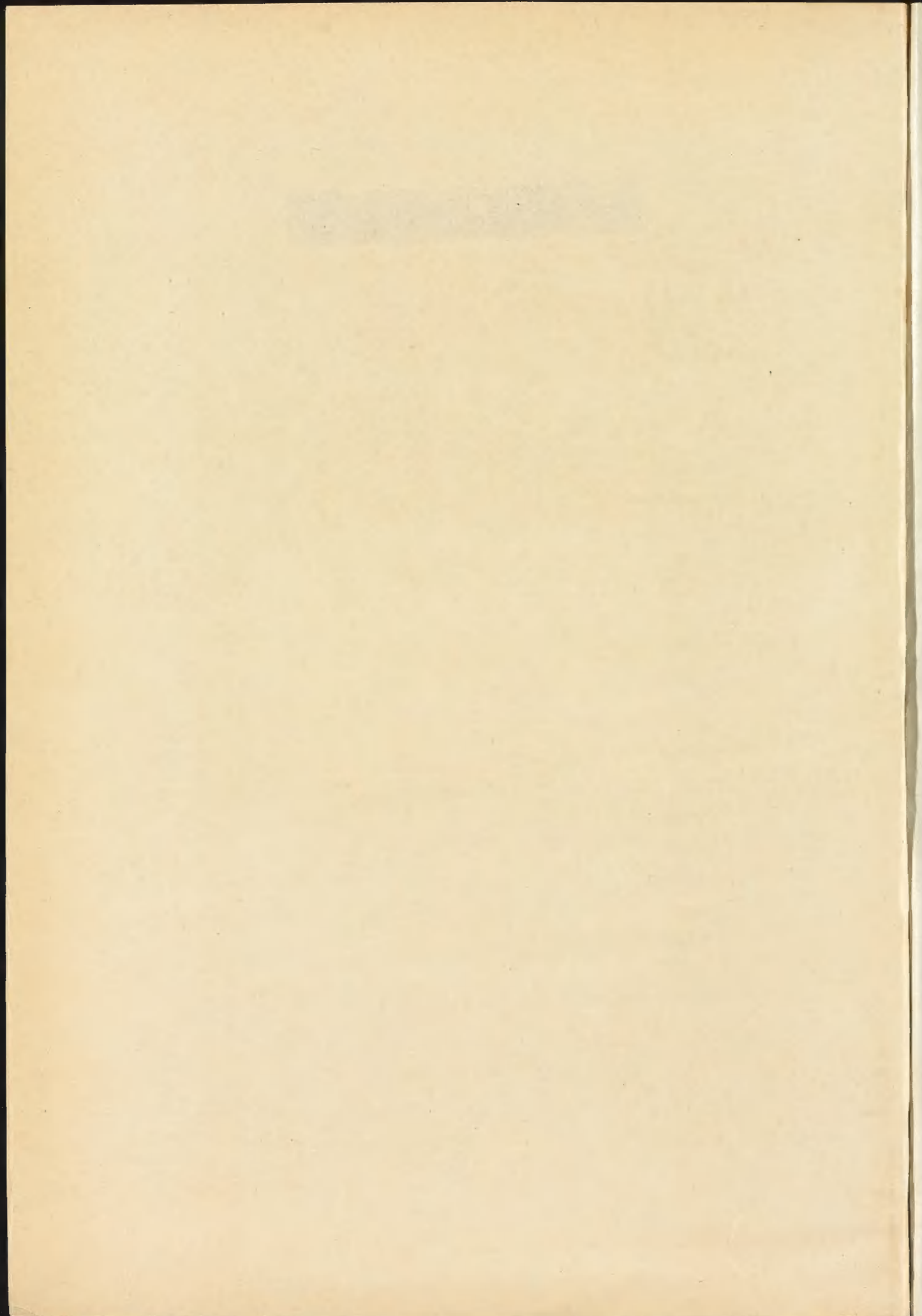
منتقى الأخبار

سیدہ ہاربت سید الاضیاء

لما كان « متن منتقى الاخبار » مشتملا على الأحاديث النبوية التي ترجع أصول الأحكام اليها ، ويعتمد علماء الاسلام عليها ، لما اشتهر به مؤلفه « الحجة الفقيه المحدث شيخ الاسلام محمد الدين عبدالسلام الحراني المعروف بابن تيمية » من أمانة النقل وحسن الاختيار من الكتب الستة الصحاح وغيرها ، وصار مرجعا يعول عليه وملجأ يركن اليه لذلك قام بشرحه شرحا وافيا مستوفيا الاعراب والأسانيد ، وبين ما أشكل فيه من الالغاز والتعاقيد ، من هو أقدر أهل زمانه الذي كان يرحل اليه في معضلات الأمور ، شيخ مشايخ القطر اليماني .

الامام محمد بن علي بن محمد الشوكاني

صاحب التصانيف العديدة ، فزاده نورا على نور بما تنشرح لمراءه الصدور وقد امتازت هذه الطبعة عن غيرها بضبط الأحاديث بالشكل الكامل ليعم نفعها الخاص والعام . مراجعة ومصححة بمعرفة لجنة من العلماء الاعلام ومقسمة إلى ثمانية أجزاء متساوية الحجم مرتبة ومبوبة ومستوفية التراجم والفهارس .



DUE DATE

MAR 21 1998

201-6503

Printed
in USA

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0040300102

BP
130.4
.S542
v. 3

NOV 20 1975

